

لغة العلامة عز بن علي الصديقي الشافعي الأسدي
للتوفى سنة ١٠٥١ هـ

التَّوْحِيدُ

العلامة التجارية من علامتنا المسجلة في المملكة العربية السعودية
للتبوي سنة ١٠٥٢ هـ

التبوي

٤-٣

١٠٧٢

عَلَى الْأَذْنَانِ كُنَا وَالْقَوْلُ

وَأَمَّا الْبُيُوتُ فَكَانَتْ بِقَرَارِهِمْ
مَكْنُونَ

كِتَاب

الْفَتْوَى كِتَابُ الْإِسْبَاحِ

عَلَى الْأَذْكَاءِ وَالنَّوَابِ

«تأليف»
«تأليف»

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
محمد بن علان الصديق الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب « حلية الأبرار وشعار الأختيار في تلخيص الدعوات
والأذكار » للإمام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين وملاذ الفقهاء
والحدثين ، أبي زكريا يحيى محيي الدين النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ تغمده الله برحمته

الجزء الثالث

الهيئة العامة لكتبة الإسكندرية
رقم التسجيل : 297, 382
تاريخ التسجيل : ١٩٦٧/٢

دار إحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ باب الدعاء بعد التشهد الأخير ﴾

اعلم أن الدعاء بعد التشهد الأخير مشروع بلا خلاف * رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ علمه التشهد ثم قال في آخره ثم يتخير (١) من الدعاء وفي رواية البخاري أعجبه إليه فيدعو وفي روايات لمسلم ثم ليتخير من المسألة ماشاء *

﴿ باب الدعاء بعد التشهد الأخير ﴾

في السيرة الكبرى للشامي حاصل ما ثبت عنه ﷺ من المواضع التي كان يدعو فيها داخل الصلاة ثمانية مواطن عقب تكبيرة الاحرام في حديث أبي هريرة اللهم باعد بيني وبين خطاياي اخط وإذا مر بآية رحمة أو عذاب وفي الركوع وفي الاعتدال منه وفي السجود وفي الجلوس بين السجدين وفي التشهد الأخيراه (قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم اخط) قال الحافظ وفي روايات لمسلم ثم ليتخير من المسألة ماشاء هذا لم يقع عند مسلم جزما الا في رواية واحدة وله أخرى قال فيها ثم ليتخير بعد من المسألة ماشاء أو أحب وله ثلاثة مثل البخاري لكن ينقص عنها وله رابعة صرح فيها بان الزيادة لم تذكر فيها، وأما البخاري فله أربع روايات لإحداها المذكورة والاخرى قال فيها من الكلام ماشاء وثلاثة فيها من الثناء ماشاء ورابعة لم يذكر فيها الزيادة ومدار الحديث عند الصحيحين على أبي وائل شقيق ابن سلمة عن عبد الله بن مسعود وبسط الحافظ بيان طرق الحديث عندها (قوله ثم ليتخير من الدعاء الخ) ترجم البخاري باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب قال ابن العز الحجازي المنفى وجوبه يحتمل أن يكون الدعاء (٢) اى لا يجب دعاء مخصوص ويحتمل أن يكون التخيير ويحمل الامر الوارد به على الندب وقوله ثم ليتخير من الدعاء اخط استدل به على جواز الدعاء في الصلاة بما اختار المصلي

(١) كذا بالنسختين ولعله « ليتخير » : ع (٢) في النسخ (الدعاء) ع

وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الدُّعَاءَ مُسْتَحَبٌّ لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَيَسْتَحَبُّ تَطْوِيلُهُ إِلَّا أَنْ
يَكُونَ إِمَامًا وَلَهُ أَنْ يَدْعُوَ بِمَا شَاءَ

من أمر الدنيا والآخرة وخالف في ذلك النخعي وطاوس وأبو حنيفة فقالوا إنه لا
يدعو إلا بما يوجد في القرآن أو ثبت في الحديث لكن ظاهر حديث الباب يرد عليه
وعلي ابن سيرين في قوله لا يدعو فيها إلا بأمر الآخرة ولا شك أن الدعاء بالحرمة
مطلقا لا يجوز اه قال في الحرز قال الشافعي يجوز الدعاء في الصلاة بما شاء من أمر
الدنيا والآخرة ما لم يكن إنما قال ابن عمر إني لادعوفي صلاتي حتى يشعير حمري
وملح داري وقال الحنفية يدعو بما شابه ألفاظ القرآن والادعية المأثورة ثم بسط
ذلك بكلام الحنفية حاصله بطلان الصلاة بنحو اللهم أعطني شعيرا أو ملحا لانه
من جنس كلام الناس وهو مبطل وأشار في شرح عدة الحصن إلى تقوية مانحاه
الشافعي بنقله الدعاء بأمر الدنيا وبغير المأثور عن جمع كثير ثم قال وإذا انضاف
قول هؤلاء إلى قول ابن عمر جرى مجرى الاجماع إنذلا مخالف لهم وروي عن
ابن شبرمة أنه قال يجوز الدعاء في المكتوبة بأمر الآخرة لا بأمر الدنيا فقال له ابن
عون أليس في القرآن اسألوا الله من فضله فسكت اه ومذهب المالكية جواز
الدعاء بأمر الدنيا والآخرة (قوله اعلم أن هذا الدعاء مستحب) قال في العباب فيكره
تركه قال شارحه كما اقتضاه النص قال السبكي كأنه يريد تركه الأولي ويؤيد الكراهة أن
لنا خلافا شهيرا في وجوب بعض الادعية الآتية وقد صرحوا بان الخلاف في الوجوب
يقوم مقام النهي فيقتضى الكراهة (قوله ويستحب تطويله) في القواعد لابن عبد
السلام واستحب الشافعي ان يكون دعاء التشهد دون قدر التشهد اه والمراد بالتشهد
هو الصلاة على النبي ﷺ بعده وعبارة المنهاج ويسن أن يزيد يعني الامام في
الدعاء على قدر التشهد والصلاة على النبي ﷺ أى أقلها وقال الاذرى بل المراد
ما يأتي به منهما وباحت ابن الرفعة ان المراد اكملها قال في شرح العباب الحاصل
ان المنقول الاقل وان كان لما بحثه الاذرى وجه وهو اوجه من بحث ابن الرفعة
وقضية كلام المنهاج انه لا يسن عدم المساواة اه وفي الروضة وغيرها الافضل ان
ينقص عن ذلك لانه تابع لهما فان ساواها كرهه قال في شرح العباب وهو الاوجه
اذ هو منصوب في الام والمختصر والمأموم تابع لامامه ، والمنفرد قضية كلام الشيخين

من أمور الآخرة والدنيا وله أن يدعو بالدعوات المأثورة وله أن يدعو بدعوات
يختارها والمأثورة أفضل، ثم المأثورة منها ما ورد في هذا الوطن ومنها ما ورد في غيره
وأفضلها هنا ما ورد هنا، وثبت في هذا الموضع أدعية كثيرة منها ما روينا
في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ

انه كلام لكن أطال المتأخرون في ان المذهب انه يطيل ماشاء ما لم يخف وقوعه
في سهو ومثله امام من مروطاظهر ان الخلاف فيمن لم يسن له انتظار نحو داخل
(قوله من أمور الدنيا والآخرة) (١) أي والآخرى أولى لان ذلك هو المقصود الاعظم
ومحل جواز الدينوى فيها ان ايسح خارجها والا ابطلها كما اعتمده المصنف وغيره
(قوله والمأثور أفضل) أي الدماء بالمأثور بالثلاثة أى المنقول عن النبي ﷺ
أفضل من غيره وظاهر كلام المصنف وغيره حصول أصل السنة بالدينوى
المباح لكن نقل الاذرى عن الماوردى وغيره أنه مباح ويجري ذلك في سائر أذكار
الصلاة وميل الجويني الى بطلان الصلاة بنحو اللهم ارزقني جارية صفتها كذا أى
بيضاء هيفاء الى آخر الاوصاف المستحسنة خلاف الصواب كما في المجموع للاحاديث
السابقة وبه يرد اعتماد الاذرى لكلام الجويني وقوله لا أحسب أحدا يتازع فيه
(قوله منها ما روينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) في السلاخ عن أبي هريرة
قال قال رسول الله ﷺ اذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم انى
أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات ومن شر فتنة المسيح
الدجال رواه الجماعة الا البخاري وفي رواية أخرى لمسلم اذا فرغ أحدكم من التشهد
الاخير فليستعذ بالله من أربع وساق الحديث كما ساقه المصنف اه وصريحه أنه بهذا
اللفظ عند مسلم فقط وقد اقتصر على عزوه الى مسلم فقط في المشكاة وفي الحصن على
عزوه اليه والى أصحاب السنن الاربعة وابن حبان والله أعلم وقال الخافض وقع في
بعض نسخ الاذكار روينا في صحيح البخاري ومسلم وفي بعضها في الصحيحين وفي
بعضها في صحيح مسلم والسبب في ذلك أن اللفظ الذى ذكره مسلم وحده كاللفظ الثانى

(١) كانت هذه القولة مقدمة على ما قبلها . ع

إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشَهُّدِ الْآخِرِ فَلْيَتَعَوّذْ بِاللّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ

أما البخاري فاخرج اصل الحديث ليس فيه التقييد بالتشهد ولا صيغة الامر فحيث جمع بينهما أراد أصل الحديث وحيث أفرد أراد اللفظ المخصوص وقد ذكره في شرح المهذب فقال رواه البخاري ومسلم واللفظه اه قال الحافظ ولفظ البخاري ذكره في كتاب الجنائز من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله ﷺ يقول اللهم اني أعوذ بك الخ فذكر الحديث اه (قوله) إذا فرغ أحدكم من التشهد الاخير) خرج به التشهد الاول فلا يسن فيه دعاء بل ولا صلاة على الآل كما مر لبناءه على التخفيف بخلاف الاخير فانه يسن فيه جميع ما ورد هنا وفي غيره اتباعا له ﷺ (قوله فليتعوذ) قال بعض رواة هذا الحديث بوجوب هذا الدعاء لما ورد في حديثه بلفظ قل أو فليقل والاصل في الامر الوجوب وكان أمر ولده أن يعيد ماصلاه بغير هذا التعوذ والمختار عند العلماء الاستحباب والامر مصروف اليه قال المصنف في شرح مسلم وظاهر كلام طاوس حمل الامر به على الوجوب فواجب اعادة الصلاة لقواته وجمهور العلماء على انه مستحب ليس بواجب ولعل طاوسا اراد تأديب ابنه وتأكيده هذا الدعاء عنده لأنه يعتقد وجوبه اه وقال القلقشندي أوجه ابن حزم الظاهري لظاهر الامر ونقل عن طاوس أنه امر ابنه باعادة الصلاة لما ترك هذا الدعاء وحملوه على انه اراد بذلك خشية أن يعتاد ترك السنن لأنها فسدت بترك الواجب اه (قوله عذاب جهنم) قدم لانه الغاية التي لأعظم في الهلاك منها وفي التهذيب للمصنف جهنم اسم لنار الآخرة نسال الله الكريم العافية منها ومن كل بلاء قال الامام أبو الحسن الواحدي قال يونس وأكثر النحويين جهنم اسم للنار التي يعاقب بها في الآخرة وهي أعجمية لا تنصرف للتعريف والعجمة قال وقال آخرون جهنم اسم عربي سميت نار الآخرة بها لبعدها قعرها ولم تنصرف للتعريف والتأنيث قال قطرب حكى لنا عن رؤية أنه قال زكية جهنم يريد بعيدة القعر هذا ما في سورة البقرة منه ، وقال في الاعراف جهنم لا تنصرف للتعريف والتأنيث قال وقال بعض أهل اللغة اشتقاقها من الجحومة وهي الغلظ يقال جهنم (١) الوجه أي غليظه فسميت جهنم لغلظ أمرها في العذاب اه

ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات ومن شر المسيح

وفي المطامع للبعلي قال الجوهرى جهنم لا تنصرف للعلمية والتاثير وهى من أسماء النار التى يعذب الله بها عباده ويقال هو فارسي معرب وقال ابن الجوالقي وقيل عربى اه (قوله ومن عذاب القبر) فيه أبلغ رد على المعتزلة فى انكارهم له ومبالغتهم فى الخط على أهل السنة فى اثباته حتى وقع لسنى أنه صلى على معتزلى فقال اللهم أذقه عذاب القبر فانه كان لا يؤمن به ويبالغ فى نفيه وتخطئة مثبتته (قوله ومن فتنة الحيا والمات) أى الحياة والموت ويحتمل أنه زمن ذلك لانه معتل العين من الثلاثى ياتي منه المصدر والزمان والمكان بلفظ واحد والمراد الاستعاذة من جميع فتن الدارين فى الحياة من كل ما يضر بيدن أودين أودنيا للداعى ولن له به تعلق مع عدم الصبر وفى الموت قبيله عند الاحتضار من تسويل الشيطان الكفر حينئذ بطرائق جاءت فى الاخبار ومن شدائد سكراته واضيفت الى المات لقر بها منه وبعده من سؤال المسكين مع الخوف والازعاج وأهوال الكفر وشدائده وقد صرح حديث اسماء انكم تفتنون فى قبوركم مثل أوقرييا من فتنة الدجال وحينئذ فلا يكون مكررا مع عذاب القبر لان عذاب القبر مرتب على فتنة المات ومتسبب عنها والسبب غير المسبب ولكون عذاب جهنم وعذاب القبر أعظم فتن المات وفتنة الدجال أعظم من فتن الدنيا خصت بالذكر وعطف على الاولين من عطف العام على الخاص وعكسه فى قوله وفتنة المسيح الخ والعطف بنوعيه المذكورين شائع سائغ سيما ان قارنه محسن كما ذكرناه وحكمة تقديم ذكر عذاب القبر على فتنة الدجال وغيرها ان عذابه أطول زمنا وأبلغ مكانة وأقطع موقعا واخوف هلاكا لخطره وتأخير فتنة الدجال انه انما يقع آخر الزمان قرب قيام الساعة ﴿ فائدة ﴾ قال القاضى عياض الفتنة عرفا اختيار كشف ما يكره يقال فتنت الذهب اذا ادخلته فى النار لتخبره وتنظر جودته ويسمى الصانع القتات وماضيه فتن وحكي افتن وانكره الاصمعى وقال الفراء أهل الججاز يقولون ما أتم عليه بفاتنين وأهل نجد بمفتنين كذا فى غاية الاحكام (قوله ومن شر) هذا من عطف خاص كما تقدم يدل على عظيم فتنته وقوة بليته ويمكن ان يكون كناية عن الكفر فى الحياة والمات لانها نتيجة فتنته وقوة بليته ولا شك انها أعظم الفتن حقيقة بان تختم الدعاء به ٧ فيحصل حسن الخاتمة بسببه (قوله المسيح) هو بالحاء المهملة المخففة يطلق على عيسى بن مريم

الدجال . ورواه مسلم من طرق كثيرة . وفي رواية منها

صلى الله عليه وسلم ويطلق على الدجال لكن اذا أريد الدجال قيد به كما هنا
وقال أبوداود المسيح مشدد الدجال ومخففا عيسى والاول هو المشهور وقيل
بالتشديد والتخفيف واحد يقال لاسكليهما واختلاف في تلقيب الدجال به فقليل
لانه ممسوح العين وان احدى عينيه ممسوحة وقيل ان احد شق وجهه خلق
ممسوحا لا عين ولا حاجب فيه وقيل لانه ممسوح من كل خير أى مبعود ومطروود
وعلى هذه فهو فاعيل بمعنى مفعول وقال أبو الهيثم انه بوزن السكيت وانه الذى مسح
خلقه أى شوه وليس بشيء وقيل هو فاعيل بمعنى فاعل لانه يمسح الارض أى
يقطعها كلها الا الحرمين اذا خرج فى أيام معدودة وقيل هو بالخاء المعجمة بمعنى ممسوخ
العين ونسب قائله الى التصحيف وقال ابن دحية فى مجمع البحرين انه خطأ وضبطه
بعضهم بفتح الميم واسكان السين وكسر الياء وقال أبو عبيدة اطنه بالشين المعجمة كما
تنطق به اليهود ثم عرب واماعيسى فقليل لان الله مسحه أى خلقه مليحاً وقيل لانه
لا يمسح مريضاً الا براً وقيل لانه كان يمسح الارض أى يقطعها بسياحته وقيل لانه
خرج من بطن امه ممسوحاً بالدهن وقيل لان زكريا مسحه وقيل لان رجله كانت
لا تخمض لها وقيل للبدن الممسوح جمع المسح وقيل انه بالعبراية ماشيح فعرّب
بالمسيح وقيل لان المسيح الصديق (قوله الدجال) أى المبالغ فى الكذب بادعائه
الاحياء والاماتة وغيرها مما يقطع كل عاقل فضلا عن مؤمن بكذبه فيه لكن لما
سخرله بعض الجوامد عظمت فتنته واشتدت بليته حتى انذره كل نبي امته
واستعاذ صلى الله عليه وسلم من فتنته حثا لنا على الاستعاذة منها فانه لا يسلم منها الا القدر النادر اذ نادى
الله منها بمنه وكرمه ، قال القاضى عياض استعاذته صلى الله عليه وسلم من هذه الامور مع انه
عصم منها انما هو ليلتزم خوف الله والا فتقار اليه والاقتداء به ولا يتمتع تكرير
الطلاب مع تحقق الاجابة اذ فيه تحصيل الحسنات ورفع الدرجات وليبين لهم صفة
الدعاء فى الجملة اهـ وأجاب بعضهم عن استعاذته من فتنة الدجال انه قال ذلك قبل ان يعلم
انه لا يدركه ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم ان يخرج وانا فيكم فانا حجيجهم وانه أراد به تعليمنا وانه
تعوذ منه لامته (قوله ورواه مسلم من طرق كثيرة وفى رواية منها الخ) (١) قال الحافظ

(١) كانت هذا القول مقدمة على ثمانى قولات قبلها . ع

إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ
وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ . وَرَوَيْنَاهُ فِي
صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو
فِي الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ
الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ

طرقه عند مسلم سوى ما تقدم ثلاثة ليس فيها شيء بقيد التشهد وليس فيها بلفظ الامر
الاروايته عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ عوذوا بالله من عذاب القبر
عوذوا بالله من فتنة الحيا والممات عوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال وأخرجه بهذا
اللفظ النسائي اه (قوله اذا تشهد) أى فرغ من التشهد والمراد الأخير لما فى الحديث
قبله وبه يندفع قول ابن دقيق العيد إنه عام فى التشهد الاول والاخير ومن خصه
بالاخير لا بدله من دليل راجح وان كان نصا فلا بد من صحته اه (قوله وروينا فى
صحيحى البخارى ومسلم) قال فى السلاخ ورواه أبوداود والنسائي وقال الحافظ بعد
تخریجه وزاد فيه ماسياى قريبا وأخرجه أحمد (قوله وأعوذ بك من فتنة الحيا
والممات) هذا تعميم بعد تخصيص على طريق اللف والنشر المشوش لان عذاب
القبر دخل تحت فتنة الممات وفتنة الدجال دخلت تحت فتنة الحياة وقال ابن
دقيق العيد فتنة الحيا ما يعرض للانسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات
والجهالات والحن والبليات فان قلت لم تقدم مع ذكر الخاص ما يتعلق بالآخرة وهو
عذاب القبر ومع ذكر العام ما يتعلق بالدنيا وهو فتنتها قلت لانه لا يلزم من السلامة
من عذاب القبر السلامة من سائر فتن الآخرة ولا يلزم من السلامة من فتنة الدجال
السلامة من سائر فتنة الدنيا فكانت فتنتها هم بالذکر لانه لم يسبق ما يغني عنها بخلاف
فتنة القبر فقد سبق ما يغني عنها كما تقرر فافهمه (قوله أعوذ بك من المأثم والمغرم) وتتمته
كما قال فقال له قائل وفى رواية عثمان عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ما أكثر ما تستعيز
من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف والمأثم هو الاثم
نفسه أو الامر الذي يأثم به الانسان من جميع العصيان أو ما فيه الاثم ولا بدع فى سؤال

غير النبي السلامة من ذلك لانه وان لم يعصم فقد يحفظ والفرق ان العصمة يستحيل معها الاتم بخلاف الحفظ فمن ثم كانت العصمة للانبياء والحفظ لبعض الأولياء والمغرم اى غرم المال في المعاصي أو الاستدانة لمعصية أو لطاعة مع العجز عن وفائه قيل اما استدانتهم لحاجته مع القدرة على الوفاء فلا يستعاذ منها اه ولا مانع من الاطلاق فانه قد يكون كذلك فيموت ولا يوفي عنه ورثته فتصير نفسه محبوسة عن مقامها الكريم لما في الحديث الصحيح نفس المؤمن مرهونة بدينه حتى يقضى عنه دينه وان قيل محله في الاستدانة للمعصية أو فيمن لم يخلف تركه أو المراد بالمغرم ما يلزم (١) الانسان أداؤه بسبب جناية أو معاملة ونحوه ويدل لكون المراد الدين وانه على العموم في (٢) تنمة الحديث فقال له قائل ألح كذا قال ابن حجر في شرح المشكاة وخالفه الجمهور في ذلك وفي شرح العمدة لا مخالفة بين هذا الحديث وحديث عبدالله بن جعفر رضي الله عنه مرفوعا ان الله مع المدين حتى يقضى دينه لكن ما لم يكن فيما يكره الله لان حديث النهي فيمن استدان فيما يكره الرب تعالى اولا يريد المستدين قضاءه والاباحة في الاستدانة (٣) فيما يرضي الرب ويريد المستدين قضاءه مع قدرته على ذلك فانه يكون في عونه على قضائه فان مات قبله يرضي غريمه من كرمه وقد روى البيهقي في شعب الايمان عن القاسم مولى معاوية انه بلغه ان رسول الله ﷺ قال من تدين بدين وهو يريد أن يقضيه حريص على ان يؤديه فمات ولم يقض دينه فان الله تعالى قادر على ان يرضى غريمه بما شاء من عنده ويغفر للمتوفى ومن تدين بدين وهو لا يريد ان يقضيه فمات على ذلك ولم يقض دينه يقال له أظننت انا لا نوفي فلانا حقه منك فيؤخذ من حسناته فيجعل زيادة في حسنات رب الدين فان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات رب الدين فجعل في سيئات المطلوب اه واستعاذته ﷺ من الدين الذي لا يطبق قضاءه والا فقد توفى ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودى فعلم أن الحالة التي استعاذ منها غير التي رخص فيها وقد استدان عمر وهو خليفة وقال لمسا طعن انظر واكم على من الدين فحسبوه فوجدوه ثمانين ألفا فأكثر وكان على الزبير دين كثير لما ثبت عن النبي ﷺ واصحابه من استدانتهم دليل واضح على ان اختلاف الامر في ذلك كان علامة على اختلاف حال المستدين اه واجاب ابن حجر عن

(١) في النسخ (والمراد بالمغرم ما يغرم) . (٢) لعله (قوله في) (٣) في النسخ

(قضاءه والاستدانة والاباحة فيما) . ع

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ التَّشَهُّدِ وَالتَّسْلِيمِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ

الاستدلال باستدلاله ﷺ بأن محل الحبس لمن مات مدينا في غير الانبياء على أن كثيرين قالوا إن شرط حبس النفس فيه ألا يخلف المدين وفاقه وألا يستدينه طاعة ويصرفه فيها وإلا فلا حبس وبالجملة فالماثم إشارة إلى حق الله والمغرم إلى حق العباد (قوله وروينا في صحيح مسلم) ورواه أبو داود والترمذي والنسائي كلهم عن علي رضي الله عنه كذا في السلاح قال الحافظ وهذا طرف من حديثه الطويل المشتمل على دعاء الافتتاح وغيره قال ووجدت لحديث علي شاهداً من حديث أبي هريرة لكنه مطلق ولفظه قال كان رسول الله ﷺ يدعو يقول اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت فذكر مثل حديث علي سواء لكن زاد في رواية «إني» قبل أنت المقدم وقال في رواية حديث ٧ وإسرا في بدل وما أسرفت قال الحافظ حديث حسن أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والترمذي قال ووقع بعض هذا الدعاء في حديث ابن عباس الطويل في القول عند صلاة الليل وفي آخره فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسرت وما أعلنت أنت إلهي لا إله إلا أنت اه (قوله اللهم اغفر لي الخ) اختلف المحققون في سبب كثرة الاستغفار فقال بعضهم سببه فترات وغفلات عن الذكر الذي كان دأبه فكان يستغفر من تلك الغفلات وقيل كان سبب ما اطلع عليه من أحوال أمته وما يكون منها بعده فكان يستغفر لهم وقيل كان ذلك لما يشغله من النظر في أمور أمته ومصالحهم ومخاربة عدوه عن عظيم مقامه فكان يري ذلك وإن كان من أعظم الطاعات وأفضل الأعمال نزولاً عن علو درجته ورفعة مقامه فيستغفر ربه وقيل كان استغفاره وتضرعانه ودعواته وتعوذاته قياماً بحق الوظيفة العبودية واعترافاً بحق الربوبية لتقتدى به أمته ﷺ فتستجاب دعوتهم وتقبل توبتهم وقيل كان ذلك لمعني لطيف إشارته إليه بعض الفضلاء وهو استدعاء محبة الله قال تعالى إن الله يحب المتطهرين وهذه الأجوبة جارية في استغفار سائر الأنبياء وتضرعاتهم صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم أجمعين كذا رأيت في منسك لبعض المالكية وهو كلام تقيس (قوله وما أخرت) قال في الحرز أي من الأعمال

وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر إلا أنت ،
ورويننا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص

السيئة التي تبقى آثارها أو ما أخرت بأن تركت أفعالها من الأعمال الواجبة اه او ما
أخرت اي ما سيقع مني في الزمن المستقبل من المخالفة قال الاسنوي شرح المنهاج
بعد أن نقل عن أبي الوليد النيسابوري ان المراد بالتأخير انما هو بالنسبة الى ما وقع لان
الاستغفار قبل الذنب محال ما لفظه ولقائل ان يقول المحال طلب مغفرته قبل وقوعه
اما الطلب قبل الوقوع أن يغفر اذا وقع فلا استحالة فيه اه قال بعضهم واذا علم ان الله
تعالى مالك كل شيء له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى لم
يمنع ان يعطى من شاء ما شاء واما ما ورد في بعض الاعمال انها سبب لغفران ما تأخر
من الذنب كقيام ليلة القدر وصيام يوم عرفة ففى المجموع نقلا عن الحاوي ما معناه
إما غفران ما يقع فيه واما العصمة عن وقوع ذنب فيه وعن السرخسى ان هذين
قولان للعلماء وقال الحافظ ابن حجر في رسالة الحاصل المكفرة الذنوب المتقدمة
والمتأخرة ان الأئمة تكلموا على قوله ﷺ في أهل بدران الله اطلع عليهم فقال
اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ان المراد ان كل عمل يعمل به بدرى لا يؤاخذ به لهذا
الوعد الصادق وقيل المعنى ان أعمالهم السيئة تقع مغفورة لهم فكانها لم تقع وقيل ان
ذلك على أنهم حفظوا فلا يقع من أحدهم سيئة اه وفي فتح الباري المراد غفران ذنوبهم
في الآخرة والا فلو وجب على أحدهم حد مثلا لم يسقط في الدنيا وقال في الرسالة
السابقة وحديث صوم يوم عرفة وان كان مقيدا بسنة واحدة لكنه دال على جواز
التكفير قبل الذنب فهو من شواهد صحة ذلك ثم ذكر أدلة أخرى تشهد بذلك والله
أعلم (قوله وما أسرفت) أى على نفسي بارتكاب المعاصي القاصرة أو المظالم المتعدية وهو
تعميم بعد تخصيص (قوله أنت المقدم) أى لمن تشاء بالتوفيق والمعونة (قوله وأنت
المؤخر) أى لمن تشاء بالخذلان وترك النصر وسبق بسط ما يتعلق بهاتين الجملتين فيما يقول
اذا قام للتهجد (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) وكذا رواه أحمد
والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ولفظهم واحد
قال الحافظ وفي سنده لطيفة تابعيان فى نسق أى هما يزيد بن أبى حبيب وشيخه

عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنِي دُعَاءَ
 فِي الْحَدِيثِ أَبُو الْخَيْرِ الرَّائِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ وَصَحَابِيَانِ فِي نَسَقِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ عَمْرٍو وَأَبُو بَكْرٍ عَبْدِ اللَّهِ الصِّدِّيقِ فَقِيهٌ وَابْنُ الْإِقْرَانِ فِي مَوَاضِعٍ هَكَذَا رَوَاهُ
 اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ أَخِي وَخَالَفَهُ عَمْرٍو بْنُ الْحَارِثِ
 وَابْنُ لَهْيَعَةَ فَجَعَلَاهُ مِنْ مُسْنَدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَلَقَطَهُمَا عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ أَنَّهُ
 سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءَ أَدْعُو بِهِ
 فِي صَلَاتِي زَادَ يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى وَفِي بَيْتِي قَالَ فَذَكَرَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ مِثْلَهُ سِوَاهُ
 أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ لَمْ يَذْكُرَا الْبُخَارِيُّ ابْنَ لَهْيَعَةَ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ كُنْيَا
 عَنْهُ وَلَقَطَ مُسْلِمٌ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ سَمَاهُ وَعَمْرٍو بْنُ الْحَارِثِ وَلَقَطَ النَّسَائِيُّ أَخْبَرَنِي عَمْرٍو
 ابْنُ الْحَارِثِ وَذَكَرَ آخِرَ قَبْلِهِ وَأَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ اهـ (قَوْلُهُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
 الصِّدِّيقِ) هُوَ أَبُو بَكْرٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ عُمَانُ بْنُ حَامِرٍ بْنُ عَمْرٍو بْنُ كَعْبٍ بْنُ
 سَعْدٍ بْنُ تَيْمٍ بْنُ مَرَّةٍ بْنُ كَعْبٍ بْنُ أُوَيْسٍ الْقُرَشِيُّ التَّيْمِيُّ الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 وَصَهْرُهُ وَرَفِيقُهُ فِي الْغَارِ وَأَحَدُ الْعَشْرَةِ الْمَشْهُودِ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الرِّجَالِ
 وَأَوَّلُ أَمِيرٍ أُرْسِلَ عَلَى الْحَجِّ وَأَوَّلُ مَنْ جُمِعَ الْقُرْآنُ بَيْنَ اللَّوْحَيْنِ وَأَوَّلُ خَلِيفَةِ عَهْدِ الْخِلَافَةِ أَسْلَمَ
 عَلَى يَدِهِ خَمْسَةٌ مِنَ الْعَشْرَةِ الْمُبَشَّرَةِ بِالْجَنَّةِ هُمُ عُمَانُ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَسَعْدُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأُمَةُ امُّ
 الْخَيْرِ سَلَمَى بِنْتُ صَخْرٍ وَأَسْلَمُ أَبَوَاهُ وَتَأَخَّرَ وَفَاتَهُ أُبَيُّ بَعْدَهُ وَمَاتَ فِي خِلَافَةِ عَمْرٍو فِي الْحَرَمِ
 سَنَةَ أَرْبَعٍ عَشْرَةٍ وَشَهِدَ أَبُو بَكْرٍ الْمَشَاهِدَ كُلَّهَا وَهَاجَرَ وَتَرَكَ مَالَهُ وَأَوْلَادَهُ وَعِيَالَهُ وَلَدَ
 بَعْدَ الْقَيْلِ ثَلَاثَ سِنِينَ تَقْرِيْبًا وَقِيلَ بِسِنَتَيْنِ وَثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ وَرَوَى لَهُ عَنِ النَّبِيِّ
 ﷺ فِيمَا قِيلَ مِائَةً وَائْتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَدِيثًا اتَّفَقَا مِنْهَا عَلَى سِتَّةٍ وَاتَّفَقَ الْبُخَارِيُّ
 بِأَحَدٍ عَشَرَ وَمُسْلِمٌ بِحَدِيثٍ وَاحِدٍ وَاسْتَخْلَفَ بَعْدَ وَفَاتِهِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ ثَلَاثَ
 عَشَرَ رِيْبَعِ الْأَوَّلِ سَنَةَ أَحَدَى عَشْرَةٍ مِنَ الْهَجْرَةِ وَهُوَ أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ مُطْلَقًا
 وَعَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْرَجَهُ الْبَرْمَزَنْدِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ
 وَفِي الصَّحِيحَيْنِ سَأَلَ ﷺ أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ عَائِشَةُ فَقِيلَ مِنَ الرِّجَالِ قَالَ
 أَبُو هَارٍ وَفِيهِمَا أَيْضًا قِصَّةُ الْغَارِ فِيهِمَا يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنُّكَ بِائْتَيْنِ اللَّهُ تَائِهًا وَفِيهِمَا أَيْضًا
 لَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا (١) لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخِي وَصَاحِبِي وَفِي الْبُخَارِيِّ

أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلِ : اللَّهُمَّ إِنِّي

القصبة التي فيها انه كان بينه وبين عمر شيء وانه اتى الى عمر وسأله أن يغفر له فابى عليه فاقبل الى النبي ﷺ فقال يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثا وأخرج أبو داود عن أبي هريرة مرفوعا أما انك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أممي وأمره النبي ﷺ حين مرض أن يصلى بالناس وفي الغيلانيات من طريق مالك بن مغول عن عون ابن أبي جحيفة عن أبيه عن علي خيرنا بعد نبينا أبو بكر ثم عمر وأخرج الترمذى والطبرانى عن ابن عمر مرفوعا أنا أول من تنشق الارض عنه ثم أبو بكر ثم عمرو في الحلية لأبي نعيم عن أنس مرفوعا اللهم اجعل أبا بكر يوم القيامة مسعى في درجتي الحديث في قصة الغار وفضائله كثيرة جدا ويكفيه من الفضائل ان عمر حسنة من حسناته كما أخرجه يعلى (١) عن عمار بن ياسر مرفوعا وافردت ترجمته في مجلدة ومات رضى الله عنه شهيدا من سم أكله أخرج ابن الاثير في أسد الغابة عن عقيل بن شهاب أن أبا بكر والحارث بن كلفة كانا ياكلان حريرة أهديت لأبي بكر فقال الحارث لأبي بكر ارفع يدك يا خليفة رسول الله والله ان فيها لسم سنة وأنا وأنت تموت في يوم واحد قال فرفع يده فلم يزالا عليين حتى ماتا في يوم واحد عند انقضاء السنة اه وقيل مات كذا على فراقه ﷺ يوم الاثنين وقيل يوم الثلاثاء ثم ان بقين من من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة وله ثلاث وستون سنة على الصحيح وصلى عليه عمر ودفن في الحجرة الشريفة رضى الله عنه (قوله أدعوه في صلاتي) اى في الموضع اللائق بالدعاء شرعا وهو السجود لقوله ﷺ وأما السجود فاجتهدوا فيه في الدعاء وبعد التشهد لقوله ﷺ ثم ليتخير من المسألة ما شاء قال ابن دقيق العيد لم يبين في الحديث محل الدعاء ولعل الاولى أن يكون في أحد موطنين إما في السجود وإما بعد التشهد ولعله يترجح الثانى بظهور العناية بتعليم دعاء مخصوص في هذا المحل وقال الفاكهاني في هذا الترجيح نظر والاولى الجمع بينهما في الحلين المذكورين قال ابن الملقن ويؤيد ما قاله ابن دقيق العيد احتجاج البخارى والنسائى والبيهقي وغيرهم بهذا الحديث للدعاء فى آخر الصلاة كما قال المصنف كما سيأتى وهو استدلال

ظَلَمْتُ نَفْسِي ظَلَمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ

صحيح. فان قوله في صلاتي يع جميعها ومن مظان الدماء في الصلاة هذا الموطن اه
 ووجه الكرماني أيضا بان لكل مقام ذكرا مخصوصا فتعين ان يكون مقامه بعد
 الفراغ من الكل وهو آخر الصلاة وتعقبه في فتح الباري بان البخارى بوب عليه
 بان الدماء قبل السلام وهو يصدق على جميع أركان الصلاة كما جزم به ابن المنير
 فيطالب دليل اختصاص الدماء بهذا المحل وقال ابن الجوزي في كشف المشكل
 أولي المواضع به بعد التشهد ورجح بعضهم السجود عليه لشرفه وللإجماع على
 ركنيته وفي هذا اللفظ اشعار بان أمور الصلاة توقيفية فيترجح به مقالة الحنفية من
 انه لا يدعى في الصلاة بغير الوارد وما أشبهه وأجيب بانه على سبيل الاولوية الا
 الوجوب لحديث ابن مسعود ثم ليتخير من المسألة ماشاء (قوله ظلمت نفسي) أى
 بملابسة ما يوجب العقوبة أو ينقص حظها وأصل الظلم وضع الشيء في غير محله
 وهو على مراتب اعلاها الشك والنفس يذكر ويؤنث واختلف هل النفس هي
 الروح أم لا قال ابن الملقن الظاهر ان المراد بالنفس هنا الذات المشتملة على الروح
 أى ظاهرها بوضع المعاصي موضع الطاعات وجزم به البرماوى (قوله ظالما كثيرا)
 اكد بالمصدر وصفه تحقيقا لدفع المجاز وفي شرح العمدة لابن جعان في الحديث
 دليل على تكذيب مقالة من زعم أنه لا يستحق اسم الايمان الا من كان لاخطيئة
 له ولا جرم وزعموا ان اهل الاجرام غير مؤمنين وان سائر الذنوب كبائر وذلك ان
 الصديق أفضل الصديقين من أهل الايمان وقد أمره الشارع ان يقول ظلمت نفسي
 ظالما كثيرا الخ وفيه دليل على ان الواجب على العبد ان يكون على حذر من ربه في
 كل أحواله وان كان من أهل الاجتهاد في عبادته في أقصى غاية اذكان الصديق
 مع موضعه في الدين لم يسلم مما يحتاج الى استغفار ربه تعالى منه اه (قوله ولا
 يغفر) من الغفر وهو الستر والمعنى انه سال ان يجعل سائر بينه وبين الذنب ان لم يوجد
 وبينه وبين ما يترتب عليه من العقاب واللوم ان وجد قال القلقشندي وبهذا التقرير
 يتدفع الاشكال في دماء النبي ﷺ بالمغفرة مع عصمته وفيه نظر بالنسبة للشق
 الاخير لان فيه اثبات الذنب وطلب الستر في العقاب المرتب عليه والاحسن ما تقدم
 قريبا من الاجوبة عن ذلك (قوله الذنوب) هو جمع ذنب وهو الجرم مثل فلس

إِلَّا أَنْتَ فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

وفلوس يقال أذنب بذنب والذنب اسم مصدر والاذناب مصدر لكنه لا يستعمل (قوله إلا أنت) فيه إقرار بالوحدانية له تعالى واستجلاب المغفرة وهذا كقوله تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله وفي الآية الحث على الاستغفار قيل كل شيء أنني الله على فاعله فهو أمر به وكل شيء ذم فاعله فهو نهى عنه (قوله فاغفر لي) قال القلقشندي قال بعضهم هو أرجح في الاستغفار من قوله استغفرك لانه اذا قال ذلك ولم يكن متصفا به كان كاذبا وضعف بان السين فيه للطلب فكانه قال اطلب مغفرتك وليس المراد لاخبار بل الانشاء للطلب فكانه قال اغفر لي سيما وقد ورد في الشرع صيغة استغفر أمرا وفعلا فيتلقى مجاء عن الشارع بالقبول اه وسيأتي لهذا المقام مزيد في كتاب الاستغفار آخر الكتاب (قوله مغفرة من عندك) قال ابن الجوزي معناه هب لي المغفرة تفضلا وان لم اكن اهلا لها بعملى وذكره ابن دقيق العيد وقال إنه أحسن مما بعده أعنى كونه إشارة الى التوحيد المذكور كانه قال لا يفعل هذا إلا أنت فافعله لي أنت اه قيل وظهر من هذا أن تقييد المغفرة بكونها من عنده تعالى وهي لا تكون إلا كذلك للتأكيد وقال الطيبي دل التنكير في قوله مغفرة على أن المطلوب غفران عظيم لا يدري كنهه ووصفه بكونه من عنده سبحانه لانه الذى يكون من عنده لا يحيط به وصف وتبعه الكرماني وحاصله أنه طلب مغفرة خاصة في غاية الجلالة والعظمة ترفعه إلى أعلى ما يليق به من مقامات القرب من حضرة الحق ولذا عقبه بطلب الرحمة العامة الشاملة لكل ما يلائم النفس واتبعه بقوله وارحمنى الخ (قوله انك أنت الغفور الرحيم) بكسر همز إن على الاستئناف البياني المشعر بتعليل ما قبله ويجوز الفتح وسبق بيان وجهيهما في بيان ما يقول إذا استيقظ في الليل وأنت لتأكيد السكاف ويجوز أن يكون للفصل والاسمان وصفان المباغة ذكرهما ختم الكلام على جهة المقابلة لما تقدم فالغفور لقوله اغفر لي والرحيم لقوله ارحمنى قال ابن حجر في شرح المشكاة يؤخذ منه أن من أدب للدعاء أن يختم بما يناسبه من أسمائه تعالى لما فيه من التفاؤل بحصول المطلوب والتوسل بما يوجب تعجيل اجابته وحصول طلبته اه وفي الحرز هذا الدعاء من الجوامع لان فيه الاعتراف بغاية التقصير وطلب غاية

هكذا ضبطناه ظاهراً كثيراً بالثناء المثلثة في معظم الروايات وفي بعض روايات
مسلم كبيراً بالباء الموحدة وكلاهما حسن فينبغي أن يجمع بينهما فيقال
ظاهراً كثيراً كبيراً ، وقد احتج البخاري في صحيحه والبيهقي وغيرهما من
الأئمة بهذا الحديث للدعاء في آخر الصلاة وهو استدلال صحيح فإن قوله
في صلاتي يعم جميعها ومن مظان الدعاء في الصلاة هذا الموطن *

الانعام بالمغفرة ستر الذنوب ومحوها والرحمة لإيصال الخيرات في الاول طلب
الرحمة عن النار وفي الثاني طلب ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم اه (قوله هكذا
ضبطناه الخ) قال الحافظ بين مسلم أن رواية كبيراً بالموحدة عنده من رواية محمد
ابن ربح عن الليث قال الحافظ ولم يقع عنده ولا عند غيره ممن ذكرنا إلا بالمثلثة نعم
أخرجه أحمد من وجه عن ابن لميعة وصرح انه عنده بالموحدة اه (قوله فينبغي
أن يجمع بينهما الخ) اعترضه العزبن جماعة وتبعه الزركشي وغيره بأنه صلى الله عليه وسلم لم
ينطق بهما كذلك وإنما يجمع بين الروايتين بان يقال هذا مرة وهذا أخرى
والاتباع إنما يحصل بذلك لا بالجمع اه ويرد بان أحدهما نطق به صلى الله عليه وسلم يقينا أو
ظنا والاخرى محتمل أن الراوى رواه بالمعنى وإن فرض أنه بعيد فلرعاية هذا
الاحتمال نذب الجمع بينهما في كل مرة ليتحقق النطق بما نطق به صلى الله عليه وسلم وإنما ذكر
هذه مرة وهذا مرة فيلزم عليه أنه في إحدى المراتين نطق بغير ما نطق به صلى الله عليه وسلم فظهر
أن الجمع في كل مرة أولى لسلامته من ذلك الاحتمال * فان قلت لا يحتاج إلي ذلك
ويحمل اختلاف الروايتين على أنه صلى الله عليه وسلم نطق بكل منهما فالنطق بكل منهما
سنة وإن لم ينطق بالأخرى فلا يحتاج للجمع ولا أن يقول هذا مرة وهذا مرة
* قلت هو محتمل لكن ما ذكره احوط فقط لاحتمال أن إحدى الروايتين بالمعنى
وإن كان بعيداً كيف وقد قال المصنف في شرح مسلم في قول ابن الصلاح في رواية
تقديم الحج على الصوم في خبر بنى الاسلام على خمس يحتمل انها رواية بالمعنى وهذا
ضعيف إذ لو فتح باب احتمال التقديم والتأخير في مثل هذا قدح في الروايات والروايات
فانه لو فتح ذلك لم يبق لنا وثوق بشيء من الروايات الا القليل ولا يخفى بطلان هذا

ورويناً بإسناد صحيح في سنن أبي داود عن أبي صالح ذكوان عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال قال النبي ﷺ لرجل كيف تقول في الصلاة قال أتشهد وأقول اللهم إني أسألك الجنة وأعوذ بك من النار أما إني لأحسن دندنةً تلك ولا دندنةً معاذ فقال النبي ﷺ

وما يترتب عليه من المفسد وتعلق من يتعلق به ممن في قلبه مرض ولان الروایتين قد ثبتتا في الصحيحين وهما صحيحتا المعنى لاتنافي بينهما اهـ ملخصاً وتأمله يعلم قوة ما ذكر من أن النطق بكل منهما سنة وأنه لا يحتاج الى الجمع المذكور لا مجرد الاحتياط قاله بعض المحققين وهو مؤيد لابن مالك فيما سبق من إثبات القواعد التحوية بالا حاديث النبوية والله أعلم (قوله وروينا بإسناد صحيح في سنن أبي داود) وفي السلاح رواه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه وأبو صالح اسمه ذكوان وقال الحافظ هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود عن عثمان بن أبي شيبة عن حسين بن علي عن زائدة عن الأعمش عن أبي صالح عن رجل من أصحاب النبي ﷺ فذكره قال الحافظ وقد رواه جرير عن الأعمش فعين الصحابي ثم أخرج الحافظ من طريقه فقال بسنده الى جابر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة فذكر مثل الرواية المذكورة سواء إلا أنه قال أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار قال الحافظ وهكذا أخرجه ابن خزيمة في صحيحه وابن ماجه وعجبت للشيخ كيف أغفل التنبيه على ذلك مع كثرة نقله عن ابن ماجه وحرصه على تبيين المبهم وقد ذكر الدارقطني في العلل الاختلاف فيه على الأعمش ورجح رواية زائدة أي التي فيها إبهام الصحابي قال الحافظ والعلم عند الله اهـ (قوله أصحاب النبي ﷺ) هو أبو هريرة كما رواه عنه ابن ماجه وأخرجه الحافظ (قوله قال لرجل) قال في السلاح قال الخطيب هو سليم الانصاري السلمي اهـ قال في أسد الغابة سليم الانصاري السلمي من بني سلمة شهد بدرًا وقتل يوم أحد قال ٧ ابن منده وأبو نعيم ونسباه فقالا سليم بن الحارث بن ثعلبة السلمي ثم أسند الى معاذ أن رجلاً من بني رفاعه بن سلمة يقال له سليم أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إن معاذاً يأتينا بعد ما ننام ونكون في أعما لنا بالنهار

(٢ - فتوحات ثالث)

حَوْلَهَا نَدْنُ (الدُّنْدَنَةُ) كَلَامٌ لَا يَفْهَمُ مَعْنَاهُ، وَمَعْنَى (حَوْلَهَا لَدُنْ) أَيْ حَوْلَ الْجَنَّةِ

يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَتُخْرِجُ إِلَيْهِ فَيُطَوِّلُ عَلَيْنَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعَاذَ لَا تَكُنْ فَنَامَا
أَمَا أَنْ تَصَلِّيَ مَعِيَ وَإِنَّمَا أَنْ تَخْنَفَ عَلَى قَوْمِكَ ثُمَّ قَالَ يَا سَلِيمُ مَاذَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ
مَعِيَ أَنِّي أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِهِ مِنَ النَّارِ مَا أَحْسَنَ دُنْدَنْتَكَ وَلَا دُنْدَنَةَ مَعَاذَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَلْ دُنْدَنْتِي وَدُنْدَنَةَ مَعَاذَ إِلَّا أَنَا نَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَنَعُوذُ بِهِ مِنَ النَّارِ
قَالَ سَلِيمٌ سَتَرُونَ غَدَا إِذَا لَقِينَا الْقَوْمَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَالنَّاسُ يَتَجَهَّزُونَ إِلَى أَحَدٍ
فَخَرَجَ فَكَانَ فِي الشَّهَادَةِ ذَكَرَ هَذَا الثَّلَاثَةَ يَعْنِي ابْنَ مَنْدَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنَ عَبْدِ الْبُرُودِ
ابْنَ مَنْدَةَ عَلَيْهِمَا أَنَّهُ رَوَى عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ فِي هَذِهِ التَّرْجُمَةِ فِيمَنْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي دِينَارِ بْنِ النَّجَّارِ ثُمَّ مِنْ بَنِي مُسْعُودِ بْنِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ سَلِيمُ بْنُ الْحَارِثِ
ابْنَ ثَعْلَبَةَ وَرَوَى أَيْضًا فِيهَا عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ فِيمَنْ قَتَلَ يَوْمَ أَحَدٍ مِنْ بَنِي النَّجَّارِ سَلِيمُ
ابْنَ الْحَارِثِ وَأَفَادَ أَنَّ الَّذِي قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةٍ مَعَاذَ هُوَ الَّذِي ذَكَرَ عَنْ ابْنِ
أَبِي إِسْحَاقَ أَنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا وَقَتَلَ يَوْمَ أَحَدٍ وَظَنَّهُمَا ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ اثْنَيْنِ فَجَعَلَهُمَا تَرْجُمَتَيْنِ
هَذِهِ أَحَدَاهُمَا وَالثَّانِيَةَ قَالَ فِيهَا سَلِيمُ الْإِنصَارِيُّ وَنَسَبَ الثَّانِي إِلَى دِينَارِ بْنِ النَّجَّارِ
وَذَكَرَ فِي هَذِهِ التَّرْجُمَةِ حَدِيثَ مَعَاذٍ فِي الثَّانِيَةِ أَنَّهُ قَتَلَ يَوْمَ أَحَدٍ وَأُظِنَ أَنَّ الْحَقَّ مَعَهُ
فَإِنَّ ابْنَ مَنْدَةَ قَضَى عَلَى نَفْسِهِ بِالْفُلْطِ فَانْهَ قَالَ فِي صَلَاتِهِ مَعَ مَعَاذٍ إِنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي سَلَمَةَ
يَقَالُ لَهُ سَلِيمٌ وَذَكَرَ عَنِ الْمَقْتُولِ بِأَحَدٍ وَالَّذِي شَهِدَ بَدْرًا أَنَّهُ مِنْ بَنِي دِينَارِ بْنِ النَّجَّارِ فَلَيْسَ
الشَّامِيُّ لِلْعَرَاتِيِّ رَفِيقٌ فَإِنَّ بَنِي سَلَمَةَ لَا يَجْتَمِعُونَ مَعَ بَنِي دِينَارِ بْنِ النَّجَّارِ إِلَّا فِي الْخَزْرَجِ الْكَبِيرِ
فَإِنَّ بَنِي سَلَمَةَ مِنْ وَلَدِ جُشَمِ بْنِ الْخَزْرَجِ وَالنَّجَّارُ هُوَ ثَعْلَبَةُ بْنُ مَالِكِ بْنِ الْخَزْرَجِ وَمَا يَقْوَى
أَنَّ الْمُصَلِّيَ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْعَلُ فِي كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلًا مِنْهُمْ يَصَلِّيُ بِهِمْ وَمَعَاذُ
ابْنِ جَبَلٍ يَنْسَبُ فِي بَنِي سَلَمَةَ وَكَانَ يَصَلِّيُ بِهِمْ وَهَذَا سَلِيمُ أَحَدُهُمْ اهـ (قَوْلُهُ حَوْلَهَا)
الضَّمِيرُ فِيهِ ضَمِيرُ الْوَاحِدَةِ الْغَائِبَةِ (١) وَهُوَ مَا فِي السَّنَنِ عَائِدٌ لِلْجَنَّةِ أَيْ فِي طَلَبِهَا نَدْنُ
وَمِنْهُ دَنْدَنُ الرَّجُلِ إِذَا اخْتَلَفَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ مَجِيئًا وَذَهَابًا وَظَاهِرُ قَوْلِ الْمُصَنِّفِ فِي
بَعْضِ النُّسخِ حَوْلَهُمَا نَدْنُ أَيْ حَوْلَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ اظْ أَنْ الضَّمِيرُ فِيهِ ضَمِيرُ الْإِثْنَيْنِ
(قَوْلُهُ الدُّنْدَنَةُ اظْ) قَالَ فِي النِّهَايَةِ الدُّنْدَنَةُ أَنْ يَتَكَلَّمَ الرَّجُلُ بِالْكَلَامِ تَسْمَعُ نَفْسُهُ
وَلَا يَفْهَمُ وَهُوَ أَرْفَعُ مِنَ الْهَيْئَةِ قَلِيلًا وَفِي السَّلَاحِ نَقْلًا عَنْ الْهَرَوِيِّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ

والنارِ أوْ سَأَلَ لَهَا أَحَدَهُمَا سَوَّالٌ طَلَبَهُ وَالثَّانِيَةُ سَوَّالٌ اسْتَعَاذَهُ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ وَمِمَّا يُسْتَحَبُّ الدُّعَاءُ بِهِ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتُّقَى وَالْعَفَافَ وَالْغَى ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

كذلك قال وهو مثل الهينة والهميلة إلا أنها أرفع قليلا منهما اه (قوله اللهم اني اسألك
العفو والعافية) قال الحافظ هو من حديث أنس والذي بعده من حديث ابن مسعود
وقد ذكرهما الشيخ آخر الكتاب في باب جامع الدعوات مفرقين وسيأتي الأول
قريبا من حديث ابن عمر باللفظ الذي ذكره أولا اما لفظه الذي ذكره في جامع
الدعوات فبصيغة الأمر قال صلى الله عليه وسلم لرجل سل الله العفو والعافية في الدنيا
والآخرة اه (قوله اللهم اني اسألك الخ) رواه مسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن
مسعود وسيأتي عزوه في كتاب جامع الدعوات الى صحيح مسلم قال الترمذي يعني
بالهدى الهداية الى الصراط المستقيم والتقى يعني به الخوف من الله والحذر من
مخالفته ويعني بالعفاف الصيانة عن مطالع (١) الدنيا والغنى غنى النفس وقال المصنف
العفة والعفاف هو التنزه عما لا يباح والكف عنه والاستغناء عن الناس وهما في
أيديهم وقال الطيبي اطلق الهدى والتقى ليتناول كل ما يتقي من أمر المعاش والمعاد
ومكارم الاخلاق وكل ما يجب العوق منه من الشرك والمعاصي ورذائل الاخلاق
وطلب العفاف والغنى تخصيص بعد تعميم وقال غيره العفاف التنزه والكف
عما لا يباح والغنى غنى النفس والاستغناء عما في أيديهم وقال زين العرب الهدي
الرشاد والدلالة والعفاف هنا قيل الكفاف والغنى غنى النفس اه نقله عنه العلقمي
في شرح الجامع الصغير ثم استفاد من هذه الاحاديث وغيرها انه يتأكد على كل مصل
الا امام حيث لم يرضوا بتطويله نظير ما مر الدعاء سرا بعد الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقبل
السلام لنفسه قال بعض ائمتنا وللمؤمنين والمؤمنات بما أحب والمتعلق بالآخرة أولى
لانه المقصود الاعظم وانما يباح الدنيوي ان ايسح والاحرم وابطل الصلاة ،
واعترض قول ائمتنا بسن الجمع بين الادعية الماثورة أى ما لم يخف وقوعه في سهو على
خلاف فيه بان الجمع لم يرد بل ينبغي ان يقال هذامرة، وهذامرة وتقدم آخراذ كار الركوع

﴿ باب السلام للتحلل من الصلاة ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ السَّلَامَ لِلتَّحْلِيلِ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْنٌ مِنْ أَرْكَانِهَا وَفَرَضٌ مِنْ فُرُوضِهَا لَا تَصَحُّ إِلَّا بِهِ ، هَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ وَأَحْمَدَ وَجَاهِيزِ السَّائِفِ وَالْخَلْفِ وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ الْمَشْهُورَةُ مُصَرَّحَةٌ بِذَلِكَ *

ما يرد ذلك وينبغي ان يجتهد في الدماء في صلاة الصبح لقوله ﷺ سلوا الله حوائجكم في صلاة الصبح رواه أبو يعلى في مسنده

﴿ باب السلام (١) للتحلل من الصلاة ﴾

قيل معنى السلام عليكم التعويذ بالله والتخصيص (٢) به سبحانه فان السلام من اسمائه وتقديره الله حفيظ عليكم وقيل معناه السلامة والنجاة لكم فيكون مصدرا كاللداد واللدادة (٣) كما قال تعالى فسلام لك من أصحاب اليمين أى سلامة لك يا محمد فلا تهتم فانهم سلموا من عذاب الله وأنت ترى فيهم ماتحب من السلام (قوله اعلم ان السلام اطلع) من الاحاديث حديث عامر بن سعد عن أبيه قال كنت أرى رسول الله ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خديه وحديث ابن مسعود كان ﷺ يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده اليمين وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده اليسار ومن هذامع قوله ﷺ صلوا كما رأيتموني أصلي وخبر مسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم أخذ الشافعي وأكثر العلماء ان السلام ركن من أركان الصلاة لا تصح الا به كذا في شرح المشكاة لابن حجر والمعروف في حديث تحريمها التكبير اطلع وهو من حديث على رضى الله عنه انه رواه أبو داود والترمذي والشافعي وغيرهم باسناد صحيح ورواه الحاكم على شرط مسلم ولم يذكروا فيمن أخرجه مسلم (٤) وأعله سبق القلم من الشيخ المذكور في عزوه لمسلم والله أعلم وأما قول ابن مسعود انه ﷺ لما علمه التشهد قال له اذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد

(١) في النسخ (باب قوله السلام) . ع (٢) لعله (التخصيصين) . ع
(٣) لعلهما بالذال المعجمة . ع (٤) كذا في النسخ فلهذا مرفوع على الحكاية . ع

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأَكْمَلَ فِي السَّلَامِ أَنْ يَقُولَ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَلَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ مَعَهُ وَبَرَكَاتُهُ
لأنه خلاف المشهور عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِنْ كَانَ

رواه أبو داود فابن مسعود هو القائل ان شئت اطلع باتفاق الحفاظ وان سلم انه من
الحديث فمعنى قضيت قاربت أوقضيت معظمها واما خبر اذا رفع الامام رأسه من
آخر ركعة وقعد ثم أحدث قبل ان يتكلم فقد تمت صلاته فضعيف وان صح حمل
على ما بعد التسليمة الاولى جمعا بينه وبين خبر وتحليلها التسليم السابق وأما خبر عمرو
ابن العاص اذا أحدث وقد قعد في آخر صلاته قبل ان يسلم فقد جازت صلاته
رواه أبو داود والترمذي والبيهقي فقد اتفق (١) الحفاظ على ضعفه لانه مضطرب او منقطع
ومن رواية عبد الرحمن بن زياد الافريقى وهو ضعيف بالاتفاق كذا في الخلاصة
للمصنف وخبر على موقوفا (٢) عليه اذا جلس قدر التشهد ثم أحدث فقد تمت صلاته
قد اتفقوا على ضعفه كما في الخلاصة * والمعنى في السلام انه كان مشغولا عن الناس
ثم أقبل عليهم (قوله والاكمل ان يقول اطلع) يبدأ بالسلام فيهما مستقبل (٣) القبلة بوجهه
ندبا وبصدره وجوبا في الاولى وندبا في الثانية وينهى (٤) السلام مع تمام الالتفات
بوجهه حتى يرى خده الذى يلي جهة التفاته لاختداه خلافا لمن زعم انه كلام الشافعى
وذلك للاتباع ويسن ان يدرج سلامه ليتم تمام التفاته للخبر الصحيح حذف السلام
سنة وقد يجب الاقتصار على تسليم واحدة كأن أحدث او خرج وقت الجمعة
أو انقضت مدة مسح الخف بعد التسليمة الاولى مع تمام الالتفات (قوله ورحمة الله)
قال في شرح المشكاة يؤخذ من خبر ابن مسعود زيادة ورحمة الله (قوله ولا يستحب
ان يقول معه وبركاته) قال في شرح المشكاة هذا هو الصحيح بل الصواب عند الشافعى
وأصحابه الا طائفة منهم استحبوا (٥) وبركاته أيضا ، ورد عليهم ابن الصلاح بان ما قالوه
شاذ نقلا ودليلا رد عليه جمع بان زيادة وبركاته ثبتت في عدة طرق قالوا
فالمختار دليلا ندبها اه قال الاذرى في شرح المنهاج صح فيه حديثان اشترت اليهما في

(١) الى (٥) - في النسخ (واتفق) (موقوف) (يستقبل) (وينهى) (واستحبوا) . ع

قد جاء في رواية لأبي داود وقد ذكره جماعة من أصحابنا منهم إمام الحرمين

القنية وغيرها اذ (١) لا يحسن قول المجموع ان الصحيح والصواب خلافه اه وقال في موضع آخر من شرح المشكاة واما وبركاته فالظاهر ان الشافعي لم يطلع على حديثها ومن ثم اختار جماعة من أصحابنا زيارتها عملاً بالحديث اه وفي التحفة دون وبركاته (٢) الا في الجنازة واعترض بان فيه احاديث صحيحة اه وحكى السبكي في زيارتها ثلاثة أوجه أشهرها لا ومختارهم وثالثها استعجابها في الاولى دون الثانية (قوله قد جاء في رواية الخ) قال في الخلاصة وعن وائل بن حجر رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ كان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته رواه أبو داود باسناد صحيح وأشار بعضهم إلى تضعيفه اه لكن قال الحافظ وأخرجه السراد (٣) ولم أر عندهم وبركاته وجاء في رواية أخرجه ابن حبان من طريق سفيان الثوري عن ابن مسعود كان ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره حتى يرى بياض خديه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته أخرجه من تلك الطريق أبو داود لكن لم يذكر فيه وبركاته وكذا أخرجه (٤) الترمذي والنسائي من رواية ابن مهدي عن سفيان وأخرجه ابن ماجه عن عبد الله بن نعيم وفيه وبركاته قال الحافظ وزادها أبو العباس السراد كابن حبان كلاهما من طريق سفيان الثوري وأخرجه السراد كذلك من طريق أخرى كل هؤلاء في حديث ابن مسعود قال الحافظ فهذه عدة طرق ثبت فيها وبركاته خلاف ما يوهمه كلام الشيخ انها فردة اه قال الحافظ والاحاديث المشهورة انما هي في مطلق التسليمتين وقد اجتمع لنا من ذلك نحو العشرين من الصحابة منها في صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص وعن ابن مسعود وسائرهما في السنن والمسند وغيرها أما على الكيفية التي هي اكل أي التي أشار الشيخ اليها بقوله واعلم أن الاكل الخ فص ابن مسعود قال كان ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله (٥) حتى يرى بياض خده منها حديث صحيح أخرجه ابن خزيمة في صحيحه وأخرجه ابن حبان وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وأبو العباس السراد

(١) لعله (إذا) (٢) أي يقول صيغة السلام دون وبركاته الخ (٣) لعله (السراد وغيره)

(٤) في النسخ (أخرجها) (٥) في النسخ زيادة وبركاته وهي من النسخ . ع

وزاهر السرخسي والروائي في الحلية ولحيته شاذ والمشهور ما قدمناه والله
أعلم * وسواء كان المصلي إماماً أو مأموماً أو منفرداً في جماعة قليلة أو كثيرة في
فريضة أو نافلة ، ففي كل ذلك يسلم تسليمتين كما ذكرنا

وأخرجه ابن ماجه وله طرق متعددة بينها الحافظ قال وزاد ابن حبان والسراد
في روايتهما وبركانه اه باختصار (قوله زاهر السرخسي) بالزاي ثم الهاء المكسورة فالراء
المهملة والسرخسي بفتح أوليه واسكان خائه المعجمة بعدها سين مهملة نسبة
الى مدينة سرخس من بلاد خراسان قال في لب الباب اشهر بالنسبة اليها كثير
(قوله الروائي) بضم الراء وسكون الواو بغير همز بعدها تحته وبعد الالف نون
ثم ياء نسبة الى رويان البلدة المعروفة وهي بنواحي طبرستان (قوله يسلم تسليمتين الخ)
ورد من طرق الاختصار على تسليمة واحدة ومن طرق أخرى الاثنيان بتسليمة
عن اليمين وتسليمة عن اليسار وحمل أئمتنا الاولى على الجواز والثانية على الاكمل
وفي الهدى لابن القيم كان عليه السلام يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره
كذلك هذا كان فعله الراتب (١) رواه عنه خمسة عشر صحابياً وعندهم وقدر روى انه
كان يسلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه الكريم لكن لم يثبت ذلك عنه من وجه صحيح
وأجود ما فيه حديث عائشة كان عليه السلام تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع
بها صوته حتى يوقظنا وهو حديث معلول وهو في السنن لكنه في قيام الليل والذين
رووا عنه التسليمتين رووا ما شاهدوه في الفرض والنفل على ان حديث عائشة
ليس صريحاً في الاختصار على التسليمة الواحدة بل أخبرنا انه كان يسلم تسليمة (٢) يوقظهم
بها ولم تنف الاخرى بل سكنت عنها وليس سكوتها مقداً على رواية من حفظ وضبط
وهم أكثر عدداً وكثير من أحاديثهم صحاح وابقها حسان قال ابن عبد البر روى عن
النبي كان عليه السلام انه كان يسلم تسليمة واحدة من حديث سعد بن أبي وقاص وعائشة
وأنس الا انها معلولة ولا يصححها الا (٣) أهل العلم بالحديث ثم بين علة كل حديث

(١) في النسخ (الرواتب) ع (٢) في النسخ (تسليمتين) ع

(٣) كذا بالنسخ ولعل إلا زائدة من النسخ ع

وَيَلْتَفِتُ إِلَيْهِمَا إِلَى الْجَانِبَيْنِ ، وَالْوَاجِبُ تَسْلِيمَةٌ وَاحِدَةٌ وَأَمَّا الثَّانِيَةُ فَسَنَّةٌ
لَوْ تَرَكَهَا لَمْ يَضُرَّهُ ، ثُمَّ الْوَاجِبُ مِنْ لَفْظِ السَّلَامِ أَنْ يَقُولَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَلَوْ
قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَجْزِئُهُ عَلَى الْأَصَحِّ وَلَوْ قَالَ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ أَجْزَأُهُ عَلَى الْأَصَحِّ
فَلَوْ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَوْ سَلَامِي عَلَيْكَ أَوْ سَلَامِي عَلَيْكُمْ أَوْ سَلَامُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَوْ سَلَامُ
عَلَيْكُمْ يَغْيِرُ تَنْوِينَ أَوْ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجْزِئُهُ شَيْءٌ مِنْ هَذَا بِإِلَّا خِلَافٍ
وَتَبْطُلُ صَلَاتُهُ إِنْ قَالَه عَامِدًا عَالِمًا فِي كُلِّ ذَلِكَ إِلَّا فِي قَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ
فَإِنَّهُ لَا تَبْطُلُ صَلَاتُهُ بِهِ

قال في الهدى وليس مع القائلين (١) بالتسليمة غير عمل أهل المدينة وقد خالف في
الاحتجاج بها سائر الفقهاء والصواب معهم والسنن الثابتة عن رسول الله ﷺ
لا ترد ولا تدفع لعمل أحد كائنا من كان فالسنة تحكم بين الناس لأعمل أحد بعد
رسول الله ﷺ وخلفائه اه وتقدم صور يجب فيها عندنا الاقتصار على تسليمة
واحدة وضابطها ان يعرض بعد التسليمة الاولى ما ينافي الصلاة (قوله) يلتفت
بها الخ) صرف الالتفات عن الوجوب المستفاد من قوله ﷺ صلوا كما رايتهم يروى
أصلى خبر عائشة فان فيه الاقتصار على تسليمة واحدة تلقاء وجهه ومن صححه
ابن حبان والحاكم وضعفه جماعة آخرون كما تقدم نقله (قوله) ثم الواجب من لفظ
السلام ان يقول السلام عليكم) ويشترط الموالاة بين السلام وعليكم وان يسمع
نفسه والا يزيد أو ينقص ما يغير المعنى ويجب ايقاعه الى ميم عليكم حال القعود
أو بدله وصدره للقبلة (قوله) ولو قال سلام عليكم لم يجزئه) قال في الامداد وقضية
كلام النووي انه يبطل الصلاة ان علم وتعمد وهو متجه خلافا لمن نظر فيه وذلك
لانه لم ينقل بخلاف سلام التشهد لو روده والتنوين لا يقوم مقام ال في التعريف والعموم
وغيرهما (قوله) ولو قال عليكم السلام اجزأه) أي لانه يسمى سلاما بخلاف اكبر (٢)

(١) لعله (القائل) بدليل (خالف) ع (٢) صوابه « اكبر الله » ع

لأنه دُعَاءُ وَإِنْ كَانَ سَاهِيًا لَمْ تَبْطُلْ وَلَا يَحْصُلُ التَّحُلُّ مِنْ الصَّلَاةِ بَلْ يَحْتَاجُ إِلَى إِسْتِثْنَاءِ سَلَامٍ صَحِيحٍ ، وَلَوْ اقْتَصَرَ الْإِمَامُ عَلَى تَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ أَتَى الْمَأْمُومُ بِالتَّسْلِيمَتَيْنِ قَالَ الْقَاضِي أَبُو الطَّيِّبِ الطَّبْرِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرُهُ إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ فَلِلْمَأْمُومِ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ سَلَّمَ فِي الْحَالِ وَإِنْ شَاءَ اسْتَدَامَ الْجُلُوسَ لِلدُّعَاءِ وَأُطَالَ مَا شَاءَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(بَابُ مَا يَقُولُهُ الرَّجُلُ إِذَا كَلَّمَهُ إِنْسَانٌ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ)

زويننا في صحيح البخاري ومسلم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال

لأنه لا يسمى تكبيرا لكن يكره لأنه تغيير للوارد بلا فائدة (قوله لأنه دعاء) أي لا خطاب فيه لآدمي ولا يرد أن ما قبله أيضا دعاء لوجود الخطاب فيه (قوله ولو اقتصر الإمام على تسليمة واحدة أتى المأموم بالتسليمتين) أي تحصيلًا لتفصيلتهما لما تقرر في محله من أنه صار منفردا (قوله إذا سلم الإمام) أي التسليمة الأولى لخروجه بها نعم يسن للمأموم أن يؤخرها إلى فراغ إمامه من تسليمته جميعا (قوله وإن شاء استدام الجلوس للدعاء) أي إذا كان في التشهد الأخير أما غيره فإن كان جلوسه مع إمامه في غير محل تشهد الأول لزمه القيام عقب تسليمته فورا وإلا بطلت صلاته إن علم وتعهد وظاهر أن محله إن طوله كجلوسه الاستراحة وفيه كره له للتطويل، وسنله هنا القيام مكبرا مع رفع يديه لأنه سنة في القيام من التشهد الأول (بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا كَلَّمَهُ إِنْسَانٌ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ)

لا يضر كون الترجمة ناقصة عما في الباب من ذكر التصفيق للنساء لأن المعيب عكس ذلك أما ما فعله المصنف فلا لأن فيه زيادة فائدة (قوله زويننا في صحيح البخاري ومسلم الخ) قال الحافظ أخرجه مطولا ومختصرا فلفظه مختصرا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ من نابه شيء في صلاته فليقل سبحانه الله إنما التصفيق للنساء والتسبيح للرجال ولفظه مطولا قال وقع بين الأوس والخزرج كلام فأتى النبي ﷺ من

من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله ، وفي رواية في الصحيح - إذا نابكم
أمر فليسبح الرجال

مكانه فتدخل الناس حتى انتهى إلى الصف الذي يلي أبي بكر فصفق الناس وكان أبو بكر
لا يلتفت فلما أكثروا التصفيق التفت فنكص فأشار إليه ﷺ أن ائبت مكانك فحمد الله
وتقدم رسول الله ﷺ فصلى بهم فلما فرغ قال يا أبا بكر مامنعك أن تثبت مكانك
قال ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله ﷺ ثم قال للناس ما
بالكم أكثرتم التصفيق إنما هذا للنساء من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله
حديث صحيح أخرجه مطولا من رواية مالك وغيره وأخرجه النسائي بطوله
وكذا أخرجه ابن خزيمة وأبو عوانة وأخرجه أبو عوانة مختصرا وأخرجه ابن ماجه
كذلك اه (قوله من نابه) أي من الرجال، ونابه من النوب وهو رجوع الشيء المرة
بعد الاخرى ثم كثر حتى استعمل في كل ما يصيب الانسان وشيء في الخبر عام
لكونه نكرة في سياق الشرط وبه أخذ أصحابنا أنه إذا ناب المصلي أمر من تنبيه
مصل آخر إماما أو غيره على سهو وإنذار مشرف على هلاك كاعنى قرب من الوقوع
في بؤر وأذن لداخل سبح الذكر ، والتعليه فيما ذكر مندوب إن كان لمندوب كما
إذا هم الامام بترك سنة كالشهاد الاول ومباح ان كان لمباح كاذنه للداخل وواجب
لواجب كإنذاره لمشرف على الهلاك تعين على المصلي انقاذه فان لم يحصل الانذار
إلا بالكلام وجب وإن بطلت صلاته فالمنقسم لذلك هو التنبيه (١) نفسه وأما آله
أي التسبيح والتصفيق فالاول للرجل والثاني لغيره سنة في كل من الاقسام المذكورة
ولو عكس بان صفق الرجل وسبح غيره بخلاف الاول وقيل مكروه (قوله فليقل
سبحان الله) تنمته في خبر لها فانه لا يسمعه أحد حين يقول سبحان الله إلا التفت
واعلم أنه لو نوي بالتسبيح التنبيه وحده أو أطلق بطلت صلاته ومثله فيما ذكر قول
المبلغ الله أكبر إماما كان أو غيره وقول المصلي للمستأذن ادخلوها بسلام آمين
(قوله وفي رواية في الصحيح) قال الحافظ أخرجه البخاري في كتاب الدعوات
عن سهل بن سعد الساعدي قال رسول الله ﷺ إذا نابكم أمر في صلاتكم
فليسبح الرجال وليصنع النساء قال الحافظ وأخرجه النسائي وابن خزيمة وأبو

ولتصفي النساء ، وفي رواية فيه ^(١) التسبيح للرجال والتصفيق للنساء

﴿ باب الأذكار بعد الصلاة ﴾

أجمع العلماء على استحباب الذكر بعد الصلاة وجاءت فيه أحاديث كثيرة صحيحة في أنواع منه متعددة فنذكر أطرافاً من أهمها * رويناه في كتاب الترمذي عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قيل لرسول الله ﷺ أي الدعاء

داود (قوله وليصفي) (٢) التصفيح والتصفيق بمعنى واحد صرح به الخطابي والجوهري وقال القاضي عياض إنه بالحاء الضرب بظاهر إحدى اليدين على الأخرى وبالقاف بباطنهما على باطن الأخرى وقيل بالحاء الضرب باصبعين للأنذار والتنبيه وبالقاف بجميعهما للهو واللعب قال أئمتنا والأولى في التصفيق كونه بطن كف على ظهر أخرى وعكسه لا يبطنهما بل يبطل الصلاة إن قصد اللعب ولو تكررت تصفيق المرأة ثلاثاً متوالية أبطل الصلاة (قوله وفي رواية فيه) أي في الصحيح وقد تقدمت بلفظ إنما في أوله أخرجها البخاري في الرواية السابقة مختصراً وجاء بدونها عن أبي هريرة أخرجها البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وأبو عوانة والطحاوي من نحو عشر طرق تنتهي إلى سفيان الثوري وهو يرويه عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وأخرجهم مسلم أيضاً من رواية همام بن منبه عن أبي هريرة بمثله لكن قال القوم بدل الرجال وزاد في آخره الصلاة كذا يتلخص من كلام الحافظ

﴿ باب الأذكار بعد الصلاة ﴾

قال ابن القيم في الهدى أما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة سواء المنفرد وغيره فلم يكن من هديه ﷺ أصلاً ولا روي عنه بأسناد صحيح ولا حسن وخصص بعضهم ذلك بصلاتي الفجر والعصر ولم يفعله النبي ﷺ ولا الخلفاء بعده ولا أرشد إليه امته إنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً عن السنة قال وغاية الادعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها فيها وأمر بها فيها قال وهذا هو الأليق بحال المصلي فإنه مقبل على ربه يناجيه فإذا سلم منها انقطعت المناجاة وانتهى موقعه

(١) قوله فيه ليس في النسختين لكنه في نسخ الشرح (٢) نسختنا الماتن (ولتصفيق) وكانت هذه القولة مؤخره . ع

وقر به فكيف يترك سؤاله حال قر به ومناجاته والقرب معه ٧ وهو مقبل عليه ثم يسأل إذا انصرف عنه اه قال الحافظ ابن حجر العسقلاني وما ادعاه من النبي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ ان النبي ﷺ قال له يا معاذ والله اني لاحبك فلا تدع دبر كل صلاة أن تقول اللهم اعني الخ رواه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم، وذكر حديث أبي بكر في قوله اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر كان ﷺ يدعو بهن دبر كل صلاة أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم وحديث زيد بن أرقم سمعت رسول الله ﷺ يدعو في دبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء وخالق كل شيء ويا من بيده ملكوت كل شيء اغفر لي حتى لا تسألني عن شيء الحديث رواه النسائي وصححه ابن حبان وغير ذلك ثم قال: فان قيل المراد بدبر الصلاة قرب آخرها وهو التشهد قلنا قد ورد الامر بالذكر دبر الصلاة والمراد به بعد السلام اجماعا فكذا هذا حتى يثبت ما يخالف وقد أخرج الترمذي وقال حسن حديث (١) أبي هريرة قيل يا رسول الله أي الدعاء اسمع قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة لفضل (٢) المكتوبة على النافلة وأخرج الطبري عن جعفر الصادق قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة على النافلة وفهم كثير ممن لقيناه من الحنابلة أن مراد ابن القيم في الدعاء بعد الصلاة معالفا وليس كذلك فان حاصل كلامه أنه نفاه بقيد استقبال المصلي القبلة وإيراده عقب السلام أما إذا انقل بوجهه أو قدم الاذكار المشروعة فلا يمتنع عنده الاتيان بالدعاء حينئذ اه والمراد من الصلاة المطلوب بعدها ما يأتي من الاذكار الفريضة وإن كان في بعض الاحاديث ما يقتضي التعميم للنافلة أيضا قال الحافظ في الفتح وقد جاء في حديث كعب بن عجرة عند مسلم التقييد بالمكتوبة وكانهم حملوا المطلقات عليها اه قال أئمتنا ويسن للامام أن يقوم عقب سلامه ثم يجلس بمجلس آخر للذكر والدعاء فان لم يرده هذا الاكل وجلس فليكن يسيرا بقدر اللهم أنت السلام الخ فان لم يرد هذا أيضا جعل يمينه اليهم ويساره للمحارب وانصرفه لا ينافي ندب الذكر له عقبها لانه يأتي به في محله الذي ينصرف اليه على أنه يؤخذ من قوله بعد الصلاة انه لا يفوت بفعل الراتبة وإنما يفوت به كماله لا غير كذا في التحفة والحاصل أن الافضل عندنا تقديم اذكار الصلاة

(١) في النسخ (وحديث) ع (٢) اعله (كفضل) ع

أَسْمَعُ قَالَ جَوْفَ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدَبْرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ ،

على الرواتب وأنه لو قدمها على الذكر لم يفت سوى كماله وسيأتي له مزيد قريباً (قوله اسمع) أى أسرع اجابة قيل والمعنى أى أوقات الدعاء يكون فيها أسرع للإجابة بدليل قوله جوف الليل وقيل التقدير أى الدعاء أسرع واقرب اجابة قال جوف الليل أى دعاء جوف الليل فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وروى بنصب جوف أى الدعاء جوف الليل (قوله الآخر) نعت لجوف فيه نصب والرفع وإنما كان ذلك الوقت اتفق والدعاء فيه اسمع لأن فيه التجلي أكثر كما ورد في الاخبار الصحيحة. (قوله ودبر الصلوات المكتوبات) برفع ونصب دبر عطف على جوف قال المصنف في شرح مسلم دبر بضم الدال هذا هو المشهور والمعروف في الروايات وقال ابو عمر المطرزي كتابه اليواقيت دبر كل شيء بفتح الدال آخر أوقاته من الصلاة او غيرها قال هذا هو المعروف في اللغة وأما الجارحة فبالضم وقال الداودي عن ابن الاعرابي دبر الشيء ودبره بالضم والفتح آخر أوقاته والصحيح الضم ولم يذكر الجوهري وآخرون غيره اه وفي القاموس الدبر بالضم وبضممتين نقيض القبل ومن كل شيء عقبه ومؤخره اه وإنما كان ذلك لما يحصل بواسطة الصلاة من القرب الى حضرة الحق المتكفل بالاجابة وفي حاشية شرح المنهج للشيخ نور الدين الزيايدي قوله دبر كل صلاة يقتضى ان الذكر المذكور يقال عند الفراغ من الصلاة فان كان الفاضل يسيراً بحيث لا يعد معزضاً أو كان ناسياً أو متشاغلاً بما ورد كآية الكرسي فلا يضر وهل يكون التشاغل بعد المكتوبة بالراتبة بعدها فاصلاً بين المكتوبات والذكر المذكور أو لا محل نظر شرح البخاري لابن حجر بل وجه النظر انه ان طال الفصل ضرراً فلا وعلى هذا التفصيل ينبغي حمل ما تقدم من ان الفأيت بتأخيرها عن الراتبة السكال والله أعلم وذكر في الحزبان الافضل عندهم الفصل بين المكتوبة والراتبة بنحو اللهم انت السلام الخ وباقي الاذكار يأتي بها بعد الراتبة واطال في بيان ذلك ناقلاً عن ابن الهمام شارح الهداية وسيأتي له مزيد في حديث المغيرة وظاهر الخبر ككلام الاكثرين استحباب الدعاء مطلقاً ويؤيده حديث الدعاء هو العبادة وفي رواية بنحو العبادة وفي أخرى من لم يسأل الله يغضب عليه ومن ثم قال انزل الى وغيره الدعاء افضل العبادات وانجح القربات واسنى الطاعات وقيل السكوت عن الدعاء افضل رضا بما قضى به القدر وقيل يدعو بلسانه ويرضى بجنانه فيأتى بالامر من

قال الترمذى حديث حسن * وروينا فى صحيح البخارى ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كنت اعرِفُ انقضاء صلاة رسول الله ﷺ بالتكبير

جميعا وقال القشيري الاول ان يقال الاوقات مختلفة ففى بعض الدماء افضل بان يجدفى قلبه اشارة اليه وهو الادب وفى بعض السكوت افضل بان يجذلك وهو الادب ايضا قال ويصح ان يقال ما للمسلمين فيه نصيب والله فيه حق فالدماء به اولى لكونه عبادة وان كان لنفس الداعى فيه حظ فالسكوت اتم اه ويتجه ان محله ان كان الباعث عليه غرض النفس والا فالدماء افضل للاحداث السابقة وان كان الاشتغال بالذكر افضل منه للحديث الصحيح من شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل ما أعطى السائلين وسيأتي بسط هذا فى آداب الدماء (قوله رواه الترمذى الخ) قال فى السلاخ ورواه النسائي واللفظ للترمذى وقال هذا حديث حسن وقال قدروى عن أبي ذر وابن عمر رضى الله عنه عن النبي ﷺ انه قال جوف الليل الاخير الدماء فيه افضل اوارجى اونحو هذا (قوله حديث حسن) قال الحافظ قال الترمذى هذا حديث حسن غريب وفيما قاله نظر لان له علامتها الانقطاع بين ابن سابط وابي امامة قال ابن معين لم يسمع عبد الرحمن بن سابط من أبي امامة ومنها - نعت ابن جريج عن ابن سابط ومنها الشذوذ فانه جاء عن خمسة من أصحاب أبي امامة اصل هذا الحديث من رواية أبي امامة صاحب النبي صلى الله عليه وسلم عن عمرو بن عبسة واقتصر اكلهم على الشق الاول قال واخرجه النسائي فى اليوم والليلة عن ابي امامة عن عمرو بن عبسة قال قلت يا رسول الله هل من ساعة اقرب من الاخرى بمعنى الاجابة وهل من ساعة يبتغى ذكرها قال نعم ان اقرب ما يكون العبد من الدماء جوف الليل الآخر فان استطعت ان تكون ممن يذكر الله تعالى تلك الساعة فافعل حديث صحيح اخرجه الترمذى وقال حسن صحيح والنسائي وابن خزيمة فى صحيحه وغيرهم واخرجه أحمد مختصرا اكلهم عن ابي امامة عن عمرو بن عبسة باللفظ جوف الليل الآخر اجوبه دعوة وفى لفظ أوجه بتاخير الجيم عن الواواه وبما ذكر من كلام الحافظ يعلم ما فى قول شرح المشكاة وسنده صحيح (قوله وروينا فى صحيح البخارى ومسلم) الخ قال الحافظ لفظ الحديث للبخارى ولفظ مسلم عن ابن عباس كذا نعرف الخ كما اشار اليه الشيخ (قوله بالتكبير) (١) المراد به هنا مطلق الذكر

وفي رواية مسلم كذا، وفي رواية في صحيحيهما عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رفع الصوت بالذِّكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله ﷺ، وقال ابن عباس كنت أعلم إذا أنصرفوا بذلك إذا سمعته *

بدليل روايته الآتية وعبر به لانه ينتجه سلب النقائص بالتسبيح واثبات الكمالات بالتحميد والتهليل اذ من سلب عنه كل نقص وثبت له كل كمال هو المستحق لنهاية الكبرياء والعظمة ولان رفع الصوت عنده اعلى منه عند البقية ولانه آلة الاعلام بافعال الامام فليكن آلة الاعلام بالرفع منها وفي شرح البخاري لابن العز الحجازي اختلف في كون ابن عباس قال هذا أى في سبب ذلك فقال عياض الظاهر انه لم يكن يحضر الجماعة لانه كان صغيراً ممن لا يواظب على ذلك ولا يلزم به وقال غيره يحتمل ان يكون حاضراً في اواخر الصنف (قوله وفي رواية في صحيحيهما) واخرجه كذلك أحمد وابو داود وفي قوله كنت اعرف اطلاق العلم على الامر المستند الى الظن الغالب قيل وفي هذا الحمل نظراً لشعار كان بالمداومة والكثرة واجيب بانها تستعمل في الشيء النادر أيضاً (قوله ان رفع الصوت بالذِّكر اعط) حمل الشافعي جهره ﷺ بالاذكار والدعاء عقب الصلاة على انه كان لاجل تعليم المأمومين فمن ثم قال ويجهر لتعليمهم فاذا تعلموا اسر لقوله تعالى ولا تجهربصلاتك الآية نزلت في الدعاء كما في الصحيحين قيل وفي هذا الحمل نظراً لشعار كان بالمداومة والكثرة واجيب بانها تستعمل للشيء النادر ايضاً كما تقدم نظيره في اللفظ السابق، واستدل البيهقي وغيره لطلب الاسرار بخبر الصحيحين انه ﷺ امرهم بترك ما كانوا عليه من رفع الصوت بالتكبير والتهليل وقال انكم لاتدعون اصم ولا غائبا انه معكم سمع قريب اه وبه يرد على بعض المتأخرين في منازعته في ذلك بان ظاهر الحديث ندب الجهر بالذِّكر دائماً وليس كما قال لانه ﷺ كان لا يغلو ممن يرد عليه فيسلم أو يكون قريب الاسلام فكان جهره لتعليمهم فمن اين للمنازع انه يجهر للتعليم وجهره من الوقائع الفعلية وقد تطرق اليها ذلك الاحتمال الظاهر فتعين الأخذ به ذكره في شرح المشكاة (قائدة) يسن الاسرار في سائر الاذكار ايضاً الا في القنوت الامام والتلبية وتكبير ليلتي العيد وعند رؤية الانعام في عشرين الحجة وبين كل سورتين من الضحى الى آخر القرآن وذكر السوق

ورويناه في صحيح مسلم عن ثوبان رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً وقال اللهم

الوارد وعند صعود الهضبات والنزول من الشرفات (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه أصحاب السنن الأربعة والطبراني وابن السني عن ثوبان كذا في الحرز (قوله إذا انصرف) هذا لفظ رواية مسلم وعند جماعة آخرين بسند حديث مسلم كان إذا أراد أن ينصرف من صلاته استغفر ثلاثاً وقال اللهم أنت السلام الخ أخرجه هكذا أحمد والترمذي وأبو داود وابن خزيمة وأبو عوانة كلهم بهذا اللفظ وأخرجه ابن خزيمة أيضاً بلفظ كان يقول قبل السلام قال ابن خزيمة أن كان عمرو بن هشام الراوى له عن الأوزاعي حفظه فحمل هذا الذكر قبل السلام ورواية إذا أراد أن ينصرف موافقة لهذه ويمكن رد رواية إذا انصرف إليها لكن المعروف أن هذا الذكر بعد السلام قال الحافظ ويؤيده حديث عائشة قالت إن رسول الله ﷺ ما كان يجلس بعد الصلاة إلا قدر ما يقول وفي رواية عنها كان إذا سلم لم يقعد إلا بمقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام أخرجه مسلم وابن ماجه قال الحافظ ويمكن الجمع بأنه كان يقول ذلك في الموضعين وظاهر حديث عائشة أنه كان لا يقول إلا ذكر الواردة في هذا محل غير ما ذكر إلا حال قيامه ويعارضه حديث جابر بن سمرة كان ﷺ إذا صلى الفجر جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس أخرجه مسلم، ويمكن الجمع بتخصيص الصبح، وأولى منه أن يحمل النفي على الهيئة المخصوصة بأن يترك الاستقبال والتورك ويقبل على أصحابه كما ثبت ذلك في خبر آخر قال وقد ورد التصريح بأنه ﷺ كان يقول ذلك إذا سلم ثم أخرج من حديث عائشة قالت كان رسول الله ﷺ إذا سلم من صلاته قال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام وقال حديث صحيح أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي (قوله استغفر الله ثلاثاً) حكته منه ﷺ لإظهار هضم النفس وانها لم تقم بحق الصلاة ولم تأت بما ينبغي لها فكانت في غاية التقصير والمقصر يستغفر لعله أن يتجاوز عنه تقصيره وكان هذا سبب قول المصنف ينبغي تقسيم الاستغفار على سائر أنواع الذكر الوارد عقب السلام قال غيره ثم يقول اللهم أنت السلام إلى الأكرام ثم لا إله إلا الله إلى قدیر ثم رب كثير كذلك وقد أشار إلى ذلك بحرق في مختصره وابن حجر في شرح العباب

أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ قِيلَ لِلأَوْزَاعِيِّ
وهو أحدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ كَيْفَ الاسْتِغْفَارُ قَالَ نَقُولُ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ *

وأطال فيه (قوله أنت السلام) أي السالم من التغيرات والآفات أو معطي السلامة لمن تشاء
(قوله ومنك السلام) أي يرجي ويستوهم ويتوقع وقال السيوطي في حاشية سنن النسائي
السلام الاول من أسماء الله تعالى والثاني السلامة ومعناه أن السلامة من الممالك إنما تحصل
لمن سلمه الله قال ابن الجوزي في التصحيح وأما ما زاد بعد قوله ومنك السلام من نحو
واليك يرجع السلام فحينما بنا بالسلام وأدخلنا دار السلام فلا أصل له بل هو مخلق
اه وقال ابن حجر في شرح المشكاة على أن قوله واليك اطلع معناه كالذي قبله بيان لانت
السلام أي ليست سلامتك من النقائص والحوادث والغير ناشئة عن غيرك بل ذلك ثبت
لك لذاتك من حيث الذات لا بواسطة أحد كيف وأنت الذي تسلم الغير من الخوف واليك
يرجع جميع سلام المسلمين اذ ليس منهم الا صورته أما حقيقته فصادرة منك وراجعة
اليك (قوله يا ذا الجلال والإكرام) هذه إحدى روايات مسلم وفي رواية أخرى له ذا (١)
الجلال بحذف حرف النداء وذو بمعنى صاحب وهو لكونه كناية أبلغ منه وفي حاشية شرح
التفتازاني للعقائد النسفية للعلامة ابن أبي شريف ما لفظه ومعني الجلال كما دل
عليه كلام القشيري في التخيير استحقاق أوصاف العلوه وهي الاوصاف الثبوتية والسلبية
وعليه فالإكرام المقابل له الإكرام العباد بالانعام عليهم وعلى هذا جرى الغزالي في المقصد
الاسني وفسر بعضهم الجلال بالصفات السلبية لانه يقال فيها جل عن كذا وعن كذا
والإكرام بالصفات الثبوتية ومن جرى على ذلك البيضاوي في شرح الاسماء الحسني
والكرمانى في شرح البخارى وفسر بعضهم الجلال بالصفات الثبوتية والإكرام
بالسلبية عكس التفسير السابق ويعبر هؤلاء عن الصفات السلبية بالنعوت فيقولون
صفات الجلال ونعوت الإكرام اه (قوله قيل للأوزاعي) القائل له أبو الوليد كما في مسلم
وذكره الحافظ كذلك والأوزاعي نسبة الى الأوزاع قال في لب الباب وهي قري
متفرقة فيما أظنه بالشام منها أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي والأوزاع التي
يثسب اليها قرية خارج باب الفراءيس مات سنة سبع وخمسين ومائة وقال الشيخ عز
الدين الصواب أنه الأوزاع بطن من ذى الكلاع من اليمن وقيل بطن من هم ان

(١) كما في نسختي المتن اللتين بيدنا . ع

نزلوا الشام فنسبت القرى التي سكنوها اليها اه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) وفي شرح العمدة للقلقشندي أخرجه أحمد وعبد بن حميد والبخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والاسماعيلي وأبو عوانة والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي والبغوي في شرح السنة وغيرهم اه وزاد في الحرز وأخرجه ابن السني قال وأخرجه البزار والطبراني من حديث ابن عباس * قلت قال الحافظ بعد تخريجهم من حديث ابن عباس قال كان صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير: هذا حديث غريب أخرجه البزار وقال تفرد به يحيى بن عمر وهو ضعيف وخالفه ابان ابن أبي عياش وهو أضعف منه عن أبي الجوزاء أي بفتح الجيم والزاي عن عائشة فقالت في المتن بيده الخير بدل قوله يحيي ويميت الذي (١) وقع في رواية البزار المذكورة وكذا أخرجه جعفر الغرياني في كتاب الذكرا اه فائدة نفيسة قال الحافظ وقع لنا في بعض طرق هذا الحديث لفظة اشهرت في هذا الذكر ولم تقع في الطرق المشهورة ثم أخرج من طريق عبد بن حميد وحدثنا عبد الزاق عن معمر عن عبد الملك بن عمير عن وراذ كاتب المغيرة بن شعبة عن المغيرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم لا مانع لما أعطيت ولا راد لما قضيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد ثم أخرجه الحافظ من وجه آخر عن عبد الملك بالسند المذكور إلا أنه من طريق أبي نعيم عن مسعر عن عبد الملك عن وراذ كاتب المغيرة قال كتب معاوية بن أبي سفيان إلى المغيرة بن شعبة ان اكتب إلى بشيء من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب إليه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم لا مانع لما أعطيت ولا راد لما قضيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال الحافظ وسمعت شيخنا يقول هذا حديث صحيح رواه ثقات ثم أشار إلى رواية معمر السابقة وذكر أنها في الكنز ورويات البيهقي بالزيادة المذكورة قال الحافظ وقد راجعت الكنز ورويات فلم أرفيها إلا كالجادة فلعلها سقطت من نسختي وأما رواية مسعر فوقع في نسخة شيخنا كالجادة وزيادة ولا راد لما قضيت قال الحافظ

عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ

بعد كلام ساقه فغلب على الظن أن رواية هسمر كرواية معمر فلذلك سقطته
 نظير رواية معمر قال الحافظ وحديث المغيرة رواه عن عبد الملك جماعة من الحفاظ
 الاثبات منهم شعبة وسفيان الثوري وأبو عوانة وهشيم وابن عينة وأحاديثهم في
 الصحيحين ومنهم زائدة بن قدامة وعمرو بن قيس والاعمش وزيد بن أبي أنيسة
 واسباط بن محمد وأحاديثهم عند الطبراني وغيره كاللفظ المشهور بغير هذه الزيادة اه
 (قوله عن المغيرة) هو أبو عبدالله وقيل أبو عيسى وفي أبي داود عنه كنانى النبي ﷺ
 أباعيسى وقيل أبو محمد المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود بن معتب بن مالك بن
 كعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن قسي وهو ثقيف، الثقفى الكوفي الصحابي الجليل
 ابن أخى عروة بن مسعود أسلم عام الخندق سنة خمس من الهجرة وقدم مهاجراً وقيل
 أول مشاهده الحديبية وكان رجلاً طوالاً موصوفاً بالفضل والكرم من دهاة العرب
 كثير التزوج قال الذهبي تزوج سبعين امرأة قال ابن الأثير قيل إنه أحصن ثلثمائة امرأة
 في الاسلام وقيل ألف امرأة روى له عن رسول الله ﷺ مائة حديث وستة
 وثلاثون حديثاً اتفقاً منها على تسعة وانفرد البخاري بحديث ومسلم بحديثين ولاء عمر
 البصرة ثم عزله إلى الكوفة فلم يزل عليها إلى أن قتل عمر فارقه عثمان عليها ثم عزله فلما
 كان أمر الحكمين لحق بمعاوية فولاه الكوفة واستمر بها حتى مات ويقال إنه أول
 من وضع ديوان البصرة وقال عبدالله بن عباس بن معبد بن عباس إنه أول من خضب
 بالسواد وشهد اليمامة وفتح الشام والقادسية والأهواز وهمدان ونهاوند وذهبت
 عينه يوم اليرموك ويقال إنه ﷺ قص له شارب به وهي منقبة عظيمة وكان يقال له مغيرة
 الرأي لسكال عقله ودهائه قال الشعبي دهاة العرب أربع (١) معاوية بن أبي سفيان
 وعمر بن العاص والمغيرة بن شعبة وزيد بن أبيه وحج بالناس سنة أربعين ومات
 بالطاعون في شعبان سنة خمسين وقيل سنة إحدى وخمسين وقيل سنة تسع وأربعين
 وله سبعون سنة رضى الله عنه والمغيرة بضم الميم وحكى جماعة منهم ابن قتبية والزحشرى
 كسرها فالزحشرى كسرت الميم إتباعاً كما يقال سنن ومنن (٢) لأن مفعلاً (٣) ليس من
 (١) لعله (أربعة) (٢) أحدهما بضم الميم والآخرى بكسرها (٣) أى بكسر الميم ع

إِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا
يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ *

الابنية اه والهاء فيه للمبالغة كعلامة قاله السهيلي (قوله إذا فرغ من الصلاة) ظاهره
شامل للمكتوبة والنافلة لكن في عمدة الاحكام للمقدسى في هذا الحديث كان
ﷺ يقول في دبر كل صلاة مكتوبة، قال القلقشندي فهي مقيدة للرواية الاخرى اه
ورواية الكتاب مبينة للمراد بدبر الصلاة في رواية الصحيحين المذكورة في العمدة
أى بعد السلام منها قال القلقشندي والمراد بدبر الصلاة عقب السلام لما وقع في بعض
طرقه عند مسلم كان اذا فرغ من الصلاة والسلام اطلع وبه يعلم أن لفظ رواية المصنف
هذه انما هي لمسلم وعزوه للبخارى بمعنى أن الحديث مروى فيه لا بخصوص هذه
العبارة والله أعلم (قوله لا إله إلا الله اطلع) تقدم الكلام عليه إلى قوله قدبر في باب
فضل الذكر وعلى باقيه في ذكر الاعتدال، هذا. وظاهره انه كان يأتي بالاذكار عقب
الفراغ من غير فصل قال الحافظ الزين العراقي وفي قوله ﷺ إذا صليتم فقولوا ما يدل
على أن الشروع في الذكر يكون عقب التسليم، فان فصله يسيرا بحيث لا يهد معرضا
عن الاتيان به أو كثيرا ناسيا فالظاهر أنه لا يضر بخلاف ما اذا تعمد فانه لا يحصل
له السنة المشروعة وان أئيب عليه من حيث الذكر، ثم قال ولا يضر طول الفصل بين
التسبيح ونحوه بغيره من الواردات والمراد بالتسليم فيما ورد أنه يقوله قبل
التكلم وهو ثان رجليه قبل (١) التكلم بأجنبي لا تعلق له بالمشروع اه قال القلقشندي
في الحديث مشروعية هذا الذكر عقب الصلوات لما اشتملت عليه من
معاني التوحيد ونسبة الافعال الى الله تعالى والمنع والاعطاء وتتمام القدرة فيكون
الاعتراف به عقب الصلوات أدعى لقبولها وأرجي لحصول المقصود وعظم ثواب هذا
الذكر القليل مع خفته على اللسان لاجل مدلولاته فانها راجعة الى الايمان الذي هو
هو أعظم الامور اه قال في السلاح وفي رواية للبخارى والنسائي أن النبي ﷺ كان
يقول هذا التهليل وحده ثلاث مرات قال القلقشندي تكرار (٢) الذكر أي جميعه الى

(١) (قبل) لعله من زيادة النساج (٢) لعله يسن تكرار ع

ورويناً في صحيح مسلم عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما أنه كان يقول دبر كل صلاة حين يسلم لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة إلا بالله لا إله إلا الله

قوله الجدة كما هو ظاهر كلامه ثلاثاً ففي بعض طرقه عند أحمد والنسائي وابن خزيمة أنه كان يقول ثلاثاً (قوله وروينا في صحيح مسلم) رواه أبو داود والنسائي وابن أبي شبة كلهم عن عبد الله بن الزبير وأخرجه الحافظ من طريق الإمام أحمد بن حنبل ومن طريق أبي نعيم عن ابن الزبير قلت وأخرجه أبو نعيم وابن السني كلاهما في عمل اليوم والليلة (قوله عن عبد الله بن الزبير) هو أبو خبيب عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما ابن العوام القرشي الأسدي أمير المؤمنين أول مولود من المهاجرين بعد الهجرة بالمدينة ولسا ولد فرح المسلمون بولادته لأنه قيل لهم إن اليهود قد سحرتكم فلا يولد لكم ولد حتى أتى النبي ﷺ فحنكه بريقه فكان أول شيء دخل جوفه ريق النبي ﷺ وسماه باسم جده أبي بكر وكناه بكنتيته ودعاه وبرك عليه وقال له أيضاً كبش بين ذئاب وذئاب عليها ثياب ليمنعن البيت أو يقتلن دونه وجاء في رواية في البخاري ومسلم أنه جاء إلى النبي ﷺ وهو ابن سبع أو ثمان سنين ليبايعه وكان الزبير أمره بذلك فلما رآه النبي ﷺ مقبلاً ضحك في وجهه ثم بايعه وكان عبد الله غاية في العبادة نهاية في الشجاعة وشدة البأس وشهد فتح أفريقيا وكان العزم والفتح علم يديه وشهد مع أبيه وخالته يوم الجمل حيث استشهد وكان أطلس لالحية له ولا شعر بوجهه وكان كثير الصوم والصلاة كريم الجدات والامهات والخالات قال ابن كيسان ما رأيت ابن الزبير يعطي كلمة قط لرغبة ولا رهبة سلطان أو غيره روى أنه شرب حجامه دم النبي ﷺ فقال له ويل لك من الناس وويل للناس منك لا تمسك النار إلا تحلة القسم يوع له بالخلافة سنة أربع وستين بعد موت معاوية واجتمع على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق والخراسان وبني البيت على قواعد إبراهيم وتحلف عن بيعته ابن عباس وابن الحنفية وحج ثمان حجج ثم حصره الحجاج بمكة في أول ذي الحجة سنة اثنتين وسبعين ونصب عليه المنجنيق وألح عليه بالقتال من كل جهة وحبس عنهم الميرة من كل جهة ثم قتل يوم الثلاث والنصف من شهر جمادى الأولى

وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَالْفَضْلُ ^(١) وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ
لَهُ الدِّينَ

سنة ثلاث وسبعين وعمره ثلاث وسبعون سنة وكانت مدة الحصر ستة أشهر
وسبع عشرة ليلة روي أنه لما اشتد عليه الحصر شاور أمه في الاستسلام فقالت
يا بني لأن تموت كلها أحب إلى أن تموت سائماً فقال أخشى المثلة فقالت إن الشاة لا تألم
بالسلخ، روي له عن رسول الله ﷺ ثلاثة وثلاثون حديثاً اتفقاً منها على تسعة وانفرد
البخاري بستة ومسلم بحديثين وخرج عنه الأربعة وغيرهم رضى الله عنه وهو أحد
العبادة الأربعة وعبد الله بن عمرو وابن عباس وابن عمر قاله أحمد بن حنبل وغيره
من المحدثين قيل لابن حنبل فابن مسعود قال ليس هو منهم قال البيهقي لأنه تقدمت
وفاته وهؤلاء عاشوا طويلاً حتى احتيج إلى علمهم فاذا اتفقوا على شيء قيل هذا قول
العبادة أو فعلهم ويلحق بابن مسعود فيما ذكر سائر المسمين بعبد الله من الصحابة
وهم نحو من مائتين وعشرين وقول الجوهري منهم ابن مسعود وأخرج ابن عمرو
ابن العاص غلط نبه عليه المصنف في التهذيب وغيره (قوله ولا نعبد إلا إياه)
الظاهر أنه عطف على قوله لا إله إلا الله وقيل حال من فاعل فعل محذوف أى تقول
لا إله إلا الله حال كوننا غير طائفة إلا إياه (قوله له النعمة) هى كل مستلذمة لا تمحود
الماقبة ومن ثم قيل لا نعمة لله على كافر إنما ملاذه استدراج وتقديم الظرف يؤذن
بالحصر وأل للجنس والاستغراق أى ما من نعمة دقيقة ولا جليلة الا وهى من الله تعالى
وان كانت على يد وسائط لانهم ليس لهم الا الصورة والاثم فقط وأما الحقيقة
فهى لله تعالى وسيأتى حديث من قال اذا أصبح اللهم ما أصبح بى أو بأحد من خلقك
من نعمة فأنك وحدك لا شريك لك فقد أدرك حق ذلك اليوم وفي رواية لمسلم أهل
النعمة والفضل (قوله له الفضل) على عبادته بما لا يستحقونه (قوله وله الثناء الحسن)
أى النعت المستحسن فهو يستحقه على عبادته بطريق الذات لا بواسطة نعمة ولا غيرها
بل وان انتقم (قوله مخلصين له الدين) قيل هو حال من فاعل نقول المدال عليه ولو
كره أى قولنا الكافرون أى نقولها حال كوننا مخلصين وقيل الأولى جعله حالاً من فاعل
نعبد المذكور أى لا نعبد إلا إياه معتقدين اتصافه بهذه الاوصاف ومخلصين، والدين مفعول
به لمخلصين والمراد به العبادة، وله ظرف قدم للاهتمام والمعنى لا نقصد بالعبادة الا ذاته ثم

(١) كذا بالنسختين ولعله (وله الفضل) ع

ولو كره الكافرون قال ابن الزبير وكان رسول الله ﷺ يهمل بهم دُبْرَ كُلِّ صلاة * وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ﷺ فقالوا ذهب أهل الدثور بالدرجات العلا

ان أتاب فبمحض فضله وان عاقب فبعده (قوله ولو كره الكافرون) هو غاية للقول المقدر أي نقول قولنا وان كره الكافرون فمفعول كره القول وقدر المظهرى المفعول بقوله أي كوننا مخلصين الدين لله وكوننا عابدين له غير مشركين به شيئاً وقال ابن حجر هو غاية لمحذوف دل عليه السياق أي ظهر ذلك ونعتقده وندين به وان كره الكافرون ذلك منا لانه الحق الذى ستزوه بعنادهم والصدق الذى لم يذعنوا له لضلالهم وفسادهم اهـ (قوله وكان رسول الله ﷺ اطلع) وفي لفظ آخر لمسلم أورده في المشكاة عنه كان ﷺ اذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى لا اله الا الله اطلع قال العاقولى فيه دليل على استحباب رفعه بالذكر خلف الصلاة وقال ابن حجر رفع الصوت لتعليم أصحابه ﷺ وقد تقدم ما يتعلق بذلك (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم اطلع) وكذا رواه النسائي كما في السلاح وقال القلقشندي أخرج أصبه مالک وأحمد والبخاري ومسلم وأبوداود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والاسماعيلي وأبو عوانة والبرقاني والجوزقي وأبو نعيم والبيهقي والبعوى وغيرهم اهـ (قوله أن فقراء المهاجرين) قال ابن العز الحجازي سمي منهم في رواية محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة أبو ذر أخرجه أبوداود وسمى منهم أبو الدرداء عند النسائي اهـ واطافة الفقراء للمهاجرين من اضافة الموصوف الى صفته كصلاة الاولى وأصله أن الفقراء المهاجرين وقال البرماوى محتمل أن يكون من اضافة الصفة الى موصوفها كجرد قطيفة ويكون التقدير المهاجرين (١) ولعله أقرب وأحسن (قوله بالدرجات العلا) بضم العين جمع علياً تأنيث الأعلى والباء فيه للمصاحبة ثم يجوز أن تكون الدرجات حسية وهى درج الجنان ويجوز أن تكون معنوية أى فى ارتفاع قدرهم وقرهم من الله تعالى والمراد ذهب أهل الاموال الباذلين (٢) لها فى الطامات لسد الخلات والحاجات مصاحبين وفائزين بدرجات الجنة

(١) صوابه (المهاجرين الفقراء) . ع (٢) كذا على القطع . ع

وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَلَهُمْ فَضْلٌ مِنْ أَمْوَالٍ
يَحْجُونَ بِهَا وَيَعْتَمِرُونَ وَيَجَاهِدُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ فَقَالَ أَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا
تَذَرُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ
مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

ونعيمها الخاص بمن آتى المال على حبه وأتقنه في وجوه قربه أو بالقرب من الرضوان
بما غرسوا من الاحسان وما ذكر من الصحابة على سبيل الغبطة وهو طلب مثل
نعمة المغبوط وهي في أمر العقبي محودة لا الحسد أي تمنى زوال نعمة المحسود (قوله
والنعيم المقيم) أي الدائم ووصفه بذلك اشارة الى أنهم لا يغبطون على ضده وهو
النعيم الزائل فانه قلما يصفون عن شوائب الاكدار فان فرض صفاءه بطريق الندرة
أو فرض وقوع المحال فهو معرض لسرعة الانفصال والزوال (قوله يصلون الخ)
جملة استئناف يبانى جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل لم ذلك فقالوا لانهم يصلون الخ
وقد جاء مصرحا بالسؤال والجواب في رواية في الصحيح عند مسلم ولفظها فقال
وما ذاك فقالوا يصلون الخ (قوله ويصومون الخ) في افراد مسلم زيادة ولا
تصدق وعتقون ولا نعتق وفي بعض طرقه زيادة وجاهدوا كما جاهدنا (قوله تذكرون
به من سبقكم وتسبقون به من بعدكم) أي من أهل الاموال الذين يمتازون بالصدقة
وغيرها والسبقية والبعدية يحتمل أن يراد بهما الامر الحسن باعتبار الزمان المخصوص
بهذه الامة فان فضيلتهم ثابتة على غيرهم من الامم ويحتمل أن يراد بهما الامر المعنوي
وقال ابن دقيق العيد انه أقرب (قوله ولا يكون أحد أفضل منكم الا من صنع مثل
ما صنعتكم) قال في شرح المشكاة أي لا يكون لاحد من الاغنياء وغيرهم في زمن أفضل
منكم ولا مساو ما لكم الا من صنع مثل ما صنعتكم فانه يساووكم في ثواب ذلك العمل
واحتيج اليه لبيان أن من عمل من غير الصحابة مثل عملهم أثيب مثل ثوابهم وان
امتازوا على غيرهم بفضيلة الصحبة والمشاهدة له عليه السلام التي لا يوازيها عمل آخر فلو لا
ذلك الاستثناء فلربما يوهى أن بقية أعمالهم لا تلحق أيضا وانما قدرت المستثنى منه
محدوفا لتعذر صحة الاستثناء من المذكور الا بتكلف اه وما ذكره من أن من عمل من
غير الصحابة كعملهم يساووهم في قدر الثواب يمنعه ويرده قوله عليه السلام فان أحدكم لو

تُسَبِّحُونَ وَتُحَمِّدُونَ وَتُكَبِّرُونَ خَلْفَ كُلِّ صَلَاةٍ

أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه ولا مانع من كون أعمالهم ثوابها أكثر من عمل غيرهم لمثل ذلك العمل زيادة في ثمر يفهم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم * ثم قال بعضهم ظاهر هذا يخالف ما سبق لأن الإدراك ظاهره المساواة وهذا ظاهر الأفضلية ، وأجيب بأن الإدراك لا يلزم منه المساواة فقد يدرك ثم يفوق وعلى هذا فيكون التقرب بهذا الذكر أرجح من التقرب بالمال ويحتمل أن يقال معنى قوله إلا من صنع مثل ما صنعتهم المجموع أى من الفقراء فقال هذا الذكرو من الاغنياء فتصدق أو إن الخطاب للفقراء خاصة لكن يشاركهم الاغنياء في الأفضلية المذكورة فيكون كل من الصنفين أفضل ممن لا يتقرب بالذكر ولا بالصدقة ويؤيده ما وقع عند البزار من حديث ابن عمر أدر كنتم مثل فضلهم * واستشكل تساوى فضل هذا الذكر بفضل التقرب بالمال والجهاد ونحوهما مع شدة المشقة فيه * وأجيب بأنه لا يلزم أن يكون الثواب على قدر المشقة في كل الامور ألا ترى أن في كلمة الشهادة مع سهولتها من الثواب ما ليس في كثير من العبادات المشقة (١) * واستشكل أيضاً ثبوت الأفضلية مع تساوى العمل * وأجيب بأن من ليست في موضع العموم بل المراد به من أهل الدثور فإنهم المحدث عنهم وإن تساوا في الذكر لكن أهل الدثور يزيدون بالعبادات المالية فيكونون أفضل بهذا الاعتبار وتقدم في باب فضل الذكر في حديث ألا أخبركم بخير أعمالكم ماله تعلق تام بهذا المقام ثم ظاهره أنه فضل الاغنياء ولا شك في فضلهم حينئذ لزيادتهم بالعبادة المالية إنما محل الخلاف إذا تساوا في أداء الواجب فقط وانفرد كل بمصلحة ما هو فيه كذا في القواعد لابن عبد السلام وفيه أن فضيلة الفقراء اختص بها الفقراء عن غيرهم ولذا جرى الخلاف فقل بفضل الفقير الصابر على الغنى الشاكر والمذكور في الحديث ما يخالفه (٢) كما هو ظاهر لأن الذي فيه فضلهم للأتين بهذا الذكر مع العبادات المالية وأما فضل الفقراء بفضيلة الفقر المحمودة فسكوت عنه في الحديث (قوله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة الخ) هذه الأفعال الثلاثة تنازعت خلف وهو الظرف وثلاثاً وثلاثين وهو منتصب انتصاب المصدر

(١) صوابه الشاقة وقد وقع في هذا الخطأ كثير من المؤلفين (٢) لعله لا يخالفه . ع

ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ قَالَ أَبُو صَالِحٍ الرَّائِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ لَمَّا سُئِلَ عَنْ كَيْفِيَّةِ ذِكْرِهَا يَقُولُ سَبَّحَانَ اللَّهَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ حَتَّى يَكُونَ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ

وأطلق عليه بعضهم أنه مصدر توسعاً ووقع في بعض الروايات تقديم التكبير على التحميد وفي بعضها البداءة بالتكبير فدل ذلك على عدم اشتراط الترتيب فيها ويستأنس لذلك بقوله في حديث الباقيات الصالحات لا يضررك بأيهن بدأت لكن يمكن أن يقال الأولى البداءة بالتسبيح لا نه يتضمن نفى النقائص ثم التحميد لانه يتضمن اثبات الكمال اذ لا يلزم من نفى النقائص اثبات الكمال ثم التأكيد اذ لا يلزم من نفى ذلك أن يكون هناك كبير آخر وليعلم أن ذات الشريفة أكبر من أن يدركه وهم أو يعرفه فهم وينبغي أن يختم بالتهليل كما دل عليه أخبار آخر الدال (١) على انفراده سبحانه بجميع ذلك ولا يخالفه قول أبي صالح يقول سبحانه الله اعلم لما يأتي فيه (قوله ثلاثا وثلاثين) يحتمل أن يكون المجموع هذا المقدار بحيث يكون كل واحد منها أحد عشر ويحتمل أن يكون كل منها يبلغ هذا العدد وتام الحديث يبين أن المقصود الثاني قاله الكرماني قال ابن العز الحجازي وعلى هذا يتنازع ثلاثة أفعال في ظرف ومصدر والتقدير تسبحون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين تكبرون (٢) خلفها كذلك وبه يقيد ما تقدم قريبا وقال المصنف في شرح مسلم ظاهر الأحاديث وطرق هذا الحديث غير رواية أبي صالح أن كل واحد منها يكون ثلاثا وثلاثين وأما قول سهل يعني ابن أبي صالح إن كل واحد منها أحد عشر فلا ينافي رواية الأكثرين فإن معهم زيادة يجب قبولها وفي رواية تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له اعلم قلت وسيأتي هذا في حديث لابي هُرَيْرَةَ وفي رواية أن التكبير أربعا وثلاثين (٣) وسيأتي من حديث كعب قال وكلها زيادات ثقات يجب قبولها فينبغي أن يحتاط الانسان فيأتي بثلاث وثلاثين تسبيحة وكذلك تحميدة وأربع وثلاثين تكبيرة ويأتي بعد ذلك بالتهليل للجمع بين الروايات اهـ وقيل الجمع بين الروايات أن يختم مرة بزيادة تكبيرة ومرة لا إله إلا الله وتقدم ما فيه وسيأتي لهذا المقام مزيد في حديث ابن عمر (قوله قال أبو صالح) واسمهم ذكوان وهو الزيات ويقال السمان مدني تابعي ثقة عالم مات سنة احدى ومائة بالمدينة (قوله لما سئل اعلم) في مسلم قال

(١) الدال صفة للتهليل . ع (٢) لعله (وتكبرون) . ع (٣) لعله (يقال أربعا وثلاثين) . ع

ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ. الدُّثُورُ جَمْعُ دَثْرٍ يَفْتَحُ الدَّالَ وَإِسْكَانِ الشَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ وَهُوَ الْمَالُ
الكَثِيرُ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ

سَمِعِي حَدِيثَ بَعْضِ أَهْلِ بَيْتِي بِهَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ لِي وَهَمْتُ إِنَّمَا قَالَ لَكَ تَسْبِيحُ اللَّهِ ثَلَاثًا
وَتِلَاوَتُ اللَّهِ ثَلَاثًا وَتَكْبِيرُ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ قَالَ سَمِعِي فَرَجَعْتُ إِلَى أَبِي
صَالِحٍ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ حَتَّى تَبْلُغَ مِنْ جَمِيعِهِمْ
ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَفِي رِوَايَةٍ فِي الصَّحِيحِ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ قَالَ فَاخْتَلَفْنَا بَيْنَنَا فَقَالَ بَعْضُنَا
نَسْبِيحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ فَقَالَ
تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ حَتَّى تَكُونَ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ٧ قَالَ الْخَافِظُ
وَقَدْ تَعَيَّنَ الرَّاجِعُ وَالْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ مِنْ رِوَايَةِ مُسْلِمٍ أَهْ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ الظَّاهِرُ
أَنَّ السَّنَةَ الْإِثْنَانِ بِكُلِّ نَوْعٍ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَالتَّكْبِيرِ عَلَى حِدَةٍ وَأَمَّا مَا وَقَعَ فِي
الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ قَالَ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ اَللَّهُ أَكْبَرُ فَانِ الرِّوَايَةَ الثَّانِيَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ ظَاهِرُهَا
أَنَّهُ يَأْتِي بِالْعَدَدِ مِنْ كُلِّ نَوْعٍ عَلَى حِدَةٍ أَهْ أَيْ وَظَاهِرُهَا تَقْدِيمُ التَّسْبِيحِ ثُمَّ التَّحْمِيدِ ثُمَّ
التَّكْبِيرِ وَحِكْمَتُهُ مَسْبُوقٌ، وَافْتِي السَّبْكِ بِأَنَّ الْأَوَّلَى أَنْ يَسْتَحْضِرَ مَعْنَى التَّسْبِيحِ وَمَا بَعْدَهُ
إِجْمَالًا وَلَا يَحْتَاجُ لَتَفْصِيلِ الصِّفَاتِ الَّتِي يَسْبِيحُ عَنْهَا وَيُحَمِّدُ عَلَيْهَا وَيُكَبِّرُ عَنْهَا لَوْلَا وَذَلِكَ
مُطْلَقًا فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَلِيَتَأَوَّلَ ٧ الْجَمِيعُ إِلَّا فِي نَحْوِ عَمَّا يَشْرُكُونَ عَمَّا يَصِفُونَ لِأَنَّ
ذَلِكَ أَهْقَرُ مِنْ أَنْ يَسْتَحْضِرَ مَعَ الرَّبِّ وَإِنَّمَا يَسْتَحْضِرُ مَعَ وَجْهِ كُلِّ لُضْرُورَةٍ صَدُورِ
التَّسْبِيحِ عَنْهُ أَهْ (قَوْلُهُ الدُّثُورُ) أَيْ بَضْمُ أَوَّلِيهِ الْمُهِمْلَةِ ثُمَّ الْمُثَلَّثَةِ (قَوْلُهُ وَسَكُونُ الْمُثَلَّثَةِ)
قُلْتُ وَحِكْمَتُهُ تَحْرِيكُهَا (قَوْلُهُ الْمَالُ الْكَثِيرُ) وَيَطْلُقُ عَلَيْهِ الدَّثْرُ بِكَسْرِ الْمُهِمْلَةِ وَسَكُونِ
الْمُثَلَّثَةِ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ تَبَعًا لِابْنِ سَيِّدِهِ الدَّثْرُ بِالْمُثَلَّثَةِ لَا يَشْنُو وَلَا يَجْمَعُ قَالَ الْهَرَوِيُّ يُقَالُ
مَالٌ دَثْرٌ وَمَالَانِ دَثْرٌ وَأَمْوَالٌ دَثْرٌ وَحِكْمَتُهُ الْمَطْرُزُ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ يَشْنُو وَيَجْمَعُ قَالَ الدَّوْدِيُّ
الدَّثْرُ مِنَ الْإِضْدَادِ يُطْلَقُ عَلَى الْغَنِيِّ وَعَلَى الْإِنْدَرَسِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ)
وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ الْخَافِظُ أَخْرَجَهُ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْبَاطِ بْنِ عَمْرٍو
عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ مَرْفُوعًا وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَالَ شُعْبَةُ وَقَدَّرَ وَاهُ شُعْبَةُ ٧ عَنْ الْحَكَمِ فَلَمْ يَرْفَعْهُ وَرَفَعَهُ مِنْصُورٌ

مُعَقَّبَاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ

عن الحكم قال الحافظ هكذا اقتصر الترمذى في ذكر من رفعه على منصور وقد أخرجه مسلم من رواية أسباط بن محمد ومالك بن مغول كلهم عن الحكم مرفوعاً أيضاً ورواه زيد بن أبي أنيسة عن الحكم مرفوعاً أيضاً وأما رواية شعبة فقد وقعت موقوفة كما قال الترمذى ومرفوعة عنه أيضاً ثم أخرجه الحافظ عن شعبة عن كعب موقوفاً عليه بإسناد قال إنه على شرط مسلم وأخرجه عن شعبة عن كعب أيضاً مرفوعاً وقال وأخرجه ابن منده من رواية يزيد بن هارون عن شعبة مرفوعاً ورواه يحيى بن بكير عن شعبة مرفوعاً قال الحافظ وأخرجه ابن حبان في أوائل صحيحه من طريق شعيب بن حرب عن شعبة وحمزة الزيات ومالك بن مغول ثلاثهم عن الحكم به مرفوعاً وأما رواية منصور التي أشار إليها الترمذى فأخرجها النسائي في اليوم والليلة من رواية سفيان الثوري ومن رواية أبي الأحوص كلاهما عن منصور رفعه ووقفه عن أبي الأحوص اه قلت وأخرجه أبو نعيم في مستخرجه على كتاب ابن السني في اليوم والليلة من حديث سفيان عن ابن عمير وعبد بن أبي لبابة سمعوا رداً كاتب المغيرة وذكر الحديث مرفوعاً (قوله معقبات) بكسر القاف المشددة أى كلمات يأتى بعضها عقب بعض مأخوذة من العقب وفي النهاية سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد أخرى أولاتها يقال عقب الصلوات أو معقبات للثواب اه وفي السلاح معقبات من التعقيب في الصلاة وهي الجلوس بعد انقضاءها للدعاء ونحوه وفي الحديث من عقب في صلاة فهو في صلاة وعاقبه جاء بعقبه فهو معاقب وعقيب أيضاً ويجوز أن يكون من العود مرة بعد أخرى يقال النعامة تعقب في مرعى بعد مرعى وقوله تعالى معقبات هم ملائكة الليل وملائكة النهار يتعاقبون أى يعقب بعضهم بعضاً قال الجوهرى وإنما انت لكثرة ذلك منهم كتيبانية وعلامة اه ومعقبات صفة مبتدأ أقيمت مقامه أى كلمات منقبات وجاز الابتداء به لوصفه وجملة لا يخيب الخ خبراً وصفة (قوله لا يخيب قائلهن أو فاعلهن) شك من الراوى لا يخير كما توهمه الحنفى في شرح الحصن وجاء في رواية لمسلم والترمذى والنسائي وأبي عوانة لا يخيب قائلهن من غير شك والمراد لا يخسر ولا يحرم من الثواب الذى أعده الله لقاءها قال الرداد في موجبات الرحمة في قوله

دُبِّرَ كُلُّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً
وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبْرِ كُلِّ

لا ينجب الخ من اطلاق عموم الفضل ما لا يعبر عنه لسان ولا يضبطه فهم انسان فان
ما يقول فيه النبي ﷺ لا ينجب لا تدرى نفس ما أخفى لهم من قرّة عين في الدنيا
والآخرة وما بينهما اهـ (قوله دبر) تقدم ضبط هيئته ومعناه واما اعرابه فقليل ظرف
لقائل أو فاعل وقيل صفة بعد صفة وقيل خبر بعد خبر (قوله ثلاثا وثلاثين)
بالنصب كذا في نسخ الاذكار وهو الذي وقفت عليه في صحيح مسلم في طريقه والذي
في نسخ المشكاة والسلاح والحصن بالرفع وخرجه ابن الجوزي على أنه خبر
عن قوله معقبات وأو للشك وربما يقال للقائل فاعل اذ القول فعل من الافعال
وقال ابن حجر في شرح المشكاة خبر أول أو ثالث أو خبر مبتدأ محذوف والجملة
للبيان اهـ وكأن النصب بفعل محذوف أى يسبح تسبيحا ثلاثا وثلاثين الخ
ويحمد ويسكب الخ أو يذكر ذكر ثلاثا وثلاثين الخ فثلاثا وثلاثين منصوب لكونه
صفة للمصدر أو بدلا منه كما تقدم نظيره والجملة مستأنفة استئنافا بيانياً أتى بها للبيان
والله أعلم (قوله وأربعا وثلاثين) هكذا هو بالنصب في احدي روايتي مسلم ووجهه
العطف على ما قبله وفي رواية أخرى هو بالرفع مع نصب ما قبله ولعله على الاستئناف
فاربع مبتدأ خبره محذوف أي يكمل بها المائة ولهذا الخالفة فصله مما قبله والله أعلم (قوله
ورويناه في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه أبو داود والنسائي أيضا عن أبي هريرة وفي بعض
طرق النسائي من سبّح دبر كل صلاة مكتوبة مائة وكبر مائة وهلم مائة وحمد مائة غفرت له
ذنوبه وان كانت أكثر من زبد البحر كذا في السلاح واخرج الحافظ الحديث من طريق
أبي نعم في المستخرج وابن خزيمة والطبراني كلهم عن أبي هريرة قال قال رسول
الله ﷺ عليه وسلم فذكره قال الحافظ وقدم ابن خزيمة في روايته التكبير على
التحميد وزاد فذلك تسع وتسعون وقال غفرت خطاياهم وقال الحافظ أخرج الحديث
الغرياني في كتاب الذكر وأخرج نحوه الطبراني وكذا هو عند أحمد وأخرج أبو عوانة
ومالك في الموطأ عن أبي عبيد شيبخ سهيل فلم يرفعه واختلف على سهيل في اسناده وسياق

متنه فرواه الائمة هكذا عن سهيل عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة مرفوعا
 وخالفهم روح بن القاسم فرواه عن سهيل أي ابن أبي صالح المذكور عن أبيه عن أبي
 هريرة قال قالوا يارسول الله ذهب أهل الدثور بالاجور فذكر الحديث وفيه تسبحون
 وتحمدون وتكبرون إحدى عشرة واحدة عشر واحد عشر فذلك كله ثلاث
 وثلاثون (١) أخرجه مسلم وأبو عوانة وصنيع مسلم يقتضي أنه كان عند
 سهيل حديثان متغايران وقد قيل ان التفسير من قبل سهيل فانه لم يتابع عليه وسبق
 التصريح عن أبي هريرة بان كل كلمة تقال ثلاثا وثلاثين قال الحافظ وجاء عنه من وجه
 آخر كذلك وفيه زيادة فائدة تسمية قائل ذهب أهل الدثور ثم أخرجه من
 طريق أبي عبد الله بن الامام أحمد عن أبيه حدثنا الوليد هو ابن مسلم حدثنا الاوزاعي
 حدثني حسان بن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة أن أبا ذر رضي الله عنه قال يارسول
 الله ذهب أهل الاموال بالاجور يصلون كما نصلي الحديث وفيه تسبح دبر كل صلاة ثلاثا
 وثلاثين وتحمد ثلاثا وثلاثين وتكبر ثلاثا وثلاثين ثم تحتسما بلاء الله الا الله وحده لا شريك
 له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال هذا حديث صحيح أخرجه ابوداود وابن
 حبان في صحيحه وله شاهد عند النسائي عن أبي الدرداء وفيه أيضا انه سأل عن ذلك
 وآخر عن أبي ذر نفسه أخرجه النسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة والحديث كعب
 في أن التكبير أربع وثلاثون شاهدا من حديث أبي الدرداء وفيه أنه قال قلت يارسول
 الله ذهب الاغنياء بالدنيا والآخرة يصلون كما نصلي فذكر الحديث وفيه في دبر كل
 صلاة ثلاثا وثلاثين تسبيحة وثلاثا وثلاثين تحميدة وأربعاً وثلاثين تكبيرة قال الحافظ
 حديث حسن أخرجه النسائي وقال بعد تخريجهم من طريق أخرى أعلى من الطريق
 الاولى بنحوه أخرجه أحمد والنسائي ثم أشار الحافظ الى اختلاف علي أبي عمرو وراوى (٢)
 الحديث عن أبي ذر فرواه عنه كذلك الحكم وعبد العزيز بن ربيع وأبو الاحوص
 ومعمّر وغيرهم وخالفهم شريك فزاد في سنده أم الدرداء ثم أخرجه الحافظ من طريق
 الطبراني عن عبد العزيز بن ربيع عن أبي عمرو عن أم الدرداء فذكره بنحوه قال الحافظ
 أخرجه كذلك النسائي وأخرج الحافظ شاهدا آخر للحديث من حديث زيد بن
 ثابت قال قال امرنا رسول الله ﷺ أن نسبح في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ونحمد ثلاثا

صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدَ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَقَالَ تَمَامَ
 الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ *

وثلاثين ونكبر أربعاً وثلاثين فرأى رجل في منامه أن رجلاً قال لو (١)
 جعلتموها خمسا وعشرين وزدت في التهليل فذكر ذلك الرجل للنبي ﷺ فقال
 كذلك فافعلوا قال الحافظ حديث صحيح أخرجه أحمد وابن حبان عن ابن
 خزيمة وأخرجه النسائي من وجه آخر ورجاله رجال الصحيح إلا كثير بن أفلح
 وقد وثقه النسائي والعجلي ولم أر لغيرهما فيه كلاماً وله شاهد حسن من حديث ابن
 عمر بمثله وفيه أن الراوى رجل من الانصار أخرجه أبو العباس السراج اهـ (قوله
 صلاة) أى مكتوبة (قوله وحمد الله) أى فى دبر كل صلاة وحذف فيه وفيما بعده للعلم به
 مما قبله (قوله تمام المائة) بالنصب على أنه ظرف لقول وروى بالرفع على أنه مبتدأ خبره
 قوله لا إله إلا الله الخ وحذف المصنف قوله فى الحديث فتلك تسعة وتسعون ثم
 قال تمام المائة الخ لانه لا يحصل للسامع بها فائدة جديدة لان مضمونها معلوم مما
 قبلها وإن (٢) كان لذكرا في الخبر حكمتان التوطئة لقوله ثم قال تمام المائة الخ وعلم الجملة
 كما علم التفصيل ليحاط به من جهتين فيتأكد واحد للعلم به إذ علمان خير من علم
 (قوله غفرت له خطاياه) جزاء (٣) أو خبر لقوله من سبى والمكفر الصغائر المتعلقة بحق
 الله تعالى لما تقدم (قوله مثل زبد البحر) أى فى الكثرة قال الحافظ ابن حجر هو
 كناية عن المبالغة فى الكثرة وقد تقدم له بيان فى باب فضل الذكر واعلم أن فى كل
 من الكلمات الثلاث روايات مختلفة ذكر المصنف بعضها ونذكر بعضها من باقىها
 فنقول * ورد التسبيح عشر أو ثلاثاً (٤) ومرة واحدة وسبعين ومائة وورد التحميد عشرًا
 ومائة وورد التكبير عشرًا ومائة وورد التهليل عشرًا ومائة ذكر هذه الروايات ابن
 حجر فى شرح المشكاة ولم يبين من خرج كلامها قال الحافظ الزين العراقى وكل
 ذلك حسن وما زاد فهو أحب إلى الله تعالى وجمع البغوي فى شرح السنة باحتمال
 أن يكون ذلك صدر فى أوقات متعددة وأن يكون على سبيل التخير أو يفرق

(١)، (٢)، (٣)، (٤) فى النسخ (له)، (إن)، (خبر)، ثلاثاً ع

بافتراق الاحوال وظاهر كلام العراقي السابق ترجيح الثاني ونقل عن بعض مشايخه أن هذه الاعداد وغيرها مما ورد له عدد مخصوص مع ثواب مخصوص لا يحصل ذلك الثواب لمن زاد في أعدادها عمدا ولعله لحكمة تقوت بمجاورتها وفي التحفة لابن حجر لم يعثر العراقي على سر هذا العدد المخصوص يعني الثلاث والثلاثين في التكبير في الاولين والاربع والثلاثين في التكبير وهو أن أسماء الله تعالى تسعة وتسعون وهي إما ذاتية كالله أو جلالية كالكبرياء أو جمالية كالحسن فجعل للاول التسبيع لانه تنزيه للذات وللثاني التكبير وللثالث التمجيد لانه يستدعي النسم وزيد في الثانية التكبير أولا لإله الا الله لانه قيل إن تمام المائة في الاسم الاعظم وهو داخل في أسماء الجلال وقال القرافي في القواعد تذكره الزيادة ولا ثواب عند الزيادة أو النقص لان فيها سوء أدب قال ومن البدع المكر وهمة الزيادة في المندوبات المحدودة شرع لان شأن العظماء إذا حدوا حدا أن يوقف عنده ويعدا الخارج عنه سيئا للادب اه وفي قواعد الصوفية للشبشخ زروق الماكي ما خرج (١) مخرج التعليم وقف به على جهته من غير زيادة ولا نقص وقدر وى أن رجلا كان يذكر في دبر الصلاة سبحان الله والحمد لله الخ مائة من كل واحدة فرأى في منامه كأن قاتلا يقول أين الذاكرون أدبار الصلوات فقام فقيل له ارجع إنما هذه المزية لمن اقتصر على الثلاث والثلاثين فكل ما ورد فيه عدد قصر عليه وكذا اللفظ اه وكان الآتي به مائة لم يرد العمل بالرواية الاخرى إنما زاد هكذا فلم يحصل له الفضل فلا ينافي ما تقدم من كون ذلك ورد عند النسائي وأيد ما ذكر بانه دواء وإذا زيد فيه على قانونه يصير داء وبانه مفتاح وهو إذا زيد على اسنانه لا يفتح وقال غيره يحصل الثواب مع الزيادة ومقتضي كلام الزين العراقي ترجيحه لانه نظر فيما نقله عن بعض اشياخه بانه بالاثنيان بالاصل قد حصل له ثوابها فلا تكون الزيادة مزيلة للثواب بعد حصوله، ورد بعض أئمتنا كلام القرافي السابق وبالغ في تزييفه وأنه لا يحصل اعتقاده ثم ساق أحاديث وقال إنها تدل على الثواب مطلقا وان القصد الاثنيان بهذه الانواع الثلاثة من الذكر، وجمع بعضهم بان من أثبت الثواب أراد من حيث كونه مطلقا ذكر لا من حيث كونه عقب الصلاة ومن نفي أراد الثواب من حيث كونه عقب الصلاة فآل الخلاف إلى ذلك فحسب فلا اعتراض على القرافي وبحث

ورويننا في صحيح البخاري في أوائل كتاب الجهاد عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يتعوذُ بدبر الصلاة بهؤلاء الكلمات اللهم إني أعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك

الحفاظ في النتج التفرقة بين أن ينوى عند الانتهاء إلى الحد المخصوص الامتثال ثم يزيد فيثاب وبين أن يزيد بغيرية بان يكون الثواب على عشرة فسيرته هومائة فيتجه عدم الثواب ومثله بالدواء فيما سبق اه وفي التحفة لابن حجر وأوجه منه تفصيل آخر هو أنه ان زاد لنحو شك عذراً وتعبدا فلا لانه مستدرك على الشارع وهو ممتنع (قوله وروينا في صحيح البخاري الخ) ورواه النسائي والترمذي والنسائي ٧ أيضا عن سعد ولفظ صحيح البخاري عن عبد الملك بن عمير عن عمرو بن ميمون الاودي قال كان سعد يعني ابن أبي وقاص يعلم بنته هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول إن رسول الله ﷺ يتعوذ بهن دبر كل صلاة اللهم اني أعوذ بك من الجبن الخ قال عبد الملك فحدثت به مصعب بن سعد فصدقه أخرجه البخاري في باب التعوذ من الجبن في كتاب الجهاد وأخرجه في أواخر صفة الصلاة وفي الدعوات عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن أبيه وليس فيه ذكر عمرو بن ميمون ولا التقييد بدبر الصلاة وقد أخرجه الترمذي والنسائي عن عبد الملك بن عمير عن عمرو بن ميمون ومصعب بن سعد جميعا عن سعد وزاد فيه دبر الصلاة وكذا أخرجه ابن خزيمة قاله الحفاظ (قوله من الجبن) بضم الجيم وسكون الموحدة وبفتحتين على ما في القاموس يقال جبان كسحاب وشداد قال ميرك وقد ورد في هذا الحديث عند البخاري زياده هي وأعوذ بك من البخل فقيل الجود إما بالنفس وهو الشجاعة ومقابله الجبن أو بالمال وهو السخاوة ويقابله البخل ولا تجتمع الشجاعة والسخاوة إلا في نفس كاملة ولا ينعدم إلا في متناه في النقص إذ البخل يقطع عن الوصول إلى الحضرة الالهية ويوجب لها الحرمان عن الظفر بشيء من معارفها الربانية (قوله وأعوذ بك من ٧ أن أرد) هو بالبناء للمجهول أي من الرجوع إلى أرذل العمر بضمهتين وقد تسكن الميم أي إلى آخر العمر هو أرذله لاستلزامه العجز والهرم والخرف والعود إلى حال الطفولية المنافي لما خلق له الانسان من العلم والمعرفة وأداء العبادات الباطنة (ع - فتوحات - ثالث)

من فِتْنَةِ الدُّنْيَا وأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ
وَالنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : خَصَلْتَانِ
أَوْ خَلْتَانِ لَا يَحَافِظُ عَلَيْهِمَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ هُمَا يَسِيرٌ وَمَنْ يَعْمَلْ
بِهِمَا قَلِيلٌ : يَسْبِغُ اللَّهُ تَعَالَى ذُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَيُحَمِّدُ عَشْرًا وَيُكَبِّرُ
عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسُونَ وَمِائَةٌ بِاللِّسَانِ وَأَلْفٌ وَخَمْسُمِائَةٌ فِي الْمِيزَانِ وَيُكَبِّرُ أَرْبَعًا
وِثْلَاثِينَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ وَيُحَمِّدُ ثَلَاثًا وَثْلَاثِينَ وَيُسْبِغُ ثَلَاثًا وَثْلَاثِينَ فَذَلِكَ
مِائَةٌ بِاللِّسَانِ وَأَلْفٌ بِالْمِيزَانِ ، قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

والظاهرة على وجهها الا كل والتفكر في الآية الموجب للشكر وادامة المراقبة والشهود ،
ولاضاعة ارضل العمر هذه الكمالات كانت الاستعاذة لاسيما في آكد اوقات الاجابة (قوله
من فتنة الدنيا) التي من شأنها أن تلهي عن الله تعالى وتقطع عبادته وتطمس القلب عن
التطلع الي شهود آلائه ومصنوعاته (قوله وروينا في سنن أبي داود) والتمطله ورواه ابن
حبان في صحيحه (قوله والترمذي) أي وقال حديث حسن صحيح قال الحافظ بعد تخريج
الحديث حديث صحيح أخرجه أحمد وابن حبان في صحيحه كلهم عن عطاء بن السائب
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو اهـ (قوله خصلتان أو خلطان لا يحافظ عليهما الخ)
هذا الشك في رواية لابي داود ورواية الترمذي والنسائي خلطان لا يحصيهما رجل
مسلم لإدخال الجنة والخلة بفتح الخاء بمعنى الخصلة قال في المشارق في حديث البخاري
أربع خلال من كن فيه أي أربع خصال والخلة بالفتح الخصلة ومثله في الصبحاح
ولم يذكره في النهاية (قوله هما يسير) أي كل منهما يسير لسهولة النطق به والجملة وما
عطف عليها اعتراض أكد بها التخصيص والتحريض على الاتيان بهما (قوله ومن
يعمل) أي يأت (قوله قليل) أي لقلة الذاكرين بالنسبة لغيرهم (قوله يسبح
الله الخ) هو الي قوله يكبر عشر أتيان لاحدى الخصلتين (قوله فذلك) أي المذكور
من التسبيح وما بعده وأشير اليه بما يشار به للبعيد لانه لكونه غير مرئي كالبعيد وفي المشكاة
فتلك أي التسبيحات وما معها (قوله خمسون ومائة) أي لانها ثلاثون عقب كل من الخمس
(قوله فذلك مائة باللسان الخ) زاد النسائي في الحديث بعد ذلك قوله فايكم يعمل في اليوم

يَعْقِدُهَا بِيَدِهِ ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ هُمَا يَسِيرُ وَمَنْ يَعْمَلُ بِهِمَا قَلِيلٌ قَالَ يَا بَنِي
أَحَدِكُمْ يَغْفِي الشَّيْطَانَ فِي مَنَامِهِ فَيُنَوِّمُهُ قَبْلَ أَنْ يَقُولَهُ وَيَأْتِيهِ فِي صَلَاتِهِ فَيُذَكِّرُهُ
حَاجَةً قَبْلَ أَنْ يَقُولَهَا ، إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ إِلَّا أَنَّ فِيهِ عَطَاءَ بْنِ السَّائِبِ وَفِيهِ
اِخْتِلَافٌ بِسَبَبِ اخْتِلَاطِهِ وَقَدْ أَشَارَ أَيُّوبُ

والليلة الفين وخمسمائة سيئة ووجه التفریع أنه يحصل من مجموع ثواب الخصلتين القان
وخمسمائة حسنة وقد تقرر أن كل حسنة من التضعيف كالاصل تمحو سيئة فاذا تقرر
ذلك عندكم فايكم يعمل الخ أي هذا بعيد و يفرضه فيكفرها ما ذكر من الحسنات
وهذا مما يقتضى الدوام على هذا الذكر اعظم فضله فالقاء فيه جواب شرط مقدر
كما علم من الكلام السابق والاستفهام فيه نوع انكار عليهم أي فايكم يأتي بهذا العدد
حتى يكفر بهذا فما لكم لا تاتون بهذا أو أي مانع لكم منه (قوله يعقدها بيده) ورد الامر
بالعقد بالانامل في حديث فيحتمل أنه بخير ويحتمل أن المراد هنا الانامل أو بالعكس ٧
(قوله يأتي أحدكم الخ) أوضح منه ما أورده في المشكاة قال يأتي أحدكم الشيطان وهو
في صلاته فيقول له اذ كر كذا اذ كر كذا حتى ينتقل فلعله ألا يفعل ويأتيه في مضجعه
فلا يزال ينومه حتى ينام رواه الترمذی والنسائی وأبو داود (قوله إلا أن فيه عطاء
ابن السائب الخ) قال الذهبي في الكاشف عطاء بن السائب الثقفي الكوفي أحد
الاعلام على لين فيه، عن أبيه وابن أبي أوفى وأبي عبد الرحمن السلمي، وعنه شعبة والحمدان
والسفيان وأمم، ثقة ساء حفظه بأخرة قال أبو حاتم سمع منه حماد بن زيد قبل أن
يتغير وقال أحمد ثقة رجل صالح يحتم القرآن كل ليلة روى عنه أصحاب السنن الاربعة
والبخارى مات سنة ست وثلاثين ومائة اه قال الحافظ وقول الشيخ إلا أن فيه عطاء
ابن السائب الخ لا أثر لذلك فان شعبة والثوري وحماد بن زيد سمعوا من عطاء قبل الاختلاط
وقد اتفقوا على أن الثقة اذ تميز ما حدث به قبل اختلاطه مما بعده قبل وهذا من ذلك
ويؤيده قوله وأشار أيوب الخ قال الحافظ وكأنه أشار به الى ما رويناه عن حماد بن
زيد قال انه لما قدم عطاء بن السائب البصرة قال لانا أيوب يعني السخثياني اذهبوا
فاسألوه عن حديث التسبيح يعني هذا الحديث قال الحافظ وأصرح منه عن حماد
قال كان أيوب حدثنا بهذا الحديث عن عطاء فذكره قال فلما قدم علينا عطاء البصرة قال

لنا أيوب اذهبوا فاسمعوه أى هذا الحديث من عطاء قال الحافظ فدل على أن عطاء حدث به قديما بحيث حدث به عنه أيوب في حياته وهو من أقرانه أو أكبر منه لكن في كون هذا حكما من أيوب بصحة الحديث نظر لان الظاهر أنه قصد علو الاسناد لهم قال الحافظ والد عطاء الذى تفرد بهذا الحديث لم يخرج له الشيخان لكنه ثقة ولحديثه شاهد قوي بسند قوى فلذلك صححت الحديث وشاهده ما أخرجه الحافظ عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ أيمنع أحدكم أن يكبر في دبر كل صلاة عشرا ويسبح عشرا كذا (١) في خمس صلوات خمسون ومائة باللسان والف وخمسمائة في الميزان فاذا أوى إلى فراشه يكبر الله عز وجل أربعين وثلاثين ويمدده ثلاثا وثلاثين ويسبحه ثلاثا وثلاثين فذلك سائة باللسان والف في الميزان قال وأيكم يعمل في يوم وليلة الفين وخمسمائة سيئة وقال الحافظ حديث حسن من هذا الوجه أخرجه النسائي في اليوم والليلة عن الحسن بن عرفة قال النسائي خالفه شعبة وغيره في لفظه قال الحافظ وأشار به الى حديث مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ أيمنع أحدكم أن يكسب في اليوم الف حسنة يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له الف حسنة ويحط عنه الف خطيئة حديث صحيح أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وأبو عوانة وغيرهم، ولحديث عبد الله بن عمر وشاهد من حديث عطاء عن أبيه عن علي بن أبيه عن أن النبي ﷺ قال له ولفاطمة تسبحان دبر كل صلاة عشرا وتحمدان عشرا وتكبران عشرا فاذا أويتا إلى فراشكما تسبحان ثلاثا وثلاثين وتحمدان ثلاثا وثلاثين وتكبران أربعين وثلاثين وفي الحديث قصة، فالحديث رواه عطاء عن أبيه وقال عن علي بن عبد الله بن عمر وفهم من أعله به ومنهم من جمعه حديثين محفوظين وهو الظاهر لاختلاف سياقهما وإن اشتركا في بعض ولأنه من رواية حماد بن سلمة عن عطاء وسماعه من قبل الاختلاط وقد روى عنه حماد الحديث الآخر كما تقدم وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني عن أم مالك الانصارية أن النبي ﷺ علمها أن تقول في دبر كل صلاة سبحان الله عشرا والحمد لله عشرا والله أكبر عشرا وهو من رواية عطاء بن السائب أيضا لكن قال عن يحيى بن جعدة عن رجل حدثه عن أم مالك والراوى له عن عطاء انما سمع بعد الاختلاط وأخرج البزار وأبو يعلى عن أنس أن النبي ﷺ علم أم سليم وهي والدته أنس نحو

(١) لعل لفظ كذا من الشارح أشار بها الى أن بالكلام خلا ع

السَّخْتِيَانِيَّ إِلَى صَحَّةِ حَدِيثِهِ هَذَا وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ
وغيرهم عن عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ
أَقْرَأَ بِالْمَعُودَتَيْنِ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ بِالْمَعُودَاتِ

ذلك وأصله عند الترمذى والنسائى من وجه آخر عن انس وسنده قوى * قلت
وقد سبق فيما يقول اذا قام الى الصلاة واخرج الترمذى عن ابن عباس حديثا
فيه النهيل دبر كل صلاة عشر مرات وقال حسن اه كلام الحافظ (قوله السختيانى)
نسبة إلى عمل السختيان وبيعه وهو الجلود الضائية ليست بادم قال فى لب الباب
اشتهر بهذه النسبة ابو بكر ايوب ابن ابي تيممة السختيانى البصرى وابو اسحاق
عمران ابن موسى ابن مجاشع محدث جرجان وغيرها وبه يعلم ان ما يوجد
فى بعض نسخ الاذكار من قوله السختيانى (١) من تحريف الكتاب (قوله وغيرهم)
أى كاحمد وابن حبان والحاكم فى المستدرک وابن السني كلهم عن عقبه الا انهم قالوا
المعوقات بصيغة الجمع والحديث صحيح كما قاله الحافظ (قوله عن عقبه بن عامر) هو أبو حماد
وقيل أبو عامر وقيل أبو أسعد وقيل أبو ليث وقيل أبو سعاد وقيل أبو عمر وقيل غير ذلك
عقبه بن عامر بن عباس بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ثم سين مهملة ابن عمر بن
عدي بن عمرو بن رفاعة الجهنى القضاعى الصحابى الجليل قال الحافظ الذهبي فيه
صحابى كبير أمير شريف فصيح مقرر، فرضى شاعر ولى غزو البحر قال ابن حجر
العسقلانى واختلف فى كنيته على سعة أقوال أشهرها أبو حماد وكان عقبه من فضلاء
الصحابة ونبلاهم فباشر فتوح الشام فحزم وعزم وكان البشير الى عمر بفتح دمشق
ووصل الى المدينة فى سبعة أيام ورجع منها الى دمشق فى يومين ونصف ببركة
دعائه عند قبر النبي ﷺ ان يقرب عليه مسافته وكان سكن دمشق ثم انتقل الى مصر بعد
موت أخيه واليا معاوية سنة أربع وأربعين ومات بها سنة ثمان وخمسين وقيل وفى
بالشام آخر خلافة معاوية وقيل قبل ٧٠ النهروان سنة ثمان وثلاثين وهو غلط وقيل ان قبره
بالبصرة روى له خمسة وخمسون حديثا اتفقا منها على سبعة وانفرد البخارى بحديث ومسلم
بتسعة رضى الله عنه (قوله بالمعودتين) هما بكسر الواو ويجوز فتحها (قوله وفى رواية
أبى داود المعوقات) أى بصيغة الجمع وهى كذلك عند النسائى والبيهقى قال الحافظ

(١) كذا فى النسخ وليس هذا هو اللفظ المحرف . ع

فَيَنْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْعَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ

بعد أن أخرج المتن من طريق الطبراني في كتاب الدعاء وقال فيه بالمعوذات وأخرجه أحمد أيضاً وأبو داود والنسائي من طريق عبد الله بن وهب وأخرجه الحاكم وابن خزيمة وابن حبان ووقع في رواية جميعهم بالمعوذات قال في اقتصار الشيخ على عزوها لابن داود إيهام انفراد وليس كذلك اهـ (قوله قال المصنف فينبغي أن يقرأ قل هو الله أحد) هو مرتب على رواية المعوذات لانه جمع وأقل الجمع ثلاث فجعل سورة الاخلاص منها تغليبا قال الحافظ وفيه احتمال أن يراد بالمعوذات آيات السورتين ثم قال ويؤيده ما جاء في بعض طرق حديث عقبة هذا لقد أنزلت على آيات لم أر مثلهن المعوذات اهـ وقال ابن حجر الهيتمي المعوذات قل هو الله أحد والمعوذتان وغلبهما عليها لكونهما أكثر وفي الحزب يحتمل أن يكون رواية الجمع بناء على أن أقل الجمع اثنان فتتفق الروايتان وإما أن تدخل سورة الاخلاص أو الكافرون في المعوذات لان كليهما براءة من الشرك والتجاء الى الله تعالى اهـ وظاهر كلام الحافظ أن قول المصنف فينبغي اغلغ مخصوص برواية الجمع والظاهر أنه مطلوب حتي على رواية التثنية ووجهه حيث أن تلك الرواية سككت عما جاء من يدا عند ثقة آخر وما كان هذا سبيله عمل بالجميع والله أعلم اهـ قال الحافظ وجاء الامر بالتعوذ بالاخلاص والمعوذتين في حديث أخرجه البزار وسند كره في الباب الذي بعده في الكلام على حديث عبد الله بن خبيب قال الحافظ وهو يؤيد تأويل الشيخ رحمه الله وورد الترغيب في قراءة سورة الاخلاص عقب الصلاة المكتوبة صريحاً في حديث جابر بن عبد الله وهو حديث غريب أخرجه الطبراني في كتاب الدعاء ولفظه ثلاث من جاء بهن مع الايمان أدخل من أي أبواب الجنة شاء من عفان قتله وأدى ديناً خفياً وقرأ قل هو الله أحد بركل صلاة مكتوبة فقال أبو بكر وواحدة يارسول الله فقال وواحدة وجاء حديث في قراءتها مع آية الكرسي في حديث أبي امامة الباهلي وهو حديث حسن أخرجه النسائي في الكبرى والدارقطني في الافراد وقد غفل ابن الجوزي فأورده في الموضوعات من طريق الدارقطني ولم يستدل لمدهاه إلا بالتكلم في واحد من روايته بجر غير مفسر وهو لا يقبل وبقرض قبوله فلا يلزم منه وضع الحديث ومن ثم أنكر الحافظ الضياء ذلك على ابن الجوزي وأخرجه في الاحاديث المختارة مما ليس في الضمحيين وقال ابن عبد الهادي لم يصب ابن الجوزي والحديث صحيح

* وَرَوَيْنَا بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِهِ وَقَالَ يَا مُعَاذُ

قال الحافظ لم أجد للمتقدمين تصريحاً بتصحيحه وقد أخرجه ابن حبان في كتاب الصلاة المفردة ولم يخرججه في كتاب الصحيح اهـ (تنبيه) ذكر الشيخ في المجموع ان الطبراني روى في معجمه أحاديث في فضل آية الكرسي عقب الصلاة ولكنها ضعيفة كذا أطلق وحديث أبي امامة الذي ذكرناه حسن أو صحيح كما تقدم اهـ وفي المشكاة عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال بينا أنا أسير مع النبي ﷺ بين الجحفة والأبواء إذ غشينا ريح وظلمة شديدة فجعل رسول الله ﷺ يقرأ بأعوذ برب الفلق وأعوذ برب الناس ويقول يا عقبة تعوذ بهما فما تعوذ متعوذ بهما رواه أبو داود قال ابن حجر في شرحها ومن ثم لاسحر النبي ﷺ مكث مسحوراً سنة حتى أنزل الله عليه ملكين فعلماه أن تعوذ بهما ففعل فزال عنه ما كان يجده من السحر وبه علم أنه لا أبلغ في إزالة السحر وعدم تأثيره من المداومة عليهما لاسيما عقب كل صلاة كما جرب اهـ (قوله وروينا بإسناد صحيح في سنن أبي داود والنسائي) وكذا رواه أحمد وأصحاب في مسندهما والطبراني في الدماء وابن حبان في موضعين من صحيحه وقال صحيح على شرطهما قال الحافظ أما قوله صحيح فصحيح وأما الشرط ففيه نظر فلم يخرجنا لبعض رواه في المستدرک ورواه ابن السني كلهم عن معاذ قال الحافظ وهو حديث صحيح (قوله عن معاذ) وهو أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عائذ بتحتية فعمجة ابن عدي بن كعب بن عمرو بن أدي بضم الهمزة وتخفيف الدال المهملة المفتوحة ثم تحتية أثيلة ابن سعد بن علي بن أسد بن ساردة بهملات بن يزيد بمثناة فرقية بن جشم ابن الخزرج الانصاري الخزرجي ثم الجسمي المدني الصباحي الجليل الفقيه المقتي الصالح أسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة وشهد العقبة الثانية مع السبعين من الانصار ثم شهد بدرًا وأحداً والمشاهد كلها آحى رسول الله ﷺ بينه وبين ابن مسعود رضي الله عنهما وقال ابن اسحاق آخي بينه وبين جعفر بن أبي طالب وفي الصحيحين مرفوعاً خذوا القرآن من أربعة ابن مسعود وسالم مولي أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وأخرج الترمذی والنسائي وابن ماجه عن أنس مرفوعاً أرحم أمتي

وَاللَّهُ إِنِّي لَأُحِبُّكَ فَقَالَ أَوْصِيكَ يَا مَعَاذَ لَا تَدْعَنِي فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ تَقُولُ اللَّهُمَّ أَعْنِي
بِأَمْتِي أَبُو بَكْرٍ وَأَشَدَّهُمْ فِي أَمْرِ اللَّهِ عُمَرُ وَأَشَدَّهُمْ حَيَاءً اللَّهُ عُمَانُ وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ
مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا نَعَمَ الرَّجُلُ أَبُو بَكْرٍ
الْحَدِيثُ فِيهِ وَنَعَمَ الرَّجُلُ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَارْسَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ
يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَشُرَائِعِهِ وَهُوَ أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ الْأَنْصَارِ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالثَّلَاثَةُ الْبَاقِيَةُ أَبُو زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ
وَأَبُو زَيْدٌ وَسَيِّقَانِي ذَكَرَهُمْ نَظْمًا بَزِيَادَةَ عَلَى هَذَا وَأَحَدُ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ كَانُوا يَفْتَنُونَ عَلَى
عَهْدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ وَالْآخَرَانِ أَبُو زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَعَاذُ
أَمَامَ الْعُلَمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِرَبْوَةٍ أَوْ رِبْوَتَيْنِ وَالرَّبْوَةُ الرَّمِيَّةُ بِالْحَجَرِ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ كَانَ
مَعَاذُ أَمَةً قَانَتَا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ هَذَا فِي إِبْرَاهِيمَ فَأَعَادَ
قَوْلَهُ ثُمَّ قَالَ الْأَمَةُ الَّذِي يَعْلَمُ اللَّهُ الْخَيْرَ (١) وَيُؤْتِمُّ بِهِ وَالْقَانَتُ الْمُطِيعُ لِلَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ كَانَ مَعَاذُ
مَعْلَمًا لِلْخَيْرِ مُطِيعًا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ حَدَّثُونَا عَنْ الْعَاقِلِينَ الْعَالَمِينَ قِيلَ
مِنْ هُمَا قَالَ مَعَاذُ وَأَبُو الدَّرْدَاءُ كَانَ مَعَاذُ شَابًا جَمِيلًا بِحَسَنِ الْوَجْهِ وَالْخَلْقِ طَوَالَ الْأَيَّامِ الشَّيْخَانِ
عَظِيمَ الْعَيْنَيْنِ سَمِعَا رَوَى لَهُ (٢) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ حَدِيثٍ وَتِسْعَةَ وَخَمْسُونَ حَدِيثًا
اتَّفَقَا مِنْهَا عَلَى حَدِيثَيْنِ وَافَرَدَ الْبُخَارِيُّ بِثَلَاثَةٍ وَمُسْلِمٌ بِوَاحِدٍ بَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالَهُ كُلَّهُ
فِي دِينِهِ ثُمَّ بَعَثَهُ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى طَائِفَةٍ مِنَ الْيَمَنِ أَمِيرًا وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ اتَّجَرَ فِي مَالِ اللَّهِ وَاسْتَعْمَلَهُ
عُمَرُ بِالشَّامِ بَعْدَ مَوْتِ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ فَتَاتَ مِنْ عَامِهِ فِي طَاعُونَ عُمَوَسَ وَهِيَ قَرْيَةٌ
بَيْنَ الرَّمْلَةِ وَبَيْنَ الْمَقْدَسِ بِنَاحِيَةِ الْأُرْدُنِّ بِالشَّامِ سَنَةَ ثَمَانِ عَشْرَةٍ وَقِيلَ سَبْعَ عَشْرَةٍ وَلَهُ
ثَلَاثُ وَثَلَاثُونَ سَنَةً وَقِيلَ أَرْبَعُ وَثَلَاثُونَ سَنَةً وَقِيلَ ثَمَانُ وَثَلَاثُونَ وَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ
مَرْحَبًا بِالْمَوْتِ مَرْحَبًا بِزَائِرِ حَبِيبٍ جَاءَ عَلَى فَاقَةٍ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي كُنْتُ أَخَافُ وَأَنَا الْيَوْمَ
أَرْجُوكَ إِنِّي لَمْ أَكُنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَطَوَّلَ الْبَقَاءُ فِيهَا لَجَرِي الْأَنْهَارُ وَلَا لِمَغْرَسِ الْأَشْجَارِ وَلَكِنْ
لِظُلْمِ الْهَوَاجِرِ وَمَكَابِدَةِ السَّاعَاتِ وَمَزَاحِمَةِ الْعُلَمَاءِ بِالرَّكْبِ عِنْدَ حُلُقِ الذِّكْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
(قَوْلُهُ وَاللَّهُ إِنِّي لَأُحِبُّكَ) فِيهِ مَزِيدُ التَّشْرِيفِ لِمَعَاذٍ وَالْإِيْمَاءُ إِلَى كَمَالِ اسْتِقَامَتِهِ وَعُلُوِّ
رَتَبَتِهِ فِي الْقِيَامِ بِالْأَمْرِ التَّكْلِيفِيَّةِ وَحَصُولِ الْقَبُولِ الْإِلَهِيَّةِ وَذِكْرِهِ تَوَطُّئًا وَبَعَثَالَهُ
عَلَى امْتِثَالِ مَا يَأْمُرُ بِهِ زَادَ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ فَقَالَ مَعَاذُ وَأَنَا أُحِبُّكَ قَالَ الْعُلَمَاءُ لِمَا صَدَقَتْ

على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ مَسَحَ جَبْهَتَهُ بِيَدِهِ اليمنى ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ أَذْهِبْ عَنِّي الْهَمَّ وَالْحَزْنَ

محبة معاذ للنبي ﷺ جازاه باعلى من محبته كما هو عادة الكرام ولا اكرم منه ﷺ ولذلك أكد النبي ﷺ باللام وإن لم يؤكد معاذ كذلك (قوله على ذكرك) أي الشامل للقرآن وسائر الأذكار قاله ابن حجر في شرح المشكاة (قوله وشكرك) أي شكر نعمك الظاهرة والباطنة النبوية والاخروية التي لا يمكن إحصائها (قوله وحسن عبادتك) أي القيام بشرائطها وأركانها وسننها وآدابها وخضوعها وخشوعها وحصول الاخلاص فيها والاستغراق والتوجه التام (قوله وروينا في كتاب ابن السني) وكذا رواه البزار والطبراني في الاوسط وابن عدى كلهم عن أنس قال ميرك واسناده ضعيف ولفظ روايتهما كان ﷺ إذا صلي وفرغ من صلاته مسح يمينه على رأسه وقال باسم الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الخ وفي بعض طرق الحديث سبحانه الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الخ كذا في الحرز قال الحافظ بعد تخريج الحديث باللفظين من طريق الطبراني في الدعاء وغيره قال أبو نعيم الحديث غريب من حديث معاوية بن عمرو عن أنس تفرد به عنه زيد العمى وفيه لين قال الحافظ اتفقوا على ضعفه من جهة حفظه وسلام الطويل الراوى عن زيد العمى أضعف من زيد بكثير وهو بتشديد اللام ويقال له المداثني كما وقع في رواية ابن السني والحديث ضعيف جداً بسببه ثم أخرج الحافظ الحديث من طرق أخرى بلفظ سبحانه الله الذي لا إله غيره الخ وقال أخرجه ابن عدى عن كثير بن سليم عن أنس قال الحافظ وكثير في الضعف يكاد أن يكون مثل ابن سلام أو أشد اهـ (قوله جبهته) أي ما اكتنته الجبينان من الوجه (قوله اذهب (١)) بصيغة الامر من الذهاب للسؤال منه سبحانه أن يزيل الهم وما بعده (قوله بالهم) الباء فيه زائدة للتأكيد وقد حذفت في روايتهما والهم الغم المذيب للبدن (قوله والحزن) بضم فسكون وفتحتين وقرىء بهما في القرآن وهو تعميم بعد تخصيص أو الهم لما يلحقه من الخوف لما (٢) يصيبه من خوف القوت فكانه قال اللهم اجعلني من الذين لا خوف عليهم (٣) أي من لحوق العقاب ولا هم يحزنون أي

(١) هذا مخالف لما في النسختين (٢) اعله (والحزن لما)

(٣) في النسخ هنا (ولا هم يحزنون) وهي من زيادة النساخ بدليل ذكرها فيما يأتي ع

* وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا دَنَوْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي دُبُرٍ مَكْتُوبَةٍ وَلَا تَطْوَعُ إِلَّا سَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَخَطَايَايَ كُلَّهَا اللَّهُمَّ أَنْعَشْنِي وَاجْبُرْنِي وَاهْدِنِي لِصَالِحِ الْأَعْمَالِ وَالْأَخْلَاقِ إِنَّهُ لَا يَهْدِي لِصَالِحِهَا وَلَا يَصْرِفُ سَيِّئُهَا إِلَّا أَنْتَ

من فوت الثواب وقد أخبر الله تعالى عن لسان أهل الجنة فيها الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وإلا لما دمت في هذه الدار لا تستغرب وقوع الاكذار اللهم لا عيش الا عيش الآخرة (قوله وروينا فيه) أى في كتاب ابن السني وكذا رواه الطبراني في المعجم الكبير كلاهما عن أبي أمامة الباهلي وهو حديث غريب كما قاله الحافظ روياه من طريق عبيد الله بن زحر بفتح الزاي وسكون المهملة عن علي بن يزيد الالهاني عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة ورواه الحافظ من طريق خالد بن أبي يزيد عن علي الالهاني قال وابن أبي يزيد متفق على توثيقه وعبيد الله بن زحر اتفق الاكثر على تضعيفه وشيخهما علي بن يزيد الالهاني متفق على تضعيفه ومدار هذا الحديث عليه اه ورواه الحاكم في المستدرک عن أبي هريرة ٧ الانصاري كذا في الحرز ولم يذكره الحافظ قال الحافظ ووجدت لحديث أبي أمامة شاهدا من حديث ابن عمر عن أبي أيوب قال ماصليت خلف نبيكم ﷺ الاسمعتة يقول اللهم اغفر لي خطاياي وذنوبي فذكر الباقي مثله سواء أخرجه الحافظ من طريق الطبراني وقال قال يعني الطبراني لا يروى عن أيوب الا بهذا الاسناد تفرد به محمد بن الصلت وأشار الحافظ الى توثيق رواية الا عمر بن مسكين فقال ذكره ابن عدي في الكامل ونقل عن البخاري أنه قال لا يتابع في حديثه اه (قوله ذنوبي وخطاياي) قيل المراد بالذنوب الكبائر وبالخطايا الصغائر وسبق اعلان خطاياي في دعاء الافتتاح وقوله (كلها) توكيدأتي به للتعميم ليشمل جميع المخالفات (قوله انعشني) بفتح العين وسكون المعجمة بعدها نون وقاية أى ارفعني (قوله واجبرني) بضم الموحدة أى أصلح شأنى ورواه الحاكم وأحيى من الحياة أى حياة طيبة مقرونة بالقناعة والكفاف والطاعة والعافية والعفاف وزاد وارزقني رزقا طيبا وعلمانا فاعاً ولفظ الطبراني مثل لفظ ابن السني (قوله إنه) أى بالكسر ويجوز الفتح كما سبق بيانه ونقدم الكلام على مضمون هذه الجملة في دعاء

* وروينا فيه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا فرغ من صلاته لا أدري قبل أن يسلم أو بعد أن يسلم يقول سبحان ربك رب العزة عما يصفون

الافتتاح أيضاً (قوله وروينا فيه) أى فى كتاب ابن السنى ورواه أيضاً أبو يعلى الموصلى كلاهما عن أبي سعيد الخدري مرفوعا ولفظه من قال دبر كل صلاة سبحان ربك الخ فقد اكتال بالجرب الا وفى وإسناده ضعيف وقال الحافظ بعد تخريجه للحديث الكتاب حديث غريب أخرجه ابن السنى ورواه الغريانى عن الثورى بلفظ كان يقول إذا انصرف من صلاته وأخرجه الحافظ من طريق الطبرانى عن محمد بن يوسف الغريانى عن سفيان كذلك وقال أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه ومدار الحديث على أبي هارون واسمه عمارة بن جوين بحجم ونون مصغر وهو ضعيف جداً انفقوا على تضعيفه وكذبه بعضهم وجاء نحو ما جاء عن ابن عباس بلفظ كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سبحان ربك الخ أخرجه الطبرانى فى المعجم الكبير وفى سننه محمد بن عبد الله بن عبيد المكي وهو أشد ضعفا من أبي هارون * وجاء عن معاذ بن جبل فيما رويناه فى الجزء العاشر من فوائد أبى بكر المخلص قال كان النبي ﷺ إذا جلس فى صلاته يقول التحيات لله فذكر التشهد وفى آخره ثم قال سبحان ربك الخ ثم يسلم عن يمينه وعن شماله وفى سننه الخصيب بن جحدر وهو كذاب وجاء عن عبد الله بن أرقم عن أبيه رواه الطبرانى أيضا قال قال رسول الله ﷺ من قال دبر كل صلاة سبحان ربك الخ فقد اكتال بالجرب الا وفى وله شاهد أخرجه ابن أبى حاتم من مرسل الشعبي بسند صحيح إليه قال قال رسول الله ﷺ من سره أن يكتال بالميال الا وفى من الاجر يوم القيامة فليقل حين يريد أن يقوم سبحان ربك الخ اهـ (قوله سبحان ربك) الخطاب لسميد الاحباب ﷺ وقيل المراد به الخطاب العام (قوله رب العزة) بدل أوصفة لربك واضيف إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذى العزة بل ولا من عزة لاحد صورة الا وهى له ملكا حقيقة والمراد أنه سبحانه لعزته وغلبته منزعه عما يصفه الزنادقة والملاحدة أى يذكرونه من الولد والصاحبة والشرىك وينعتونه بما لا يليق بذاته

وسلامٌ على المرسلين والحمد لله رب العالمين * وروينا فيه عن أنس رضي الله عنه
قال كان النبي ﷺ يقول إذا انصرف من الصلاة اللهم اجعل خير عمري
آخرة وخير عملي خواتمه واجعل خير أيامي يوم ألقاك * وروينا فيه

وصفاته وماصدرية أو موصولة أو موصوفة والعائد في الصلة أو الرابط في الصفة
محذوف (قوله وسلام) أي عظيم كما يؤذن به التنوين (قوله على المرسلين) أي بحسب
الاصالة وألهم بالتبعية (قوله والحمد لله رب العالمين) أي على جميع نعمائه وفي تفسير
الواحدي الوسيط عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه من أحب أن يكندال بالميكال
الاولى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه في مجلسه سبحان ربك رب العزة عما
يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (قوله وروينا فيه عن أنس) قال
الحافظ بعد أن أخرجه من طريق الطبراني وبين من تفرد بروايته وإنهم لثقات
إلا أبا مالك النخعي فضعيف بالاتفاق وقد اختلف عليه في شيخه في هذا الحديث
فعند أبي النضر أن شيخه في هذا الحديث ابن أخي أنس وأخرجه كذلك الحافظ
من طريق الطبراني * قلت وأخرجه من تلك الطريق ابونعيم في مستخرجه على عمل
اليوم والليلة لابن السبي وقال بدل قوله وخير عملي خواتمه اللهم اجعل خواتم عملي
رضوانك وأخرجه ابن السني عن صالح عن أبي مالك عن ابن جعدان عن أنس، قال
الحافظ ورواية أبي النضر أولى لأنه ثقة وصالح ليس بثقة وفي سند الحديث عند الطبراني
وأخرجه من طريقه الحافظ ابن أخي أنس عن أنس قال الحافظ واسم ابن أخي
أنس حفص قيل هو ابن عبدالله بن أبي طلحة أخى أنس لأمه وقيل ابن عمر بن
عبد الله المذكور فعلي هذا يكون نسب لجده وقد روى البيهاري في الادب
المفرد وأحمد وأبوداود والنسائي وغيرهم عدة احاديث عن رواية خلف بن خليفة
عن ابن اخي أنس هكذا على الابهام وسمى في بعضها عند احمد حفص بن عمر بن
عبد الله بن أبي طلحة وهو موثق اهـ (قوله واجعل خير أيامي الخ) أعاده، مع
انه بمعنى قوله اجعل خير عمري اهتماما بشأنه وتحريضا على السؤال الحسن الخاتمة
فان بها يكمل المرام (قوله وروينا فيه) قال الحافظ بعد تحريجه حديث حسن
أخرجه احمد والنسائي وابن أبي شيبه وأخرجه ابن السني عن النسائي باسناده

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبْرِ الصَّلَاةِ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ *

وعجيب للشيخ في اقتصاره على ابن السني والحديث في أحد السنن المشهورة وفي سند
الحديث عثمان الشحام مختلف فيه قواه أحمد وابن عدي ولينه القطان والنسائي وجاء
هذا الحديث عن أبي بكره بسياق أتم من هذا يذكر إن شاء الله تعالى في باب ما يقال
عند الصباح وعند المساء اهـ (قوله عن أبي بكره) واسمه نفيق بن الحارث بن كلدة بن عمر
بن علاج ابن أبي سلمة بن عبد العزيز بن عميرة بن عوف بن ثقيف الثقفي وقيل هو
نفيق بن مسروح بفتح الميم وسكون السين المهملة بعدها راء وحاء مهملتان بينهما واو
ساكنة مولى الحارث بن كلدة كنى بابي بكره لانه تدلى إلى النبي ﷺ على بكره وهي
التي يستقي بها على البئر وفي كافها الفتح والسكون حين حاصر أهل الطائف ثالث
ثلاثة وعشرين من عبيد أهل الطائف وكان قد أسلم وعجز عن الخروج من الطائف
إلا على تلك الهيئة وله يومئذ ثمانى عشرة سنة فاشتراه النبي ﷺ وأعتقه وهو محدود
من مواليه وكان من ذوي المزاي من أصحاب رسول الله ﷺ نزل البصرة وشهد
الجل ولم يقاتل فيها واجتنب حروب الصحابة كلها قال ابن قتيبة في المعارف ثلاثة
من أهل البصرة لم يمت أحدهم حتى رأى مائة ذكر من صلبه أنس بن مالك وأبو بكره
نفيق بن الحارث وخليفة بن بدر نقله الحافظ نجم الدين بن فهد في تذكرته توفي له في
طاعون الجارف أربعون ولدا روى له عن النبي ﷺ مائة حديث واثنتان وثلاثون
حديثاً اتفقاً منها على ثمانية وانفرد البخاري بخمسة ومسلم بواحد روي عنه أولاده
والحسن وعدة توفي بالبصرة سنة إحدى وقيل ثنتين وخمسين وأوصى أن يصلي
عليه أبو برزة الاسلمي قال الحسن لم ينزل البصرة من الصحابة ممن سكنها أفضل
من عمران بن حصين وأبو بكره أخرجه ابن عبد البر (قوله من الكفر الخ) استعاذ
من هذه الامور أشدة حضرتها أما الكفر فلانه سبب للسخط الدائم والبعد عن
رحمة الله تعالى وأما الفقر خصوصاً مع عدم الصبر فانه متعب للبدن مانع له من طيب
طعم الوسن هذا بناء على أن المراد به مقابل الغنى وقيل المراد فقر القلب ولذا قرنه

ورويناً فيه بإسنادٍ ضعيفٍ

بالكفر في خبر كاد الفقر أن يكون كفراً وهو حيث لا يرضى بالقضاء أو يعرض له الاعتراض على رب السماء وقيل المراد من الفقر الاحتياج إلى الخلق على وجه المذلة وقلة المال مع عدم الفئاعة وقلة الصبر وكثرة الحرص وبالكفر الكفران، وأما عذاب القبر فلا نه عنوان الآخرة فإن عذب فيه كان غلامه من (١) أهل العذاب في تلك الدار وتقدم أن هذه الاستعاذات منه ﷺ أما خضوعاً لحق ربه وأداء لمقام العبودية وإن كان آمناً من ذلك أو تشرعاً لامتته وإعلاماً لهم بأنه ينبغي أن يكونوا على مقام الخوف في هذه الدار لينالوا الأمن في دار القرار والله أعلم «وعلم من الحديث أنه لم يكن فقيراً بل كان سيد الأغنياء وأما ما يروى من خبر الفقر فخري وبه أفتخر فهو موضوع ولو صح حمل على أن المراد منه الافتقار إلى الكريم الجبار وإلا فخاله الشريف وعطاياه التي عمت القوى والضعيف تدل على كمال غناه ومن ثم قال العلامة من قال أنه ﷺ كان فقيراً أدب ما لم يقصد الإتهان فيكفر والعياذ بالله «قال ابن الجوزي في كشف المشكل فان قيل إذا كان الفقر أفضل فكيف استعاذ منه ﷺ فالجواب أن قوماً يقولون استعاذ من فقر النفس والصواب أن يقال الفقر مصيبة من مصائب الدنيا والغنى نعيم من نعمها فوزانهما المرض والعافية فكون المرض فيه ثواب لا يمنع سؤال الله العافية اهـ (قوله وروينا فيه) أى في كتاب ابن السني وفي الجامع الصغير للسيوطي من حديث رواه أبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم والبيهقي عن فضالة ابن عبيداه وزاد الحافظ وأخرجه أحمد واسحاق في مسنديهما وابن خزيمة ورويا في الحديث قصة أنه ﷺ رأى رجلاً يصلي يدعو لمحمد الله لم (٢) يصل على النبي ﷺ فقال عجل هذا ثم قال له أولغيره إذا صلى أحدكم أطع وأخرج ابن السني الحديث دون القصة (قوله بإسناد ضعيف) هذا بالنسبة لسند ابن السني والافتقار أخرجه الخبر أبو داود وصححه الترمذي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال هو على شرط مسلم وفي موضع هو على شرطهما أى الشيخين ولا أعرف له علته وقال الحافظ بعد تخريجهم من طريقين هذا حديث صحيح أخرجه أحمد واسحاق في مسنديهما وأبو داود والترمذي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وللحديث قصة رواها من ذكره قول فضالة إن النبي ﷺ

(١) لعله (أنه من) (٢) لعله (ولم) ع

عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُبْدِ
بِتَحْمِيدِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو بِمَا شَاءَ
﴿بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ أَشْرَفَ أَوْقَاتِ الذِّكْرِ فِي النَّهَارِ الذِّكْرُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ * رَوَيْنَاهُ عَنْ
أَنْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

رَأَى رَجُلًا اِطْلَعَ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيِّئِ مَقْتَصِرًا عَلَى الْحَدِيثِ دُونَ الْقِصَّةِ قَالَ الْحَافِظُ وَلَيْسَ
فِي سَنَدِهِ مِنْ يَوْصَفُ بِالضَّعْفِ إِلَّا ابْنُ لُحَيْعَةَ وَكَانَ الْمَصْنُفُ ضَعْفُهُ بِسَبَبِهِ وَابْنُ لُحَيْعَةَ لَمْ
يُنْفَرِدْ بِهِ بَلْ رَوَاهُ غَيْرُهُ كَمَا تَرَى وَعَجِيبٌ مِنْ اقْتِصَارِهِ عَلَى تَضْعِيفِ هَذَا السَّنَدِ دُونَ غَيْرِهِ
مِنَ الْإِحَادِيثِ الَّتِي أَوْرَدَهَا قَبْلَ مِنْ كِتَابِ ابْنِ السَّيِّئِ مَعَ أَنَّ أَكْثَرَهَا ضَعِيفٌ وَهَذَا
صَحِيحُ الْمَتْنِ رَوَاهُ ثِقَاتٌ مَخْرَجَ لَهُمْ فِي الصَّحِيحِ الْوَاحِدِ فَانْفَقُوا عَلَى ضَعْفِهِ وَقَدْ
ذَكَرَ الْمَصْنُفُ فِي الْمَجْمُوعِ الْحَدِيثَ وَقَالَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حِبَانَ وَالْحَاكِمُ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ فَكَأَنَّهُ لَمْ يَسْتَحْضِرْ ذَلِكَ هُنَا
أَهـ (١) (قَوْلُهُ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ) وَهُوَ فَضَالَةُ بْنُ الْفَاتِحِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ نَاقِدٍ الْأَنْصَارِيُّ الْأَوْسِيُّ
الْعُمَرِيُّ شَهِدَ أَحَدًا وَمَا بَعْدَهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَشَهِدَ فَتْحَ مِصْرَ زَمَنَ عُمَرُو وَسَكَنَ
دِمَشْقَ وَوَلَّى قِضَاءَهَا لِمَعَاوِيَةَ وَأَمَرَهُ عَلَى غَزْوِ الرُّومِ فِي الْبَحْرَمَاتِ سَنَةَ ثَمَانٍ وَخَمْسِينَ
وَقِيلَ قَبْلَهَا بِدِمَشْقَ وَذَكَرَ أَنَّ مَعَاوِيَةَ حَمَلَ نَعْشَهُ وَقَالَ لَا يَحْمِلُ بَعْدَهُ مِثْلُهُ رَوَى لَهُ
فِي مَاقِيلٍ . . (٢) أَنْفَرَدَ مُسْلِمٌ مِنْهَا بِحَدِيثَيْنِ وَمَخْرَجَ عَنْهُ الْأَرْبَعَةَ وَغَيْرَهُمْ (قَوْلُهُ صَلَّى
أَحَدُكُمْ) أَيُّ الصَّلَاةِ ذَاتِ الرُّكُوعِ وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنْ جُمْلَةِ أُدْلَةٍ إِمَامِنَا الشَّافِعِيِّ عَلَى
وَجُوبِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ التَّشَهُّدِ وَسَبْقِ بَسْطِهِ (قَوْلُهُ وَلَيْثُنَ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ
أَهْلُهُ) عَطَفَ تَفْسِيرَ عَلَى قَوْلِهِ لِيُحْمَدَ اللَّهُ أَيُّ لَيْثُنَ عَلَيْهِ وَالثَّنَاءُ مَا عَلِمَهُ النَّبِيُّ ﷺ
لَأَصْحَابِهِ مِنَ التَّشَهُّدِ فِيهِ أَعْظَمُ الثَّنَاءِ وَأَفْضَلُهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ صَلَّى أَحَدُكُمْ أَيُّ
فَرَعٍ مِنْ صَلَاتِهِ وَهُوَ ظَاهِرٌ صَنِيعِ الْمَصْنُفِ وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى بَعْضِ آدَابِ الدُّعَاءِ وَسَبَبِ
اسْتِجَابَتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿بَابُ الْحَثِّ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ﴾

(قَوْلُهُ أَعْلَمُ أَنَّ أَشْرَفَ أَوْقَاتِ الذِّكْرِ فِي النَّهَارِ) خَرَجَ بِهِ اللَّيْلُ وَالدُّعَاءُ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْهُ فِي النَّهَارِ

في كتاب الترمذى وغيره قال قال رسول الله ﷺ من صلى الفجر في جماعة ثم قعد

لانه وقت التجليات الالهية وفيه ساعات الاجابة ولهذا كان نفل الليل المطلق افضل من نفل النهار ولما فضل الذكر ذلك الوقت اكونه تشهد الملائكة قال تعالى وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا، ورأيت أصلا مقروءا على ابن العماد ضرب فيه على قوله في النهار ويقتضى أن الذكر بعد صلاة الصبح أفضل منه في جوف الليل (قوله في كتاب الترمذى وغيره الخ) فرواه كاطبراني لكن عن أبي أمامة بلفظ انقلب بأجر حجة وعمرة ورواه أحمد والترمذى والنسائي وابن ماجه عن جابر بن سمرة أنه ﷺ كان إذا صلى الغداة جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس وقال الحافظ بعد تخريج الحديث باللفظ الذى أورده المصنف هذا حديث غريب أخرجه المعمرى عن عمر بن موسى بن عبد العزيز بن مسلم عن أبي ظلال عن أنس وقد خولف أبو ظلال في لفظ هذا الحديث فاخرجه أبوداود والطبراني في الدماء من رواية موسى ابن خلف عن قتادة عن أنس بلفظ لان أقعد مع قوم يذكر الله من صلاة الغداة إلى أن تطلع الشمس أحب إلى من أعتق أربع رقاب من ولد اسماعيل قال الحافظ وهذا أصح من حديث أبي ظلال يعنى الحديث الذى رواه المصنف عن الترمذى قال وله شاهد من حديث أبي هريرة بنحوه أخرجه الطبراني في الدماء وشاهد آخر من حديث أبي أمامة أخرجه الطبراني قال الحافظ وأخرج يعنى الطبراني من طريق يزيد الرقاشى عن أنس مثله لكن قال ثمانية من ولد اسماعيل ويزيد ضعيف وجاء عن أنس مرفوعا بلفظ لان أجلس بعد صلاة الغداة اذكر الله حتى تطلع الشمس أحب إلى مما طلعت عليه الشمس أخرجه الحافظ من طريق أبي يعلى الموصلى قال الحافظ ووجدت لحديث أبي ظلال شاهدا من حديث ابن عمر قال قال ﷺ من صلى الصبح ثم جلس في مسجده حتى يصلى الضحى ركعتين كتب له ٧ حجة وعمرة متقبلتين حديث حسن أخرجه الطبراني من وجهين سند أحدهما ضعيف ورجال الآخريات الآن في سماع خالد الراوى عن ابن عمر من ابن عمر نظر أوله شاهد آخر أخرجه الطبراني أيضا من حديث أبي أمامة وعتبة بن عبد جمعا ولفظه حتى يسبح سبعة الضحى والباقي ينحوه اه (قوله ثم قعد) قال في الحرز أي استمر على حال ذكره سواء كان قائما أو

يَذْكُرُ اللهُ تَعَالَى حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ تَامَةٍ تَامَةٍ تَامَةٍ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ

قاعداً أو مضطجعا والجلوس أفضل إلا إذا عارضه أمر كالقيام لطواف أو صلاة جنازة أو لحضور درس ونحوها اه وما ذكره في القيام للطواف جرى على مثله المحقق الشهاب الرملي وفي التحفة لابن حجر وافق بعضهم بأن الطواف بعد الصبح أفضل من الجلوس ذا كراً إلى طلوع الشمس وصلاة ركعتين وفيه نظر ظاهر بل الصواب أن الثاني أفضل لأنه صبح في الأخبار الصحيحة ما يقارب ذلك ولأن بعض الأئمة كره الطواف بعد الصبح ولم يكره أحد تلك الجلسة بل أجمعوا على ندها وعظيم فضلها اه (قوله يذكرك الله) جملة حالية (قوله تطلع) بضم اللام (قوله ثم صلى ركعتين) قال ابن حجر في شرح المشكاة أي ثم بعد طلوعها وإن لم ترتفع كرمح يصلي ركعتين صلاة الاشراف وهي غير صلاة الضحى خلافاً لمن وهم فيه أو من صلاة الضحى بناء على دخول وقتها بطلوع الشمس وعليه جماعة من أئمتنا أما على الاصح أن وقت الضحى (١) إلا بعد ارتفاعها كرمح فلا يصليهما (٢) من الضحى إلا بعد ارتفاعها كذلك والحديث لا ينافي هذا لأن العطف فيه بتم المقتضية لتراخي صلاة الركعتين عن الطلوع وليس فيه تعرض لصلاة الاشراف إلا لو كان العطف بالفاء ومشينا على الاصح أن وقت الضحى لا يدخل إلا بالارتفاع بل لو ورد ذلك لم يصح دلالة عليها أيضاً لأن التعقيب في كل شيء بحسبه كزوج فولد له والارتفاع قريب من الطلوع فلا يؤخذ من الحديث نذب صلاة الاشراف أصلاً اه (قوله كانت) أي مثوبة هذا الفعل أو هذه الحالة المركبة من تلك الاوصاف كلها (قوله كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة) في المشكاة قال النبي ﷺ تامة بالغ قال ابن حجر اعاده لثلاثتهم أن الوصف بالتام وتكريره من قول أنس وتكريرها ثلاثاً للمبالغة في تأكيد وصف كل منهما بأنه تام في مرتبته غير ناقص وقال ابن الجزري تكريره تأكيد لتحقيق ذلك وفي شرح المشكاة لابن حجر شبه ذلك بالنسكين ثم كرر الوصف بالتام لمبالغة وترغيباً للعاملين في المحافظة على هذا العمل سيما وفيه ماسياتي من تطهير النفس من مساوئها الناشئة عن اخلاطها وطبائعها

(١) اغله (الضحى لا يدخل) (٢) في النسخ (تصليهما) بالفاء . ع

(٥ - فتوحات - ثالث)

وغيره عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : من قال في ذر
صلاة الصبح

قال-تحق أن يلحق حثاً عليه بما هو أكمل منه أيها التسوية به وفضله عليه
من النسكين التامين اه وقال الطيبي التشبيه في هذا الحديث وامثاله ليس للتسوية
بل من الحاق الناقص بالكامل ترغيباً وقوله تامة وصف لكل منهما ، وفي الحرز
ولا يبعد أن تكون الثلاثة وصفاً لعمرة حيث وقعت في مقابلة ثلاث سنن من الجماعة
والاستمرار وصلاة ركعتين اه وينبغي حمل السنن في كلامه على معنى الطريقة لموافقة
مذهبنا القائل بان الجماعة فرض كفاية ومذهب أحمد القائل بانه فرض عين قال ابن
الجزري في مفتاح الحصن وهذا وأشباهه ورد كثيراً في الحديث مثل قوله من صام ثلاثة
أيام من كل شهر فكانما صام الدهر وفيمن قرأ قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن يريد
الاجر بغير مضاعفة بخلاف من فعل فان له الاجر بالمضاعفة الحسنة بعشر أمثالها الي
سبعين ضعفا الي سبعمائة ضعف الي أضعاف كثيرة اه (قوله وغيره) أي كالنسائي
فانه رواه عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي ذر وزاد فيه بيده الخير وزاد فيه وكان بكل
واحدة قالها عتق رقبة ورواه أيضا من حديث معاذ وليس فيه يحيى ويميت وقال فيه
وكان له عدل عشر سمات ولم يلحقه في ذلك اليوم ذنب ومن قالهن حين ينصرف من صلاة
العصر أعطى مثل ذلك في ليلته كذا في السلاح وكالطبراني في الاوسط وابن السني عن
أبي امامة وفيه من قال ذلك مائة مرة كفاي الحصن وكأحمد من حديث عبد الرحمن بن غنم
بفتح المعجمة وسكون النون وفي رواية تقديم قوله وبيده الخير على قوله يحيى ويميت
وفيه ولا يحل لذنب أن يدركه إلا الشرك وكان من أفضل الناس عملا الارب لا يقول
أفضل مما قال قال الحافظ هكذا أرسله هام ولم يذكر أباذر ولا معاذ وأخرجه أحمد
هكذا وعبد الرحمن لا تثبت صحبته قال الحافظ بعد تخريج الحديث من طريق الترمذي
ومن طريق ابن أبي الضياع المقدسي باللفظ المذكور في الكتاب هذا حديث حسن
غريب وأخرجه النسائي من طريق عبد الرحمن بن غنم عن أبي ذر ومن أخرى عن
عبد الرحمن عن معاذ بن جبل بدل أبي ذر وزاد في المتن من الطريقين بعد يحيى ويميت
بيده الخير وقال بعد تخريجه شهر ضعيف وأخرجه الحافظ من حديث معاذ بن جبل

وَهُوَ ثَانٍ رَجُلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرُ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ
وَمَحِيَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ يَوْمَهُ ذَلِكَ فِي حَرِّ مَنْ
كُلٌّ مَكْرُوءٍ وَحَرِّ سَمِّ الشَّيْطَانِ

قال والحديث كما ذكر في رواية أبي ذر لكن ليس فيه وهو ثمان رجلية وزاد فيه وذكر فيه ٧
قدر عشر نسمة وزاد في آخره ومن قال ذلك حين ينصرف من صلاة المغرب أعطي مثل
ذلك ليلته وقال الحافظ أخرجه النسائي في اليوم واللييلة والمعمرى في اليوم واللييلة
أيضا وأخرجه الطبراني في الدعاء لكن قال عن أبي هريرة بدل عن معاذ وأخرجه
جعفر الغريابي في الذكر خالف الجميع فقال عن عبد الله بن عبد الرحمن بن حسين عن
شهر قال حدثني أبو أمامة وذكر الحافظ الحديث أبي أمامة طريقا أخرى وفي المتن
بعض مخالفة وللحديث شاهد من حديث أبي الانصاري سيأتي ذكره في الباب
الذي يلي هذا الباب إن شاء الله تعالى وللحديث شاهد أيضا عن أبي الدرداء أخرجه
الطبراني في الكبير بسند حسن ولفظه كالترمذي وفيه يحي ويميت بيده الخير وزاد
في آخره وكان له بكل كلمة عتق رقبة من ولد اسماعيل ثمن كل رقبة اثنا عشر ألفا ومن
قالها بعد صلاة المغرب كان له مثل ذلك ووقع الحديث في الصحيحين والموطأ من
حديث أبي هريرة لكن ليس فيه التقييد بصلاة الصبح ولا الزيادة التي في الذكر
اه (قوله وهو ثمان رجلية) أي عاطفهما كما كان في التشهد قبل أن ينهض (قوله قبل
أن يتكلم) أي باجني كما سبق (قوله ورفع له عشر درجات) ان قلت ما الفرق بينها
وبين العشر حسنات قلت يمكن الفرق بان الحسنات هذه تكتب له في صحائف
حسناته وتوزن معها وتؤخذ فيما عليه من الحقوق كسائر حسناته بخلاف العشر
الدرجات فانها معدة له بعد دخول الجنة لا وزن فيها. ولا أخذ منها فيها نومان متغايران
بتغاير أحكامهما التي ذكرتها كذا في شرح المشكاة لابن حجر (قوله وحرس من
الشيطان) أفرد مع أنه أشد المسكر وهات لبيان ان الحذر منه ينبغى ان يكون أقوى من

ولم ينبغِ لذنب أن يدركه في ذلك اليوم إلا الشُّرك بالله تعالى، قال الترمذی
هذا حديث حسن، وفي بعض النسخ صحيح * وروينا في سنن أبي داود

سائرهما (قوله ولم ينبغ) (١) في رواية أحمد ولم يحمل على معنى ينبغ (٢) لأن الروايات يفسر بعضها بعضها (قوله أن يدركه) أي يلحقه ويستأصله بالاحاطة به من سائر جوانبه حتى يهلكه بالعقاب الدائم عليه لحلوله بما قاله في حرمة التوحيد الآمن حرما ودخوله في ساحة الذكر المنيع سورها (قوله إلا الشُّرك بالله تعالى) أي فانه إن وقع منه لكونه لا يغفر ولا يكفر بدليل إن الله لا يغفر أن يشرك ويفرما دون ذلك لمن يشاء يحيط (٣) به ويستأصله بالعقاب الدائم عليه لخروجه من ذلك الحصن الحصين ورضاه بموالاته الشيطان الرجيم اللعن ٧ فخر معه في الدرك الأسفل من النار (قوله وفي بعض النسخ الخ) قال الحافظ وهي رواية أبي يعلى السنجى عن الجوبى وهو غلط لأن سنده مضطرب وشهر بن حوشب مختلف في توثيقه وسقط في سنده راو بن زيد ابن ابى نيسة وبين شهر بن حوشب وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن حسين وهو عند غير الترمذى من باقى الروايات ثابت هكذا زيد عن عبد الله عن شهر عن عبد الرحمن بن غنم وفي سنده اختلاف آخر بينه الحافظ وقد عزاه في المشكاة إلى الترمذى وفى بعض النسخ التى اشار إليها المصنف وزاد غريب ويحتمل أن يكون ساقطاً من أصل المؤلف أو تابتيه وسكت عنه لعدم تعلق غرضه به أو لعدم منافاة تلك الغرابة عنده لقبوله (وروينا في سنن أبى داود الخ) وكذا رواه النسائى أي في الكبرى وابن حبان في صحيحه لكن قال عن الحارث بن مسلم التميمى قال في السلاح وعند أبى داود عن الحارث بن مسلم عن أبيه مسلم بن الحارث قال أبو عمر بن عبد الر وهو الصواب إن شاء الله تعالى وسئل أبو زرعة الرازى عن مسلم بن الحارث أو الحارث بن مسلم فقال الصحيح الحارث بن مسلم بن الحارث عن أبيه وقال أبو حاتم الحارث بن مسلم تابعى أه وليس للحارث ولا لأبيه في الكتب الستة سوى هذا الحديث أه كلام السلاح قال الحافظ وهو حديث حسن قال ورجح أبو زرعة وأبو حاتم رواية الحارث بن مسلم عن أبيه مسلم بن الحارث وصنيع ابن حبان يقتضى خلاف ذلك فانه أخرج الحديث

عن مسلم بن الحارث التميمي الصحابي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه أسر إليه فقال إذا انصرفت من صلاة المغرب فقل اللهم أجرني من النار سبع مرات فانك إذا قلت ذلك ثم مت من ليلتك كتبت لك جوار منها ، وإذا صليت الصبح فقل كذلك فانك إن مت من يومك كتبت لك جوار منها

في صحيحه عن مسلم بن الحارث عن أبيه الحارث بن مسلم فكانه ترجع عنده ان الصحابي في هذا الحديث هو الحارث بن مسلم اه (قوله عن مسلم بن الحارث) قال في أسد الغابة مسلم بن الحارث بدل (١) التميمي روى عنه ابنه الحارث بن مسلم قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فلما هجمنا على القوم تقدمت أصحابي على فرسي فاستقبلنا النساء والصبيان يصيحون فقلت لهم تريدون أن تحرروا قالوا نعم قلت قولوا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فقالوها فلامني أصحابي وقالوا أشرفنا على الغنيمة فمنعتنا ثم انصرفنا إلى النبي ﷺ فاخبروه فقال لقد كتب له من الاجر من (٢) كل إنسان كذا وكذا ثم قال لي اذا صليت المغرب فقل اللهم أجرني من النار سبع مرات فانك اذا قلت ذلك ثم مت من ليلتك كتب لك جوار منها واذا صليت الصبح فقل مثل ذلك فانك ان مت من يومك كتب لك جوار منها ثم أسنده وقال أخرجه الثلاثة يعني ابن عبد البر وابن منده وأبو نعيم اه وقد أخرج الحديث بطوله ابن حبان إلا أنه سماه الحارث وسمى ولده مسلماً كما تقدم وزاد فيه أن النبي ﷺ قال له أما اني سأكتب لك كتاباً لأئمة المسلمين من بعدى أوصى بك قال فكتب لي كتاباً وختمه ودفعه الي قال ثم أتيت أبا بكر بالكتاب ففضه وقرأه وأمر لي بعتاء ثم ختم عليه ثم أتيت عمر ففعل مثل ذلك ثم عثمان ففعل مثل ذلك قال يعني ولد (٣) الحارث ومات الحارث في خلافة عثمان فلم يزل الكتاب عندنا حتى بعث إلى عمر بن عبد العزيز فقرأه وأمر لي بعتاء وأخرجه الحافظ وغيره (قوله أجرني) من الاجارة أى احفظني (قوله سبع مرات) ظرف لقل أى كرر ذلك سبع مرات ولعل النكته في هذا العدد مراعاة سبعة أبواب النار أو طبقاتها أو سبعة أعضاء المتكلم بها (قوله جوار) أى خلوص منها أى من النار أى دخولها أو خلوده فيها اشارة لحسن

(١) لفظ (بدل) لعله زائد (٢) لعله (عن) (٣) لعله (بعض ولد) ع

* وَرَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ وَسُئِنَ ابْنُ مَاجَه وَكِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ
 أُمِّ سَكَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ قَالَ اللَّهُمَّ
 إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا وَرِزْقًا طَيِّبًا * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ صُهَيْبٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَحْرُكُ شَفَتَيْهِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ
 بِشَيْءٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا الَّذِي تَقُولُ قَالَ اللَّهُمَّ بِكَ أَحْوَلُ وَبِكَ
 أَصْوَلُ وَبِكَ

الخاتمة والجوار في الاصل البراءة تكون مع الرجل في الطريق حتى لا يدفعه أحد
 من المرور وحينئذ فلا يدفعه الا تحلة القسم وذكر الصديق الاهدل فيه جواز بالزاي
 أيضا (قوله وروينا في مسند أحمد الخ) ورواه النسائي في الكبرى وابن ماجه
 وقال في روايته اذا صلى أوحين سلم بالشك وأبو يعلى وأخرجه الدارقطني في
 الافراد والطبراني في الصغير كما في الحصن وهو حديث حسن لشاهده كما قال الحافظ
 وخرجه من طرق (قوله أسألك علما نافعاً) أى شرعياً أعمل به وقدم على ما بعده لانه
 طريق الى معرفة الحلال وأسباب القبول وفي رواية الحصن تقديم سؤال الرزق
 عليهما قال شارحه وقدم على ما بعده لانه أساس لهما ولا يعتد بهما دونه كما قال تعالى
 كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (قوله وعمل متقبلاً) بفتح الباء أى مقبولاً بان يكون
 مقروناً بالاخلاص (قوله ورزقا طيباً) أى حلالاً ملائماً للقوة معينة على الطاعة
 والعبادة (قوله فيه) أى في كتاب ابن السني كما في الحصن ولم يبال بإيهام عود
 الضمير لغيره من أحمد ومن بعده لان القاعدة ان الضمير يعود لأقرب مذكور الا
 لقرينة قاله الحافظ (قوله عن صهيب) لم ينسبه هنا ولا في كتاب ابن السني والمسمى
 بصهيب من الصحابة اثنان صهيب بن سنان المشهور بالروى أحد المعذبين في الله
 وصهيب بن النعمان في أسد الغابة (قوله بعد صلاة الفجر) في الحصن بعد صلاة
 الضحى وكذا هو في أصل مصحح من كتاب عمل اليوم والليلة لابن السني وفي
 نسخة منه بعد صلاة الصبح والله أعلم (قوله بك أحول) أى بحولك وقوتك
 وعونك وحولك ٧ أحول أى أعالج أموري وقال البيهقي أى أطالب (قوله أصول

أَقَاتِلْ * وَالْأَحَادِيثُ بِمَعْنَى مَا ذَكَرْتَهُ كَثِيرَةً وَسَيَأْتِي فِي الْبَابِ الْآتِي مِنْ بَيَانِ
الْأَذْكَارِ الَّتِي تَقَالُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ مَا تَقَرُّ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى *
وَرَوَيْنَا عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيِّ فِي شَرْحِ السُّنَنِ قَالَ قَالَ عَلْقَمَةُ بْنُ قَيْسٍ بَلَّغْنَا
أَبَ الْأَرْضِ

أَيُّ أَدْفَاعٍ مِنَ الصِّيَالِ وَقَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ أَيُّ أَسْطَوَ وَأَقَهَرَ (قَوْلُهُ أَقَاتِلْ) أَيُّ
أَخَاصِمٍ وَأَجَاهِدٍ وَلَا يَخْفَى مَا اشْتَبَهَ عَلَيْهِ هَذَا الذِّكْرُ مِنَ التَّبَرُّيِّ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ
وَرَدَّ الْأَمْرَ إِلَيْهِ تَعَالَى (قَوْلُهُ وَالْأَحَادِيثُ فِي مَعْنَى مَا ذَكَرْتَهُ كَثِيرَةً) قَالَ الْحَافِظُ
مِنْهَا حَدِيثٌ صَهْبٍ أَيْضًا وَمِنْهَا مَا جَاءَ أَنَّ كَعْبَ الْأَحْبَارِ قَالَ إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَانَ أَوَّلَ مَا فَرَّغَ (١) مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي جَعَلْتَهُ عَصِمَةً أَمْرِي
وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي جَعَلْتَ فِيهَا مَعَاشِي وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي جَعَلْتَ فِيهَا مَعَادِي
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ اظْ قَالَ كَعْبٌ وَحَدَّثَنِي صَهْبٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
كَانَ يَصْرَفُ (٢) بِهَذَا الدُّعَاءَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ الْحَافِظُ حَدِيثٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ مُخْتَصَرًا
وَإِبْنُ خُزَيْمَةَ وَذَكَرَ النَّسَائِيُّ فِيهِ اخْتِلَافًا وَقَالَ أَبُو مَرْوَانَ يَعْنِي الرَّائِي عَنْ كَعْبٍ
لِهَذَا الْحَدِيثِ لَا يَعْرِفُ وَذَكَرَ غَيْرُهُ أَنَّهُ صَحَابِي وَعَدَّ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ رَوَايَةِ الصَّحَابِيِّ
عَنِ التَّابِعِيِّ وَيُقَالُ إِنَّ اسْمَهُ مَغِيثٌ بِمَعْجَمَةٍ وَمِثْلُهُ وَقِيلَ أَبُوهُ وَبِكَوْنِهِ تَابِعِيًا فَقَدْ تَوَالَى
فِي سَنَدِهِ أَرْبَعَةُ تَابِعِيُونَ عَلَى نَسْقٍ هُمْ مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَرْوَانَ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ كَعْبٍ أَهْ وَمِنْ الْأَحَادِيثِ مَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدُّعَاءِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَفْدِنِي فَإِنِّي شَيْخٌ نَسِيَ فَلَا تَكْثُرُ
عَلَى قَالَ أَعْلَمَكَ دُعَاءَ تَدْعُو بِهِ كُلَّمَا صَلَيْتَ الْغَدَاةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ
تَقُولُ اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عِنْدِكَ وَأَفْضَ عَلَى مِنْ فَضْلِكَ وَأَسْبِغْ عَلَى رَحْمَتِكَ وَأَنْزِلْ عَلَى
بِرْكَتِكَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ رَجَّاهُ ثِقَاتُ الْأَعْبَادِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ أَيُّ الرَّائِي عَنْ أَنَسٍ
فَضْعِيفٌ لَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ قَبِيصَةَ بْنِ مَخَارِقٍ صَاحِبِ الْقِصَّةِ قَالَ أَتَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا قَبِيصَةُ مَا مَرَرْتَ بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ وَلَا مَدْرٍ إِلَّا اسْتَغْفَرْتَ لَهُ

تَعِجُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ نَوْمَةِ الْعَالَمِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

إذا صليت الفجر فقل ثلاثا سببحان الله العظيم وبحمده فذكر الحديث وفيه قل اللهم اني أسألك مما عندك افض على من فضلك وانشر على من رحمتك حديث غريب أخرجه أحمد وقال الحافظ بعد أن ذكر أحوال سنده ولولا الرجل المبهم لكان السند حسنا اه (قوله تعج) كأن المراد ترفع شكواها الى الله من ذلك الفعل والعج في اللغة رفع الصوت وفي الحديث أفضل الحج والعج والشج قال في النهاية العج رفع الصوت بالتلبية (قوله العالم) بكسر اللام (قوله بعد صلاة الصبح) أى لانه أشرف النهار ومفتتحه فهو حرى بان يعمر بالطاعات وفي النوم ترك ذلك وأيضا فهو وقت قسمة الارزاق والنائم معرض عن أثر ذلك وقد بينت في جزيل الغنائم فيما يسن فيه ايقاظ النائم أنه يسن إيقاظ من نام بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس لما روي أنه ﷺ قال الصبيحة تذهب الرزق وعن بعضهم قال ابن العباد وأظنه عمر بن عبدالعزيز أنه رأى ابنا له نائما في هذا الوقت فايقظه وقال الارزاق تقسم وأنت نائم وساق التماساني في شرح الشفاء مثل هذه القصة عن العباس رضى الله تعالى عنه وزاد فانما النوم على ثلاثة أقسام حمق وهو بعد صلاة العصر لا ينامه الاسكران أو شيطان وخلق وهو القائلة وخرق وهو بعد الصبح اه ومحله إن كان لغير عذر والا بان غلبه النوم ولم يقدر على دفعه فلا بأس * وفي الاحكام السلطانية لما وردى لما أراد ابن الزبير هدم الكعبة أرسل إلى عبيد بن نمر ف قيل هو نائم فارسل اليه وأيقظه وقال اما بلغك أن النبي ﷺ قال إن الارض تضح الى الله من نومة العلماء اه فافاد أنه مرفوع وفي غريب أبي عبيد في حديث عمر إياكم ونومة الغداة فانها منجرة بمنجرة بحجرة قال أبو العباس المنجرة يبس الطبيعة والمنجرة مقطعة النكاح اه وفي شرح الشفاء للتماساني قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما النوم على ثلاثة أوجه نوم خرق ونوم خلق ونوم حمق فاما نوم الخرق فنوم الضحا تقضى الناس حوائجهم وهو نائم وأما نوم الخلق فنوم القائلة إلى نصف النهار وأما نوم الحمق فالنوم حين

﴿ باب ما يقال عند الصبح وعند المساء ﴾

اعلم أن هذا الباب واسع جدًا ليس في الكتاب باب أوسع منه، وأنا أذكر إن شاء الله تعالى فيه جملاً من مختصراته فمن وفق للعمل بكلها فهي نعمة وفضل من الله تعالى عليه وطوبى له،

تحضر الصلاة والنوم بين العشاءين يحرم الرزق اه قال الحافظ في الفتح وأخرج سفيان ابن عيينة في جامعه عن خوات رضى الله عنه قال نوم أول النهار خرق وأوسطه خاق وآخره حمق وسنده صحيح اه وفي الادب المفرد للبخارى عن خوات بن جبير قال نوم أول النهار خرق وأوسطه خلق وآخره حمق وفي نزهة العيون لنجم الدين بن فهد النوم في أول النهار غيلولة وهي الفقر وعند الضحا فيلولة وهي الفتور وقبل الزوال قيلولة وهي الزيادة في العقل وبعد الزوال حيلولة أى حيل (١) بينه وبين الصلاة وفي آخر النهار غيلولة أى تورث الهلاك اه

﴿ باب ما يقال عند الصبح والمساء ﴾

في القاموس الصبح الفجر وأول النهار والمساء ضده اه قال العلقمى في شرح الجامع الصغير قال (٢) شيخنا يعني السيوطى فائدة وهي عزيزة النقل ، فرع، أول المساء من الزوال ذكره الفقهاء عند كلامهم على كراهة السواك للصائم بعد الزوال اما الصبح فقل من تعرض له وطالما فحست عنه الى أن وقفت عليه في ذيل فصيح ثعلب للعلامة موفق الدين البغدادي قال الصبح عند العرب من نصف الليل الاخير الى الزوال ثم المساء الى آخر نصف الليل الاول اه ما نقله قلت ومن فرائده أنه يشرع (٣) ذكر الالفاظ الواردة في الاذكار المتعلقة بالصبح والمساء وهذا واضح في الاذكار التي فيها ذكر المساء والصبح اما التي فيها ذكر اليوم والليلة فلا يتأتى فيها ذلك إذ أول اليوم شرعاً من طلوع الفجر والليل من غروب الشمس اه وقال ابن حجر في شرح المشكاة بعد كلام الموفق والظاهر أن المراد في الاحاديث بالمساء أوائل الليل وبالصبح أوائل النهار ثم رأيتني في شرح سيد الاستغفار ذكرت لذلك زيادة وهي قوله ومن

(١) لعله (تحول) (٢) لعله (نقل) (٣) لعله (يعرف متى يشرع) ع .

وَمَنْ عَجَزَ عَنْ جَمِيعِهَا فَلْيَقْتَصِرْ مِنْ مَخْتَصَرَاتِهَا عَلَى مَا شَاءَ وَلَوْ كَانَ ذِكْرًا
وَاحِدًا * وَالْأَصْلُ فِي هَذَا الْبَابِ مِنَ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ قَوْلُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَسُبْحُ
بِحَمْدِهِ بَلْ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ، وَقَالَ تَعَالَى وَسُبْحُ بِحَمْدِهِ بَلْ بِالْعَشِيِّ

اطلاقه المساء على ما ذكر أي من غروب شمس اليوم والصباح على ما يأتي أي طلوع
الفجر يؤخذ ما قررناه سابقاً أن الاذكار المقيدة بالصباح والمساء ليس المراد فيها
حقيقتهم من نصف الليل الى الزوال في الاول ومنه الى نصف الليل في الثاني كما
نقل عن ثعلب وانما المراد بهما العرف من أوائل النهار في الاول وآخره (١) في الثاني
ويؤيده أن ابن أم مكتوم الاعمى مؤذن رسول الله ﷺ كان لا يؤذن الاذان
الثاني الذي هو علامة على الفجر الصادق حتى يقال له أصبحت أصبحت والصباح
ابتدأه من هذا الوقت وما قرب منه لا من نصف الليل وشرع الاذان منه عندنا
لا يدل على أنه من حينئذ لا يسمى (٢) صباحاً اه وسبقه لذلك ابن الجزري فقال من قال
إن ذكر المساء يدخل بالزوال فكيف يعمل في قوله اسألك خير هذه الليلة وما بعدها وهل
تدخل الليلة الا بالغروب اه وسبقه أيضاً لذلك العلامة الرداد وزاد بيان آخر
الوقت في كل منهما فقال في موجبات الرحمة وعزائم المغفرة وقت أذكار الصباح من
طلوع الفجر الى الضحا وما بقي وقتها فحكم الصباح منسحب عليه واختار منه
من طلوع الفجر الى أن تكون الشمس من ناحية المشرق كهيئتها من ناحية المغرب
عند العصر ووقت أذكار المساء من بعد صلاة العصر الى المغرب الى أن يمضي ثلث
الليل أو نصفه والله أعلم وقال ابن حجر في شرح المشكاة في الكلام على حديث عثمان
الآتي في الباب ثم ظاهر في الصباح والمساء وحين يصبح وحين يمسي أنه لو قال اثناء
النهار أو الليل لا تحصل تلك الفائدة وعظيم بركة الذكر يقتضي الحصول وسيأتي في
الكلام على ذلك الحديث لهذا المقام مزيد (قوله عجز) بفتح الجيم على الافصح
(قوله وسبح بحمد ربك) قال في الكشف بحمد ربك في موضع الحال أي وأنت
حامد لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانك عليه والمراد بالتسبيح الصلاة وعلى ظاهره
(قوله قبل طلوع الشمس) قال الواحدى يريد الفجر (قوله وقبل غروبها) يعني العصر

(١) لعله (وأخيره) (٢) لعل (لا) من زيادة النسخ

وَالْإِبْكَارِ ، وَقَالَ تَعَالَى وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ
مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ الْآصَالُ جَمْعُ أَصِيلٍ وَهُوَ مَا يَبْنُو
العَصْرِ وَالْمَغْرِبِ * وَقَالَ تَعَالَى

(قوله والابكار) (١) قال في زاد المسير الابكار ما بين طلوع الفجر الى صلاة الضحى
قال الزجاج ابكر الرجل يبكر لإبكارا وبكر يذكرك في كل شيء تقدم فيه اه
(قوله واذكرك ربك) قال أبو حيان في النهر لما أمرهم الله تعالى بالاستماع والانصات
اذا قرأ (٢) أى بقوله واذكرك ربك القرآن الآية ارتقى من أمرهم الى أمر رسوله ﷺ
يذكر الله تعالى في نفسه أي بحيث يراقبه ويذكره في الحالة التي لا يشعر بها أحد
وهي الحالة العليا وقوله «ربك» أي مالك أمرك «في نفسك» متعلق باذكرك «تضرعا
وخيفة ودون الجهر» معطوف على قوله في نفسك أي اذكرك في نفسك وذكرا دون
الجهر أي يذكره بالقول الخفي الذي يشعر بالتذلل والخضوع من غير صياح
ولا تصويت كما يناجي الملوك ويستجلب منه الرغائب وكما قال ﷺ للصحابه
وقد جهروا بالدعاء انكم لاتدعون أصم ولا غائباً ربعوا على أنفسكم اه (قوله
بالغدو) قال في النهر إن كان جمعا لغداة فهو مقابل للجمع وهو بالآصال وان
كان مصدراً لغدا فهو على حذف تقديره باوقات الغدو والظاهر اقتصار الامر
بالذكر على هذين الوقتين وقيل المراد بهما الاوقات أى سائرهما واقتصر
عليهما لانهما ظرفان للاوقات اه مع يسير تغيير (قوله جمع أصيل) مثله في
النهر لابي حيان والسلاح لابن همام وغيرها لكن قال الواحدى الآصال واحدهما
أصل وواحد الاصل أصيل قال الزجاج الآصال العشايا جمع الجمع اه وهو مخالف
لكلام المصنف وفي مفردات الراغب ما يؤيد كلام المصنف وهو قوله الآصال العشايا يقال
للعشية أصل وأصيله فجمع الاصيل أصل وآصال وجمع الاصيله أصائل اه فهو مصرح بان
آصال جمع لاصيل كاصل لأنه جمع لجمعه (قوله وهو ما بين المغرب الخ) قال الرادى
موجبات الرحمة وهو المساء في اعتبار معنى الاحاديث الواردة في أذكاره وأدعيته

(١) كانت هذه القولة مقدمة على سابقتيها فلعل الآية الثانية كانت في نسخة الشارح

مقدمة على الأولى . ع (٢) لعله (قرىء القرآن) . ع

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ

فهو محل الذكر المقيد بالعشاء والمساء فيأتي العبد فيه بما أتى به من بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس من الذكر الا ما اختص به الصباح وان عرض عارض وشغل شاغل عن الاتيان بما ذكر في هذا الوقت أتى به بعد صلاة المغرب فان حكم المساء باق عليه الى وقت العشاء مقدمة ومؤخرة اهـ (قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم انط) في النهر قال سعد بن أبي وقاص نزلت فينا ستة في وفي ابن مسعود وصهيب وعمار والمقداد وبلال قالت قریش انا لا نرضى أن نكون لهؤلاء أتباعا فاطردهم عنك فنزلت ولما أمر تعالى بأنذار غير المتقين لعلمهم يتقون أردف ذلك بتقريب المتقين واكرامهم ونهاه عن طردهم ووصفهم بموافقه ظاهرهم لباطنهم من دعاء ربهم وخلوص نياتهم والظاهر في قوله يدعون ربهم يسألونه ويلجئون اليه ويقصدونه بالدعاء والرغبة وذکر في زاد المسير خمسة أقول في المراد بذلك باقيها الصلاة العبادة تعلم القرآن دعاء الله بالتوحيد والاخلاص له وعبادته اهـ (قوله بالغداة والعشي) كناية عن الزمان الدائم ولا يراد بهما خصوص زمانهما كما يقول الحمد لله بكرة وأصيل لا يريد على كل حال فكفى بالغداة عن النهار والعشي عن الليل أو خصهما بالذكر لان الشغل فيهما غالب على الناس ومن كان في هذين الوقتين يغلب عليه ذكر الله تعالى ودعاؤه فكان في وقت الفراغ أغلب عليه اهـ (قوله يريدون وجهه) جملة حالية وذو الحال الواو في يدعون وهي الفاعل ويدعون هو العامل قال الواحدى قال ابن عباس يطلبون ثواب الله ويعملون ابتغاء مرضات الله والمعنى يريدون الله بطاعتهم ويذكر لفظ الوجه للتعظيم كما يقال هذا وجه الرأى وفي الحديث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعرض أعمال بني آدم بين يدي الله في صحف مختومة فيقول الله تعالى اقبلوا هذا ودعوا هذا فتقول الملائكة ما علمنا الا خيرا فيقول الله هذا ما أريد به وجهي وهذا لم يرد به وجهي ولا أقبل الا ما أريد به وجهي اهـ وفي النهروجه هو كناية عن الله سبحانه اذ الجسمانية تستحيل بالنسبة اليه تعالى وقال القاضي بدر الدين بن جماعة (١) في تأويل الآيات والحديث المتشابهة اعلم انه اذا أطلق

الآية (١) قال أهل اللغة العشي ما بين زوال الشمس وعروبها * وقال تعالى
 في يوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال
 رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية ، وقال تعالى إنا سخرنا
 الجبال معه يسبحن

الوجه في الآية الكريمة فالمراد به الذات المقدس وعبر عنه بالوجه على عادة العرب
 الذين نزل القرآن بلغاتهم يقول أحدهم فعلت ذلك لوجهك أى لك وكنى عن الذات
 بالوجه لانه المرئي من الانسان غالبا وبه يتميز الانسان عن غيره ولان الرأس والوجه
 موضع الفهم والعقل والحسن المقصود من الذات ولان الوجه مخصوص بمزيد
 الحسن والجمال وينظر عليه مافي القلب من رضا وغضب فاطلق على الذات مجازا
 وقد يعبر بالوجه عن الرضا وسبب الكناية عنه ان الانسان اذا رضى بالشئ
 أقبل عليه بوجهه واذا كرهه أعرض بوجهه عنه ويطلق الوجه ويراد به القصد
 ومنه قول الشاعر * رب العباد اليه الوجه والعمل اه وهذا كله بناء على مذهب الخلف
 القائلين بالتاويل وهو أحكم ومذهب السلف في ذلك وأمثاله تنزيهه تعالى عن
 ظاهره وتقويض المراد منه الي الله تعالى وهو أسلم وسيأتي لهذا المقام مزيد
 (قوله الآية) بحركات الاعراب الثلاثة كما نقدم فيما يقال في المسجد وللمراد الي
 قوله فتطردهم فسكون من الظالمين * قال الواحدى قال ابن الانبارى عظم الامر
 في هذا على النبي ﷺ وخوف بالدخول في جملة الظالمين لانه قد هم بتقديم الرؤساء
 وأولي الاموال على الضعفاء ذوى المسكنة فأعلمه الله أن ذلك غير جائز ونقله
 أيضا ابن الجوزى في زاد المسير (قوله قال أهل اللغة الخ) حكاها في النهاية ثم
 قال وقيل إنه من زوال الشمس الي الصباح وحكى المصنف في باب مايقول بعد
 زوال الشمس عن أبى منصور الازهرى ان العشي ما بين أن تزل الشمس الى أن
 تغرب اه وفي المذهب العشي من المغرب الى العتمة أو من زوال الشمس الى طلوع
 الفجر والعشي والعشية آخر النهار اه وفي المغرب المشهور أنه آخر النهار (قوله إنا
 سخرنا الجبال معه يسبحن) قال الواحدى فى تفسير سورة سبأ كان اذا سبح داود

(١) لفظ (الآية) كان ساقطا في نسختي المتن ولكن الشارح كتب عليه . ع

بالعشي والاشراق* وروينا في صحيح البخاري

سبحت الجبال معه وقال في سورة سبحان في قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده أى يخضع له ويخضع فصرف التسبيح الى لازمه وقال السيوطي في الجلالين يسبح متلبسا بحمده أى يقول سبحان الله وبحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم لانه ليس بلغتكم اه وهذا ظاهر التنزيل والتلفظ لا يتوقف على جارحة اللسان كما هو الصحيح عند المتكلمين لان الذى أقدر اللسان على النطق بوجوده بغيره سبحانه وتعالى وقال ابن حجر في شرح المشكاة والظاهر أنه بلسان المقال لان الاصح حمل النصوص على ظاهرها ما أمكن (قوله بالعشي والاشراق) قال الواحدى يروى عن ابن عباس بطرق أنه فسر التسبيح بالاشراق في هذه الآية بصلاة الضحى ثم ساق بسنده حديثاً مرفوعاً عن ابن عباس عن أم هانئ بنت أبي طالب أن رسول الله ﷺ دخل عليها فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى وقال يا أم هانئ هذه صلاة الاشراق اه (قوله وروينا في صحيح البخاري) عطف على « من القرآن قوله (١) » اظح الآن في الكلام محذوفاً يبينه السياق أى ومن السنة ما روينا اظح قال الحافظ ورواه أحمد والنسائي عن شداد في الاستعاذة وعمل اليوم والليلة وابن عدى قال في السلاخ وليس لشداد في الصحيحين سوى حديثين أحدهما هذا والآخر فى مسلم ان الله كتب الاحسان على كل شيء اه وفى الجامع الصغير رواه أحمد والبخاري والنسائي عن شداد اه وأخرج الحافظ الحديث من طريق الطبراني فى كتاب الدعاء من حديث بريدة رضى الله عنه أخرجه عن الوليد بن ثعلبة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ من قال حين يصبح وحين يمسي فذكر بمثله الا أنه قال فاغفر لى ذنوبى جميعاً وقال فى آخره فمات من يومه أو ليلته دخل الجنة وقال بعد تحريجه هو حديث حسن صحيح أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من غير الوليد بن ثعلبة وقد وثقه يحيى بن معين وكنت أظن أن روايته هذه شاذة وانه سلك عن الجادة حق رأيت الحديث من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه أخرجه ابن السني فبان أن للحديث عن بريدة أصلاً

(١) انظر المتن (من القرآن العزيز قول الله) . ع

عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ

وقد أخرجه الزار من حديث بريدة كما قاله في الحصن قال الحافظ وللحديث شاهد من حديث أبي امامة ومن حديث جابر وغيرهما أخرجهما الطبراني وغيره قاله الحافظ (قوله عن شداد بن أوس) هو أبو يعلى وقيل أبو عبد الرحمن شداد بن أوس بن ثابت الانصاري الخزرجي ابن أخي حسان بن ثابت قيل هو بدري وغلط قائله انما البدرى أبوه قال عبادة بن الصامت وأبو الدرداء كان شداد من أولى العلم والحكمة سكن بيت المقدس وأعقب بها توفي سنة ثمان وخمسين أو إحدى وأربعين أو أربع وستين عقب خمس وسبعين سنة ودفن بها وقبره بمصر باب الرحمة باق الى الآن روى له خمسون حديثا انفرد البخاري منها بواحد وهو حديث الباب ومسلم بآخر وهو حديث الاحسان (قوله سيد الاستغفار) أي سيد ألقاظه قال الطيبي استعير لفظ السيد من الرئيس المقدم الذي يصمد اليه في الحوائج لهذا الدماء الذي هو جامع التوبة لمن تأملها اذ هي غاية الاعتذار قال في فتح الاله وهذا الذكر كذلك وتعقب بأنه يفيد أن المراد بالاستغفار التوبة والظاهر من الحديث الاطلاق وبالمنع من جامعيتها لمعني التوبة اذ ليس فيه الا الاعتراف بالذنب الناشيء عن الندامة أما العزم على ألا يعود أو أداء الحقوق لله أو العباد فلا يفهم منه أصلا ويمكن أن يقال ان الظاهر من استعاذته من سوء صنعه العزم على عدم عوده وأما أداء الحقوق فيسأل من الله غفرانها وبالغفران يحصل المقصود والله أعلم قال الكرماني * ان قلت ما الحكمة في كون هذا الذكر أفضل الاستغفارات * قلت هو وأمثاله من التعبات والله أعلم بذلك لكن لا شك أن فيه ذكر الله بأكمل الاوصاف وذكر نفسه بانقص الحالات وهو أقصى غاية التضرع ونهاية الاستكانة لمن لا يستحقها الا هو، أما الاول فلما فيه من الاعتراف بوجود الصانع وتوحيده الذي هو أصل الصفات العدمية المسماة بصفات الجلال والاعتراف بالصفات السبع التي هي الصفات الوجودية المسماة بصفات الاكرام وهي القدرة اللازمة للخلق الملزومة للارادة والعلم والحياة والخامسة الكلام اللازم من الوعد والسمع والبصر اللانمان من المغفرة اذ المغفرة للمسموع وللبيصر لا يتصور الا بعد السماع والابصار، واما الثاني فلما فيه أيضا من الاعتراف

اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ
مَا اسْتَطَعْتُ

بالعبودية وبالذنوب في مقابلة النعمة التي يقتضى نقيضها وهو الشكر اه قال شارح
عدة الحصن * ان قلت أين لفظ الاستغفار في هذا الدعاء وقد سماه الشارع سيد
الاستغفار * قلت الاستغفار في لسان العرب طلب المغفرة من الله تعالى وسؤاله
غفران الذنوب السالفة والاعتراف بها وكل دعاء كان فيه هذا المعنى فهو استغفار مع
أن الحديث فيه لفظ الاستغفار وهو قوله فاغفرلى الخ (قوله أنت ربى) أى ورب كل
شيء فقد ربت الوجود وأهله بالاجاد ثم بالامداد فوجب على وعلى سائر العباد العود إلى
ساحتك العلية بلسان الاعتذار والقيام فى حال الذل والانكسار (قوله لا إله إلا
أنت) أى فلا يطلب من غيرك شيء لانه مقهور لا ينفع نفسه ولا يدفع الضر عنها وما
أحسن قول العارف الكبير أبى الحسن الشاذلى ايسر من نفع نفسي لنفسي *
فكيف لا آيس من نفع غيري لنفسي * وزجوت الله لغيري * فكيف لا أرجوه
لنفسي * (قوله خلقتنى) شرح لبيان التزبية المدلول عليها بقوله أنت ربى (قوله
وأنا عبدك) أى مخلوقك ومملوكك جملة حالية محققة أو معطوفة وكذا جملة وأنا على
عهدك الخ (قوله على عهدك ووعدك) قيل عهدك أى ما عاهدتني بالايان المأخوذ
يوم ألت بر بكم أى أنا مقيم على ما عاهدتني فى الازل من الاقرار بر ببيتك وقيل
عهدك أى على ما عاهدتني أى أمرتني به فى كتابك ولسان نبيك من القيام بالتكاليف
ووعدك أى مستنجز وعدك فى المثوبة والاجرى العقبى على هذه العهود وأنا موقن
بما وعدت به من البعث والنشور وأحوال القيامة فالمصدر مضاف لفاعله وقيل ما
عاهدتك عليه فى الازل من الاقرار بالوحدانية المأخوذ يوم ألت بر بكم ووعدك
أى ما وعدتك به من الوفاء بذلك فالمصدر مضاف للمفعول قيل ولا يبعد أن يراد
الجميع من الكلمة الجامعة لما ذكر وغير ذلك مما يخطر ببال ٧ (قوله ما استطعت) أى
قدر استطاعتي فإما مصدرية واشترط ظرفية الاستطاعة اعتراف بالعجز والقصور
عن كنه الواجب فى حقه تعالى أى لا أقدر أن أقوم بعهدك حق القيام به لكن أجتهد
قدر طاقتي قال صاحب النهاية استثنى بقوله ما استطعت موضع القدر السابق لأمره

أَبُوهُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوهُ بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ

أي إن كان قد جري القضاء على أن أنقض العهد يوما فاني أميل عند ذلك إلى الاعتذار بدفع الاستطاعة في رفع ما قضيت (قوله أبوه) قال المصنف معناه أقر واعترف قال في السلاح وأصله من بؤت بكذا إذا احتملته ومنه قوله تعالى فباءوا بغضب على غضب قال بعض المفسرين معناه احتملوه ورجعوا به اه وفي شرح (١) المشكاة أصله ألزم والانسب هنا أقر واعترف ثم هو بهمزة مفتوحة فموحدة مضمومة وبعد الواو همزة وقال ابن الجزري أي ألزم وارجع وأقر واعترف بالنعمة التي أنعمت بها علي (قوله وأبوه لك بذني) معناه الاقرار بالذنب والاعتراف به أيضا لكن فيه معنى ليس في الاول لان العرب تقول باء فلان بذنبه إذا احتمله كرها لا يستطيع دفعه عن نفسه ولذا ورد في بعض الروايات الصحيحة أبوه لك (٢) بنعمتك علي وأبوه بذني بإثبات لك مع النعمة وبمحذوفها في ذنبي وهو أدب حسن قال الشيخ ابن حجر في شرح المشكاة وأبوه بذني أي الذنب العظيم الموجب للقطيعة لولا واسع عفوك وهامع فضلك اه وتعقبه في المرقاة بأنه ذهول وغفلة منه أن هذا لفظ النبوة وهو معصوم عن الزلة اه ولك أن تقول ليس في هذا إثبات وقوع الذنب منه ﷺ حتي ينافي العصمة انما المقصود انه لكمال فضله وخضوعه لربه يرى ذلك وكما كمل الانسان زاد اتهامه لنفسه ومثاله في الشاهد أن البريء من الذنب المقرب مثلا اذا قال للملك أنا مسيء في حقت ونحو ذلك عد منه تواضعا وسببا لترقيه عند ذلك الملك وليس فيه إثبات للذنب والله أعلم * وقد تقدم لهذا نظير في أما كن كثيرة منها في دعاء الافتتاح وقال الطيبي اعترف أولا بأنه تعالى أنعم عليه ولم يقيدته ليشمل كل الانعام ثم اعترف بالتقصير وأنه لم يقيم بأداء شكرها وعد ذنباً مبالغة في التقصير وهضم النفس اه وتعقبه ابن حجر بأنه لا يتفرع عليه ما قرنه بقاء التفريع المفرع ما بعدها عما قبلها في قوله فاغفر لي وفيه أن الاعتراف يقتضي لعفو الاقتراح موجود في كلام الطيبي فيناسب تفريع سؤال الغفران عليه ولذا قال في المرقاة إن كلام الطيبي في كمال الحسن (قوله فانه لا يغفر الذنوب) أي جميعها وظاهر خروج الكفر منها فلا يغفر أو حتى الكفر اذا كان الغفران بالتوبة

(١) في النسخ (قوله وفي شرح) ع (٢) في النسخ حذف (لك) وهو غير مستقيم ع

(٦ - فتوحات ثالث)

أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ حِينَ يُمْسَى فَاتَ دَخَلَ الْجَنَّةَ أَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِذَا قَالَ حِينَ يُصْبِحُ فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ مِثْلُهُ * مَعْنَى أَبُوهُ أَقْرَبُ وَأَعْتَرَفَ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمْسَى سَبَّحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً

من العصيان (قوله أعوذ بك الخ) ما فيه مصدرية أو موصولة أى أعوذ بك من صنعى أو مما صنعت مما لم أستطع على (١) كفى نفسى عنه من الاعمال التى تؤدى بصاحبها الى الهلاك الابدى والعذاب السرمدى قال فى الحرز والمراد به غفران الاوزار وعدم الاصرار ولذا كان سيد الاستغفار (قوله فمات) أى فى ليلته كما جاء فى رواية أخرى للصحيح (قوله دخل الجنة) أى ابتداء من غير دخول النار لان الغالب أن المؤمن بحقيقته المؤمن بمضمونها لا يعصى الله تعالى أو لانه تعالى يتفضل فيعفو عنه ببركة هذا الاستغفار أشار اليه الكرماني جوابا عما يقال المؤمن يدخل الجنة وإن لم يقل هذا الذكر والله أعلم (قوله وروينا فى صحيح مسلم) فى المشكاة متفق عليه وأقره ابن حجر والقاري لكن فى الحصن رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم وابن حبان وأبو عوانة كلهم عن أبي هريرة ولم يذكر فى روايته البخارى وكذا لم يذكره صاحب السلاخ وقال ان اللفظ لمسلم وعند أبي داود سبحان الله العظيم وبحمده ولفظ الحاكم من قال اذا أصبح مائة مرة وإذا أمسى مائة مرة سبحان الله وبحمده غفرت ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر ورواية ابن حبان فى صحيحه بمعنى رواية الحاكم اه وكذا لم يذكر (٢) الحافظ فيمن خرج به البخارى بل زاد فذكر فى مخرجه مالك لكن قال غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وابن السني قال من عدة طرق إلا أنه خالف باقى الرواة فانه قال عن سهل بن صالح عن أبيه وكذا أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم من عدة طرق عن سهل عن أبيه باسقاط سمي وقال مالك ومسلم وأبو داود عن سهل عن سمي وهو مولى أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي صالح والصواب إثبات سمي والله أعلم (قوله من قال حين يصبح الخ) الظاهر من قال (٣) حين يصبح سبحان الله وبحمده

(١) كذا والاولى حذف (على) ع (٢) فى النسخ (يدكره) (٣) لعله (الظاهر أن المراد من قال) ع

لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ، وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَغَيْرِهَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُبَيْبٍ بَضَمَ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا فِي لَيْلَةٍ مَطَرٍ وَظُلُمَةٍ شَدِيدَةٍ نَطْلُبُ النَّبِيَّ ﷺ لِيُصَلِّيَ لَنَا فَأَدَّرَ كَنَاهُ فَقَالَ

مائة مرة وحين يسمى كذلك ويحتمل الحديث أن المراد أنه يأتي بالمائة في الوقتين لكن وقع في كلام المؤلف ما يصرح بالثاني قاله الرداد في موجبات الرحمة وينبغي أن يسبغ هذا التسبيح قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ورد في ذلك من الآيات الكريمة ليكون جامعا في عمله هذا بين ما جاء في الكتاب والسنة ولذا ينبغي الجمع بين الروايتين فيقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة اه (قوله مما جاء به) أي قول سبحان الله وبحمده مائة مرة (قوله الرجل قال مثل ما قال الخ) استشكل بأنه يقتضي أن من قال مثل قوله أو زاد عليه يكون أفضل منه ولا إشكال في الزيادة إذا الثواب بقدر العمل إنما الاستشكال مع المائة فإنها تقتضي المساواة لا الأفضلية، وأجيب بأن الاستثناء بالنسبة إليه منقطع والتقدير لم يأت رجل بأفضل مما جاء به لكن رجل قال مثل ما قاله فإنه يأتي بمساو له لتعذر الاتصال فيه إلا أن يقدر لم يأت أحد بمثل ما جاء به ولا بأفضل منه إلا أحد الخ أو أن أوفيه بمعنى الواو وقال ميرزا الجواب الصحيح أن يقال الاستثناء وإن كان في الظاهر من النفي لكن في الحقيقة من الإثبات والمعنى أن من قال ذلك أتى بأفضل مما جاء به كل أحد إلا أحدا قال مثل ذلك فإنه مساو له أو زاد عليه فإنه أفضل منه قال والمراد بالأفضل منه جنس أذكره لأنه أفضل الادعية لا أنه أفضل من جميع الأعمال فإن الإيمان وكثيراً من الطاعات أفضل منه اه قال المصنف وفي قوله أو زاد دليل واضح على أن هذا مما يجوز فيه الزيادة وليس من التحديد الذي نهى عن اعتدائه ومجازة عدده وإن زيادته لأفضل فيها أو تبطل كالزيادة في أعداد الوضوء والصلاة اه وتقدم في باب الذكر له مزيد قليل ولعل الفرق بين القسمين أن الأول للتشريع والثاني للتحديد (قوله وروينا في سنن أبي داود) أي واللفظه (قوله والتزمى) أي وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه (قوله وغيرها) فراه الطبراني أيضاً بالأسانيد

قُلْ فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا نَمَّ قَالَ قُلْ فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا نَمَّ قَالَ قُلْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَقُولُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودُ ذَاتَيْنِ حِينَ تُمْسِي وَحِينَ تُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

الصحيححة قال الحافظ مدار هذا الحديث على أسيد بن أبي أسيد البراد أي الراوى له عن معاذ بن عبد الله بن خبيب الجهني عن أبيه رضى الله عنه وليس من رجال الصحيح وقال الدارقطني يعتبر به ٧ وقد أخرج له النسائي متابعاً في هذا الحديث من رواية زيد بن أسلم عن معاذ بنحوه وليس فيه قصة الظلمة والمطر ولا ذكر قل هو الله أحد أخرج النسائي من طريق حفص بن ميسرة عن زيد وأخرجه أيضاً من طريق عبد الله بن سليمان الأسلمي عن معاذ بن عبد الله بن خبيب عن أبيه عن عقبة بن عامر الجهني فذكره بنحو رواية زيد بن أسلم والحديث معروف بعقبة بن عامر الجهني جاء عنه بالفاظ مختلفة * قلت وقد بين بعضها الحافظ في تخريج الأذكار التي تقال بعد الصلاة وتقدم ذكر خلاصته ثم قال وذكر النسائي له طرقاً (١) منها ما أخرجه هو والبرار عن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر المعروف بغندر عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن يزيد بن رومان عن عامر بن عقبة وفي رواية السامي عن عقبة بن عامر ثم انفقاع عبد الله الأسلمي أن رسول الله ﷺ وضع يده على صدره وقال قل فلم أدر ما أقول فذكر بنحو الحديث المتقدم وقال فيه هكذا فتعوذ فمات تعوذ المتعذون بمنزله قال النسائي بعد تخرجه هذا خطأ اهـ قال الحافظ وبسبب هذا الاختلاف قلت الحديث حسن وتوقفت في تصحيحه واتضح مما (٢) سقته أنه ليس في الكتب الثلاثة وغيرها عن (٣) عبد الله بن خبيب قال في السلاح ليس لعبد الله بن خبيب عند الستة سوى هذا الحديث وقال البرقي له عن النبي ﷺ حديثان وقال أبو الفرج بن الجوزي له ثلاثة أحاديث وخبيب قال المصنف بضم الخاء المعجمة زاد في الحرز وموحدتين مصغروهما في أسد الغابة عبد الله بن خبيب الجهني حليف الانصار عباده في أهل المدينة له ولأبيه صحبة ثم اسند الحديث المذكور وقال أخرجه الثلاثة يعني ابن منده وأبانعيم وابن عبد البر (قوله قل) أى اقرأ (قوله قل هو الله أحد) أى اقرأ هذه السور الثلاث الملقبة بهو الله أحد والمعوذتين قيل وكان قراءة الاخلاص بمنزلة الشفاء قبل الدماء لنفيدة سرعة الاخلاص (قوله ثلاث مرات) أي

(١) في النسخ (طرق) (٢) في النسخ (ما) بحذف الميم (٣) لعله (الإع) ع

يكفيك من كل شيء قال الترمذي حديث حسن صحيح * وروينا في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه وغيرها

فان من أدب الدعاء الاحلاح وأقله التثليث (قوله تكفيك) أي هذه السور أي تدفع عنك (قوله من كل شيء) قيل من فيه زائدة في الاثبات على مذهب جماعة بل وعلى مذهب الجمهور لان يكفيك متضمنة للنفي كما علم من تفسيرها بيدفع ويصح أن تكون لا ابتداء الغاية أي تدفع عنك من أول مراتب السوء الى آخرها أو تبعضه أي بعض كل نوع من أنواع السوء قيل ويحتمل أن يكون المعنى تغنيك عن كل ماعداها ولعل وجه أن سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن ووردان يقرأ سورة ابلغ عند الله من قل أعوذ برب الفلق رواه أحمد والنسائي والدارمي من حديث . . . (١) واعترض بأنه اذا فسر يكفي بما سبق وأبلغ بمعنى أبلغ في التهويد من كل سورة فما وجه ذكر الثلاثة في الحديث المذكور، وأجيب بأنه عليه السلام كان يخبر بالقليل أولاً ثم بالكثير اعلاماً بمنة الله تعالى عليه وعلى أمته اذ لم يعطوا ذلك الا بسببه فاخبر أن الثلاثة تكفي من كل سوء ثم عظمت عليه المنة فاخبر بان وسطاها وخلصتها في ذلك تحصل الكفاية بها وحدها ويمكن الجمع أيضا بان يجعل من كل سوء خاصا بالثلاث وهو ما في حديث الباب وقل أعوذ برب الفلق أبلغ أي عند الله في كفاية شيء مخصوص من أنواع السوء وقيل ويحتمل على بعد أن يكون المراد في حديث احمد أبلغ من قل أعوذ برب الفلق أي وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الناس بقرينة حديث ابن خبيب في الخبران (قوله والترمذي) أي وقال هذا حديث حسن (قوله وغيرها) قال في المرقاة قال ابن الجزري رواه أحمد والاربعة وابن حبان في صحيحه وأبو عوانة ولفظهم في الصباح النشور وفي المساء المصير * قلت وكذا رواه البخاري في الادب المفرد وأخرجه النسائي في الكبرى كما قاله الحافظ قال وأخرجه الترمذي وابن ماجه بصيغة الامر اذا أصبح أحدكم فليقل وفي سند كل منهما مقال قال ابن الجزري وجاء في أبي داود فيهما النشور وفي الترمذي فيهما المصير اه وبه يعلم أن ما في الكتاب لفظ أبي داود وفي الحزب نقلا عن ابن الجزري يقال نشر ينشر نشورا اذا عاش بعد الموت ولذا ناسب أن يقال في الصباح واليه النشور

بالأسانيد الصحيحة عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ النُّشُورُ وَإِذَا أَمْسَى قَالَ اللَّهُمَّ بِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ النُّشُورُ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ

فانه يقع في القيام من النوم وهو كالموت وناسب أن يقال في المساء واليه المصير لانه يصير الى النوم وهذا هو الصحيح في الحديث ورواه أبو عوانة في صحيحه وغيره وما ورد غير ذلك فانه وهم من الراوى اه ويشير به الى ما ذكره في تصحيح المصاييح أنه جاء في أبي داود فيهما النشور وفي الترمذى فيهما المصير اه ولا يخفى أنه بمجرد تحسين المناسبة المعنوية ولا يجوز الطعن بالوهم وغيره فيما ثبت من الروايات لاسيما ورواية أبي داود والترمذى أكثر اعتبارا من رواية أبي عوانة مع أن مؤدى النشور والمصير واحد وهو الرجوع الى الله تعالى بعد الموت نعم المغايرة بينهما أتم على أن قوله بك نحيا يناسبه النشور وبك نموت يناسبه المصير ففيه نوع لف ونشر اه وأيضا فان النهار محل الكسب فيناسب الانتشار والليل محل السكون فيناسب المصير اه (قوله بالأسانيد الصحيحة) قال الحافظ بعد تخريجه الحديث انه حديث صحيح غريب (قوله اذا أصبح) أى دخل في الصباح (قوله بك أصبحنا) أى بسبب نعمة الجادك وإمدادك أصبحنا والظرف خبر مقدم على حذف مضاف (قوله وبك نحيا الخ) حكاية الحال الآتية يعنى يستمر حالنا على هذا في جميع الاوقات وسائر الاحوال ومثله حديث حذفته السابق في باب ما يقول اذا استيقظ من نومه اللهم باسمك أحيا وأموت أى لأفك عنه وتقدم في ذلك الباب الكلام على هذا الخبر بما يغنى عن الاعادة والمقصود من ذلك التبرى من الحول والقوة (قوله النشور) أى البعث بعد الموت والتفرق بعد الجمع (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه أبو داود كما في الحصن والسلاح زاد الاخير ورواه الحاكم وزاد فيه بعد قوله لك (١) ثلاث مرات ويرفع بها صوته زاد الحافظ وأخرجه النسائي وابن خزيمة والحديث صحيح غريب قال وقد وجد له شاهد

وَأَسْحَرَ يَقُولُ سَمِعَ سَامِعٌ بِحَمْدِ اللَّهِ وَحَسَنِ بِلَاثِهِ عَلَيْنَا رَبَّنَا صَاحِبِنَا وَأَفْضَلِ عَلَيْنَا
عَائِدًا بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ ، قَالَ الْقَاضِي عِيَاضٌ وَصَاحِبُ الْمَطَالَعِ وَغَيْرُهُمَا سَمِعَ

عن ابن عمر لكنه غير مرفوع فأخرجه الحافظ عن مجاهد عن ابن عمر أنه كان إذا غشيه الصبح وهو مسافر نادى سميع سامع بحمد الله فذكر مثله لكن زاد يقولها ثلاث مرات أخرجه أيضا عنه لكن به بلفظ أسمع سامع وباقيه سواء وزاد ولا حول ولا قوة الا بالله قال ورويناه في كتاب الدماء للمحاملي من وجه آخر عن مجاهد عن نعيم بن مسعود موقوفا أيضا ورواية أسمع بالهمزة تؤيد ما ذهب اليه القاضي عياض من ضبط سميع بتشديد الميم اهـ (قوله فأسحر) أى دخل في وقت السحر وهو قبيل الصبح قال الزغشري السدس الاخير من الليل قيل سمي بذلك لاشتباهه بالضياء ذكره صاحب العين (قوله بحمد الله) أى بحمدنا الله فالمصدر مضاف للمفعول زاد أبو داود « ونعمته » وقيل المراد أى سار الى السحر وعلى هذا فيختص هذا الذكر بالمسافر بخلافه على الاول (قوله وحسن بلاثه) بالجر عطف على حمد الله وفى نسخة من الحصن بالرفع على أنه جملة من مبتدأ وخبر أى حسن نعمته أو حسن اختياره واقع علينا وثابت له بنا قال ابن الجزرى قوله على نعمه وحسن بلاثه أى على ما أحسن لنا وأولانا من النعم وحسن البلاء بالنعمة الاختبار بالخير ليتبين الشكر وبالشكر يظهر الصبر ، وفيه أن قوله على نعمه مشعر أن لفظ على من متن الحديث وليس موجودا في الاصول المصححة والنسخ المعتمدة (قوله ربنا) أى ياربنا (قوله صاحبنا) بسكون الباء من المصاحبة أى كن مصاحبنا لنا بالاعانة والاعانة وفى حاشية الايضاح لابن حجر الهيتمي فى قوله أنت الصاحب فى السفر يستفاد منه أن هذا من أسماء الله تعالى لكن هل هو يقيد فى السفر أو تابعا للفظ الحديث اذ أسماء الله توقيفية ولم يرد الا مقيدا أو لا يتقيد بذلك محل نظر والاقرب الاول اهـ ولك أن تقول ان لفظ حديث الباب مشعر بجواز اطلاق الصاحب من غير تقييد سيما على مذهب من يكتفى فى الاطلاق بوروده فى الفعل أو أصله والله أعلم (قوله وأفضل) بصيغة الامر من الافضال أى نسألك الافضال من نعمك بفضلك (قوله عائدا بالله) هو منصوب على المصدر أى أعوذ عيادا أقيم اسم الفاعل

بفتح الميم المشددة ومعناه بلغ سامع قولى هذا لغيره تنبيهاً على الذكر في السحر والدعاء ذلك الوقت وضبطه الخطابي وغيره سمع بكسر الميم الخففة قال الإمام أبو سليمان الخطابي سمع سامع معناه شهد شاهد حقيقة ليسمع السامع ويشهد الشاهد حمدنا الله تعالى على نعمته وحسن بلائه

مقام المصدر كما في قولهم قم قائماً أو على الحال من الضمير المرفوع في قوله اسحر فيكون من كلام الراوي قاله القاضى ويريد أنه اذ كان مصدراً فهو من كلام رسول الله ﷺ وإذا كان حالاً فمن كلام الراوى وجوز المصنف أن يكون حالاً وأن يكون من كلامه أى اني أقول ذلك حال كونى عائداً من التاراه وهذا أرجح لئلا يتخرم النظم قاله الطيبي وقال ابن الجوزي أى مقسماً ونصبه على الحال اه قيل ويحتمل أن يكون حالاً من فاعل سمع اه وروى عائذ بالرفع أى أنا عائذ وختم بهذا تعليماً للامة أنه ينبغي ضم الخوف للرجاء وهضم لنفسه وتواضعا لربه سيما بعد حمده على نعمه الخطير (١) عليه وزيادة في شكرها وإذعانها (٢) واشاعتها كما هو شأن كل خطير يطلب دوامه والثبات عليه (قوله بتشديد الميم ٧) قال الطيبي هو كذلك في أكثر روايات مسلم كذا في المرقاة (قوله معناه شهد الخ) أى ومعناه أى بمعنى شهد شاهد فيكون شاهد بدلاً من الضمير والضمير عائداً إليه مثل اللهم صل عليه الرؤف الرحيم ٧ وعبارة السلاح وقال الخطابي بكسر الميم الخففة ومعناه شهد شاهد قال ابن حجر الهيتمي والباء في بحمد الله زائدة على التشديد وبمعنى على على التخييف ونازعه في المرقاة بان كليهما غير صحيح لانه يقال بلغ الناس بكذا وسمع بهذا الخبر أما إذا كان بمعنى شهد فيتعين وجود الباء لانه يقال شهد بكذا سواء المشهود عليه والمشهود به اه وفيه ان بلغ يصل إلى مفعوله بنفسه فال تعالى يأبها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك فالباء عليه صلة والله أعلم (قوله وحقيقته) أى حقيقته على قول عياض (٣) ومن تبعه أنه أمر بلفظ الخبر عدل إليه لانه لكونه مجازاً أبلغ كما قيل به في قوله تعالى والوالدات يرضعن ورجحه الطيبي ومثل ما ذكر في النهاية وقال ابن الجوزي معنى سمع سامع أى ظهر وانتشر قسمه السامعون اه فابقاه على ظاهره من الخبرية وقال التوربشتي الحمل على الخبر

(١) لعله (الخطيرة) (٢) لعله (وإذاعتها) (٣) لعله (الخطابي) . ع

* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَمْسَى قَالَ أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

أولى لظاهر اللفظ والمعنى سمع من كان له سمع باننا نحمد الله ونحسن نعمه وإفضاله علينا والمعنى أن حمد الله تعالى على نعمه وإناعامه علينا أشهر وأشيع من أن يخفى على ذي سمع وسامع نسكرة قصده العموم كما في ثمرة بخير من جرادة والله أعلم، وقوله على نعمه يقتضي أن هذا اللفظ من الحديث ولم يورده المصنف وقد علمت أن لفظ نعمته عند أبي داود أما على فليست من متن الخبر وقد سبق بيان ذلك (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه أبو داود والترمذي والنسائي كذا في السلاح والنسائي أخرجه في الكبرى كما قال الحافظ وزاد في الحصن وابن أبي شيبه في مصنفه قال الحافظ وللحديث شاهد من حديث البراء بن عازب قال كان رسول الله ﷺ إذا أصبح قال أصبحنا وأصبح الملك لله والحمد لله لا إله إلا الله وحده لا شريك له اللهم إني أعوذ بك من الكسل وعذاب القبر أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدماء قال وأخرجه ابن السني هكذا من وجه آخر وسنده حسن اهـ (قوله أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ اللَّهُ) أي دخلنا في المساء ودخل فيه الملك كأننا لله ومختصا به والجملة حالية من فاعل أَمْسَيْنَا بتقدير قد أو بدونه أي أَمْسَيْنَا وقد صار بمعنى كان ودام الملك لله أو خبر لامسينا بناء على جواز زيادة الواو في خبر كان واخواتها وعليه فيفرق بينه وبين منعها في خبر المبتدأ بأن اسمها يشبه الفاعل وخبرها يشبه الحال وقيل التقدير أَمْسَيْنَا أي دخلنا في المساء وصرنا فيه مغمورين في كلاءة الله وأمسى الملك لله أي دام وصار والثانية معطوفة على الأولى قامسى في أَمْسَيْنَا على هذين ناقصة ولا يخفى بعد الأول من الآخرين ثم رأيت في الحرز أشار إلى فساد (قوله والحمد لله) الأقرب أنه معطوف على الملك لله كذا قال ابن حجر في شرح المشكاة قال وعطفه على جملة أَمْسَيْنَا بعيد وعكس في الحرز وقال لا يضر كون المعطوف فيه أخبار والمعطوف عليه خبر مبنى انشاء معني لأنه يجوز التعاطف في ذلك على الصحيح * قال الطيبي فإن قلت ما معنى أَمْسَى الْمَلِكُ اللَّهُ وَالْمَلِكُ اللَّهُ أبدأ وكذا الحمد لله ، قلت هو بيان حال القائل أي عرفنا أن الملك لله والحمد لله لا لغيره فالتيجأ ناله واستعنا به وخصصناه بالعبادة والثناء عليه والشكر

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ الرَّأْيُ أَرَأَيْتَ قَالَ فَيَبِينُ لَهُ الْمَلَكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَبُّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا رَبُّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ

لَهُ تَمَّ طَلَبُ اسْتِمْرَارِ ذَلِكَ بِدُخُولِهِ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاسْتِعَاذِ مَا يَمْنَعُهُ مِنَ الدَّاءِ وَالنَّاءِ بِقَوْلِهِ أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ اللَّيْلَةِ اهـ (قَوْلُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) اسْتِثْنَاءٌ يَبَانِي أَوْ تَعْلِيلٌ أَوْ مَعْطُوفٌ بِحَذْفِ الْعَاطِفِ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ هُوَ عَظْفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ بِتَأْوِيلٍ وَدَامَتْ الْوَحْدَانِيَّةُ مَخْتَصِمَةً بِاللَّهِ وَأَنِّي بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ مُقَدِّمَةٌ لِمَا أُرَادَ بَعْدَهَا مِنَ الدَّاءِ لِيَكُونَ أَبْلَغُ فِي أَجَابَتِهِ وَدَوَامِ فَائِدَتِهِ وَالْكَلَامُ عَلَى قَوْلِهِ وَحْدَهُ إِلَى قَدِيرٍ تَقْدِمُ فِي بَابِ فَضْلِ الذِّكْرِ فَاغْنِي عَنِ الْإِعَادَةِ (قَوْلُهُ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ) أَيُ خَيْرِ مَا أُرِدْتُ وَقَوْعُهُ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ لِحَوَاصِ خَلْقِكَ مِنَ الْكَمَالَاتِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ وَإِضَافَتُهُ إِلَيْهَا لِكُونِهَا ظَرْفًا (١) أَوْ خَيْرِ مَا يَقْتَضِيهِ (٢) أَيُ أَخْيَرِهِ خَيْرٍ عَلَى الْآخِرِ أَفْعَلُ تَفْضِيلٌ وَخَيْرِ مَا يَقَعُ فِيهَا أَيُ مِنَ الْعِبَادَاتِ الَّتِي أَمَرْنَا بِهَا فِيهَا أَوِ الْمُرَادُ خَيْرِ الْمَوْجُودَاتِ الَّتِي قَارَنَ وَجُودَهَا هَذِهِ اللَّيْلَةُ (قَوْلُهُ مِنْ شَرِّهَا ٧) أَيُ مِنْ شَرِّ أُرِدْتُ وَقَوْعُهُ فِيهَا مِنْ شَرِّ ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ وَلَا يَنْبَغِي حَمْلُ شَرِّ عَلَى أَفْعَلِ التَّفْضِيلِ لِأَنَّ الشَّرَّ يَسْتَعَاذُ مِنْ أَذِنَاهُ أَوِ الْمُرَادُ شَرُّ كُلِّ مَوْجُودٍ الْآنَ مَا فِيهِ شَرٌّ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَالْمُرَادُ بِالْيَوْمِ فِي ذِكْرِ الصَّبَاحِ هُوَ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ وَبِاللَّيْلِ مِنْ غُرُوبِهَا إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ وَقَدْ أَغْرَبَ مِنْ قَالَ إِنَّ ذِكْرَ الْمَسَاءِ يَدْخُلُ بِالزَّوَالِ اهـ وَسَكَتَ عَنْ وَقْتُ الذِّكْرِ الْمُتَعَلِّقِ بِالصَّبَاحِ وَالذِّكْرِ الْمُتَعَلِّقِ بِالْمَسَاءِ وَإِنْ كَانَ فِي كَلَامِهِ الْإِشَارَةُ إِلَى الْآخِرِ فَعَلِمَ أَنَّ كَلَامَهُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي إِدْعِيَةِ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرُ إِيرَادِهِ فِي هَذَا الْمَقَامِ الْمَعْنُونَ بِهِمَا رُبَّمَا يَوْهَمُهُ وَبِهِ يَنْدَفِعُ قَوْلُ الْحَرْزِ بَعْدَ إِيرَادِهِ وَقَدْ سَبَقَ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ الصَّحِيحَ فِي هَذَا الْمَقَامِ أَنَّ يَرَادُ بِالصَّبَاحِ أَوَّلَ النَّهَارِ وَبِالْمَسَاءِ أَوَّلَ اللَّيْلِ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ لَفْظُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ صَرِيحًا عَلَيْهِمَا أَمَا إِيرَادُهُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارَ جَمِيعًا مِنَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ كَمَا يَوْهَمُهُ كَلَامُ الْمُصَنِّفِ وَإِنْ (٣) كَانَ صَحِيحًا بِطَرِيقِ الْحَقِيقَةِ وَالْمَجَازِ كَمَا قَالُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا وَلَكِنَّ الْمُرَادَ هُنَا أَطْرَافَهُمَا كَمَا يَشِيرُ إِلَيْهِ الْعَنْوَانُ وَيُشْعِرُ بِهِ حَدِيثٌ مِنْ قُرَأَ حِينَ يَصْبِحُ حَفْظٌ حَتَّى يَمْسِيَ وَعَكْسُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ الْكَسَلُ)

(١) مَقْتَضَاهُ حَذْفُ لَفْظِ (مَا فِي) (٢) لَعَلَهُ (مَا يَقْتَضِيهِ) (٣) لَعَلَهُ (فَهُوَ) ع ٠

والهرم وسوء الكبر أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر، وإذا أصبح قال ذلك أيضاً أصبحنا وأصبح الملك لله * وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال

بفتحتين الثقائل عن الطاعات مع الاستطاعة وسببه غلبة داعي الشر على داعي الخير وقال الطيبي الكسل الثقائل عما لا ينبغي الثقائل عنه ويكون ذلك لعدم انبعاث النفس للخير مع ظهور الاستطاعة وقدم على ما بعده لانه أخف منه إذ يمكن معه من العبادات ما لا يمكن مع ما بعده (قوله والهرم) بفتحتين كبر السن المؤدى الى تساقط بعض القوى أو ضعفها وهو الرذالي أرذل العمر وتقدم في الأذكار بعد التشهد حكمة الاستعاذة منه (قوله وسوء الكبر) بضم السين ويجوز فتحها وبهما قريء عليهم دائرة السوء وهما لغتان كالكره والسكره والكبر بفتح الباء قيل وهو الأصح رواية ودراية أى مما يورثه الكبر من ذهاب العقل واختلاط الرأى وغير ذلك مما يسوء به الحال وإلا فقد ورد طوبى لمن طال عمره وحسن عمله وروى بكسر فسكون والمراد به البطراى الطغيان عند النعمة أى ما يورثه الكبر من أرذل (١) الناس وتضييع حقوقهم قال ابن حجر في شرح المشكاة قول الشارح يعنى الطيبي الاول أشهر يعنى رواية أمادراية فالثانى يفيد ما لا يفيد الاول فهو تأسيس محض بخلاف الاول فانه إنما يفيد ضرباً من التأكيد والتأسيس خير منه اه وروى من غير هذا الطريق عنه أيضاً وسوء (٢) الكفر أى سوء عاقبته والمراد بالكفر كفران النعمة فيطابق رواية الكبر بسكون الباء (قوله من عذاب الخ) التنوين فيهما للتنكير الشامل للقليل والكثير وقال ابن حجر الهيتمي من فيه للتفخيم والتهويل وسبقه إليه الخنفى وهو بعيد لان العذاب المستعاذ منه لا يتقيد بكونه نفياً كما هو ظاهر (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال فى السلاح رواه الجماعة الا البخاري وفي رواية للترمذى من قال حين يمسى ثلاث مرات أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضره حمة بضم المهملة وتخفيف الميم لدغة ذى حمة أى سم وقيل فوعة السم والقوعة بفتح الفاء واسكان الواو ثم عين مهملة الجدة والحرارة كأنه يقرب تلك الليلة قال سهيل أهلنا تعلموها فكانوا

جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما لقيتُ من عُقْرَبٍ لدَغَتني

يقولونها كل ليلة فلدغت جارية منهم فلم تجد لها وجعا وقال هذا حديث حسن اه
(قوله جاء رجل) لم أجد من سماء (قوله ما لقيت) ما استفهامية أي أي شيء لقيت
أي لقيت وجعا شديدا أو للتعجب أي أمرا عظيما والخبر محذوف أي الذي لقيته
لم أصفه لشدة والمراد لقيت شدة عظيمة كذا قال ابن حجر وتبعه في المرقاة ويمعنه
ان ما التعجبية لا يكون بعدها إلا أفعال وهو مفقود هنا والله أعلم (قوله لدغتني)
في شرح الجامع الصغير رأيت بخط شيخنا أبي أحمد يونس الحلبي الحنفي ماصورته:
هذا ما سألتني عنه بعض الاخوان عن السكشاف في بعض كتب اللغة عن أربعة
الفاظ ليصير المتكلم بها على بصيرة واستيقاظ لدع بالمهملين ولدغ بالمعجمتين وبإعجام
الدال وإهمال العين وعكسه، فاما الاول والثاني فقد أغفلهما في الصحاح والقاموس
ولسان العرب وأساس البلاغة والمصباح المنير وغيرها من عدة كتب تصفحتها من
كتب اللغة فالظاهر أن العرب أهملتهما وذكر الشيخ محمد بن عبد السلام بن اسحاق
بن أحمد الاموي في كتابه الذي ذكر فيه شرح الالفاظ الغريبة الواقعة في المختصر
القرعي في باب اللام في فصل الدال المعجمة مانصه لدغته العقرب تلذغه لذغا وتلذاغا
فهو ملذوغ ولذيع (١) قلت وكأنه مستند ابن حجر في شرح المشكاة انه بالدال والعين
المعجمتين لكن قال القاري في المرقاة انه من تحريف الكتاب المخالف للنسخ
المصححة ولوجه الصواب اه قال ابن يونس الحلبي الحنفي ولم أقف له يعني الاموي
في ذلك على مستند أو ما الثالث فذكر في الكتب المذكورة وغيرها في القاموس
لدغ الحب قلبه كمنع آله والنار الشيء لفحته وفي لسان العرب اللذع حرقه كحرقه النار وقيل
هو مس النار لدغته النار لذعا لفحته وأحرقته ولدغ الحب قلبه آله ولدغ الطائر
رفرف ثم حرك جناحيه قليلا وفي الاساس لدغته النار والحر فاللدغ ولدغت النار
تضرمت ومن الحجاز لدغ الحب قلبه قال أبو دؤاد

فدمعى من ذكرها مسبل * وفي الصدر لدغ كلدغ الغضى

(١) في النسخ (بالعين المهملة) في جميع هذه الالفاظ وبالذال المهملة في بعضها
اسكن السياق يوجب انها بالدال والعين المعجمتين

البارحة قال أَمَلُو قُلْتُ حِينَ أَمْسَيْتَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ

ولذعته بلساني والقيح يلذع القرحة وانه لذاع لمن يعد بلسانه خيراً ثم يلذع بالخلف
وأما الرابع فمذكور في الكتب المذكورة وغيرها ففي القاموس لدغته العقرب والحية كنع
لدغا وتلدأفا فهو ملدوغ ولدغى وقوم لدغى ولدغاء وقاع في الناس وفي لسان العرب اللدغ
عضة الحية والعقرب وقيل اللدغ بالقم والسع لذوات الأبروف في الأساس لدغته العقرب
ورجل لدغ وقوم لدغى والدغته أرسلت عليه حية أو عقرباً فلدغته ومن المجاز لدغته بكلمة
نزعته بها اه ومن خطه نقلت اه (١) (قوله البارحة) أى الليلة الماضية قال المصنف في
التهذيب البارحة اسم الليلة الماضية قال ثعلب والجمهور لا يقولون البارحة الا لما بعد
الزوال ويقال فيما قبله الليلة وقد ثبت في صحيح مسلم آخر كتاب الرؤيا متصلاً (٢)
بكتاب المناقب عن سمرة بن جندب قال كان النبي ﷺ إذا صلى الفجر أقبل علينا
بوجهه هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا هكذا هو في جميع النسخ البارحة
فيحمل قول ثعلب على أن ذلك حقيقة وهذا مجاز والا فقوله مردود بهذا الحديث
اه لكن قال منصور اللغوي من الغلط أن يقول فيما بين صلاة الفجر الى الظهر
فعلت البارحة كذا والصواب فعلت الليلة كذا الى الظهر وبعده فعلت البارحة الى
آخر اليوم ويمكن أن يحمل قوله من الغلط أى اذا أريد الحقيقة والا فهو مردود
بالحديث (قوله اما) للتنبيه «لو» فيه شرطية (قوله بكلمات الله) قال في السلاح قال
الهروى وغيره هي القرآن وذكر فيه حديث تعويز النبي ﷺ الحسن والحسين
بكلمات الله التامة «والتامات» الكلمات التي لا يطرأ عليها عيب ولا نقص بخلاف كلام
الناس قال البيهقي بلغني عن أحمد انه استدلل بذلك على كون القرآن غير مخلوق ونقل
مثله الخطابي عن أحمد وقال ويقول انه ﷺ لا يستعين بمخلوق وقال ابن حجر
في شرح المشكاة أى كلامه النفسي أو علمه أو أفضيته وشؤونه المشار إليها بقوله كل يوم هو
في شأن أو أممائه وصفاته وتعقب تفسيره لها بالشؤون بانه غير صحيح لفظاً لعدم
اطلاق الكلمة على الشأن ومعنى لأن من جملة الشؤون المخلوقات وقد صرح هو انما
يتعوذ بالقديم لا بالحدث وقد قالوا شؤون يديها لا يبتديها فانها مقدرة قبل وجودها

(١) كان في العبارة في النسخ عدة تحريفات وسقط فصاحت من كتب اللغة

الثلاثة . ع (٢) في النسخ (متصل) . ع

التامات^(١) من شر ما خلق لم يضر^(٢)ك، ذكره مسلم متصلاً بحديث خولة بنت حكيم رضي الله عنها هكذا

وأيضاً فلا يلائم التمام في قوله التامات وفي الآخر نظر يعلم مما يأتي قريبا (قوله التامات) قيل هي الكاملات ومعني كما لها أنه لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل في كلام الناس وهي صفة كاشفة اذ كلماتها جميعها أي أقضيته وشؤون لا يتطرق اليها نقص بوجه كيف وهي اقضية الحكيم العليم كذا قيل وينبغي أن يكون قوله أي اقضيته أي مثلاً وقيل هي النافعات الشافيات من كل ما يتعوذ منه فينتفع بها المتعوذ وتحفظه من الآفات ويكفي ببركتها من أذى سائر الخلوقات (قوله متصلاً بحديث خولة بنت حكيم) ولفظه أنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا نزل أحدكم منزلاً فليقل اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فإنه لا يضره شيء حتى يرتحل منه وقد ذكره المصنف في أذكار المسافر قال يعقوب وقال القعقاع بن حكيم عن ذكوان أبي صالح (٣) عن أبي هريرة فساق الحديث قال الحافظ مدار الحديثين على يعقوب بن عبد الله ابن الأشج بسندين له إلى الصحابين حديث خولة مقيد بنزل المنزل وقد ذكره الشيخ في أذكار المسافر وحديث أبي هريرة مطلقاً به معناه وخولة بنت حكيم خرج لها مسلم هذا الحديث فقط وخرج عنها الأربعة غير ابن ماجه وفي المرقاة وليس لها في الكتب غير هذا الحديث قال ابن الأثير وقال لها خولة بنت حكيم بن أمية بن حارثة بن الاوقص بن مرة بن هلال بن فالح بن ذكوان بن نعلبة بن بهية بن سليم السامية امرأة عثمان بن مظعون وهي التي وهبت نفسها للنبي ﷺ في قول بعضهم وكانت صالحة وهي التي قالت للنبي ﷺ إن فتح الله عليك الطائف فاعطف على باذنة بنت غيلان فقال لها رسول الله ﷺ أرأيت إن كان لم يؤذن في ثقيف أخرجه الثلاثة وأسند حديث الباب على عادته رحمه الله قال القرطبي بعد إirاده حديث التعوذ المذكور هذا خبر صحيح وقول صادق علمنا صدقه دليلاً وتجربة فإني منذ سمعت هذا الخبر عملت (٤) به فلم يضرني شيء إلى أن تركته لدغني عقرب بالمهدية ليلاً

(١) في نسختي المتن (التامة) وهو خطأ (٢) في صحيح مسلم (تضر^(٢)) بالفوقية

(٣) في النسخ (ابن أبي صالح) (٤) في النسخ (علمت به لم) ع

فتفكرت في نفسي فاذا بي قد نسيت أن اتعوذ بتلك الكلمات فقلت لنفسني ذاماً لها وموبخاً ما قاله عليه السلام للرجل الممدوح اما انك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات لم يضرك شيء (قوله ورويناه في كتاب ابن السني) وكذا رواه الطبراني في الاوسط والدارمي كلهم عن أبي هريرة أيضا فيما يقال في الصباح والمساء كذا في الحصن وفيه عز وتثليث الذكر المذكور إلى الترمذي والدارمي وابن السني قال شارحه عن معقل بن يسار ولفظه من قاله وكل به سبعون الف ملك يصلون عليه لكن أخرجه الحافظ من حديث أبي هريرة وقال هو عند النسائي أيضا فعزوه اليه أولى ولفظه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من قال إذا أمسي ثلاث مرات أعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق لم تضره حمة تلك الليلة قال فكان أهلنا قد تعلموها فكانوا يقولونها كل ليلة فلدغت جارية منهم فلم تجد لها ألقا قال الحافظ بعد تخريجهم حديث صحيح أخرجه النسائي في الكبرى من طريقين وأخرجه ابن حبان في أوائل صحيحه وقال هو والنسائي فيه في إحدى طريقه ثلاث مرات ولم يقلوا كلها وكذا أخرجه النسائي أيضا من رواية حماد بن زيد عن سهل ٧ وقال فيه ثلاثا ومن هذا الوجه أخرجه ابن السني عن النسائي واختلف عن سهل في صحابي هذا الحديث ففي رواية النسائي عن سهل عن أبيه عن رجل من أسلم عن النبي ﷺ قال من قال حين يمسي فذكر مثل لفظ الحديث قبله لكن قال لم تضره لدغة عقرب حتى يصبح ولم يذكر قصة الجارية وفي رواية مالك وأخرجه النسائي أيضا وابن ماجه أنه أبو هريرة لكن ليس فيه ثلاثا وكلهم لم يذكرها والاول رواه عن سهل وهيب بن خالد وشعبة وابن عيينة في آخرين ورجحه الدارقطني قال الحافظ وكأنه رجح بالكثرة لكن يعارضه كون مالك احتفظ بالحديث المدينين من غيره وقد رواه أبوهاشم الصراف عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة أخرجه الحافظ قال الحافظ والذي يظهر لي أنه كان عند سهل ٧ على الوجهين فان له أصلا من رواية أبي صالح عن أبي هريرة كما تقدم في رواية مسلم وقد أخرجه النسائي من وجه آخر عن أبي هريرة مع الاختلاف في الوسطة بين الزهري وأب هريرة وذلك كله يدل على أن له عن أبي هريرة أصلا اه (قوله وقال

فيه أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ثَلَاثًا لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ ، وَرَوَيْنَاهُ
بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مُرْنِي
بِكَلِمَاتٍ أَقُولُنَّ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ قَالَ قُلِ : اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

فيه الخ) لفظه قال (١) أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ثَلَاثًا لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ وَقَدْ ذَكَرَ
الشيخ الحديث في كتاب آداب المسافرين وسيأتي فيه بعض فوائد إن شاء الله تعالى
(قوله لم يضره شيء) قال ابن حجر في حاشية الإيضاح لا يخفى شموله حتى للنفس
والهوى كغيرهما وسيأتي له مزيد في حديث عثمان رضى الله عنه (قوله وروينا
بالإسناد الصحيح في سنن أبي داود) أى واللفظ له (والتزمى) وكذا رواه النسائي
أى فى الكبرى كما قاله الحافظ والحاكم فى المستدرک وابن حبان فى صحيحه وقال الحاكم
صحيح الإسناد وزاد الترمذى من طريق آخر وأن نقترف على أنفسنا سوءاً أو نجرحه (٢)
إلى مسلم كذا فى السلاح وسيأتى من المصنف أن هذه الزيادة خرجها أبو داود
ولعل مراده من طريق آخر لحديث أبي هريرة وما (٢) سيأتى عن أبي داود فى حديث أبي
مالك والله أعلم أفاد الحافظ أن الحديث صحيح أخرجه أحمد والبخارى فى الأدب المفرد
من طريقين (قوله مرئى بكلمات أقولها ٧) أى دائماً بطريق الورد (قوله فاطر
السموات والأرض) أى خالقهما ومبدعهما ومخترعهما على غير مثال سبق ونصبه على
أنه منادى حذف منه حرف النداء أو بدل من المنادى لاصفة له لما سبق أن اللهم لا يجوز
وصفه عند سبويه وهو المختار (قوله عالم الغيب والشهادة) أى ما غاب من العباد وما ظهر
لهم وقيل أى السر والعلانية وفى رواية المشكاة تقديم عالم الخ على فاطر السموات
والأرض ورواية هذا الكتاب على طبق ترتيب آي الكتاب وأما رواية المشكاة
فقال شارحها قدم العلم لانه صفة ذاتية قديمة وقدم الفاطر فى الآية لان المقام للاستدلال

(١) لعله (من قال) (٢) فى النسخ (وتحوه) بدل (أو نجرحه) (٣) لعله
(أو ماسياتى) . ع

رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي
 وشر الشيطان وشره كبر قال قلها إذا أصبحت وإذا أمسيت وإذا أخذت
 مضجعتك، قال الترمذي حديث حسن صحيح * وروينا نحوه في سنن أبي
 داود من رواية أبي مالك الأشعري رضي الله عنهم ٧ أنهم قالوا يا رسول الله
 علمنا كلمة نقولها إذا أصبحنا وإذا أمسينا وانطجنا فذكره وزاد فيه بعد
 قوله وشره

وقال آخر لما كان المراد اتخاف الصديق بالعلوم الالهية والمعارف الربانية ناسب تقديم
 ما يدل على ذلك والآية للاستدلال فناسب أن يقدم فيها ما يدل على ذلك وهو فاطر
 السموات الخ (قوله رب كل شيء) بالنصب أي مربيه بجلال نعمه ودقائق لطفه
 وكرمه (ومليكه) أي مالكة وقاهره ملكا وقهرا بالغين أعلى مراتب الكمال والتمام كما
 دل عليه التعبير بفعل (قوله أشهد الخ) أي فلا اكل أمري الا إليك (قوله من
 شر نفسي) أي شر هواها المخالف للهدى قال تعالى ومن أضل ممن اتبع هواه بغير
 هدى من الله أما إذا وافق الهوى الهدي فهو كزبد وعسل وقيل الاستعاذة منها
 لكونها أسرع اجابة الى داعي الشر من الهوى والشيطان وحاصله مزيد الاعتناء
 بتطهير النفس فقدم إشارة لكمال الصديق ٧ أن يفعله ليكون وسيلة لكل كال يترقى اليه
 بعد اذ التزقي يتفاوت بحسب تفاوت مراتب ذلك التطهير مثل (١) ذلك يقال في قوله في
 الخبر السابق قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا الخ (قوله شر الشيطان) أي
 وسوسته واغوائه واضلاله ثم يحتمل أن يكون المراد جنس الشياطين أو رئيسهم
 وهو ابليس وخص لانه كثير التلبيس (قوله قلها) أي هذه المقالة (قوله إذا أصبحت
 وإذا أمسيت) أي كما التزمت وسألت (قوله وإذا أخذت مضجعتك) زاد هذا
 على ما سأله رعاية لكمال اللائق به هذا الكمال في الاحوال الثلاثة (قوله وروينا
 نحوه في سنن أبي داود الخ) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب أخرجه أبو داود
 ورواه موثقون الا محمد بن اسماعيل بن عياش فضعه أبو داود وقال أبو حاتم
 الرازي لم يسمع من أبيه شيئا أي وهو قد روى هذا الحديث عن أبيه لكن أبو داود

(١) لعله (ومثل) ع

(٧ - فتوحات - ثالث)

وَأَنْ تَقْتَرِفَ سُوءًا عَلَى أَنْفُسِنَا أَوْ نَجْرَهُ إِلَى مُسْلِمٍ (قوله) وَاللَّهِ وشركه روى
على وجهين أظهرهما وأشهرهما بكسر الشين مع إسكان الراء من الإشراك أى
ما يدعوا إليه ويؤسسون به من الإشراك بالله تعالى

لما أخرجه استظهر بقول شيخه محمد بن عوف قرأته فى كتاب اسماعيل بن عياش
قال الحافظ ومع ضعف محمد فقد خالفه الحفاظ عن أبيه فى سنده فانه أخرجه عن
أبيه عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعري ورواه سليمان
بن عبد الرحمن عن اسماعيل بن عياش حدثنا محمد بن زياد الالهاني عن أبيه راشد
الخيراني قال أتيت عبد الله بن عمر فقلت حدثنا حديثا سمعته من رسول الله ﷺ
فأتيت الى صحيفة وقال هذا ما كتب لى رسول الله ﷺ قال فنظرت فاذا فيها أن
أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال يا رسول الله علمني ما أقول اذا أصبحت واذا أمسيت
فقال ﷺ يا أبا بكر قل فذكر مثل رواية أبي مالك لكن ليس فيه أشهد الى قوله الا
أنت وقال فيه أعوذ بك من شر نفسى والباقي سواء قال الحافظ حديث حسن أخرجه
أحمد والبخارى فى الادب والترمذي والمعمرى فى اليوم والليلة ورجاله
رجال الصحيح الا اسماعيل بن عياش فقيه مقال لكن روايته عن الشاميين
قوية وهذا منها والا أبا راشد الخيراني بضم المهملة وسكون الموحدة قيل اسمه أخضر
وقيل النعمان وقد وثقه العجلي وقال لم يكن بالشام أفضل منه وذكره أبو زرعة الدمشقي
فى الطبقة العليا التي تلى الصحابة قال الحافظ وعجبت من عدول الشيخ عن هذه
الطريقة القوية الى تلك الضعيفة وبالله التوفيق اهـ (قوله) وأن تقترف (عطف على
قوله من شر نفسى واستشكل من حيث مجيء أعوذ بصيغة الافراد ولعله فى رواية
أبي داود والترمذي نعوذ بك الخ) ونقترف أى نكتسب (قوله سوء) أى إنما
(قوله أو نجره) أى ننسب السوء الى مسلم برىء من ذلك السوء قال تعالى إن
الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب اليم فى الدنيا والآخرة
أو نضيف السوء الذى فعلناه الى مسلم قال تعالى ومن يكسب خطيئة أو إثما ثم
يرم به بريئا فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً (قوله وشركه) هو على الوجهين تخصيص بعد
تعميم (قوله بكسر الشين الخ) وعليه فهو مصدر مضاف لقاعله أى إشراكه بان يوقع

والثاني شركه بفتح الشين والرأء حبائله ومصايدِه واحدها شركة بفتح
الشين والرأء وآخره هاء * وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن عثمان
بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ما من عبد يقول

في الشرك والكفر والا فلا يعرف في الامم الضالة أحد يشركه مع الله تعالى وأما
أن لا تعبدوا الشيطان فعناه لا تطيعوه في عبادة غير الله ولذا قال إنه لكم عدو مبين
وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم (قوله والثاني بفتح الشين) وعليه فلا ضافة محضة
(قوله أى حبائله) واحده أحبولة وهى التى يمسك بها الصيد اذا غفل عنها أو
اغتر بما فيها مما تشبهه نفسه وغلبه على أخذه هواه فترل قدمه ويحق ندمه والمراد
بحبائله هنا تسويلاته وتزييناته التى يرى بها الباطل حقاً والقبيح حسناً أعادنا الله
والمسلمين من ذلك آمين (قوله ومصايدِه) جمع مصيدة وهى ما يصاد بها من أى
شئ كان (قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذي) واللفظ له كما سيأتي وقال في
السلح رواه الاربعة والحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه وقال الحاكم
صحيح الاسناد وزاد في الحصن وابن أبي شيبه وقال الحافظ بعد تخريجهم عن عبد الرحمن
ابن أبى الزناد عن أبيه عن أبان عن عثمان مرفوعاً كما ذكره المصنف الا أنه قال
إلا لم يضره شئ بزيادة الا وقال حديث حسن صحيح أخرجه أحمد والبخاري في
الادب المفرد والترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه وأخرجه الحافظ عن عثمان
أيضاً مرفوعاً بلفظ من قال باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ فى الارض ولا فى
السماء وهو السميع العليم ثلاثاً لم يفعأه بلاء حتى الليل ومن قالها حين يمسى لم يفعأه بلاء
حتى يصبح وقال أخرجه أبوداود والمعمرى والبخاري وأخرجه ابن حبان في صحيحه قال
الحافظ قال البخاري لا نعلم هذا اللفظ روي عن النبي ﷺ الا عن عثمان ثم أشار الى
اختلاف في سنده وفي اسم الراوى عن أبان قال الحافظ بعد نقل كلام البخاري وما فيه
وللحديث طرق أخرى عند النسائي وأبي يعلى مرفوعة وموقوفة وذكر الدارقطني
في العمال الاختلاف فيه قال ورواه عبد الرحمن بن أبى الزناد بسند متصل أى عن
أبيه عن أبان قال وهو أحسنها اسناداً قال الحافظ وهى الطريق التى بدأنا بها اه
قلت ومن تلك الطريق أخرجه أحمد والبخاري في الادب المفرد ومن ذكر معهما
من تقدم كما بينه الحافظ (قوله ما من عبد) من فيه زائدة للتخصيص على العموم

في صباح كل يوم ومساء كل ليلة باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات لم يضره شيء ، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ، هذا لفظ الترمذي ،

(قوله في صباح كل يوم الخ) قال ابن حجر في شرح المشكاة قد (١) يقال ظاهره أن المساء من الليل كما أن الصباح من النهار لانه من الفجر فيكون المساء بعد الغروب وهو خلاف ما صرحوا به لانا نقول هذا مما لا دخل للقياس فيه لان ملحظه السماع لا غير لكن الظاهر أن المراد هنا القول من أول الليل وان فائدته الآتية لا تحصل بقوله قبل الغروب على أن تفسير ابن عباس المساء في آية فسبحان الله حين تمسون بالمغرب والعشاء يدل على أن المساء قد يطلق على ما بعد الغروب ثم ظاهر في صباح ومساء وحين يصبح وحين يمسي أنه لو قال أثناء النهار أو الليل لا تحصل له تلك الفائدة وعظيم بركة الذكر يقتضي الحصول اه وتقدم في كلام الرداد أول الباب ما يؤيد قوله وعظيم الخ (قوله باسم الله) قيل متعلقه أصبحنا ان ذكر في الصباح وأمسينا ان قرئ في المساء وقيل متعلقه أستعين وأتحفظ من كل مؤد (قوله لا يضر مع اسمه شيء) أي لا يضر مع ذكر اسمه باعتقاد حسن ونية صالحة شيء من طعام أو عدو من حيوان أو غيره في العالم السفلي المشار اليه بالارض والعالم العلوي المشار اليه بقوله ولا في السماء باعادة لالتأكيد النفي وذكر السماء والارض لان المخلوق لا يخلو عنهما وفيه إيماء الى تنزيه الباري عن المكان وان غيره لا يحدث (٢) نفعا ولا ضرا في شأن (٣) ولا زمان (قوله ثلاث مرات) ظرف يقول (قوله لم يضره شيء) وفي السنن عقبه من رواية أبي داود الطيالسي وكان إبان وهو ابن عثمان قد أصابه طرف فاجل فجعل رجل منهم ينظر اليه نظرا شديدا فقال له إبان أتعجب من هذا الحديث كما حدثتك والله ما كان على يوم الا وأنا أقوله الا اليوم الذي أصابني فيه فاني أنسيت موضع القضاء وفي شرح الجامع الصغير للعقمي نقلا عن القرطبي هذا خبر صحيح وقول صادق علمنا دايله (٤) دليلا وتجربة فاني منذ سمعته علمت به فلم يضرني شيء إلى أن تركته فلدغتنى عقرب بالمدينة ليلا فتفكرت فاذا انا قد نسيت ان اتعود بتلك الكلمات قال الدميري رويانا عن الشيخ نحر

وفي رواية أبي داود لم تُصِبْهُ فُجَاءَةٌ بِلَاءٌ *

الدين عثمان بن محمد التوزي قال كنت يوما أقرأ على شيخ لي بمكة من الفرائض فبينما نحن جلوس إذا بعقرب يمشى فأخذها الشيخ وجعل يقلبها في يده فوضعت الكتاب فقال لي اقرأ فقلت حتى أتعلم هذه الفائدة فقال لي هي عندك قلت ما هي قال من قال حين يصبح ويمسي باسم الله الخ وقد قلبها أول النهار اه وفي تاريخ علماء القير وان في ترجمة البهلول عنه قال أقيمت ثلاثين سنة أقول إذا أصبحت وإذا أمسيت باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء الخ فلما كان في يوم مع العكي نسيت أن أقولها فبليت به قلت وذلك أنه ضربه نحو عشرين سوطاً (١) فكان سبب موته قال أبو عثمان إنني لأقولها كل صباح ومساءً خمسين مرة مذكم شاء الله من الدهر اه ولعل أبا عثمان ممن يرى أن الزيادة في مثل ذلك لا تضر في حصول الفائدة أو زاد ذلك للاحتياط ليكون من الاتيان بأعداد الوارد على ثقة (قوله وفي رواية أبي داود الخ) تقدم في كلام الحافظ تخريجه لكن بلفظ لم يفجأه بلَاءٌ وقال أخرجه أبو داود والمعمرى والزار (قوله فجاءه بلَاءٌ) هو بضم الفاء ممدود كما في أصل مصحح وقيل بفتح الفاء وإسكان الجيم وكذا هو مضبوط في أصل معتمد مقابل على نسخة ابن العطار وفي مختصر النهاية فجاءه الامر وفجئه فجاءه بالضم والمد وفجأه بالفتح وسكون الجيم من غير مد وفجأه مفاجأة أي إذا جاءه بغتة من غير تقدم سبب اه وفيه إشارة إلى أن المراد بالفجاءة ما يفجأ به والمصدر بمعنى اسم المفعول أعم من أن يكون بالمد وغيره وبه يظهر حسكة التقييد بالفجاءة إذ ما يطرق من البلاء من غير مقدمات له اقطع واعظم من الذي يأتي على التدرج فكانه قال لم يصبه بليه عظيمة لأن المؤمن لا يخلو من علة أو قلة أو ذلة قال ابن حجر وقد يفهم من ذلك انتفاء هذا أي ما يأتي على التدرج بالاولى اه وفيه ما لا يخفى ثم رأيت صاحب المرقاة تعقبه بأنه لا دليل عليه فهو مسكوت عنه قليل ويمكن أن تكون هذه الرواية وهي المخصوصة بمضرة الفجاءة تكون مفسرة ومبينة لعموم المضرة المذكورة في الرواية المتقدمة أو المراد بنفي المضرة عدم الجزع والفرع في البلية جمعاً بين الأدلة اه وفي الأول أن المذكور في الرواية الثانية بعض أفراد انعام وهي لاتخصمه وفي

ورويننا في كتاب الترمذي عن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من قال حين يمشي رضيته بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً، كان حقاً على الله تعالى أن يرضيه، في إسناده سعد بن المرزبان أبو سعد البقال بالبلاء الكوفي مولى حذيفة بن اليمان، وهو ضعيف باتفاق الحفاظ، وقد قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، فلهذا صح عنه من طريق آخر،

الثاني أنه صرف اللفظ عن ظاهره من غير قرينة ولا داع إليه والله أعلم (قوله رويننا في كتاب الترمذي الخ) قال الحفاظ حديث حسن (قوله رضيته بالله ربا) تمييزاً يرضيه ربه وبعبارة والمراد بالرضا على وجه التحقيق والرضا بالله ربا يشمل الرضا بالأحكام الشرعية والقضايا الكونية وفي الخبر من لم يرض بقضاي فليتخذله ربا سواي (قوله وبمحمد ﷺ نبياً) أي بنبوته ويلزم (١) قبول مراتب الإيمان الاجمالية (قوله وبالإسلام ديناً) أي بدين الإسلام وهو ملة سيد الانام عليه الصلاة والسلام وفيه التبري عن نحو اليهودية والنصرانية (قوله كان حقاً على الله أن يرضيه) أي واجبا عليه لوعده الذي لا يخلف إرضاءه باعطائه المرضي (٢) عنه من واسع فضله ما يرضي به فحقا خبر كان مقدماً وأن ومدخولها اسمها (قوله وهو ضعيف باتفاق الحفاظ) قال أبو حاتم في كتاب الجرح والتعديل إنه كثير الوهم فاحش الخطأ ضعفه يحيى بن معين وقال أبو اسحاق الطالقاني سألت عنه ابن المبارك فقال كان قريب الإسناد وكتبنا عنه لقرب اسناده ولولا ذلك لم نكتب عنه شيئاً اه وقال الحفاظ نقل الاتفاق على تضعيف أبي سعد البقال فيه نظر فقد نقل العقيلي أن وكيعاً وثقه وقال أبو هاشم الرافعي حدثنا أبو أسامة حدثنا أبو سعد البقال وكان ثقة وقال أبو زرعة الرازي لين الحديث صدوق لم يكن يكذب وقال زكريا الساجي صدوق وأخرج له البخاري في الأدب المفرد نعم ضعفه الجمهور لانه كان بدلس وتغير بأخرة اه (قوله هذا حديث حسن صحيح غريب) لم يذكر في السلاخ عنه قوله صحيح ولعله ساقط

وقد رواه أبو داود والنسائي بأسانيد جيدة عن رجلٍ خدَم النَّبِيَّ ﷺ عن النبي ﷺ بلفظه فنبت أصل الحديث والله الحمد، وقد رواه الحاكم أبو عبد الله في المستدرک علی الصحیحین وقال حديث صحيح الإسناد ووقع في رواية أبي داود وغيره وبمحمّد رسولاً وفي رواية الترمذی نبياً فيستحب أن يجمع الإنسان بينهما

من أصله وعليه يستغنى عن قوله هنا فاعله اطلع أي فاعل حديث الباب صح أي لغيره ٧ بحديثه من طريق آخر ثم رأيت الحافظ قال قال الترمذی حديث حسن غريب ووقع في كلام الشيخ أنه قال حديث حسن صحيح غريب ولم أر لفظ صحيح في كتاب الترمذی لا بخط الكزوكي الذي اشتهرت روايته من طريقه ولا بخط الحافظ أبي علي الصدي من طريق أبي علي السنجي ولا في غيرها من النسخ ولا في الاطراف فاعل الشيخ رآه في نسخة غير معتمدة (قوله وقد رواه أبو داود والنسائي اطلع) ورواه الحاكم قال في السلاح وقد وقع في إسناده هذا الحديث اختلاف فرواه أبو داود والنسائي من طريق شعبة ورواه النسائي أيضاً من طريق هشيم كلاهما عن أبي عقيل عن سابق بن ناجية عن أبي سلام وهو ممطور الحبشي أنه كان في مسجد حمص فمر به رجل فقالوا هذا خدَم النبي ﷺ فقام إليه فقال حدثني بحديث سمعته من رسول الله ﷺ فذكره قال البخاري في التاريخ الكبير في ترجمة سابق بن ناجية قال لنا عمرو بن مرزوق حدثنا شعبة عن أبي عقيل هاشم بن بلال عن سابق بن ناجية عن أبي سلام عن رجل خدَم النبي ﷺ كان إذا حدث حديثاً أعاده ثلاثاً ومن ذا الوجهه أخرج أبو داود هذا الحديث في سننه وقال مسلم في الكنى أبو سلام ممطور الحبشي عن ثوبان أو أبي أمية وكذا عدا بن عبد البر أبو سلام فيمن روى عن ثوبان من التابعين وقال ابن أبي حاتم ممطور أبو سلام الأعرج الحبشي روى عن ثوبان والنعمان بن بشير وأبي أمية وأبي سلمى مولى رسول الله ﷺ وقال ابن عبد البر في ترجمة أبي سلمى راعى رسول الله ﷺ روى عنه أبو سلام الأسود الحبشي وقال في ترجمة أبي سلمى مولى رسول الله ﷺ لا أدري أهو راعى رسول الله ﷺ المتقدم ذكره أم غيره

فَيَقُولُ نَبِيًّا رَسُولًا وَلَوْ أَقْتَصَرَ عَلَى أَحَدِهِمَا كَانَ عَامِلًا بِالْحَدِيثِ * وَرَوَيْنَا فِي

وقال ابن عساكر في تاريخه ومن مواليه عليه الصلاة والسلام أبو سلمى ويقال أبو سلام وهو راعى النبي ﷺ واسمه حرث فعلى هذا يحتمل أن يكون الرجل المبهم في الحديث هو ثوبان ويحتمل أن يكون أبو سلمى وأما ابن ماجه فرواه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن محمد بن بشير عن مسعر عن أبي عقيل عن سابق عن أبي سلام خادم النبي ﷺ وكذا أورده أبو عمر في الاستيعاب من هذا الوجه وقال هذا هو الصحيح في اسناد هذا الحديث ثم قال ورواه وكيع عن مسعر فاختطأ في اسناده فجعله عن مسعر عن أبي عقيل عن أبي سلام عن سابق خادم النبي ﷺ وكذا في أبي سلام أبي سلامة فاختطأ ايضا وقال في ترجمة سابق ولا يصح سابق في الصحابة وقد ذكر ابن عساكر في الاشراف في مسند أبي سلمى راعى رسول الله ﷺ هذا الحديث من رواية ابن ماجه عن أبي سلام كما أورده وقال كذا في كتابي وفي نسخة أخرى عن أبي سلامة والصواب أبو سلمى وأما رواية الحاكم فهي من طريق شعبة كرواية أبي داود والنسائي الا أنه قال عن أبي سلام سابق بن ناجية قال كنا جلوسا في مسجد حمص الحديث فجعل أبا سلام سابقا وهذا غريب مخالف لجميع ما تقدم والله أعلم اه وقال الحافظ رواية شعبة ومن وافقه أرجح من رواية مسعر أى وإن صححها ابن عبد البر لأن أبا سلام ما هو صحابي هذا الحديث بل هو تابعى شامى معروف واسمه مطور أخرج له مسلم وغيره وهو بتشديد اللام وخادم النبي ﷺ المذكور هنا لم يقع التصريح بتسميته وجوز ابن عساكر أنه أبو سلمى راعى النبي ﷺ واسمه حرث وقد جاءت الرواية عنه من طريق أبي سلام عنه عند النسائي في حديث آخر ولست استبعد أن يكون هو ثوبان المذكور ولا وهو ممن خدم النبي ﷺ أيضا ولا بن سلام عنه عدة أحاديث عند أبي داود ومسلم وغيرهما اه وفي قول الشيخ باسانيد نظر فان الحديث ليس له عند أبي داود والنسائي وغيرها سوى اسناد واحد ثم بين ذلك بنحو ما تقدم في كتاب السلاح (قوله فيقول نبيار سولا) أي أو يقول ورسولا بواو العطف لأن المراد اثبات الوصفين له عملا بقضية الخبرين وقدم نبيلا على رسولا مع أن الأخير رواية الجميع لتقدم وصف النبوة على الرسالة في الوجود أولا رادة العموم والخصوص (قوله وروينا في

سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ لَمْ يَضَعْفُهُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ أَوْ يُمَسِّي اللَّهُمَّ إِنِّي أَصْبَحْتُ

سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ) فِي السَّلَاحِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ فِيهِ وَحَدَّثَكَ لِأَشْرِيكَ لَكَ أَهْ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ فِي الدُّعَاءِ وَمِنْ طَرِيقِ أُخْرَى الْآخَرِ أَنَّهُ قَالَ فِيهَا إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ وَحَدَّثَكَ لِأَشْرِيكَ لَكَ بَدَلُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ فَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْخَرَاءِطِيُّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ثُمَّ أَشَارَ الْحَافِظُ إِلَى أَنَّهُ وَقَعَ فِي مُسْنَدِ الْحَدِيثِ فِي نَسْخَةِ الْخَطِيبِ مِنْ سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْحَكِيمِ قَالَ الْحَافِظُ كَمَا هُوَ فِي رَوَاتِنَا وَفِي بَعْضِ النُّسخِ بِتَقْدِيمِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ عَلَى الْمِيمِ وَكَذَا هُوَ فِي رِوَايَةِ الْخَرَاءِطِيِّ وَالْغُرَيَابِيِّ وَجُزِمَ بِهِ صَاحِبُ الْأَطْرَافِ وَرَجَحَهُ الْمُسْتَذَرُّ وَأَنَّهُ أَبُو رَجَاءٍ الْمَكْفُوفُ فَإِنَّ ذَلِكَ فَهُوَ بَصْرِيٌّ صَدُوقٌ لَكِنَّهُ تَغْيِيرٌ بِأَخْرَافٍ وَإِنْ كَانَ عَبْدُ الْحَكِيمِ فَهُوَ شَيْخٌ مَجْهُولٌ وَقَدْ خُولِفَ فِي اسْمِ شَيْخِهِ أَيُّ فَانَّهُ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَالْخَرَاءِطِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هَذَا عَنْ هِشَامِ بْنِ الْغَازِ فَقَالَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ بَدَلُ مَكْحُولٍ وَأَبُو بَكْرٍ الْمَذْكُورُ ضَعِيفٌ وَإِبْرَاهِيمُ مَتْرُوكٌ فِي وَصْفِ هَذَا الْإِسْنَادِ بَأَنَّهُ جَيِّدٌ نَظَرُ وَلَعَلَّ أَبَا دَاوُدَ إِنَّمَا سَكَتَ عَنْهُ لِجَيِّدِهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ أَنَسٍ وَمَنْ أَجْلَهُ قُلْتُ إِنَّهُ حَسَنٌ ثُمَّ أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقِ بَقِيَّةِ بْنِ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فَذَاكَ الْحَدِيثُ بِمَثَلِهِ لَكِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَمْ يَقُلْ وَحَدَّثَكَ لِأَشْرِيكَ لَكَ وَقَالَ فَإِنْ قَالَهُمَا وَقَالَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَقَالَ فِي آخِرِهِ أَعْتَقَهُ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنَ النَّارِ وَقَالَ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ ابْنُ السَّكَنِ وَبَقِيَّةُ صَدُوقٌ أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ إِنَّمَا عَابُوا عَلَيْهِ التَّدْلِيلَ وَالتَّسْوِيَةَ وَقَدْ صَرَحَ بِتَحْدِيثِ شَيْخِهِ لَهُ وَبِسَمَاعِ شَيْخِهِ فَانْتَفَتِ الرِّيَّةُ وَشَيْخُهُ تَوَقَّفَ فِيهِ ابْنُ الْقَطَّانِ وَقَالَ لَا نَعْرِفُ حَالَهُ وَرَدَّ بَأَنَّهُ كَانَ عَلَى خَيْلٍ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ آمِنٌ وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانٍ فِي الثِّقَاتِ وَجَاءَ عَنْ بَقِيَّةٍ فِيهِ لَفْظُ آخِرُ أَخْرَجَهُ الْغُرَيَابِيُّ لَكِنْ قَالَ فِي آخِرِهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ أَوْ تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِنْ ذَنْبٍ وَلَمْ يَذْكُرِ التَّجْزِئَةَ وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ أَيْضًا لَكِنْ فِي رَوَايَةِ ابْنِ دَاسَةَ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْكِبَرِيِّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ غَرِيبٌ وَكَانَ لَمْ يَسْتَحْضِرْ طَرِيقَ ابْنِ مَكْحُولٍ وَجَاءَ لِلْحَدِيثِ شَاهِدٌ

أَشْهَدُكَ وَأَشْهَدُ حَمَلَةَ عَرْشِكَ وَمَلَائِكَتَكَ وَجَمِيعَ خَلْقِكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ ، أَعْتَقَ اللَّهُ رُبْعَهُ مِنَ النَّارِ فَعَنْ قَالَهَا مَرَّتَيْنِ أَعْتَقَ اللَّهُ نِصْفَهُ مِنَ النَّارِ وَمَنْ قَالَهَا ثَلَاثًا أَعْتَقَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةَ أَرْبَاعِهِ فَإِنْ قَالَهَا أَرْبَعًا أَعْتَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ النَّارِ *

من حديث أبي سعيد عند الطبراني في الدعاء وفيه من قالها أربعا كتب الله له براءة من النار وسنده ضعيف وفيه أيضا عن سلمان في المعجم الكبير اه كلام الحافظ (قوله أشهدك) بضم الهمزة من الأشهاد أى أجعلك شاهدا على إقرارى بوحدايتك فى الألوهية والربوبية وهو إقرار للشهادة وتأكيدها فى كل صباح ومساء وغرضه ٧ من نفسه أنه ليس من الغافلين عنها (قوله حملة عرشك) أى المقرين فى حضرتك وخدمتك (قوله وملائكتك) بالنصب عطف على حملة تعميم بعد تخصيص أى وأشهد جميع ملائكتك سائرهم وبقية الداخل فيهم الكرام الكاتبون والحفظة الحاضرون (قوله وجميع خلقك) أى مخلوقاتك تعميم آخر للتعميم والتشكيل (قوله أنك) بفتح الهمزة أى على شهادتى واعترا فى بانك أنت الله الواجب الوجود (قوله اعتق الله ربعه من النار الخ) قال ابن العباد فى كشف الاسرار عما خفى من الإنكار (١) ما للحكمة على ٧ ترتيب العتق على قول ذلك أربع مرات قيل لأنه أشهد الله وحملته عرشه وملائكته وجميع خلقه فعتق ٧ الله بشهادة كل شاهد ربعه وهذا كما أن الانسان يهدر دمه إذا شهد عليه أربعة فى الزنى كذلك يعصم الله دم هذا من النار إذا شهد أربعة على إيمانه وقال بعض الاشياخ تكريره هذه الكلمات أربع مرات يبلغ حروفها ثلثمائة وستين حرفا وابن آدم مركب من ثلثمائة وستين عضوا فعتق الله منه بكل حرف منها عضوا من أعضائه فاذا قالها مرة اعتق الله ربعه وهذا إنما يكون على الرواية الاخرى وهى أنت الله لا إله الا أنت باسقاط الذى أما بآياته فيبلغ فوق ذلك اهوال الجواب الاخير حسن أما الجواب الأول ففضيخته أن يحصل التكفير بقول ذلك مرة واحدة لانه أشهد أربعة وبكل شاهد يعتق منه ربع . ولعل من حكمة ذلك أن عدة كلمات الذكر أى بزيادة وحدك لا شريك لك أربعة وعشرون عدد

(١) كذا فى بعض النسخ وفى بعضها (الافكار) ولعل الصواب (الاذكار). ع

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ لَمْ يُضَعِّفْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَنَامٍ بِالْغَيْنِ
الْمُعْجَمَةِ وَالنُّونِ الْمَشْدُودَةِ الْبَيَاضِي الصَّحَابِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ : اللَّهُمَّ

الساعات الواقعة في الليل والنهار فتسكون كل كلمة مكفرة لكل ما جناه في كل ساعة
أو يقال العتق للنفس من موبقات المخالفات الناشئة عن الهوى وسوسة الشيطان
وهو يجرى من الانسان مجرى الدم والذنوب الواقعة من الانسان سبها وسوسة
الشيطان الجاري من الانسان مجرى الدم وهو مستمد من الطبائع الاربع
فجعل المكفر من العدد اربعا ليكون كل مرة مكفرة لا تترك واحد من
تلك الطبائع والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود) قال في السلاح ورواه
النسائي وزاد فيه اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك وأخرجه كذلك
ابن حبان في صحيحه بهذه الزيادة من حديث ابن عباس وفي الحرز رواه أبو داود
والنسائي عن عبد الله بن غنم وابن حبان والنسائي عن ابن عباس اهـ وقال الحافظ بعد
تخرجه عن يحيى بن صالح عن سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن
عنبسة عن ابن غنم حديث حسن أخرجه النسائي في الكبرى والغراني في الذكر
وأخرجه أبو داود وسمي ابن غنم كما ذكر الشيخ ورواه جماعة عن عبد الله بن
وهب عن سليمان بن بلال بسنده لكن قال عن عبد الله بن عباس قال الحافظ
أخرجه كذلك النسائي والمعمري وابن حبان في صحيحه من طرق عن عبد الله بن وهب
ووافق ابن وهب سعيد بن أبي مرزوق عند الطبراني في الدعاء قال أبو نعيم في المعرفة
من قال فيه ابن عباس فقد صحف وقال ابن عساكر في الاطراف هو خطأ وقد وافق
ابن وهب في رواية له الاكثر فقال ابن غنم أخرجه الطبراني من رواية أحمد بن
صالح عن ابن وهب بهذا اهـ (قوله عبد الله بن غنم البياضي) نسبة الي بياضة بطن
من الانصار قال في أسد الغابة هو ابن غنم بن أوس بن مالك بن بياضة الانصاري
البياضي له صحبة يعد في أهل الحجاز ثم أسند حديثه المذكور وقال أخرجه الثلاثة
قال أبو نعيم قد صحف فيه بعض الرواة من رواية ابن وهب فقال عن عبد الله بن عباس
وقيل هو عبد الرحمن بن غنم وقيل ابن غنم من غير ذكر اسمه وقد رواه ابن منده من

أما أصبح بي من نعمة فمنك وحدك لا شريك لك الحمد ولك الشكر فقد
أدى شكر يومه ومن قال مثل ذلك حين يمسي فقد أدى شكر ليلته *
وروينا بالأسانيد الصحيحة

حديث يحيى بن صالح الوحاظي عن سليمان فقال عن ابن غنم ولم يذكر اسمه اه
(قوله ما أصبح) ما فيه شرطية (قوله من نعمة) من فيه زائدة لتأكيد العموم وتصديره
قطعيًا بعد أن كان ظنيًا (قوله وحدك) حال من الضمير المتصل من قوله فمنك أي
فم وحاصل منك منفردا قال الطيبي الفاء جواب الشرط أي رابطة للجواب بالشرط كما في
قوله تعالي وما بكم من نعمة فمن الله ومن شرط الجزاء أن يكون مسببًا عن الشرط ولا
يستقيم في الآية الابتعاد عن الاخبار والتنبيه على الخطأ وهو أنهم كانوا لا يقيمون
بشكر نعم الله بل يكفرونها بالمعاصي فقليل لهم أني أخبركم أن ما التبس بكم من نعمة فهو
سبب لأنني أخبركم أنها من الله تعالي حتى تقوموا بشكرها والحديث بعكس الآية
أي أني أعترف بأن كل النعم الحاصلة الواصلة من ابتداء الحياة إلى انتهاء دخول الجنة
فمنك وحدك فأوزعني أن أقوم بشكرها ولا أشكر غيرك فيها اه ثم قوله إلى انتهاء دخول
الجنة المراد به التأيد لا التقييد وقال ابن حجر الآية والحديث على حد سواء في أن
ما بعد الفاء ليس هو الجواب الحقيقي إنما هو دال عليه والجواب الحقيقي فاشكروه (١)
وحده لأن ذلك منه وحده فقوله فمن الله أو فمنك سبب الجواب لاهو والشكر متسبب
عن وصول النعم إليها فالآية والحديث على حد سواء اه (قوله فلك الحمد الخ) تقرير
للمطلوب ولذا قدم الخبر على المبتدأ في الجملتين المفيد للحصر أي إذا كانت النعمة
مختصة بك فهنا أنقاد لك وأخص الحمد والشكر لك قائلًا لك الحمد لا لغيرك ولك
الشكر لا لحدسواك (قوله مثل ذلك) أي لكن ببدال أصبح بامسي (قوله فقد أدى
شكر ليلته) هذا يدل على أن الشكر هو الاعتراف بالنعم الحقيقي ورؤية كل النعم دقيقها
وجليلها منه وكأله أن يقوم بحق النعم ويصرفها في مرضاة المنعم (قوله وروينا بالأسانيد
الصحيحة) قال الحافظ بعد تخريج حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث

فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَأَبْنِ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ يَدْعُ هَوْلًا الدَّعَوَاتِ حِينَ يُمْسِي وَحِينَ يَصْبِحُ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ

عبادة بن مسلم (١) بهذا السند أي جبير بن أبي سليمان بن جبير بن مطعم أنه كان جالسا
عند ابن عمر فقال سمعت النبي ﷺ يقول في دعائه حين يصبح وحين يمسى لم يدعه
حتى فارق الدنيا أو حتى مات اللهم أني أسألك العفو إلى آخره وقول الشيخ بالاسناد
الصحيحة يوم أن له طرقا عن ابن عمر كذلك وليس وأخرجه أحمد والنسائي والحاكم
كلهم عن عبادة قال ووجدت له شاهداً من حديث ابن عباس أخرجه البخاري في
الادب المفرد وفي سننه راو ضعيف اهـ (قوله في سنن أبي داود) قال في السلاح
واللفظ له ورواه الحاكم أيضا في المستدرک وقال صحيح الاسناد وابن حبان في صحيحه
(قوله لم يكن ﷺ يدع هؤلاء الدعوات) أعربه في المراقبة شرح المشكاة أن كان
فيه نافضة وجملة يدع خبرها أي لم يكن تاركا لها في هذين الوقتين بل يداوم عليهن
وخالف ابن حجر فقال الظاهر أن يكن تامة وأن يدع جملة حالية من الفاعل أي لم يوجد
رسول الله ﷺ حال كونه تاركا لها حين يمسى وحين يصبح اهـ ونوقش بأن فيه ركاكة
في المعنى مع قطع النظر عن ظهور نقصان الكون وخفاء تمامه قال ابن حجر وقال
الشيخ يعني الطيبي أخذنا من كلام الكشف لم يكن يدع هؤلاء أي لا يتأتى منه ذلك ولا
يليق بحاله أن يدعها اهـ وفيه نظر ظاهر بل يتأتى منه تركها ويليق بحاله لبيان جواز الترك
الواجب (٢) عليه أول الاشتغال بما هو أهم (٣) منها اهـ وتعقب بأنه قد تقدم في تقرير مثله
من التصريح بمداومته على هذه الدعوات ومراد كل (٤) منها المبالغة في المواظبة عليها كما
يستفاد من الرواية والافن الإجماع المعلوم بالضرورة أن قراءة هذا الذكر لم تجب عليه
في وقت فلا يتناسب قوله بل يتأتى منه تركها إلى آخره والله أعلم (قوله اللهم اغفر) هو
بيان الكلمات (قوله العافية) أي السلامة من الآفات الدنيوية والنقائص الحسية والمعنوية
والحادثات الدنيوية أي عدم الابتلاء بها والصبر بقضائها وجمع العافية لذلك كان الدعاء
بها أجمع الادعية وكأنه السبب في قوله ﷺ للعباس لما سأله أن يعلمه دعاء ياعم سل

(١) لعله (ولا عنه إلا) (٢) (٣) في النسخ (لواجب) (أعم) (٤) لعله (أن مراد) ع

إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ

الله العافية في الدنيا والآخرة وفي بهجة المجاليس عن عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ما العافية قال العافية في الدنيا القوت وصحة الجسم وستر العورة والتوفيق للطاعة وأما في الآخرة فالمغفرة والنجاة من النار والفوز بالجنة اهـ وسبق في باب ما يقول اذا استيقظ من نومه بسط متعلق بها (قوله اني اسألك العفو والعافية الخ) العفو عمو الذنوب سواء اقتضت العتاب أو العقاب وإن كان القول صادراً منه ﷺ ولا يلزم منه تحقق الذنب لما تقدم أنه من الخضوع لحق الربوبية والقيام بمقام العبودية ولا حاجة إلى قول الشيخ ابن حجر الهيتمي في شرح المشكاة العفو عما صدر مني مما يقتضي عتاباً هذا بالنسبة إليه ﷺ أو عذاباً بالنسبة لغيره فالعفو التجاوز عن العتاب فيمن لا يتصور في حقه ذنب وهو المعصوم أو عن الذنب ونحوه فيمن يتصور منه ذنب وهو غيرهم وسبق ما يعلم منه أن العافية تأمين الله لعبده من كل نقمة ومحنة ولذا استعملها في قوله في ديني اذ هو متعلق بها وحدها وما بعده معطوف عليه فيكون كذلك والعافية في الدين دوام الستر في كمالاته والسلامة من نقص يهوي بالعبد إلى دركاته وفي الدنيا سلامته من النكبات المكدرة والمعيشة المنغصة وفي الأهل والمال ألا يرى فيهما ما يسىء قيل ولا يبعد أن يكون ما في قوله ومالي موصولة أي والذي هولى ومختص بي فيكون فيه تعميم بعد تخصيص قيل ماله من المال والعلم والجمال وسائر أسباب الكمال وفي النهاية العفو عمو الذنوب والعافية السلامة من الأسقام والبلايا اهـ باختصار ولا يخفى أن الأنبياء دعوا الله بالعفو ولا شك أن دعوتهم بحجة ومع هذا أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل فيتمين أن تقيد الأسقام بسببها كالبرص والجنون والجذام مما تنفر عنه طباع العوام ولذا ورد التعوذ من سيئ الأسقام وكذا يقيد في الأمور الدينية أو الدنيوية بالشاغلة عن الأحوال الآخروية وفي لطائف المنن لابن عطاء الله أن بعض الناس دخل على الشيخ أبي العباس وهو مريض فقال له عافاك الله فسكت عنه ثم قال ذلك ثانياً وثالثاً فقال له يا هذا وأنا سألت الله العافية قبلك وما أنا فيه هو العافية لأن العافية على ما يعلم والله أعلم اهـ (قوله عوراتي) أي عيوني وخللي وتقصيري قال الشيخ أبو الغيث بن جميل عورة كل مخلوق شهوة نفسه وخير الملابس عندنا ما ستر العورة مقطعا ٧ ولا يسترها سوى الموت عن كل مباح ومحظور بحكم الضرورة والله بكل شيء عليم خبير وخير ملابس التقوي ما يستر

رَوْعَاتِي اللَّهُمَّ أَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ
فَوْقِي وَأَعُوذُ بِعِظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي، قَالَ وَكِيعٌ (يَعْنِي الْخُسْفَ) قَالَ الْحَاكِمُ
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ إِسْنَادُهُ*

العورة وشر ملابس التقوى ما أشهر العورة اه والمعني استرعورفي التي يسوء في
كشفها وسبق فيما يقول اذا لبس ثوبا جديدا معنى العورة شرعا وما يتعلق بها ومنه
أنه قرىء عورات فتش الواو وبه يندفع قول الحرز انه باسكان الواو وفتحها من لحن
العامه (قوله روعاتي) أى فزعاتي التي تخيفني أي ارفع عني كل خوف يقلقني ويرعجني
وايرادهما (١) وما قبله بصيغة الجمع في هذه الرواية اشارة الى كثرتها وبالامن منها يتم
كمال الانسان وينعدم منه الاساءة والنقصان (قوله احفظني) أى ادفع عني البلاء
من جهاتي الست لان كل بلية تصل للانسان انما تصله من أحدها (٢) وهي ما تضمنها
قوله من بين يدي الخ وبالغ في جهة السفلى لرهاء الآفة أشار اليه الطيبي (قوله وعن
يمينى وعن شمالى) قال البيضاوى في تفسير قوله تعالى ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن
خلفهم وعن أيماهم وعن شمالهم انما عدي الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منها
متوجه اليهم والى الاخيرين بحرف المجاوزة فان الآتي منهما كالتحرف عنهم المار على
عرضهم ونظيره قوله جلست عن يمينه اه وقال ابن عباس في الآية من بين أيديهم من
قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن أيماهم وعن شمالهم من جهة حسناتهم
وسيئاتهم اه (قوله أن أغتال) أى أؤخذ غيلة (من تحتي) لرداءة آفتها ولا يخفى حسن
موقع عظمته وأغتيال مبنى للمجهول قال زين العرب والاغتيال هو ان يندع ويقتل
في موضع لا يراه فيه أحد (قوله قال وكيع) وهو ابن الجراح قال الحافظ لما أخرج
الحديث الى قوله أغتال من تحتي قال جبير وهو الخسف قال عبادة فلا أدري أهو
من قول النبي ﷺ أو من قول جبير يعني هل فسره من قبل نفسه أو رواه قال
الحافظ وكان وكيعا لم يحفظ هذا التفسير فقال له من نفسه اه (قوله يعني) أي يريد
النبي ﷺ بالاغتيال من التحت الخسف في القاموس خسف الله بفلان الارض غيبه

وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِمَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ مَضْجَعِهِ اللَّهُمَّ إِذَا أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَبِكَلِمَاتِكَ الثَّامَةِ مِنْ شَرِّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ

فيها (قوله وروينا في سنن أبي داود) واللفظه كما في السلاخ والنسائي وغيرهما كابن أبي شيبه كما في الحصن وقال الحافظ بعد تخريج حديث حسن أخرجه أبو داود والنسائي في الكبرى قال وفي سنده علتان تحطه من مرتبه الصحيح أحدهما أن الحارث بن عبد الله (١) الأعور أحد رجال سنده ضعيف وباقي رجاله ثقات خرج بعضهم مسلم والثاني أنه اختلف في سنده على أبي اسحاق فعند أبي داود والنسائي عن أبي اسحاق عن الحارث وأبي ميسرة كلاهما عن علي رضي الله عنه قال الحافظ ولم أره من طريقه إلا بالعنعنة وجاء عند الطبراني من طريق المعمرى حدثنا هشام بن عمار حدثنا حماد بن عبد الرحمن حدثنا أبو اسحاق عن أبيه قال كتب لي (٢) رضي الله عنه كتابا فيه قال رسول الله ﷺ إذا أخذت مضجعتك فقل فذكر مثله اهـ (قوله مضجعه) اسم مكان أو زمان أو مصدر وقصره ابن حجر في شرح المشكاة على الأخير (قوله بوجهك الكريم) أي بذاتك كما تقدم مافيه أول الباب والكريم أي النافع والكامل الجامع أو البالغ أعلى غايات الشرف والنفع للغير (قوله وبكلماتك) أي كتبك أو أسمائك أو أفضيتك في خلقك الناشئة عن باهر قدرتك وإرادتك وعلمك وحكمتك قال الطيبي وخص الاستعاذة بالكلمات بعد الاستعاذة بالذات تنبيها على أن الكل تابع لإرادته وأمره أعنى قوله كن، قيل وفي الحديث تلويح إلى قوله تعالى وما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها وقال ابن حجر جمع بينهما للإشارة إلى أن الاستعاذة بالذات والصفات أكمل من الاستعاذة بأحدهما (قوله من شر ما أنت آخذ بناصيته) أي هو في ملكك وتحت سلطانك وفي قبضتك وأنت متصرف فيه على ما تشاء والناصية شعر مقدم الرأس كما في الصحاح والخذ بالناصية كناية عن الاستيلاء التام والتمكن من التصرف العام وإنما لم يقل من شر كل شيء

(١) في بعض النسخ (عبد) بحذف لفظ الجلالة (٢) لعله (على) . ع

المغرم والمائم اللهم لا يهزم جُندك ولا يخلفُ وعدك ولا ينفع ذا الجِدمِ منك
الجِدمُ سبجانك وبمحمدٍ* وروينا في سنن أبي داود وابن ماجه بأسانيد جيدة

وان كان مؤدى العبارتين واحدا شعارا بانه تعالى المسبب لكل ما يضر وينفع والمرسل
له لا أحد يقدر على منعه ولا شيء ينفع في دفعه وقيل للإشارة إلى ان المستعاذ منه بلغ الغاية
في الاضرار اذا اخذ بالناصية انما شأنه فيمن يكون كذلك قال ميرك كني بالاخذ بالناصية
عن فظاعة شأن ما تعوذ من شره (قوله المغرم) هو مصدر ميمي وضع موضع الاسم
أى الغرم وهو إما الذنوب وإما الدين الذي أخذ لمعصية لوعجز عن أدائه وإلا لم يستعذ
منه كذا قالوا واعترضه ابن حجر بما تقدم منه فى قوله فى الاذكار بعد التشهد أعوذ
بك من المغرم والمائم (قوله والمائم) أى ما يائم به الانسان وهو الائتم نفسه من وضع
المصدر الميمى موضع الاسم (قوله لا يهزم) بالبناء المفعول أى لا يغلب (قوله جندك)
أى من أردت لهم النصر وهم أهل الاسلام والاضافة للتشريف (قوله ولا يخلف)
بالبناء المفعول من الاخلاف وفى رواية بناء المخاطب فيبنى للفاعل ووعدك منصوب
أى لا يخلف وعدك أى باثابة المطيع بخلاف تعذيب العاصي فان خلف الوعيد
كرم وخلف الوعد بخل وسبق فيما يقال إذا استيقظ من الليل تحقيق الكلام فى
جواز خلف الوعيد (قوله وروينا فى سنن أبي داود) واللفظه كما فى السلاح قال الحافظ
بعد تخريجه كما أورده المصنف حديث صحيح أخرجه أحمد وأبو داود والنسائى
فى الكبرى وابن ماجه والغريابى من طريق حماد بن سلمة عن سهيل بن أبى صالح
عن أبيه عن أبى عياش ورجاله من رجال مسلم لكن خولف حماد فى اسم الصحابي
فرويناه فى الذكر للغريابى وفى مكارم الاخلاق للخرائطى من رواية اسماعيل
ابن جعفر ومن رواية سليمان بن بلال كلاهما عن سهيل عن أبيه عن ابن
عائش بتقديم الالف على التحتية واتفاق اسماعيل وسليمان ارجح من انفراد حماد
وقد رواه سعيد بن أبى هلال عن أبى صالح كما قالوا أخرجه ابن خزيمة فى صحيحه
والطبرانى فى الدعاء من طريق سعيد ولكن لا يقدح ذلك فى صحة المتن حتى لو أبهم
الصحابي، وفى قول الشيخ باسانيد نظرفانه ليس له عند أبى داود وابن ماجه إلا سند

عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ بِالشَّيْنِ الْمُعْجَمَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَانَ لَهُ عَدَلٌ رَقَبَةٌ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ﷺ وَكُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَحُطَّ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ فِي حَرْزٍ مِنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُمَيِّىَ وَإِنْ قَالَهَا إِذَا أَمْسَى كَانَ مِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى يُصْبِحَ * وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي

وحمد (١) إلي منتهاه وفي المشكاة والسلاح قال في حديث حماد وهو ابن سلمة فرأى رجل رسول الله ﷺ فيما يري النائم فقال يارسول الله إن أبا عياش يحدث عنك بكذا وكذا فقال صدق أبو عياش رواه أبو داود والنسائي قال في المرقاة وهذا ذكر استطراداً لأدليلاً للاجماع على أن رؤية المنام لا يعمل بها لا للشك في الرؤيا لأنها حق بالنص كما في الأحاديث بل لأن النائم لا يضبط فرما نقل خلاف ما يسمع أو كلامه يحتاج إلى تأويل وتعبير ويقع الخلاف في التفسير لأنها ان وافقت ما استقر في الشرع فالعبرة به والأفلا عبرة بها لأنها اذا خالفت لم يحز نسخها به (٢) اه (قوله عن أبي عياش) قال في السلاح هو بالياء آخر الحروف والشين المعجمة ويقال ابن أبي عائش ويقال ابن عائش الزرقى الانصارى واسمه زيد بن الصامت وقيل زيد بن النعمان وقيل غير ذلك وليس له عند الستة سوى هذا الحديث اه قال المنذرى في الترغيب وحديث آخر في قصة الصلاة رواه أبو داود قال في المرقاة وكفى بقوله صدق أبو عياش منقبة في حقه ودلالة على صدقه اه (قوله كان له) أي كان ذلك المقال لمن قاله (قوله عدل رقية) قال في السلاح العدل بفتح العين هو المثل وما عادل الشيء من غير جنسه وبالكسر ما عادله من جنسه وكان نظيره وقال البصريون العدل والعدل لغتان وهما المثل * قلت وحكي في المرقاة قولاً عكس القول الاول (قوله من ولد اسماعيل) بفتح حين وقيل بضم فسكون أي أولاده والتخصيص بهم لانهم أشرف من سبي (قوله جرز) أي حفظ ومنع (من الشيطان) أي من وسوسته واغوائه (قوله وان قالها) أي المقالة المذكورة (قوله مثل ذلك) أي مثل ما ذكر من الجزاء (قوله وروينا في سنن أبي

(١) لعله (نحمد) بحذف الواو (٢) لعل الصواب (نسخها له) . ع

دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ لَمْ يُضَعِّفْهُ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ فَتَحَهُ وَنَصَرَهُ وَنُورَهُ وَبَرَكَتَهُ وَهُدَاهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهُ ثُمَّ إِذَا أَمْسَى فَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ *

راود بإسناد لم يضعفه الخ (قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب أخرجه أبو داود عن محمد بن عوف عن محمد بن اسماعيل بن عياش وبأبي سنده هو قوله حدثني أبي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال الحافظ ومحمد بن اسماعيل ضعيف قال أبو حاتم الرزاي لم يسمع من أبيه شيئا وقول الشيخ إن أبا داود لم يضعفه كأنه أراد عقب تخريج في السنن وإلا فقد وضعفه خارجها قال أبو داود الآجري في أسئلته لاني داود سأله عنه فقال لم يكن بذلك قال الحافظ وكان أبا داود سكت عنه لانه ذكر عن شيخه محمد بن عوف أنه رأى الحديث المذكور في كتاب اسماعيل بن عياش فكانه تقوى عنده بهذه الوجادة ونقدم لهذا نظير بهذا الاسناد والله أعلم (قوله رب العالمين) بالجر على البدلية ويجوز رفعه ونصبه كذا في الخرز ولا يتعين كونه بدلا بل يجوز كونه نعتا نعم إن قدر أنه صفة مضافة لمعمولها تعين ما قاله (١) أي مربي العالمين وخالقهم وسيدهم ومصلحهم وفيه تغليب ذوى العقول لشرفهم (قوله فتحه) أي الظفر على المقصود قال الطيبي قوله فتحه وما بعده بيان لقوله خير هذا اليوم، والفتح هو الظفر بالتسليط صلحا أوقهرا، والنصر الاعانة والانظار على العدو وهذا أصل معناها ويمكن التعميم فيهما فيفيد التأكيد أي بان يراد بالفتح ما فتح الله لعبده على وفق قصده والنصر الاعانة على العدو الظاهري والباطني، والنور التنبيه الإلهي للبعد حتى يبصر به طريق الحق فيعمل به، والبركة دوام الطاعة، والهدى الهداية إلى طريق الاستقامة على المداومة إلى حسن الخاتمة (قوله وأعوذ بك من شر ما فيه) أي اليوم (وما بعده) أي من الأيام وهو حصول الأمر المضر في الدارين بحيث يشغل العبد عن خدمة مولاه ويبعده عن حضرته وكان وجه الاستعاذة من شر ما بعد اليوم دون سؤال خيره ان الاعتناء بدفع المفاسد أهم منه بجلب المصالح ومن قواعدهم

(١) أي لأنه يكون نكرة وفيه نظر إذ الصفة المشبهة تعرف بالاضافة . ع

وروينا في سنن أبي داود عن عبد الرحمن بن أبي بكرة أنه قال لا يسه يا أبت
إني أسمعك تدعوه كل غداة اللهم عافني في بدني اللهم عافني في سمعي

دره المفاسد مقدم على جلب المصالح (قوله وروينا في سنن أبي داود) الاخصر وروينا
فيهما وكذا رواه النسائي وابن السني وقال الحافظ بعد تخريج حديث حسن أخرجه
أبو داود والنسائي وأخرجه اسحاق في مسنده وابن حبان في صحيحه عن العقدي
وأخرج الحافظ بسند رجاله موثقون إلا أن فيه انقطاعا سمع أبو بكرة ابنا له يدعو
بدعوة فقال أي بني أني لك هذه الدعوة قال سمعتك تدعو بها قال فادع بها فاني سمعت
رسول الله ﷺ يدعو بها والا فصمتا (١) سمعته يقول اللهم اني أعوذ بك من الكفر
والفقر وأعوذ بك من عذاب القبر فهو من الشواهد لحديث الباب المروي عن عبد الرحمن
ابن أبي بكرة عن أبيه (قوله عن عبد الرحمن بن أبي بكرة) وهو البصري الثقفى
ولد بالبصرة سنة أربع عشرة حيث نزل بها المسلمون وهو أول مولود ولد بها للمسلمين
تابعى كثير الحديث سمع أباه وعليه عنه جماعة كذا في المرقاة ووقع في نسخة
من الحصن عزو الحديث الى عبد الرحمن بن أبي بكر والمعروف ما في الكتاب (قوله
يا أبت) أي بكسر التاء وفتحها وفي النهر قريء يا أبت بفتح التاء وجمهور القراء على
كسرها وهي عوض من ياء الاضافة فلا يجتمعان فلا يقال يا أبتى هو مراده بلا يجتمعان
أي على وجه الحسن والا ففي القطر وغيره يا أبت ويا أمت بفتح وكسر ولحاق
الالف أو الياء قبيح قال في شرحه والثانية أقبح وينبغي أن لا تجوز الا في
ضرورة اه (قوله أسمعك تقول (٢)) قال في المرقاة أي أسمع منك أو أسمع كلامك
حال كونك تقول اه وفي الاول ما لا يخفى لان سمع يصل بنفسه الى المفعول
الاول من غير خلاف (قوله عافني في بدني) أي أعطني العافية من الآفات المانعة من
الكملات لا قوي على الطاعة أو عافني في بدني أي سلمه بان لا يقع من شيء منه
معصية أو عافني أي اعف عني ما يقع من المخالفة مني في بدني (قوله اللهم عافني في
سمعي) أي من كل خلل حسي أو معنوي بان لا يدرك الحق أولا يقبله أو يسمع مالا

(١) أي وإلا أكن سمعته فصمت أذناي (٢) في نسخ المتين الثلاث (تدعوه) . ع

اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَصَرِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، تُعِيدُهَا حِينَ تُصْبِحُ ثَلَاثًا
وثلَاثًا حِينَ تَمْسَى ، فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو بِهِمْ فَأَنَا أَحِبُّ
أَنْ أُسْتَنْ بِسَدْتِهِ * وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

يجوز سماعه (قوله اللهم عافني في بصري) من العمى ومن عدم مشاهدة آياتك البينة
الواضحة ومن النظر إلى محرم ويؤيد ذلك ماورد اللهم إلى أعوذ بك من شر سمعي
وبصري ومن شر مني وذكر السمع والبصر بعد البدن الشامل لهما الشرفهما فان
بالسمع يدرك آيات الله المنزلة على الرسل وبالعين تدرك آياته المنبثقة في الآفاق فهما
جامعان لدرك الآيات الثقلية والعقلية وإليه نظر قوله ﷺ اللهم متعنا باسماعنا
وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعلهما الوارث منا وفي تقديم السمع كما في سائر الآيات
والاحاديث إيماء إلى أنه أفضل من البصر خلافا لمن خالف وبيانه أن مع فقدان
البصر يكون الشخص مؤمنا عالما كاملا بخلاف من فقد منه السمع فانه لا يتصور
منه شيء من ذلك كسبا إلا أن يعطى ذلك من عنده تعالى وهبنا مع أن فقد السمع
الخلقي يستلزم فقد النطق اللساني أيضا كما هو معلوم وفي قوله ﷺ أبو بكر وعمر
منى بمنزلة السمع والبصر تصريح بما ذكرناه والله أعلم وهذا لا يناقض تفضيل البصر
من حيث إن بعض مرئياته ذاته تعالى إذ قد يوجد في المفضل مالا يوجد في الفاضل
كقوله ﷺ للصحابه أفرضكم زيد مع أن الصديق أفضلهم (قوله من الكفر والفقر)
أى فقر القلب ولذا قارنه بالكفر في قوله كاد الفقر أن يكون كفرا أى حيث لا يرضى
بالقضاء أو يعترض على رب السماء وهذا تعليم للامة أو تخضعا (١) لما للربوبية من الحق
والخدمة أو المراد بالكفر الكفران والفقر الاحتياج الى الخلق على وجه الانكسار
والمذلة وقلة المال مع عدم القناعة والصبر وكثرة الحرص وقد سبق في الاذكار قبل
السلام في هذا الحديث زيادة كلام (قوله تعيدها) أى هذه الجمل أو هذه الدعوات
والجملة بدل أو حال (قوله ثلاث مرات) ظرف لقوله تعيدها وكذا حين في قوله (حين
تصبح وحين تسمى) (قوله أن أسن) أى اقتدى (قوله وروينا في سنن أبي داود) وكذا

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ فَسَبَّحَانَ اللَّهَ حِينَ تَمْسُوْنَ
وَحِينَ تَصْبَحُوْنَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهَرُونَ يُخْرِجُ
الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

رواه ابن السني كما في الحصن وقال الحافظ بعد تخريج حديث غريب (قوله فسبحان الله) أي نزوه عملا ليليق به وفي خبر مرسل أنه ﷺ قال في قول العبد سببحان إنها براءة الله من السوء لا يقال النفي لا يتمدح به إلا إذا تضمن ثبوتاً وإلا فالنفي المحض لا مدح فيه لا نأقول نفي السوء والنقص عنه يستلزم إثبات جميع الكمال له سبحانه وكذا كل ما جاء في الكتاب والسنة من نفي السوء والنقص عنه يتضمن إثبات ذلك له كقوله تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم وقوله تعالى وما مسنا من لغوب قال في المراقبة والكمال مسلم ثبوته له تعالى عند السكك ولذا ما جاءت الرسل إلا للامر بالتوحيد والعبادة على وجه التفريد اه (قوله تمسون) أي تدخلون في المساء و (تصبحون) أي تدخلون في الصباح فالفعلان تامان وقد سبق أن المساء الشرعي من غروب الشمس والصباح الشرعي من طلوع الفجر (قوله وله الحمد) أي له لا غيره الحمد ثابت (في السموات والأرض) أي كائن على أسنة أهلها وإن من شيء إلا يسبح بحمده أو ثابت في أجزائها (١) وقيل في التعليل أي له الحمد في هاتين النعمتين العظيمتين لاهلها فيجب عليهم حمده والجملة معترضة وسيأتي حكمة الفصل بهما (قوله وعشياً) عطف على حين وسبق أن العشي ما بين زوال الشمس إلى غروبها وحكاية أقوال آخر وفي المغرب المشهور أنه آخر النهار (قوله تظهرون) أي تدخلون في الظهيرة (قوله يخرج الحي من الميت) بالتشديد والتخفيف أي الطائر من البيضة والحيوان من النطفة والنبات من الحبة والمؤمن من الكافر والذاكر من الغافل والعالم من الجاهل والصالح من الطالح روى أن النبي ﷺ رأى عكرمة ابن أبي جهل فقرأ هذه الآية فهذا تفسير للنبي ﷺ أن المراد من الحي المؤمن ومن الميت الكافر وفي معناه العالم والجاهل والصالح والطالح والذاكر والغافل وبعبارة قوله «ويخرج الميت من الحي» (قوله ويحيي الأرض بعد موتها) أي بانبثاق النبات بعد موتها أي يبسها أو أرض الروح بالآيمان والتوفيق بعد موتها أي فسادها

وكذلك تُخرجون، أدرك ما فاتته في يومه ذلك ومن قالهن حين يمسي أدرك ما فاتته في ليلته،

باضداده (قوله وكذلك تخرجون) أى مثل ذلك الاخراج أو الخروج اللازم منه أو مثل ذلك الاحياء تخرجون أى من قبوركم للحساب وما يترتب عليه من العذاب أو النعيم وحسن المآب وهو بالبناء للمفعول من الاخراج وفي قراءة على صيغة المعلوم من الخروج والمعنى أن الامادة والابداء متساويان في قدرة من هو قادر على اخراج الميت وعكسه فاعتبروا يا أولى الابصار (قوله أدرك ما فاتته) أى حصل ثواب ما فاتته من ورد وخير (قوله ذلك) أى الذى قال فيه هذا الذكر (قوله قالهن) أى الكلمات أو هذه الآيات قال ابن حجر فى شرح المشكاة وسبب ادراك ذلك أن من قال ما ذكر مستحضرا لمعناه من أنه أمر بقوله ذلك أى فسبحوه فى هذه الاوقات حملة على دوام شهود تنزيه الحق تعالى عن كل ما لا يليق به وفي ذلك الشهود من الثواب ما يخلف مامر وبهذا يعلم أن المتبادر من هذا التسبيح أن المراد من سبحان الله الامر بالتسبيح فى تلك الاوقات ولا ينافيه ما جاء كفاى معالم السنن قال نافع بن الازرق لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس فى القرآن قال نعم وقرأها تين الآتين وقال جمعت المواقيت الخمس اه فتمسون المغرب والعشاء وتصبحون الصبح وعشيا العصر وحين تظرون الظهر لان هذا باعتبار الحقيقة واستعمال اللفظ فى حقيقة العصر ومجازه سائغ عند الشافعى رضى الله عنه وأكثر أصحابه وغيرهم يجعله من عموم المجاز ويدعون أنه التحقيق قال الطيبي : فان قلت كان مقتضى الظاهر أن يعقب قوله وله الحمد بقوله فسبحان الله كما جاء سبحان الله وبحمده وقوله وعشيا بقوله وحين تصبحون فمافائدة الفصل ولم يخص التسبيح بظرف الزمان والتحميد بظرف المكان ، قلت قد مر أن الحمد أشمل من التسبيح فقدم وعلق به الاصباح والامساء وآخر التحميد وعلق به السموات والارض وإنما أدخله بين المتعاطفين ليجمع الحمد بين ظرفي الزمان والمكان إذ لا فتراق (١) الشئ بالشئ تعلق معنوى وإن لم يوجد تعلق لفظى ولو تقدم الحمد لاشتراكا فى الطرفين ولو أخر لخص الحمد بالمكان اه وهو من

لم يضعفه أبو ذؤاد وقد ضعفه البخاري في تاريخه الكبير وفي كتابه كتاب

الضعفاء *

الحسن بمكان غير أنه لم يتعرض لحكمة العدول عن مقابلة العشي بالصباح الى مقابلة
بالظهيرة ولعله لمراعاة الفواصل وحسن التقابل وفهم ابن الجزري هذه (١) المقابلة
حيث قال أبعد من قال ان المساء يدخل بالزوال فان أراد دخول وقت العشي فقريب
أو أراد المساء فبعيد فان الله يقول فسبحان الله الخ فقابل المساء بالصباح والظهيرة
بالعشي اه وقال ابن حجر وحكمة الفصل بين المتعاطفات في الآية بقوله وله الحمد الخ
أنه لما ذكر المساء والصباح المحيطين بطرفي النهار حثهم على المحافظة على إحياء هذين
الطرفين المستلزم لآحياء ما بينهما أيضا بأن أهل السموات والارض وهم من جملتهم
عليهم أن يقوموا بإحياء مقام الحمد دائما الذي يقابل (٢) التسبيح باعتبار دلالة الحمد على
الصفات الثبوتية والتسبيح على الصفات السلبية والأولى أكمل واختم ومستلزمة للثانية ولا
عكس وإنما لم يعقب التسبيح بالحمد كما هو في سبحان الله وبحمده المذكور في أكثر
الآيات والاحاديث لان القصد هنا الاشارة إلى مقامين متغايرين مقام التسبيح
المشار به إلى الصلاة المختصة ببعض أهل الارض ومقام الحمد الباعث عمومه لا ولك
البعض على ادامة ما خصوا به فناسب حينئذ فصل هذا وجعله اعتراضا بين أجزاء
ذلك ليكون حاملا عليها ومؤكدا لطلبها ولما (٣) كان القصد من التسبيح ما ذكر من الامر
به أو بالصلاة على ما مر وذلك يقتضي التجدد والحدوث ومن الاخبار بان الحمد له فيما ذكر
الدلالة (٤) على الدوام والثبات والاستمرار ناسب ذكر ظرف الزمان في الاول وظرف المكان
في الثاني قال وهذا أولى مما قبله (قوله لم يضعفه أبو داود) أي فهو عنده صحيح أو حسن لسكن
قال الحافظ لعل أبا داود سكنت عن تضعيفه لانه من الفضائل (قوله وقد ضعفه البخاري)
قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشف أخرج الحديث أبو داود العتيبي وابن
عدي من حديث ابن عباس واسناده ضعيف وقال البخاري لا يصح اه وقال الحافظ
في أماليه على هذا الكتاب قوله وضعفه البخاري الخ لفظ البخاري في الكتابين
سعيد بن بشير النجاري روى عن السلمي وروى عنه الليث لم يصح حديثه وكذا نقله
ابن عدي في ترجمة سعيد وأورد الحديث وقال لأعلمه (٥) روى عنه غير الليث ولا أعلمه

(١) الي (٥) في النسخ (أن هذه) ، (مقابل) ، (لما) ، (الدال) ، (لأعلم) . غ

وروي في سنن أبي داود عن بعض بنات النبي ﷺ ورضي عنهن أن
النبي ﷺ كان يعلّمها

روى الالهذا الحديث ثم نقل كلام البخاري فيه وقال انه عني هذا الحديث قال
الحافظ والحديث ضعيف بغير سعيد فان شيخه ابن البيهاني (١) ضعيف جدا قال ابن
عدي كل ما يرويه ابن البيهاني قابل لبلاء فيه منه قال ابن حبان روى عن أبيه نسخة قدر مائتي
حديث كلها موضوعة والتجاري بنون مفتوحة وجيم مشددة والبيهاني بموحدة ولام
مفتوحتين وتحية ساكنة قال الحافظ ووجدت للحديث شاهدا بسند معضل لا بأس
برواته ثم أخرجه عن زيد العمى وقال وهو بفتح المهملة وتشديد الميم نسبة الى بني
العم بطن من تميم وقيل لانه كان يقول اذا سئل عن شيء حتى أسأل عمي وهو مختلف
فيه عن محمد بن واسع من قال حين يصبح ثلاث مرات فسيحان الله حين تمسون وحين
تصبحون لم يفته خير كان قبله من الليل ولم يدركه يومه شر ومن قالها حين يمسي مثله
وكان ابراهيم خليل الرحمن يقولها ثلاث مرات اذا أصبح وثلاث مرات اذا أمسى قال
الحافظ ولم أراه مصرحاً برفعه لكن مثله لا يقال بالرأى ولبعض حديثه شاهد بسند ضعيف
مصرح فيه برفعه عن معاذ بن أنس الجهني عن رسول الله ﷺ قال ألا أخبركم لمسمي
الله تعالى خلبه الذي وفي لانه كان يقول كلما أصبح فسيحان الله حين تمسون وحين
تصبحون أخرجه أحمد وفي سننه ابن لهيعة وفي شيخه زباني بفتح الزاي وشدة الموحدة
وأخره نون وهو ابن فايد مقال وكذا في ابن لهيعة وقد سككت عن نقل التضعيف
المذكور عن البخاري صاحباً المشكاة والسلاح وكأنه لكونه غير مؤثر في العمل به مضمون
الخبر لكون التضعيف انما يمنع من العمل اذا كان شديداً كما تقدم نحوه في كلام الحافظ
في سكوت أبي داود عن بيان ضعفه (قوله وروينا في سنن أبي داود) وكذا
رواه كما في الحصن النسائي وابن السني قال ميرك كلهم من حديث عبد الحميد مولى بني
هاشم عن أمه قال في السلاح وكانت تخدم بعض بنات النبي ﷺ عن بعض بنات
النبي ﷺ قال الحافظ بعد تخريج الحديث حديث غريب أخرجه أبو داود في كتاب
الادب وأخرجه النسائي في اليوم والليلة وأخرجه ابن السني عن النساء، وأبو نعيم

فَيَقُولُ قَوْلِي حِينَ تُصْبِحِينَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ
كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا فَانْه مِنْ قَالَهُنَّ حِينَ يُصْبِحُ حُفِظَ حَتَّى يُعْشَى وَمَنْ قَالَهُنَّ حِينَ
يُعْشَى حُفِظَ حَتَّى يُصْبِحَ * وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ

فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ وَتَكَلَّمَ فِي رِجَالِ السَّنَدِ إِلَى أَنْ قَالَ وَعَبْدُ الْحَمِيدِ وَسَلَامُ يَعْنِي الرَّائِي
لِلْحَدِيثِ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ ذَكَرَهَا ابْنُ حَبَّانَ فِي الثَّقَاتِ لَكِنْ قَالَ أَبُو حَاسِمٍ الرَّازِي
عَبْدُ الْحَمِيدِ مَجْهُولٌ أَهْ قَالَ الْحَافِظُ الْمُنْدَرِيُّ أُمُّ عَبْدِ الْحَمِيدِ لَا أَعْرِفُهَا وَقَالَ الْحَافِظُ
ابْنُ حَبَّارٍ لَمْ أَقِفْ عَلَى اسْمِهَا وَكَانَهَا صَحَابِيَّةً وَفِي التَّخْرِيجِ لَهُ أُمُّ عَبْدِ الْحَمِيدِ لَمْ
أَعْرِفْ اسْمَهَا وَلَا حَالَهَا لَكِنْ يَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ أَنَّهَا صَحَابِيَّةٌ فَإِنَّ بَنَاتَ النَّبِيِّ ﷺ
مَتْنٌ فِي حَيَاتِهِ الْفَاطِمَةُ فَعَاشَتْ بَعْدَهُ سِتَّةَ أَشْهُرٍ أَوْ أَقَلَّ وَقَدْ وَصَفَتْ بِأَنَّهَا كَانَتْ
تُحْسِنُ الْوَرْدَ وَتُحْسِنُ لَكُنْهَا لَمْ تَسْمَعْهَا فَإِنَّ كَانَتْ غَيْرَ فَاطِمَةَ قَوِيَّ الْإِحْتِمَالِ وَالْأَ
احْتِمَالِ أَنَّهَا جَاءَتْ بَعْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ أَهْ (قَوْلُهُ فَيَقُولُ) هُوَ بَيَانٌ
لِلتَّعْلِيمِ وَفِي الْمَرْقَاةِ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْفَاءُ تَفْسِيرِيَّةً أَهْ (قَوْلُهُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ)
أَيُّ أَتَزَهَّ عَنْ كُلِّ سُوءٍ وَأَبْتَدَى بِحَمْدِهِ وَفِي الْمَغْرِبِ سَبِّحْتَكَ بِجَمِيعِ آلَائِكَ وَبِحَمْدِكَ
سَبِّحْتَكَ وَفِي الْحَرْزِ الْأَظْهَرُ فِي الْمَعْنَى أَنَّ يُقَالُ أَسْبَحْهُ وَأَتَزَهَّ عَنْهُمَا لَا يَلِيقُ بِهِ مِنْ الصِّفَاتِ
السَّلْبِيَّةِ وَأَقْوَمُ بِحَمْدِهِ وَثَنَائِهِ الْجَمِيلِ مِنَ النَّعَوَاتِ الثَّبَوِيَّةِ فَالْوَاوُ عَاطِفَةٌ لِلْجُمْلَةِ عَلَى
مَاقْبَلِهَا وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ زَائِدَةً وَتَقْدَمُ بِسَطِّ ذَلِكَ فِي بَابِ فَضْلِ الذِّكْرِ (قَوْلُهُ لَا
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) أَيُّ لَا قُدْرَةَ لِلْعَبْدِ عَلَى حَرَكَةٍ أَوْ سَكُونٍ إِلَّا بِإِقْدَارِ اللَّهِ أَيُّ وَقِيلَ لَا قُوَّةَ
أَيُّ لَا قُدْرَةَ عَلَى التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَغَيْرِهَا (قَوْلُهُ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ) سِوَاهُ
شَاءَ الْعَبْدِ أَوَّلًا وَعَلَى هَذَا اتَّفَقَ السَّلَفُ وَلَا عِبْرَةَ بِخُلْفِ بَعْضِ الْخُلَافِ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ
تَعَالَى وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَفِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ تَرِيدُ وَأَرِيدُ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا
أَرِيدُ فَنُزِيٍّ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ
وَقَدْ عَقَدَ الشَّافِعِيُّ مَعْنَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ فِي قَوْلِهِ

مَا شِئْتُ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَأْ * وَمَا لَمْ تَشَأْ إِنْ أَشَأْ لَمْ يَكُنْ

(قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثَ غَرِيبٍ

الله عنه قال دخل رسول الله ﷺ ذات يوم المسجد فإذا هو برجلٍ من الانصار يقال له أبو أمامة فقال يا أبا أمامة مالي أراك جالساً في المسجد في غير وقت صلاة قال همومٌ لَزِمَتَنِي

أخرجه أبوداود في كتاب الصلاة وهو آخر حديث فيه ويليهِ كتاب الزكاة وسكت عليه في السنن وسئل عنه في أسئلة أخرى فقال غسان بن عوف شيخ بصري والحديث غريب اهـ وغسان المذکور ذكره الساجي والعقيلي في الضعفاء وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وقد أخرجه أبو بكر بن أبي عاصم في كتاب الدعاء عن عقبة بن مكرم عن الغداني عن غسان بن وهب فإن كان محفوظاً فلعل وهباً جده أو كنيته فتصحفت الاداة ولم يذكره كرواله الا هذا الحديث ثم أول سياق هذا الحديث ظاهر في أنه من مسند أبي سعيد وعلى ذلك اقتصر من صنف في الاطراف وفي رجالها ويستدرك عليهم ان في أثنائه ما يقتضي التصريح بأنه من مسند أبي امامة وليس في الصحابة من الانصار من يكنى أبا امامة الا سعد بن زرارة ومات في أول الاسلام وسبطه أسيد بن سهل بن حنيف ومات النبي ﷺ وهو صغير فلعله هذا لكن أفرد ابن منده في الصحابة صاحب هذا الحديث بترجمة وتبعه أبو القاسم يعني البغوي وأما الحاكم في الكنى فلم يتعرض لهذا فيمن عرف اسمه ولا فيمن لم يعرف اهـ والحديث أبي سعيد شاهد من حديث أنس الا في القصة ثم أخرجه الحافظ عن أنس قال كان النبي ﷺ يقول اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والهمل والحزن والجبن والبخل وضلع الدين وغلبة الرجال وقال بعد تخريجه حديث صحيح أخرجه أحمد والبخاري والنسائي وأبو عوانة قال وبعضه في الصحيحين من وجه آخر عن أنس وفيه زيادة ليست في هذا وعند مسلم من حديث زيد ابن أرقم مثله لكن الزيادة غير الزيادة المذكورة وقد ذكرها المصنف في كتاب الدعوات اهـ وفي الحرز بعد ذكر الحديث عن أبي سعيد كما ذكره المصنف ما لفظه وفي الجامع رواه أحمد والشيخان وأبوداود والترمذي والنسائي عن أنس ولفظه ضلع الدين وروى صاحب الفردوس عن أنس أن النبي ﷺ قال من قال يوم الجمعة اللهم أغنني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك سبعين مرة لم تمر به جمعتان حتى يغنيه الله وأصل الحديث أخرجه أحمد والترمذي اهـ (قوله هموم لَزِمَتَنِي) ابتداءً به لان

وَدُيُونُ يَارَسُوْلَ اللهِ قَالَ أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا قُلْتَهُ أَذْهَبَ اللهُ هَمُّكَ وَقَضَى
عَنْكَ دَيْنَكَ قُلْتُ بلى يَارَسُوْلَ اللهِ قَالَ قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ اللَّهُمَّ
أَنِى أَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَأَعُوْذُ بِكَ مِنْ

التنوين فيه للتكثير أو للتعظيم أى هموم كثيرة أو عظيمة لزمتمنى وأحاطت بى فلم أجد
منها مخرجاً ولا من ضيقها فرجاً و يؤيده قوله يارَسُولَ اللهِ فان الاستغاثة تدل على عظم
ما وقع فيه حتى استغاث منه بهذا اللفظ الدال على سرعة الاجابة (قوله وديون) أى
لزمتمنى وحذف للدلالة الاول عليه وكأنه عطف تفسير لبيان أن تلك الهموم هى تلك الديون
و يؤيده الحديث الدين هم بالليل مذلة بالنهار (قوله أفلا أعلمك) الهمزة فيه للاستفهام
والفاء عاطفة لما بعدها على جملة مقدرة دل عليها السياق ولا مزيدة للتأكيد نظير ما منعك
أن لا تسجد والتقديرات تمثل ما أمر لك به فاعلمك ويدل لذلك قوله فى الجواب فقلت بلى
ووقع فى عبارة الطيبي ما يوهم أن الـأصلية وليس مراداً (قوله اذا قلتها الخ) فائدة الاتيان به
لتحريض على الاتيان بذلك الكلام خصوصاً وفيه تعجيل البشرى بازالة تعجيل (١) ما طلب
ازالته من الهم والدين (قوله الهم والحزن) بضم الهماء المهملة واسكان الزاى وفتحهما
ضد السرور وفرق بينهما بان الهم يختص بالمتوقع والحزن بما وقع وقيل الهم الحزن الذى
يذيب الانسان لشدة الغم الذى تلقاه ماخوذ من همنى المرض اذا بى والحزن أصله من
الخشونة وهو يصدق بادنى شدة وغم وقيل الحزن ما يحصل لفقد ما يشق على المرء فقد
والهم ما يذيب الانسان فيكون تعوزه من الشئ الذى ينحل الجسم وقال الداودي الهم
ما شغل الضمير وليس شئ أضنى على البدن منه قال والحزن أن يصاب الرجل فى أهله
وهما عند القراء سواء وقال الحنفى الهم عام فى أمور الدنيا والآخرة واعترض بان
هم الآخرة كالمنبوذ (٢) منه بل هو محمود فى الحديث من جعل الهموم هما واحداً هم
الدين كفا (٣) الله هم الدنيا والآخرة وفى شرح العدة نقلاً عن الخطابى لا ينبغي
المؤمن أن يهتم بشئ من أمر الدنيا فان الله تعالى قدر الامور وأحكمها وقدر الارزاق
وقسمها فلا يجلب الهم للعبد خيراً فى دنياه ولا ياتيه ما لم يقدر له وكان عمر بن عبد العزيز
يقول اللهم رضني بالقضاء وحبب إلى القدر حتى لا أحب تقديم ما أخرت ولا تأخير

(١) لعله (بتعجيل ازالة) (٢) لعله (لا يتعوز) (٣) لعله (كفاه) . ع

العجز والكسل وأعوذ بك من الجبن

ما قدمت ومن آمن بالقدر فلا ينبغي له أن يهتم على شيء فانه من الدنيا ولا يهتم ربه ففما قضي له الخير وانما ينبغي للعبد الاهتمام بأمر الآخرة وعرضه على ربه وكيف ينجومن سؤاله ولذلك قال ﷺ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فلذلك يحسن الهم والبكاء اهـ (قوله العجز) بسكون الجيم هو في الاصل التاخر عن الشيء مأخوذ من العجز وهو مؤخر الشيء ولزومه الضعف عن الاتيان بالشيء استعمل في مقابل القدرة فقليل هو ذهاب القدرة في وجه وكلاهما يحسن التعوذ منه واستعاذ من العجز لثلاث يعجز عن القيام بمهمات العبادات الناشئة عن ارتكاب الذنوب لانها توجب لمرتكبها توالي العوائق وتسابق الموانع اليه قال ابن بطال اختلف في معنى العجز (١) فأهل الكلام يجعلونه مالا استطاعة لاحد على فعله مما يعجز عنه لانها عندهم مع الفعل وأما الفقهاء فيقولون هو مالا يستطيع أن يعملها اذا أراد لانهم يقولون الحج ليس على الفور ولو كان على المهلة عند أهل الكلام لم يصبح معناه لانها لا تكون الامع الفعل (قوله والكسل) بفتح السين هو فترة النفس والمراد الشاغل عن صالح الاعمال مع القدرة عليه اثارا لراحة الابدان على التعب ويكون ذلك لعدم انبعاث النفس للخير وقلة الرغبة فيه وقد ذم الله سبحانه المنافقين بانهم اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى أما من تشاغل عنها المرض أو ضعف أو كبر فلا يدخل في الذم والله سبحانه أعلم (قوله من الجبن) بضم فسكون أو فضم صفة الجبان يقال فيه جبن بجبن جبننا وجبننا وجمع الجبان جبن والجبانة وهو الخوف من العدو الشامل للصورى وهو الكافر والمعنوى وهو (٢) النفس والشيطان وسبب الخوف يمنعه المحاربة أو يحمله على الموافقة والجبانة هي ضد الشجاعة وانما يكون من ضعف القلب وخشية النفس والجبان الذى يرتدع (٣) في الحرب ويضعف وذلك يؤدى الى القرار من الزحف وهو كبيرة واستعاذته ﷺ منه تعليم لامتة لانه يؤدى الى عذاب الآخرة كما قاله المهلب لانه يفر من الزحف فيدخل تحت وعيد قوله تعالى فقد باء بغضب ورجما يقتل في دينه فيرتد الجبن أدركه وخوف على نفسه من القتل والاسر والعبودية، والجبن والكذب من الخلال المذمومة التى لا تصلح أن تكون في رءوس الناس من امام وخليفة وحامل

(١) لعله (المعجز) (٢) في النسخ (هو) (٣) لعله (يرتد) ع

والبخل وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال قال ففعلت ذلك فأذهب الله تعالى همي وغمي وقضى عني ديني * وروينا في كتاب ابن السني (٣) بأسناد صحيح عن عبد الله بن أبزي رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا أصبح قال أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص ودين نبينا محمد ﷺ وملة إبراهيم ﷺ حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين ، قلت كذا وقع في كتابه ودين نبينا محمد وهو غير متبع ولعله ﷺ قال ذلك جهراً ليسمعه غيره فيتململه والله أعلم * وروينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن أبي أوفى

علم إذا الكذب نجور أو يهدي إليه كما جاء في الحديث (قوله والبخل) بضم فسكون وفي نسخة من الحصن بفتحهما وذكرهما في شرح العدة وغيره يقال بخل يبخل بخلًا وهو أن يبخل بأداء الواجبات كمنع الزكاة وقراء (١) الضيف وفي شرح الجامع الصغير للعالمى البخل في الشرع منع الواجب وعند العرب منع السائل عما يفضل عنده وقيل البخل الشحيح وقال ابن مسعود أن لا يعطي شيئاً والشح أن يشح بما في أيدي الناس أي يحب أن يكون له ما في أيديهم من الحلال والحرام وقيل البخل دون الشح اه وفي الصحيح الشح البخل مع حرص واستعاذ ﷺ من البخل لقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وقال ﷺ أي داء أدوى من البخل (٢)

(١) في النسخ (وإفراء) وهو تصحيف (٢) يياض بالأصل الذي نقلت عنه النسخ الخمس التي بيدنا والمبيض له هو باقي هذا الباب وثمانية أبواب بعده وأول الباب الذي بعدها وهو باب ما يقول إذا أراد النوم . ع

(٣) في الجامع الصغير أحمد والطبراني . حسن . وفيه زيادة وإذا أمسى وفيه وملة أبينا إبراهيم وفيه كان بدل أنا وفي تخريج العراقي على الأحياء حديث أصبحنا على بلفظ الجامع الصغير لكن بحذف « مسلماً » : النسائي في اليوم والليلة من حديث عبد الرحمن بن أبزي صحيح أحمد من حديث بن أبزي عن أبي بن كعب مرفوعاً اه . ع

رَضِيَ عَنْهُمَا (١) قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ عِزٌّ وَجَلُّ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْكِبْرِيَاءُ وَالْعِظَمَةُ لِلَّهِ وَالْخَلْقُ وَالْأَمْرُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا سَكَنَ فِيهِمَا لِلَّهِ تَعَالَى اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَ هَذَا النَّهَارِ صَلَاحًا وَأَوْسَطَهُ نَجَاحًا وَآخِرَهُ فَلَاحًا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ السِّنِّى بِإِسْنَادٍ فِيهِ ضَعْفٌ (٢) عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ سُورَةِ الْحُشْرِ وَكَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمَسَّى وَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيدًا وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمَسَّى كَانَ بِتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السِّنِّى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَجَّهَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَرِيَّةٍ فَأَمَرَنَا أَنْ نَقْرَأَ إِذَا أَمْسَيْنَا وَأَصْبَحْنَا أَفْحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبِيدًا فَقَرَأْنَا فَقُمْنَا وَسَلَّمْنَا * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٣) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهِذِهِ الدَّعْوَةَ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمَسَ اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ مِنْ فَجَاءَةٍ

(١) فِي تَخْرِيجِ الْعِرَاقِيِّ حَدِيثَانِ يَشْبَهُانِ هَذَا (أَحَدُهُمَا) أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ وَالْحَمْدُ وَالْحَوْلُ وَالْقُوَّةُ وَالْقُدُوةُ وَالسُّلْطَانُ وَالسَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَكُلُّ شَيْءٍ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ عَائِشَةَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ (وَالثَّانِي) أَصْبَحْتُ وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ وَالْكِبْرِيَاءُ وَالْعِظَمَةُ وَالْخَلْقُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا سَكَنَ فِيهَا لِلَّهِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدَّعَاءِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ ، وَقَوْلُهُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَخْ فِي تَخْرِيجِ الْعِرَاقِيِّ اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَ يَوْمِنَا هَذَا صَلَاحًا وَأَوْسَطَهُ فَلَاحًا وَآخِرَهُ نَجَاحًا رَوَاهُ عَبْدُ بَنٍ حَمِيدٍ فِي الْمُنْتَخَبِ وَالتَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ . ع (٢) لِأَنَّ فِي سَنَدِهِ خَالِدُ بْنُ طَمْهَانَ قَالَ، الْمُنْذَرِيُّ هُوَ صَدُوقٌ شَيْعِيُّ ضَعْفُهُ ابْنُ مَعِينٍ وَوَثَّقَهُ أَبُو حَاتِمٍ وَحَسَنَ لَهُ التِّرْمِذِيُّ أَهْ وَفِي تَخْرِيجِ الْعِرَاقِيِّ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ غَرِيبٌ أَهْ . ع (٣) فِي الْجَامِعِ رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى فِي مُسْنَدِهِ وَابْنُ السِّنِّى عَنْ أَنَسٍ . حَسَنٌ . وَفِيهِ (اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ) . ع

الخير وأعوذ بك من فجأة الشر* وروينا فيه عن أنس رضي الله عنه^(١) قال قال رسول الله ﷺ لفاطمة رضي الله عنها ما يمنحك أن تسمعي ما أوصيك به* تقولين إذا أصبحت وإذا أمسيت يا حي يا قيوم بك أستغيث فأصليح لي شأني كله ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين* وروينا فيه بإسناد ضعيف^(٢) عن ابن عباس رضي عنهما أن رجلاً شكاً إلى رسول الله ﷺ أنه تصيبه الآفات فقال له رسول الله ﷺ قل إذا أصبحت باسم الله على نفسي وأهلي ومالي فإِنَّه لا يذهب لك شيء فقلْ الرجل فذهبت عنه الآفات* وروينا في سنن ابن ماجه وكتاب ابن السني عن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا أصبح قال اللهم اني أسألك علماً نافعاً ورزقاً طيباً وعلاً متقبلاً* وروينا في كتاب ابن السني عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٣) قال قال رسول الله ﷺ مَنْ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَصْبَحْتُ مِنْكَ فِي نِعْمَةٍ وَعَافِيَةٍ وَسِرِّ فَأَتِمَّ نِعْمَتَكَ عَلَيَّ وَعَافِيَتَكَ وَسَتَرَكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُتِمَّ عَلَيْهِ* وروينا في كتابي الترمذي وابن السني عن الزبير بن العوام رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ^(٤) قال ما مِنْ

(١) في المنذري رواه النسائي والبخاري بسند صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وفيه (برحمتك استغيث أصلح) . ع (٢) في الجامع الصغير لم يعقبه برمز الضعف ولا غيره وذكر بعده حديثاً يشبهه وهو قل كلما أصبحت وإذا أمسيت باسم الله على ديني ونفسي وولدي وأهلي ومالي . ابن عساكر عن ابن مسعود . حديث حسن . ع (٣) في زاد المعاد فأتم على نعمتك وفي سفر السعادة فأتم على نعمتك . ع (٤) في الجامع الصغير بالرواية الأولى . الترمذي . حسن . وبالرواية الثانية لسكن بلفظ « إلا وصارخ يصرخ » . أبو يعلى وابن السني . حسن . ع

صَبَّاحٌ يُصْبِحُ الْعِبَادُ إِلَّا مَنَادٌ ينادي سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ . وفي رواية ابن السني إلا صَرَخَ صَارِخٌ أيها الخَلَاءُ تُقُ سُبِّحُوا الْمَلِكَ الْقُدُّوسَ * وروينا في كتاب ابن السني عن بُريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من قال إذا أصبحَ وإذا أمسى رَبِّيَ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ عَلَيْهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَيْشَا لَمْ يَكُنْ أَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ قَدِيرٍ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ، ثم ماتَ دَخَلَ الْجَنَّةَ * وروينا في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمَّضَمٍ قَالُوا وَمَنْ أَبُو ضَمَّضَمٍ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ كَانَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ وَهَبْتُ نَفْسِي وَعَرَضْتُ لَكَ ، فَلَا يَشْتُمُ مَنْ شَتَمَهُ وَلَا يَظْلِمُ مَنْ ظَلَمَهُ وَلَا يَضْرِبُ مَنْ ضَرَبَهُ * وروينا فيه عن أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (١) قَالَ مَنْ قَالَ فِي كُلِّ يَوْمٍ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمْسِي حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَبْعَ مَرَّاتٍ كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا أَهَمَّهُ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ * وروينا في كتاب الترمذي وابن السني بإسنادٍ ضعيفٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَرَأَ حَمْدَ الْمُؤْمِنِ إِلَى إِلَهِهِ الْمَصِيرِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ حِينَ يُصْبِحُ حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُمْسِيَ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يُمْسِي حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُصْبِحَ * فَهَذِهِ جَمَلَةٌ مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي قَصَدْنَا ذِكْرَهَا وَفِيهَا كَفَايَةٌ لِمَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ تَعَالَى

(١) ذكره المنذرى في الترغيب والترهيب معبرا عنه بقوله «وعن» يعني أن سنده جيد وفي آخره (كفاه الله ما أهمله صادقا كان أو كاذبا) وقال رواه أبو داود وموقفا ورفع ابن السني وغيره وقد يقال إن مثل هذا لا يقال من قبل الرأي والاجتهاد فسيبيله المرفوع اه ولعل المراد بالصادق من يقولها وهو متصف بمدلولها من التوكل وبالكاذب من وقف عند الأسباب فلم يخلص التوكل فليتامل . ع

نسأل الله العظيم التوفيق للعمل بها وسائر وجوه الخير * وروينا في كتاب ابن
السني عن طلحة بن حبيب قال جاء رجل إلى أبي الدرداء فقال يا أبا الدرداء
قد احترق بيتك فقال ما احترق لم يكن الله عز وجل ليفعل ذلك بكلمات
سمعتن من رسول الله ﷺ من قالها أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسي
ومن قالها آخر النهار لم تصبه مصيبة حتى يصبح : اللهم ^(١) أنت ربّي لا إله إلا
أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط
بكل شيء علماً اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ
بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم * ورواه من طريق آخر عن رجل من
أصحاب النبي ﷺ لم يقل عن أبي الدرداء وفيه أنه تكرر رجى الرجل إليه
يقول أدرك دارك فقد احترقت وهو يقول ما احترقت لأنني سمعت النبي ﷺ
يقول من قال حين يصبح هذه الكلمات وذكر هذه الكلمات لم يصبه في نفسه
ولا أهله ولا ماله شيء يكرهه وقد قلتها اليوم ثم قال انهضوا بنا فقام وقاموا
معه فانتبهوا إلى داره وقد احترق ما حولها ولم يصبها شيء

* باب ما يقال في صبيحة الجمعة *

اعلم أن كل ما يقال في غير يوم الجمعة يقال فيه ، ويزداد استحباب كثرة
الذكر فيه على غيره ، ويزداد كثرة الصلاة على رسول الله ﷺ * وروينا في
كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من قال صبيحة

(١) ذكر هذا الدعاء في زاد المعاد معبر عنه بقوله (ويذكر) وفي سفر السعادة معبراً
عنه بقوله (وقال) لكن فيه (أول الليل) بدل (آخر النهار) وفي الاحياء لكن قدم الحوقلة
على المشيئة وقال في ليل أو نهار قال العراقي في تخريجه رواه الطبراني بسند ضعيف . ع

يوم الجمعة قبل صلاة الغداة^(١) أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوبُ إليه ثلاث مرات غفر الله ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر * ويستحب الا كثرة من الدعاء في جميع يوم الجمعة من طُلوع الفجر إلى غروب الشمس رجاء مُصادقة ساعة الإجابة . فقد اختلف فيها على أقوال كثيرة فقبل هي بعد طُلوع الفجر وقبل طُلوع الشمس وقيل بعد طُلوع الشمس وقيل بعد الزوال وقيل بعد العصر وقيل غير ذلك * والصحيح بل الصواب الذى لا يجوز غيره ما ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى الاشعري عن رسول الله ﷺ أنها ما بين جلوس الامام على المنبر إلى أن يسلم من الصلاة

﴿ باب ما يقول إذا طلعت الشمس ﴾

روينا في كتاب ابن السني باسناد ضعيف عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا طلعت الشمس قال الحمد لله الذي جعلنا اليوم عافيته^(٢) وجاء بالشمس من مظهرها اللهم أصبحت أشهدك بما شهدت به لنفسك وشهدت به ملائكتك وحملة عرشك وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله إلا أنت القائم بالقسط لا إله إلا أنت العزيز الحكيم أكتب شهادتي بعد شهادة ملائكتك وأولى العلم اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك السلام أسألك يا ذا الجلال والاكرام أن تستجيب لنا دعواتنا وأن تعطينا رغبتنا وأن تغنيننا عن أغنيته عنا من خلقك اللهم أصلح لي ديني الذى هو عصمة

(١) فى المنذرى وروى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات استغفر الله اطلع كفرته عنه ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر رواه ابن السني فى كتابه اه وهو يخالف حديث أنس الذى هنا فى عدم التقيد بالجمعة ويزيد عنه ذكر العصر وقد أشار المنذرى الى ضعفه بقوله روى . ع (٢) يقال جللت الفرس تجليلا ألبسته الجل . ع

أَمْرِي وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعِيشَتِي وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي إِلَيْهَا مَنَقَلِبِي *
وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ أَنَّهُ جَعَلَ
مَنْ يَرْقُبُ لَهُ طُلُوعَ الشَّمْسِ فَلَمَّا أَخْبَرَهُ بِطُلُوعِهَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لَنَا
هَذَا الْيَوْمَ وَأَقْلَنَا فِيهِ عَزَائِنًا

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ ﴾ (١)

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيْنِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّسَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
قَالَ مَا تَسْتَقِلُّ الشَّمْسُ فَيَبْقَى شَيْءٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا سَبَّحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
وَحَمْدَهُ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَأَعْتَاءِ بَنِي آدَمَ ، فَسَأَلْتُ عَنْ أَعْتَاءِ بَنِي آدَمَ
فَقَالَ شِرَارُ الْخَلْقِ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ إِلَى الْعَصْرِ ﴾

قَدْ تَقَدَّمَ مَا يَقُولُهُ إِذَا لَبَسَ ثَوْبَهُ وَإِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ وَإِذَا دَخَلَ الْخِلَاءَ وَإِذَا
خَرَجَ مِنْهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ وَإِذَا قَصَدَ الْمَسْجِدَ وَإِذَا وَصَلَ بَابَهُ وَإِذَا صَارَ فِيهِ وَإِذَا
سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ وَالْمُقِيمَ وَمَا يَبْنِي الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ وَمَا يَقُولُهُ إِذَا أَرَادَ الْقِيَامَ
لِلصَّلَاةِ وَمَا يَقُولُهُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا وَمَا يَقُولُهُ بَعْدَهَا ، وَهَذَا كُلُّهُ
يَشْتَرِكُ فِيهِ جَمِيعُ الصَّلَوَاتِ * وَيُسْتَحَبُّ الْإِكْتَارُ مِنَ الْأَذْكَارِ وَغَيْرِهَا مِنْ
الْعِبَادَاتِ عَقِبَ الزَّوَالِ لِمَا رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ
قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تُفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَاحْبِبْ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا
عَمَلٌ صَالِحٌ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَيُسْتَحَبُّ كَثْرَةُ الْأَذْكَارِ بَعْدَ

وظيفة الظهر لعموم قول الله تعالى وسبح بحمدي ربك بالعشي والإبكار، قال أهل اللغة العشي من زوال الشمس إلى غروبها قال الإمام أبو منصور الأزهري العشي عند العرب ما بين أن تزول الشمس إلى أن تغرب ﴿باب ما يقوله بعد العصر إلى غروب الشمس﴾

قد تقدم ما يقوله بعد الظهر ، والعصر كذلك ، ويستحب إلا كثار من الأذكار في العصر استحباباً متأكداً فإنها الصلاة الوسطى على قول جماعات من السلف والخلف وكذلك تستحب زيادة الاعتناء بالأذكار في الصبح فهاتان الصلاتان أصح ما قيل في الصلاة الوسطى ويستحب إلا كثار من الأذكار بعد العصر وآخر النهار أكثر* قال الله تعالى فسبح بحمدي ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها . وقال تعالى : وسبح بحمدي ربك بالعشي والإبكار . وقال تعالى : وأذكرك ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالندو والآصال . وقال تعالى يسبح له فيها بالندو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله . وقد تقدم أن الآصال ما بين العصر والمغرب* وروينا في كتاب ابن السني بإسناد ضعيف عن أنس رضي الله عنه^(١) قال قال رسول الله ﷺ لأن أجلس مع قوم يذكرون الله عز وجل

(١) في المنذرى حديثان يشهدان له وليسوا ضعيفين أحدهما عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لأن أقدم مع قوم يذكرون الله من صلاة الغداة حتى تطلع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربعة من ولد اسماعيل ولأن أقدم مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلى من أن أعتق أربعة رواه أبو داود وأبو يعلى قال في الموضعين أحب إلى من أن أعتق أربعة من ولد اسماعيل دية كل واحد منهم اثنا عشر ألفاً - الحديث الثاني - عن أبي امامة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال

من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلى من أن أعتق ثمانية من ولد إسماعيل

﴿باب ما يقول إذا سمع أذان المغرب﴾

روينا في سنن أبي داود والترمذي^(١) عن أم سلمة رضي الله عنها قالت علمني رسول الله ﷺ أن أقول عند أذان المغرب: اللهم هذا إقبال ليلاك وإدبار نهارك وأصوات دعائك اغفر لي

﴿باب ما يقوله بعد صلاة المغرب﴾

قد تقدم قريبا أنه يقول عقب كل الصلوات الاذكار المتقدمة، ويستحب أن يزيد فيقول بعد أن يصلي سنة المغرب ما روينا في كتاب ابن السني عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من صلاة المغرب يدخل فيصلي ركعتين ثم يقول فيما يدعو: يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك، وروينا في كتاب الترمذي عن غمارة بن شبيب^(٢) قال قال رسول الله ﷺ: من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات على إثر المغرب بعث الله تعالى له مسلحة يتكفلونه من

لأن أفعد أذكر الله تعالى وأكبره وأحمده وأسبحه وأهلله حتى تطلع الشمس احب الى من أن اعتق رقبتين من ولد إسماعيل ومن قعد بعد العصر حتى تغرب الشمس احب الى من أن اعتق أربعة من ولد إسماعيل رواه أحمد بإسناد حسن اهـ . ع

(١) في تخريج العراقي أن الحاكم رواه أيضا وإن أبا داود قال غريب وإن الخرائطي في مكارم الاخلاق والحسن بن علي المعمرى في اليوم والليلة زادا وحضور صلواتك . ع (٢) في المنذرى عن غمارة بن شبيب السبائي الخ وفيه يحفظونه بدل يتكفلونه ورقبات بدل رقاب وفيه رواه النسائي والترمذي وقال حديث حسن لا نعرفه الا من حديث ليث بن سعد ولا نعرف لعمارة سما من النبي ﷺ . ع

الشیطان حتى یصبح وكتب الله له بها عشر حسنات موجبات ومحا عنه عشر سيئات موبقات وكانت له بمثل عشر رقاب مؤمنات . قال الترمذی لا تعرف لعمارة بن شبيب سمعا من النبي ﷺ (قلت) وقد رواه النسائي في كتابه عمل واليلة من طريقين أحدهما هكذا والثاني عن عمارة عن رجل من الانصار قال الحافظ أبو القاسم ابن عساكر هذا الثاني هو الصواب (قلت) قوله مسلحة بفتح الميم واسكان السين المهملة وفتح اللام وبالحاء المهملة وهم الحرس^(١)

❖ باب ما يقرأه في صلاة الوتر وما يقوله بعدها ❖

السنة لمن أوتر ثلاث ركعات أن يقرأ في الأولى بعد الفاتحة سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد والمعوذتين فإن نسي سبح في الأولى أتى بها مع قل يا أيها الكافرون في الثانية وكذا إن نسي في الثانية قل يا أيها الكافرون أتى بها في الثالثة مع قل هو الله أحد والمعوذتين * وروينا في سنن أبي داود والنسائي وغيرهما بالإسناد الصحيح عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا سلم من الوتر قال سبحان الملك القدوس ، وفي رواية النسائي وابن السني سبحان الملك القدوس ثلاث مرات * وروينا في سنن أبي داود والترمذی والنسائي عن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقول في آخر وتره اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك ، قال الترمذی حديث حسن

❖ باب ما يقول إذا أراد النوم واضطجع على فراشه ❖

قال الله تعالى إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات

(١) في المختار المسلحة بوزن المصلحة قوم ذوو سلاح . ع

لَا وَلِيَّ الْآلِبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ، الْآيَاتِ *
 وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ رِوَايَةِ حُذَيْفَةَ وَأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ قَالَ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَمُوتُ *
 وَرَوَيْنَاهُ ^(١) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ رِوَايَةِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا * وَرَوَيْنَا
 فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 قَالَ لَهُ وَلِغَاطِمَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا أَوَيْتُمَا إِلَىٰ فِرَاشِكُمَا أَوْ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا
 فَكَبِّرَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَاحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ ، وَفِي رِوَايَةٍ
 التَّسْبِيحُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ، وَفِي رِوَايَةِ التَّكْبِيرِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ . قَالَ عَلَىٰ فَمَا تَرَكْتُهُ
 مِنْذُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِيلَ لَهُ وَلَا لَيْلَةَ صِفِّينَ قَالَ وَلَا لَيْلَةَ صِفِّينَ *
 وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ إِذَا أَوَىٰ أَحَدُكُمْ إِلَىٰ فِرَاشِهِ فَلْيَنْفِضْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلِهِ إِذَا رَهَ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي
 مَا حَلَفَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنِيَّ وَبَكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي
 فَارْحَمْهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادُكَ الصَّالِحِينَ . وَفِي رِوَايَةٍ يَنْفِضُهُ
 ثَلَاثَ مَرَّاتٍ * وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 ﷺ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ نَفَثَ فِي يَدَيْهِ وَقَرَأَ بِالْمَعْوذَاتِ وَمَسَحَ بِهِمَا جَسَدَهُ *
 وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ

(١) فِي نَسْخِ الْمَتْنِ الثَّلَاثِ الَّتِي يَبْدَأُ بِهَا حَذْفُ الْهَاءِ وَهُوَ تَصْغِيرُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ « كَانَ إِذَا
 كَانَ أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ وَضَعَ يَدَيْهِ تَحْتَهُ ثُمَّ يَقُولُ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَبِاسْمِكَ أَمُوتُ
 وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ » * أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ
 عَنِ الْبَرَاءِ ، وَأَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ وَالْأَرْبَعَةُ عَنْ حُذَيْفَةَ ، وَأَحْمَدُ وَالشَّيْخَانُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ * صَحِيحُ أَحْمَدَ
 (مُلْحُوظَةٌ) قَدْ أَكْثَرَتِ التَّعْلِيقُ فِي هَذِهِ الصَّفَحَاتِ لِأَجْلِ الْبَيَاضِ وَمَا ذَكَرْتُهُ مِنَ الشَّوَاهِدِ
 الضَّعِيفَةِ لَا يَدُلُّ عَلَىٰ ضَعْفِ أَحَادِيثِ الْمَتْنِ فَلَعَلَّهَا حَسَنَةٌ مِنَ الطَّرِيقِ الَّتِي يَرَوِيهَا الْمُصَنِّفُ . ع

كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق
 وقل أعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما
 على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده

... (١) ولا قائل به اذ لا فائدة فيه ولعله سهو من الكاتب الراوي لان النفث ينبغي أن يكون
 بعد التلاوة لتوصل بركة القرآن واسم الله تعالى بشرة القارئ والمقرؤه اهـ ويؤيد
 ما ذكرته انالو فتحنا باب تجوز السهو ممن ذكر لم نثق بمروى قط فوجب تأويله بما
 قدمته اذ به يحصل المقصود المذكور ويبقى اللفظ على حاله ثم رأيت الشيخ أغلظ في
 الرد عليه وجعل نفث بمعنى أراد على حد فاذا قرأت القرآن فاستعذء المعني جمع كفيه ثم
 عزم على النفث فيهما ولعل السرف في تقديم النفث على القراءة مخالفة السحرة البطلة على
 أن أسرار الكلام النبوي جلت عن أن يكون مشرع كل وارد وزعم أنه جاء في صحيح
 البخاري بالواو كذب وانما الذي فيه الفاء اهـ وكلام شرح المشكاة وفي الحز مثل ما قال
 الشيخ ابن حجر الاظهر أن المعنى ثم شرع في النفث فقرأها حال النفث على أن الفاء
 لاتنفيد الترتيب عند الفراء اهـ وفي القاموس أن الفاء تأتي بمعنى الواو (قوله قل هو
 الله أحد الخ) أي هذه السور الثلاث ويقال لها المعوذات بكسر الواو وتفتح
 تغليبا قال الترمذي النفث يتفاوت أهله على قدر نور قلوبهم وعلمهم بهذه الكلمات
 فاذا فعل ذلك جسده عند ابوائه الي فراشه كان كمن اغتسل باطهر ماء وأطيبه
 فما ظنك بما يغتسل بانوار كلمات الله فكان كثوب نفث من غباره اهـ (قوله ثم مسح
 بهما الخ) أي ما استطاع مسحه فالعائد محذوف والمراد ما يصل اليه من بدنه وظاهر
 أن المسح فوق الثياب وقضية الحديث أنه جمع كفيه ونفث وقرأ ثم مسح ثم قرأ ثم
 مسح ٧ لقوله فيه يفعل ذلك ثلاث مرات رواه الترمذي وفي الشئ ٧ وظاهرها أن السنة
 لا تحصل الا بالثلاث وحملت على كمال السنة أما أصلها فيحصل بمرة والجسد كالجسم
 سكنه أخص منه اذ لا يقال الا للحيوان الناطق العاقل وهو الانسان والملائكة والجن
 كما في البار وغيره (قوله يبدأ بهما الخ) هذا بيان للافضل من المسح المستطاع فيبدأ
 بأعلى بدنه فيمسح بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده أي ثم ينتهي الي أمدبر
 من جسده قال في الحز فهو كهيئة الغسل المسنون على الوجه الاصح اهـ أي بالنسبة

(١) هذا أول ما بعد البياض وهذه بقية قوله (علي نفث) ع

يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ النَّفْثُ نَفْخٌ لَطِيفٌ بِلَارِيقٍ * وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ الْبَدْرِيِّ عَقِبَةَ بْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

إلى تقديم المقبل من البدن على المدبر منه والافالجانب اليمين والشمال يمسح عليهما معا بخلافه في الغسل فيقدم اليمين والمراد غسل الميت أما غسل الحي فيغسل الجانب الايمن المقبل والمدبر معائم الايسر كذلك والله أعلم (قوله يفعل ذلك) أى ما ذكر من الجمع والنفث والقراءة والمسح وفي هذا الحديث رد على من زعم أنه لا يجوز استعمال الرقى والعوذ الا عند حلول المرض ونزول ما يتعوذ منه ألا ترى أنه ﷺ فعل ما ذكر واستعاذ من شر ما يحدث في ليلته مما يتوقعه وهذا من أكبر الرقى اه (قوله قال أهل اللغة النفث الخ) قال أبو عبيد النفث بالهم شبهة بالنفخ وأما النفث فلا يكون الا ومعه شيء من الريق وكذا قال الجوهري قال وهو أقل من النفث وقال ابن الجزرى فى مفتاح الحصن النفث شبهة بالبراق وهو أقل منه أوله البراق ثم النفث ثم النفث ثم النفث وفى شرح المصابيح له النفث النفخ اللطيف وفى السلاح قال الصغاني النفث أقل من النفث وقد نفث الراقي ينفث يعنى بكسر الفاء وضمها وسيأتي فى باب ما يقال عند الرؤيا ماله تعلق تام بهذا المقام ثم ما نقله المصنف عن أهل اللغة قال المناوى فى شرح الشئائل لعله أراد بعضهم والافالخلاف محقق كما يشير اليه قول القاموس وغيره النفث الرقى والنفخ وصرح بذلك غيره ففى الأساس نفثه من فيه رقى به ونفث ريقه وفى المصباح نفثه من فيه نفثا رقى به ونفث اذا بزق ومنهم من يقول اذا بزق ولا ريق معه نعم الذى يلوح من ظواهر الاحاديث أن المراد هنا النفث العري عن الريق اه (قوله وروينا فى الصحيحين الخ) قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الدارمى وغيره أخرجه البخارى ومسلم وأصحاب السنن الاربعة وأبو عوانة فى صحيحه وفى الجامع الصغير بعد إرادته كذلك لكن بأسقاط الباء من قوله قرأ بهما رواه أحمد وابن ماجه وفى السلاح رواه الجماعة يعنى الستة (قوله عن أبى مسعود الانصارى البدرى عتبة بن عمرو) وعمره هو ابن ثعلبة وهو الانصارى الخزرجى البدرى نسبة اليها لانه سكنها ولم يشهدا وقيل شهدا ومشى عليه البخارى وذكره فى البدرين

الآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ قَرَأَ بِهِمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ، اختلف العلماء في معنى «كَفَتَاهُ» فقيل من الآفات في ليلته وقيل كَفَتَاهُ من قيام ليلته (قلت) ويجوز أن يراد الأمران *

والصحيح الاول شهد أحدا وما بعدها من المشاهد وقال ابن اسحاق كان أبو مسعود أحدث من شهد العقبة سنا وسكن الكوفة وكان من أصحاب علي واستخلفه على الكوفة لما سار الى صفين روى له عن النبي ﷺ فيما قيل مائة حديث وحديثان اتفقا منها على أحد عشر حديثا وانفرد البخاري بحديث واحد ومسلم بسبعة أحاديث ومات سنة إحدى أو اثنتين وأربعين وقيل سنة إحدى وثلاثين وقيل سنة أربعين وقيل بعد الستين وقيل في خلافة معاوية رضي الله عنه (قوله الآيتان من آخر سورة البقرة) أي الكائنتان من آخرها وهما من آمن الرسول الى آخرها وقد ورد التنصيص على هذا الابتداء من وجه آخر عن أبي مسعود أخرجه العسكري في كتاب ثواب القراءة عن أبي عبيد ومن (١) وجه آخر عن جبير بن نفير نحوه مرسل وزاد في آخره وصلاة ودعاء ذكره الحافظ (قوله من قرأهما) الباء (٢) زائدة للتأكيد والاستعانة وتجويز كونها للآلة بعيد اذ قراءة الحرف التلظظ به (قوله فقيل كَفَتَاهُ من الآفات الخ) في شرح المشكاة وقيل يدفع عنه الانس والجن ويشهد له حديث الحاكم ان الله كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والارض بالفي عام وأنزل منه آيتين ختم بهما سورة ولا يقرءان في دار فبقربها شيطان ثلاث ليال (قوله وقيل كَفَتَاهُ من قيام ليلته) أي حتى لا يبول الشيطان في أذنه ولا يعقد على ناصيته كما علم من الاحاديث الواردة في فضل قيام الليل وانه متكفل بمنع هذين فكذاها تان الآيتان متكفلتان بذلك على هذا الاحتمال الذي قد يندش فيه إذ مثل هذا بخصوصه لا يثبت بالاحتمال (قوله ويجوز الامر ان) أي لان اللفظ صالح (٣) بذلك وكذا يجوز أن يع ما قيل ان المراد به حسبهما فضلا واجرا وفي شرح مسلم ويجوز أن تغنياه عن قيام الليل وحزب التهجيد اذا قرأهما في الصلاة اه وقيل معناه اجزأ تاه عن فوائد قراءة سورة الكهف المشتملة على الآيات العشر آخرها التي من قرأها أمن من الدجال وعن قراءة آية الكرسي المتضمنة لقارئها عند النوم الأمن على داره قال ابن حجر في شرح المشكاة ويحتمل

(١) في النسخ (من) (٢) كلمة (الباء) ساقطة من النسخ (٣) لعله (صديق) . ع

وروينا في الصحيحين عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال قال لي رسول الله ﷺ إذا أتيت مضجعتك فتوضأ وضوءك للصلاة

وهو الظاهر المناسب لنظمهما أنهما كفتار عن تجديد الايمان لان من تأمل أولهما أدنى تأمل حصل له من الرسوخ في الايمان والاتقان مقام خطير وحظ كبير وعن غاية التفويض والتسليم لاقضية الله تعالى وأوامره ونواهيه لان من تأمل قول أولئك الكل سمعنا وأطعنا حملة ذلك على الناسي بهم في هذا المقام العلي وعن غاية التواضع وهضم النفس باعتقاد أنها ليست على شيء لان من تأمل قول أولئك الكل غفرانك حملة ذلك على الناسي بهم فيه أيضاً وعن غاية ذكر الموت واستحضار البعث الحامل أولهما على تكثير العمل وتقليل الامل وثانيها على التبري من سائر حقوق الخلق لان من تأمل رجوعه الى الله تعالى للحساب سارع فيما يبرئه ويخلصه من ورطة المناقشة في الحساب وعماء ورد من الادعية الكثيرة لان الدعاء بما فيهما متكفل بخير (١) الدارين اهـ (قوله وروينا في الصحيحين) ورواه أصحاب السنن الاربعة كما في السلاح زاد الحافظ ورواه أحمد وأبو عوانة في صحيحه (قوله قال لي رسول الله ﷺ) أفاد صاحب السلاح أن قوله لي إنما هو عند أبي داود ولفظه قال قال رسول الله ﷺ إذا أتيت مضجعتك اغزوا الجماعة وفي روايه أبي داود قال قال لي رسول الله ﷺ إذا أويت الى فراشك وأنت طاهر فتوسد يمينك ثم ذكر نحوه اهـ ، وكذا ذكره بحذف الظرف، قال : وفي رواية (قال) يعني البراء «قال رسول الله ﷺ لرجل يا فلان اذا أويت الى فراشك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن ثم قل اغز» متفق عليه قال الطيبي وتابعه ابن حجر والقارى الرجل المبهمة هو أسيد بن حصين ثم راجعت صحيح البخارى نسخة صحيحة مقابلة على نسخة الحافظ ابن حجر فوجدت فيها ذلك في بعض طرقة فثبت ما ذكره المصنف نفع الله به من ذلك في الصحيحين أى في جملةهما (٢) كما بين ذلك بقوله آخرأ هذا لفظ احدى روايات البخارى اغز ومنها يعلم أن تصيير ذلك (٣) الرجل المبهمة في بعض الطرق أسيد بن حصين يحتاج الى توقيف والا فيحتمل أن يكون هو البراء بنفسه لما تقدم في حديث رفاعة بن رافع (٤) بن عفراء في دعاء الاعتدال ان الراوى قد يبهمة نفسه اما لاختفاء عمله أو لنحو ذلك من الاغراض (قوله فتوضأ) هو أمر استحباب (قوله وضوءك للصلاة) أي وضوءاً

(١) الي (٤) في النسخ (لخير) (حملهما) (تصيير كون ذلك) (رفاعة رافع) ع.

ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْيَمِينِ وَقُلِ اللَّهُمَّ أَسَامَتْ نَفْسِي إِلَيْكَ

شرعياً لا لغوياً أى مطلق النظافة لأن القصد أن يكون عند النوم على أكمل الاحوال وهو الظهارة الشرعية ليكون ذكره على أكمل الاحوال وكذا نومه وإذا كان النوم كذلك حفظ فيه الانسان من الشيطان والثقل والكسل الموجبة لقوة استيلائه عليه ودوامه معه المقتضية لتفويت مهمات أوقاته وأفاضل أعماله فيرجع الآخرة بخفى حنين ولا يظفر من الاعمال بأثر ولا عين (قوله ثم اضطجع على شقك اليمين) قال القاضي عياض «فائدة» الاضطجاع على الشق اليمين لئلا يستغرق في النوم لتعلق القلب الذي هو في جهة اليسار حينئذ الى جهة اليمين وقلق النفس من ذلك بخلاف قراره في النوم على اليسار ودعة النفس الى ذلك اه أي فانه يثقل النوم حينئذ ويطول زمنه والنوم على اليسار وان أهني (١) لكنه مضر بالقلب بسبب ميل الاعضاء اليه فتنصب المواد فيه هذا بالنسبة اليه (٢) صلى الله عليه وسلم فلا فرق في حقه بين اليمين واليسر لان قلبه الشريف لا ينام انما كان يؤثر اليمين لانه كان يحب التيمن في شأنه وليعلم أمته قال المحقق أبو زرعة اعتدت النوم على اليمين اذا فصررت اذا فعلت ذلك كنت في دعة وراحة واستغرقت واذا نمت على الشق اليسر حصل عندى قلق وعدم استغراق في النوم فالاولى تعليل النوم على اليمين بتشريفه وتكريمه وإيثاره على اليسر اه وحكي المناوى شارح الشائل عن نفسه مثل ذلك والله أعلم وأردأ النوم على الظهر بخلاف مجرد الاستلقاء عليه من غير نوم وأردأ منه النوم منبطحا على الوجه روي ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم لما مر بمن هو كذلك في المسجد ضرب به برجله وقال قم واقعد فانها نومة جهنمية (قوله أسامت نفسي) أى ذاتى (اليك) أى رضيت بان تكون تحت مشيتك تتصرف فيها بما شئت من امساكها أو ارسالها وهذا أنسب من قول الطيبي هذا اشارة الى أن جوارحه منقادة لله تعالى فى أوامره ونواهيه اه أى لان المقام مقام للنمام وهو لا تكليف فيه حتى يذكر الامر والمهي المحضين بمقامه ووجه في المرقاة كلام الطيبي بان التكاليف عند ارادة النوم أو بعد الاستيقاظ أن لا يتوهم أنه حال النوم ٧ على الاول ففيه اشارة لطيفة الي أنه ينبغي للانسان أن يتوب الى الله تعالى وقت النوم لينام مطيعا قال في المرقاة ويؤيده أن الطيبي قال في قوله وفوضت أمرى اليك فيه اشارة الى أن الامور الخارجة

(١) لعله (هنيء) بتثنية النون (٢) لعله (بالنسبة لغيره صلى الله عليه وسلم أما بالنسبة اليه الخ) . ع

وَفُوضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ

والداخلة مفوضة اليه لا مدبر لها سواء اه وفي رواية أسلمت وجهي اليك والمراد بالوجه فيها الذات ومنه قوله تعالى بلي من أسلم وجهه لله (قوله وفوضت أمتي) أي شأني كله (إليك) أي توكلت في جميع شأني عليك (قوله وألجأت ظهري إليك) أي أسندته إلى حفظك لم أعلمت أنه لا مسند يتقوى به سواك ولا ينفع أحدا إلا حالك قال الطيبي فيه إشارة إلى أنه بعد (١) تفويض أموره التي هو مفتقر إليها وبها معاشه وعليها مدار أمره ملتجئ إليه مما يضره ويؤذيه من الأسباب الداخلة والخارجة يقال ألجأتني إلى الشيء اضطررت إليه وقد يستعمل بمعنى الاستناد (٢) وهو المراد وفيه تنبيه على أنه كالمضطر في ذلك حيث لم يعلم له مسند يتقوى به غير الله ولا ظهر يشد به ازره سواء وخص الظهر بالذكر لكون الاعتماد في الاستناد عليه أكثر من غيره (قوله رغبة ورهبة) قيل كل منهما مفعول له لألجأت وقال الطيبي منصوبان على العلة بطريق اللف والنشر أي فوضت أمتي طمعا في ثوابك وألجأت ظهري من المكاره إليك مخافة من عذابك اه وتعقبه ابن حجر في شرح المشكاة بأن الواجب (٣) الرغبة بفوضت دون ماقبله والرهبة بالجلأت فقط كالتحكم والوجه بل الصواب ما ذكرته من أن كل ما ذكر معال بالرغبة والرهبة وفي المرقاة ومقاله الطيبي معني صحيح بل صنعه بديع وقيل انهما منصوبان على الحال أي راغبا وراهما أو على الظرفية أي في حال الطمع والخوف واستظهرهما في المرقاة وقوله (إليك) قال الكرمانى يتعلق برغبة كقوله علقها تبنأ وماء بارداً اه ومتعلق الرغبة محذوف أي منك (٤) وتبعه عليه ابن الجزري وفي الحزالي لا يظهر أن يكونا متنازعين أي رغبة اليك وهو ظاهر ورهبة اليك يعنى أنى حالة الخوف لأرجع إلى اليك كالتعليل له بطريق الاستئناف البياني (فائدة) الخوف والوجل والرهبة الفاظ متقاربة فالأول توقع العقوبة على بحارى الانقاس واضطراب القلب من ذكر الخوف (٥) والخشية أخص منه اذ هي خوف مقرون بمعرفة ومن ثم قال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء وقيل الخوف حركة والخشية سكون ألا ترى أن من يرى عدوا له جاءه تحرك للهرب منه وهي الخوف وحالة استقراره في محل لا يصل إليه يسكن وهي الخشية وقال ابن ملك في شرح المشارق قيل الخشية تالم القلب بسبب توقع مكروه في المستقبل يكون تارة

(١) ، (٢) ، (٥) في النسخ (بعد) (الاستناد) (الخوف) (٣) لعله (بأن لا

وجه لتعلق) (٤) لعله (فيك) . ع

لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ

بكثرة الجنانية من العبدوتارة بمعرفة جلال الله تعالى وخشية الانبياء من هذا القليل والهيبة خوف مقرون بالحب قال الشاعر

أهابك لإجلالا وما بك قدرة * على ولكن مل عين حبيبها

والخوف للعامة والخشية للعلماء العارفين والهيبة للمحبين والاجلال للمقربين وعلى قدر العلم والمعرفة تكون الهيبة والخشية ومن ثم قال عليه السلام أنا أتقاكم الله وأشدكم له خشية (قوله لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك) قال العسقلاني ملجأ مهموز ومنجى مقصور وقد يهمز منجى للزدواج وقد يعكس أيضا لذلك ويجوز التنوين مع القصر اه والمعنى لا مهرب ولا ملاذ ولا مخلص من عقوبتك الا برحمتك وهذا معنى ماورد أعوذ بك منك أى أعوذ بمظاهر صفات جمالك ومعالي اكرامك من غاية صفات جلالك ومهاوى انتقامك بان يكون تفضلك على بالا واين مانا على (١) مما يصدر عن الآخرين وفى الحرز الملجأ بمعنى المخلص والمفرق فيه ايماء الى قوله تعالى ففروا الى الله الى قوله كلا لا وزر لى ربك يومئذ المستقر وقال الكرماني لا ملجأ (٢) مقصور وإعرابه كأعراب عصى * فان قلت فهل يقرأ بالتنوين أو بغيره * قلت فى هذا التركيب خمسة أوجه لانه مثل لا حول ولا قوة إلا بالله والفرق بين نصبه وفتحته بالتنوين وعدمه وعند التنوين يسقط الالف قال ولا ملجأ ولا منجى ان كانا مصدرين فيتنازعا فى منك وان كانا مكانين فلا اذا سم السكان لا يعمل وتقدير لا ملجأ منك الى أحد إلا اليك ولا منجى إلا إليك (قوله آمنت بكتابك) أى صدقت بكتابك (الذى أنزلت) على وهو القرآن الكريم الحاث (٣) على التخلق بهذه الاخلاق البهية وسائر المقامات العلية والحالات السنية ولذا قال الطيبي آمنت بكتابك تخصيص بعد تعميم وبما ذكر يندفع اعتراض ابن حجر عليه بقوله لا تعميم فيما ذكره لان الفعل فى حين الايمان لا تعميم فيه كالسكرة التى هى كذلك * فان قلت المفرد المضاف يفيد العموم فلم خصصه بالقرآن * قلت بقرينة المقام مع أن عموميه يختلف فيه ثم الايمان بالقرآن مستلزم للايمان بجميع الكتب المنزلة فلو حملناه على العموم لجاز أيضا «وهنا فائدة» وهى أن المعروف بالاضافة كالمعرف بأل يحتمل الجنس والاستغراق والعهد فلفظ

وَنَبِيِّكَ الَّذِي أُرْسِلَتْ ، فَإِنْ مَتَّ مَتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْنِ آخِرَ مَا تَقُولُ .
هَذَا لَفْظُ إِحْدَى رِوَايَاتِ الْبُخَارِيِّ وَبَاقِي هَذِهِ آيَاتُهُ وَرِوَايَاتُ مُسْلِمٍ مُقَارِبَةٌ لَهَا *

كتابك محتمل لجميع الكتب ولجنسها ولبعضها كالقرآن بل جميع المعارف كذلك كما يعلم من الكشف في قوله تعالى ولقد أريناه آياتنا كلها وفي قوله تعالى إله الذين كفروا في أول البقرة (قوله ونبيك) بحذف الباء الجارة وفي نسخة بائياتها (الذي أرسلت) إلى كافة الخلق بشيرا ونذيرا وسراجا منيرا (قوله على الفطرة) أي الاسلام كما قال في الحديث الآخر من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة قال القرطبي كذا في المنسوخ في هذا الحديث وفيه نظر لانه إذا كان قائل هذه الكلمات المتضمنة للمعاني التي ذكرناها من التوحيد والتسليم والرضا إلى أن يموت (١) على الفطرة كما يموت من قال لا إله إلا الله وإن لم يخطر له شيء من تلك بعد فإن تلك الكلمات العظيمة والمقامات الشريفة فالجواب (٢) أن كلامهما وإن مات على فطرة الاسلام فبين الفطرتين ما بين الحالتين ففطرة الطائفة الأولى فطرة المقر بين والصديقين وفطرة الثانية فطرة أصحاب اليمين اه قال في السلاح وفي رواية للبخاري فانك إن مت من ليلتك مت على الفطرة وإن أصبحت أصبحت خيرا (قوله واجعلن آخر ما تقول) أي من الدعوات وفي آخر الحديث كما في السلاح قال فرددتها على النبي ﷺ فلما بلغت اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت قلت ورسولك قال لا ونبيك الذي أرسلت قال المصنف في شرح مسلم اختلف العلماء في سبب انكاره عليه ورده اللفظ فقيل إنما رده لان قوله آمنت برسولك يحتمل غير النبي ﷺ من حيث اللفظ واختار المازري وغيره أن سبب هذا الانكار أن هذا ذكر ودعاء فينبغي فيه الاقتصار على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتعلق الجزء بتلك الحروف وعله أوحى إليه بهذه الكلمات فتعين (٣) أدائها بحروفها وهذا القول حسن ولان قوله ونبيك الذي أرسلت من جهة صيغة الكلام (٤) وفيه جمع النبوة والرسالة فاذا قال ورسولك الذي أرسلت فات هذان الامران مع ما فيه من تكرير لفظ رسول وأرسلت وأهل البلاغة يعيبنه وقد

(١) لعله (يموت يموت) (٢) لعله (والجواب) (٣) في النسخ (فتبين)

(٤) لعله (فيه بلاغة من جهة صنعة الكلام) ع

ورويناً في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال وكلني رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان فأتاني آتٍ فعمل يحثون الطعام، وذكر الحديث، وقال في آخره

قدمنا أنه لا يلزم من الرسالة النبوة ولا عكسه واحتج بعض بهذا الحديث لمنع الرواية بالمعنى والجمهور على جوازها من العارفين ويجيبون عن هذا الحديث بأن المعنى هنا مختلف ولا خلاف في المنع إذا اختلف المعنى اهـ وعلل أيضاً بأنه كان نبياً قبل أن كان رسولا وقال الطيبي النبي فعيل مبني للمبالغة من النبأ بمعنى الخبر لانه أنبأ عن الله ويجوز فيه تحقيق الهمز وتخفيفه وقيل مشتق من النبوة وهي الرفعة ورد النبي ﷺ على البراء حين قال ورسولك الذي أرسلت بما رد عليه ليختلف اللفظان ويجتمع الثناء بين معنى الارتفاع والارسال ويكون تعديدا للنعمة في الحالين وتعظيما للمنة على الوجهين اهـ (قوله وروينا في صحيح البخاري) ورواه النسائي ورواه الترمذي من حديث أبي أيوب الانصاري أنه كان له طعام في سهوة له فكانت الغول تجيء فتأخذه فشكاها إلى النبي ﷺ وذكر الحديث وقال حسن غريب وفي بعض طرق حديث أبي أيوب قالت أرسلني وأعلمك آية من كتاب الله لا تضعها على مال أو ولد فيقر بك شيطان أبدا قلت وما هي قال لا أستطيع أن أتسكلم بها آية الكرسي كذا في السلاح (قوله وكلني رسول الله ﷺ بحفظ) أي فوض إلى الامر في حفظ ذلك فالوكالة هنا بالمعنى اللغوي وهو مطلق تفويض أمر للغير وزكاة رمضان زكاة الفطر كانوا يجبنها ثم تفرق على مستحقها وأضيفت إليه لان إدارك جزء من آخره شرط في إيجابها ولانها تجبر خلل الصوم وما يمنع (١) كماله فهي بمعنى اللام وتجويز كونها بمعنى من مردود بأن شرطها كون المضاف نوعا من المضاف إليه والزكاة مع رمضان ليست كذلك وفي الحديث أن على الامام جمع الزكوات واقامة من يحفظها إلى أن تصل لمستحقها (قوله فجعل) أي شرع (قوله وفي آخره) أي آخر الحديث قال دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بها إذا أويت الخ وكان ينبغي للمصنف ذكر هذه الجملة لما فيها من الحث على قراءتها قال ابن حجر في شرح المشكاة ومن ذلك النفع ما في حديث البيهقي يعني آية (٢) الكرسي حين يأخذ مضجعه آمنه الله على داره ودار جاره وأهل دويرات حوله وقولي إن هذا من جملة نفعها أولى من قول الشارح

(١) لعله (يمنع) (٢) لعله (من قرأ آية) . ع

إِذَا أُوْتِيَ إِلَىٰ فِرَاشِكَ فَاقْرَأِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ لَن يَزَالَ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى حَافِظٌ وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّىٰ تُصْبِحَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَ وَهُوَ كَذُوبٌ ذَاكَ شَيْطَانٌ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ فَقَالَ وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَهَذَا مُتَّصِلٌ فَإِنَّ عُثْمَانَ بْنَ الْهَيْثَمِ أَحَدُ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ الَّذِينَ رَوَى عَنْهُمْ فِي صَحِيحِهِ ، وَأَمَّا قَوْلُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحَمِيدِيِّ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ إِنَّ الْبُخَارِيَّ أَخْرَجَهُ تَعْلِيْقًا فَغَيْرُ مُقْبُولٍ

إن ذلك النفع المطلق مقيد بهذا لأن تقيد المطلق إنما يصار إليه في الأحكام ونحوها أما باب الثواب فلا مساع لذلك الحمل فيه بل النفع محتمل هذا وأكثر منه فذكر هذا لا ينفي غيره اهـ (قوله إذا أوتى لفراشك ٧) أى لاجل النوم (قوله فانك لن تزال ٧) الخ (تعليق للأمر بقراءتها وفي نسخة حذف فانك وحينئذ فتكون الجملة استثنافا بيانيا كالتعليق لما ذكر و (حافظ) ملك واحد فأكثر إذ هو للجنس يحفظك في بدئك ومالك ودينك وسائر ما يتعلق بك والظاهر أن مدخوله محذوف أى من أمر الله أى بأمره لدلالة المقام عليه كما في قوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أي بسبب أمره تعالى لهم بحفظه وتقدير الكلام لن يزال عليك بعد قراءتها ملك أو أكثر حافظا لك بأمر الله تعالى له بذلك (قوله ولا يقربك شيطان) هو تأكيد لما (١) قبله فإن الملك حافظه فلا يقربه الشيطان ولا يؤذيه في دينه ولا دنياه (قوله صدقك) أى فيما قاله في أمر تلك الكلمات لأنه إما إبليس أو من جنده وإبليس له إحاطة بالقرآن ومنافعه وفضائله بسماعه لها من جبريل أو النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وهو كذوب) أي في أغلب أحواله أو بالنسبة لما طبع عليه من الشر الذي لا غاية له كترئية الحق باطلا وعكسه وهذا على حد قد يصدق الكذوب فهو تتميم واستدراك لما أوهمه «صدقك» أنه مدح له برفعه بصيغة المبالغة المبينة (٢) لغاية ذمه وقبحه (قوله ذلك ٧ شيطان) أى الذى يخاطبه في الليالى الثلاث شيطان وذكر في الموضوعين أيذانا بتغايرهما بناء على المشهور أن النكرة إذا أعيدت بلفظها كانت

فإن المذهب الصحيح المختار عند العلماء والذي عليه المحققون أن قول البخاري وغيره : وَقَالَ فَلَانٌ . محمولٌ على سماعه منه واتصاله إذا لم يكن مدلساً وكان قد لقيه وهذا من ذلك

غير (١) الأولى ووجه تغيرها أن الأول للجنس لأن القصد منه نفى قربان تلك الماهية له والثاني لقرد (٢) مبهم من أفراد ذلك الجنس لأنه في مخاطب معين ثم هو يحتمل أنه بليس لأنه كان مع الملائكة الأولين الكثير من السنين فله خبرة بالوحي وهذا هو الظاهر ولم يعرفه إعلاما به لثلا يوم أنه هو الأول لما هو المشهور أيضا أن النكرة إذا أعيدت معرفة كانت عين الأولى أو أنه غيره وعلم بذلك منه أو سماعه له من النبي ﷺ أخرجه البخاري في صحيحه وأخرجه (٣) تاما في كتاب الوكالة ومختصر في كتب فضائل القرآن وفي كتاب الصيام وقال في المواضع الثلاثة وقال عثمان بن الهيثم (٤) وأخرجه النسائي والاسماعيلي من طرق عن عثمان وأخرجه النسائي من وجه آخر عن عثمان وسنده قوى قال الحافظ الذي ذكره الشيخ عن الحميدي ونازعه فيه لم ينفرد به الحميدي بل تبع فيه الاسماعيلي والدارقطني والحاكم وأبانعيم وغيرهم وهو الذي عليه عمل المتأخرين والحافظ (٥) كالضياء المقدسي وابن القطان وابن دقيق العيد والمزني (٦) وقد قال الخطيب في الكفاية لفظ قال لا يحمل على السماع الا من عرف من عاداته أنه لا يقولها الا في موضع السماع اه (قوله فان المذهب الصحيح المختار عند العلماء الخ) هذا ما جزم به ابن عبد السلام قال ابن عبد البر لا اعتبار بالحروف والاتفاظ وانما هو باللقاء والمجالسة والسماع والمشاهدة يعني مع السلامة من التدليس فاذا كان سماع بعضهم من بعض صحيحا كان حديث بعضهم عن بعض باي لفظ ورد محمولا على الاتصال حتى يتبين الا تقطاع ولهذا أطلق (٧) أبو بكر الصيرفي الشافعي اه نعم قال السخاوي يستثنى من كلام المصنف ومن ذكر من علم من عاداته انه لا يأتي بقول الا فيما لم يسمعه أو ليس له عمل مطرد عنه وفي استثناء الثانية نظر قال السخاوي وبالجملة فاختار الذي لا يحيد عنه ان حكم ما يورده البخاري عن شيخه كذلك أي معلقا مثل غيره من التعاليق فانه وان قلنا إنه يفيد الصحة لجزمه به فقد يحتمل أنه لم يسمعه

- (١) في النسخ كلها (عين) بدل (غير) (٢) في النسخ (بفرد) (٣) لعله (وقد أخرجه)
(٤) في النسخ هشيم (٥) لعله (من الحفاظ) (٦) لعله (المزني) (٧) لعله (أطلق الاتصال). ع

وإنما المعلق ما أسقط البخاري منه شيخه أو أكثر بأن يقول في مثل هذا الحديث: وقال عوف أو قال محمد بن سيرين أو أبو هريرة والله أعلم *
وروينا في سنن أبي داود عن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يرقد وضع يده اليمنى تحت خده ثم يقول اللهم

من شيخه الذي علق عنه بدليل أنه علق عدة أحاديث عن شيوخه الذي ٧ سمع منهم ثم أسندها في موضع آخر من كتابه بواسطة بينه وبينهم بل ربما صرح بأنه لم يسمعه من ذلك الشيخ أما قال لي ونحوها فقد وجد عنه في كثير مما يورده كذلك إرادته في مكان آخر بصيغة التحديث من ذلك الشيخ حقق ذلك شيخنا باستقراءه لها أنه إنما يأتي بهذه الصيغة يعني بانفرادها إذا كان الماتن ليس على شرطه في أصل موضوع كتابه كأن يكون ظاهره الوقف أو في السند من ليس على شرطه في الاحتجاج وليس في المتابعات والشواهد لكن في الإرشاد للمصنف بعد نقل كلام ابن عبد البر والصيرفي السابق ومن أمثلة غيره عن وأن من الحروف قال لمالك عن نافع قال ابن عمر وكذا ذكر أو فعل أو حدث أو كان يقول أو جالس ذلك ٧ فكله محمول على الاتصال وأنه تلقاه منه بلا واسطة بينهما إذا ثبت اللقاء وانتفى التدليس وهو يقتضي أن جميع ما نقله الراوي عن شيخه بأي صيغة كانت محمول على الاتصال بشرطه المذكور فينبغي أن يقيّد بكلام الحافظ المذكور وتلميذه السيحاوي العلم المشهور (قوله وإنما المعلق) أي الذي في البخاري بدليل قوله ما أسقط البخاري شيخه الخ وحكم (١) تعليق البخاري أن (٢) ما أورده منها بصيغة الجزم فمن الصحيح أو بصيغة التقرير فلا لكنه ليس بواه لا دخاله في الكتاب الموسوم بالصحيح والتعليق حذف أول السند سواء كان واحداً أو أكثر على التوالي قيل كأنه مأخوذ من تعليق الجدار لقطع الاتصال واستعمله بعضهم في حذف السند كله ومنه قول المصنف هنا وأبو هريرة (قوله وروينا في سنن أبي داود) وكذا رواه النسائي كذا في السلاخ وابن أبي شيبة والبخاري في الحصن قال الحافظ بعد تخريج حديث حسن أخرجه أحمد وأشار الحافظ إلى

قَتِي عَذَابِكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ رِوَايَةِ
 حَدِيثَةٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَقَالَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ حَسَنٌ ، وَرَوَاهُ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ
 الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَسُئِنَ
 أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ
 النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَرَبَّ

اختلاف في مسنده بين رواته (قوله قتي عذابك) ذكر ذلك مع عصمته تواضعا
 لله واجلالا له واعلاما لامته اذ يندب لهم التأسي بذلك عند النوم لاحتمال ان هذا
 آخر أعمارهم ليكون آخر أعمالهم ذكر الله مع الاعتراف بالتقصير (قوله تبع عبادك)
 وفي رواية تجمع عبادك والمراد بهما واحدا لا ولا بد من تحقيقها أى تحقيقهم (١) بعد
 اماتهم وتجمعهم للحساب وهو يوم القيامة (قوله (٢)) ورواه أيضا من رواية البراء (قال في
 السلاح ورواه الترمذى بمعناه من حديث البراء بن عازب وقال حديث حسن من هذا الوجه
 اه قال الحافظ بعد تخريج حديث حسن أخرجه النسائي في الكبرى وابن حبان في
 صحيحه وأبو يعلى والطبراني في كتاب الدعاء واختلف على أبي اسحاق السبيعي رواه (٣)
 عن البراء فاخرجه النسائي في الكبرى والطبراني هكذا عنه عن البراء وخالقهم غيرهم
 فادخلوا بينه وبين البراء واسطة ثم اختلفوا فاخرجه الترمذى والنسائي من رواية
 أخرى عن أبي اسحاق عن أبي بردة عن البراء ورواه آخرون عن أبي اسحاق عن
 رجل عن البراء وآخرون عن أبي اسحاق عن عبدالله بن يزيد عن البراء (قوله ولم
 يذكر ثلاث) لكن في الحصن ذكر فيمن رواه ثلاث مرات الترمذى من حديث
 البراء ولعله من تحريف (٤) أو موجود في بعض نسخ الترمذى (قوله وروينا في صحيح
 مسلم) رواه في الحصن ورواه ابن أبي شيبه وأبو يعلى عن عائشة وفي ذخائر العقبي
 عن أبي هريرة جاءت فاطمة الى النبي ﷺ تساله خادما فقال لها قولى اللهم رب
 السموات الحديث كما في الحرز (قوله اللهم رب السموات) وفي بعض روايات

(١) قوله (ولا بد الخ) كذا بالنسخ وقوله (تحقيقهم) صوابه تحييمهم (٢) في
 النسخ حذف قوله (٣) في النسخ حذف (قوله) (٤) أى تحريف نسخ الحصن

الأَرْضِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ فَاقِ (١) الْحَبِّ وَالنَّوَى مُنْزِلَ
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ أَنْتَ
الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ
فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ

مسلم السبع (والارض) أى خالقهما أو مربى أهلها (قوله العظيم) بالجر صفة
العرش وهو أبلغ بالنصب نعت الرب (قوله ربنا) هو وما بعده بالنصب كما
قبلهما على النداء أو على الوصف (قوله ورب كل شيء) تعميم بعد تخصيص (قوله
فاق الحب والنوى) أي يشق حب الطعام ونوي البحر للآبات ومثله نوى غيرها
والتخصيص لفضلها أو لكثرة وجودها في ديار العرب (قوله منزل التوراة الخ) من
الانزال ويحتمل التزيل ولم يذكر الزبور لانه ليس فيه أحكام انما هو مواعظ
للانام (قوله من شر كل ذي شر الخ) في رواية لمسلم من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها
(أنت الأول) أى بلا ابتداء وقوله (فليس قبلك شيء) تقرير للمعنى السابق وذلك
أن قوله أنت الأول مفيد للحصر بقرينة تعريف الخبر باللام فكأنه قال أنت مختص
بالاولية فليس قبلك شيء وعلى هذا قوله (وأنت الآخر) أى بلا انتهاء وقال ابن
الجزري الباقي بعد فناء الخلق كله ناطقه وصامته (قوله وأنت الظاهر) أى بالصفات
وقال ابن الجزري أى ظهر فوق كل شيء وعلا عليه (قوله فليس فوقك شيء) (قوله
أى فوق ظهورك شيء من الاشياء الظاهرة وقيل ليس فوقك شيء أى لا يقهرك
شيء (قوله وأنت الباطن الخ) فال القرطبي تضمن هذا الدعاء من أسمائه تعالى ما
تضمنه قوله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن وقد اختلفت عبارات العلماء
في ذلك وأرشد عباراتهم قول من قال الاول بلا ابتداء والآخر بلا انتهاء والظاهر
بلا اقتراب والباطن بلا احتجاب وقيل الاول بلا بدء والآخر بلا فناء (٢) والظاهر
بالآيات والباطن عن الادراكات وقيل الاول القديم والآخر الباسقي والظاهر

(١) في نسختين من المتن (خالق) وهو تصحيف . ع
(٢) في بعض النسخ (الاول بالابداء والآخر بالافناء) . ع

فليس دونك شيء أقض عنا الدين وأغننا من الفقر وفي رواية أبي داود أقض عني الدين وأغنني من الفقر * وروينا بالإسناد الصحيح في سنن أبي داود والنسائي عن علي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول عند مضجعه اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامة من شر ما أنت آخذ بناصيته اللهم أنت تكشف المغرم والمائم اللهم لا يهزم جندك ولا يخلف وعدك ولا ينفع ذا الجد منك الجد سبحانه اللهم وبمحمد * وروينا في صحيح مسلم وسنن أبي داود والترمذي عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه قال الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا

الغالب والباطن الخفي اللطيف الرفيق بالخلق وهذا القول يناسب الحديث وهو بمعناه (قوله فليس دونك شيء) أي لا شيء أطف منك ولا أرفق وقال بعضهم ومع كونه محتجب عن أبصار الخلائق وأوهامهم فليس دونه ما يحجب عن إدراكه شيئاً من خلقه (قوله الدين) يحتمل أن يراد به هنا حقوق الله أو حقوق العباد كلها من جميع الأنواع (قوله وأغننا من الفقر) أي الاحتياج إلى الخلق أو من فقر القلب بالاستغناء عنهم ٧ وقد قيل إن هذا الدعاء لطلب الرزق وسئل أبو علي الدقاق عن الفقر والغني أيهما أفضل فقال الأفضل عندى أن يعطي الرجل كفايته ثم يصان فيه (قوله وفي رواية أبي داود) قال الحافظ وكذا في رواية الترمذي وابن ماجه اه وهي عند ابن أبي شيبة كما في الحرز (قوله في سنن أبي داود) قال في السلاح واللفظ له وفي الحصن ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن علي أيضاً وتقدم الكلام على هذا الحديث في باب أذكاء الصباح والمساء بما يغني عن إعادته (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه النسائي كما في السلاح والحصن زاد الحافظ وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي (قوله وكفانا) أي دفع عنا شر المؤذيات أو كفي مهماتنا وقضي حاجتنا فهو تعميم بعد تخصيص (قوله وآوانا) قال المصنف بالمد على الافصح

فَكَمْ مِنْ لَّا كَافٍ لَهُ وَلَا مُؤَوٍّ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ *

الاشهر وحكى فيه القصر اه أى رزقنا مساكين وهياً (١) لنا المأوى وأوى اليه ونسكن فيه وقال ابن الجزري ردنا إلى مأوى لنا وهو المنزل ولم يجعلنا من المنتشرين كالبهائم اه (قوله فكم من لا كافى) بفتح الياء وما وقع فى بعض النسخ بالهمز فهو سهو كما فى المرقاة (ومؤوى) بصيغة اسم الفاعل وكله مقدراى فكم شخص لا يكفهم الله شر الا شر ابل تركهم وشرهم حتى غلب عليهم أعداؤهم ولا يبيى لهم مأوى بل تركهم يهيمون فى البوادي ويتأذون بالحر والبرد قال الطيبي وذلك نادر فلا يناسب كم المقتضى للكثرة على أنه افتتح بقوله أطعمنا وسقانا وتعقب بان عموم الاكل والشرب اشارة إلى شمول الرزق المتكفل به فى قوله ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها بخلاف المسكن والمأوى فانه تعالى خصه بمن شاء من عباده فكثير منهم ليس له مأوى إماما مطلقا أو صالحا لمثاله (٢) وقوله كم يقتضى الكثرة يرد بمنع قلة ما ذكر وعلى التنزل فالكثير يصدق بثلاثة فاكثر فلا يكون متزوك الكفاية والمأوى قليلا نادرا ثم أشار الطيبي إلى الجواب عن ذلك بانه يمكن أن ينزل على معني قوله تعالى ذلك إبان الله مولي الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولي لهم فالعني أنا نحمد الله على أن عرفنا نعمه ووفقنا لاداء شكره فكم من منعم عليه لا يعرفون ذلك ولا يشكرون وكذلك الله تعالى مولي الخلق كلهم يعنى أنه ربهم ومالكهم لكنه ناصر للمؤمنين ومحب لهم فالقاء فى فكم للتعليل قال مولانا عصام الدين القاء فى قوله فكم من لا كافى له من قبيل قوله تعالى لا مولى لهم مع أن الله تعالى مولي كل أحد أى لا يعرفون مولى لهم فكم لم يتفرع على كفانا بل على معرفة الكافى التى تستفاد من الاعتراف وإنما حمد الله تعالى على الطعام والشراب وكفاية المهمات لان النوم فرع الشبع والرى وقراغ الخاطر عن المهمات والامن من الشرور وأشار إلى ما ذكره الطيبي فقال أى كثير من الناس ممن أراد الله اهلا كذا فلم يطعمه ولم يسقه ولم يكفه إمالانه أعدم هذه الامور فى حقه وأما لانه لم يقدره على الا تتفاد بها حتى هلك هذا ظاهره ويحتمل أن يكون معناه فكم من أهل الجهل والكفر بالله تعالى لا يعرف أن له إلهاً بطعمه

(١) فى النسخ (وهيا) . ع (٢) فى النسخ (لا فتاله)

وَرَوَيْنَا بِالسَّنَادِ الْحَسَنِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي الْأَزْهَرِيِّ ^(١) وَيُقَالُ أَبُو زُهَيْرٍ
الْأَنْمَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ
قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ وَضَعْتُ جَنْبِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ ذَنْبِي وَأَخْسِي ^(٢) شَيْطَانِي

ويسقيه ويؤويه ولا يقر بذلك فصار الأله في حقه وفي اعتقاده كأنه معدوم اه
وقال المصنف معني أو أنا هنا رحمتنا فقله كم ممن لا مؤوي له أي لاراحم له ولا عاطف
عليه (قوله) وروينا بالسناد الحسن في سنن أبي داود (وكذا رواه الحاكم في مستدركه
وقال فيه وثقل ميزاني واجعلني في المسأ الأعلى كذا في السلاح (قوله عن أبي
الازهر الخ) في السلاح أبو الزهير النخيري ويقال أبو الازهر الأنماري ويقال
التميمي قال ابن عبد البر اسمه فلان بن شرحبيل روى عن النبي ﷺ حديثين
أحدهما هذا والثاني في فضل آمين وقيل إن له حديثاً ثالثاً اه والآنماری بفتح الهمزة
وسكون النون (قوله باسم الله) متعلق بقوله وضعت (قوله واخس شيطاني) هكذا
هو في نسخ الاذكار بوصل الهمزة (٣) وكسر السين وفي شرح المصباح لابن الجزري
يروى بوصل الهمزة وفتح السين وهمزة ساكنة بعدها وبقطع الهمزة وكسر السين
من غير همز أي اطرده يقال خساً الكلب قاصراً ومتعدياً (٤) اه وتعقبيه في
الحرز بأنه لا بد من وجود الهمز على كل تقدير نعم قد تبدل الهمزة الساكنة من
جنس حركة ما قبلها فتخفف بالحذف وهو غير مخصوص باللغة الثانية اه وسكت
عن روايته واخساً بفتح الهمزة وآخره بهمزة ساكنة أي أبعدته من (٥)

(١) في الجامع الصغير (عن أبي الازهر) بدون ياء وكذا في نسخ الشرح . ع
(٢) في الجامع الصغير (واخساً) بوصل الهمز وفتح السين يقال خساً الله
الشيطان يخسؤه كفتح يفتح . ع

(٣) لكن في ثلاث نسخ من متن الاذكار مطبوعة بقطع الهمزة وبعده السين ياء
مهموزة (٤) توضيحه انه يقال خساً الكلب بالرفع أي خساً هو بنفسه من باب خضع
وحينئذ يتعدى بالهمزة نحو أخساً فلان الكلب، ويقال خساً الكلب بالنصب أي
أبعده من باب قطع وحينئذ فهو متعد بنفسه . ع (٥) قوله (من الخ) لعل قبلها اسقطا
يعلم من تعليقنا السابق . ع

وَفُكَّ رِهَانِي وَاجْعَلْنِي فِي النَّدَى الْأَعْلَى (النَدَى) يَفْتَحُ النُّونَ وَكَسَرَ الدَّالَ وَتَشْدِيدَ
الْيَاءِ * وَرَوَيْنَا عَنْ الْإِمَامِ أَبِي سَلِيمَانَ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْخَطَّابِ
الْخَطَّابِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ هَذَا الْحَدِيثِ ، قَالَ :

خَسَا السَّكَبُ بِنَفْسِهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى اخْسِئُوا فِيهَا قَالَ التَّوْرُ بِشَقِي وَالْمُرَادُ اجْعَلْهُ
مَطْرُودًا عَنِّي مَرْدُودًا عَنِ الْإِغْوَاءِ قَالَ الطَّبِيبُ أَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ لِأَنَّهُ أَرَادَ بِالشَّيْطَانِ
قَرِينَهُ مِنَ الْجِنِّ أَوْ مِنْ قَصْدِ إِغْوَاةٍ مِنْ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ (قَوْلُهُ وَفُكَّ رِهَانِي)
بِضَمِّ الْقَاءِ وَتَشْدِيدِ الْكَافِ الْمُفْتَوَحَةِ وَيَجُوزُ ضَمُّهَا وَكَسَرُهَا وَالرَّهَانُ جَمْعُ رَهْنٍ وَمَصْدَرُ
رَاهِنَةٍ وَهُوَ مَا يُوضَعُ وَثِيقَةً فِي الدِّينِ أَرَادَ بِهِ النَّفْسَ لِأَنَّهُمَا رَهُونَةٌ بِعَمَلِهَا قَالَ تَعَالَى كُلُّ
أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهين فَقَوْلُهُ فَكَّ أَمْرٌ مَخَاطَبٌ مِنَ الْفَكِّ وَهُوَ التَّخْلُصُ وَفُكَّ الرِّهْنُ
تَخْلِيصُهُ مِنْ يَدِ الْمُرْتَهِنِ وَالْمَعْنَى خَلَصَ رَقَبَتِي مِنْ حَقُوقِ الْآدَمِيِّينَ وَمِنْ حَقِّكَ يَا رَبِّ
وَمِنَ الذُّنُوبِ بِالْعَفْوِ أَوْ خَلَصَهَا مِنْ ثَقْلِ التَّكَالِيفِ بِالتَّوْفِيقِ لِلاتِّبَانِ بِهَا (قَوْلُهُ فِي النَّدَى (١)
الْأَعْلَى) نَقَلَ الْمُصَنِّفُ عَنِ الْخَطَّابِيِّ وَأَنْ ضَبَطَهُ (٢) أَنْ الْمُرَادُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ
وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ رَوَى الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ فِي الْمَلَأُ الْأَعْلَى بِدَلِّ النَّدَى (٣) الْأَعْلَى وَيَحْتَمِلُ
أَنْ يَرَادَ بِالْمَقَامِ (٤) الْأَعْلَى الدَّرَجَةُ الرَّفِيعَةُ وَمَقَامُ الْوَسِيلَةِ الَّذِي قَالَ وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا
لِعَبْدٍ وَأَرْجُو أَنْ يَكُونَ أَنَا هُوَ قَالَ التَّوْرُ بِشَقِي وَيُرْوَى فِي النَّدَاءِ الْأَعْلَى وَهُوَ الْأَكْثَرُ
وَالنَّدَاءُ مَصْدَرُ نَادَيْتُهُ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَنَادِيَ بِهِ لِلتَّنْوِيهِ وَالرَّفْعَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ نَدَاءَ أَهْلِ
الْجَنَّةِ وَهُمْ الْأَعْلَوْنَ رَتَبَةً وَمَكَانًا عَلَى أَهْلِ النَّارِ كَمَا جَاءَ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ
النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ النَّدَى (٥)
الْقَوْمُ مَطْلَقًا أَوَ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُ النَّدَى أَيْ السَّكْرَمِ وَيَطْلُقُ عَلَى الْمَجْلِسِ الَّذِي يَجْتَمِعُ فِيهِ
الْقَوْمُ لِلْسَّمْرِ وَلَا يُسَمَّى بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ نَدْيًا وَعَبْرَ بَنِي لَأَنَّهُمَا أُبْلَغَ مِنْ مَنْ وَنَظِيرُهُ وَأَدْخَلَنِي
بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ أَيْ اجْعَلْنِي مَنْدَرَجًا فِي جَمْلَتِهِمْ مَغْمُورًا فِي بَرَكَتِهِمْ بِخِلَافِ
اجْعَلْنِي مِنْهُمْ فَإِنَّهُ يَصْدُقُ بِأَنْ يَكُونَ مِنْ جَمَلَةٍ عَدَدِهِمْ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ أَهْ قِيلَ مَا ذَكَرَهُ إِنَّمَا
يَصِحُّ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنْ الْمُرَادُ بِالنَّدَى (٦) الْقَوْمُ كَمَا هُنَا أَمَّا إِذَا أُرِيدَ بِهِ الْمَجْلِسُ فَيَتَعَيَّنُ وَجُودُ

(١) ، (٣) ، (٥) ، (٦) فِي النُّسخِ (النَّدَا) وَهُوَ تَصْخِيفٌ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ

(٢) لَعَلَّهُ (بَعْدَ ضَبْطِهِ) (٤) لَعَلَّ الْبَاءَ مِنْ زِيَادَةِ النَّسَاجِ

النَّدَى الْقَوْمُ الْمُجْتَمِعُونَ فِي مَجْلِسٍ وَمِثْلُهُ النَّادِي وَجَمْعُهُ أَنْدِيَّةٌ، قَالَ يُرِيدُ
بِالنَّدَى الْأَعْلَى الْمَلَأَ الْأَعْلَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ
عَنْ نَوْفَلٍ الْأَشْجَعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأْ قُلُوبُ يَأْتِيهَا
الْكَافِرُونَ ثُمَّ ثُمَّ عَلَى خَاتَمَتِهَا

في ولعل إيراد في ليقبل الاحتمالين ونوقش في دعوى الابلغية بالمنع لانه اذا صار
واحد امنهم فصديق عليه (١) أنه مندرج (٢) فيهم بل الابلغ في تحصيل المقصود أن يقال
منهم لانه قد يكون الشخص فيهم وان لم يكن منهم إلا أن المبالغة في التواضع بني
أكثر مما في التواضع بمن ونظيره قوله ﷺ واحشرنى فى زمرة المساكين إذ فيه من
أنواع التواضع ما لا يخفى والتحقيق ان جعل متعد بنفسه لمفعولين فايراد في لتضمين
الجعل معنى الايقاع كما في: قوله يخرج في عراقيبها نصلي. أو بتضمينه معنى الادخال كما
مثل ابن حجر بقوله نظير أدخلنى برحمتك فى عبادة الصالحين وبه يندفع قول صاحب
المراقبة وبهذا أى أنه على تضمين جعل معنى أوقع يبطل قوله ونظيره قوله وأدخلنى
برحمتك فى عبادة الصالحين اذ ليس مثله لفظاً ولا معنى وفي الحرز يعمل المرام فى
المقام ٧ ان هذا دماء بمنزلة الحكم الذى رتب على الوصف المناسب فانه لما جعل النوم
والاستراحة يستعين بها على طاعته والتجنب عن معاصيه طلب أن يعينه تعالى على
طلبه من فك الرهان وخذلان من ذنوبه (٣) من الشيطان والنفس الامارة ثم طلب ما هو
المعنى الاسنى والمقام الزائى والندى الاعلى والزيادة الحسنى اه (قوله الندى القوم
المجتمعون) قيل أصله المجلس ويقال للقوم أيضاً وقال الطيبى الندى يطلق على المجلس
اذا كان فيه القوم فاذا تفرقوا لم يكن ندياً ويطلق على القوم اه (قوله فى سنن أبى
داود الخ) قال فى الحصن ورواه النسائى وابن حبان والحاكم فى المستدرک من حديث
نوفل ورواه الطبرانى من حديث جيلة بن حارثة أخى زيد بن حارثة وله صحبة قال
فى السلاح وليس لنوفل فى الكتب الستة غير هذا الحديث وذكره ابن الاثير فى أسد
الغابة وقال يكفى أبا فروة ثم ذكر حديث الباب وذكر أنه مضطرب الاسناد وكذا

(١) لعل القاء من النساخ (٢) فى النسخ (مندرجاً) (٣) اعلمه (من ذنوبه منه) ع.

فإنها بَرَاءَةٌ مِنَ الشَّرْكِ * وفي مُسْنَدِ أَبِي يَعْلَى المَوْصِلِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَلَا أُدْلِكُكُمْ عَلَى كَلِمَةٍ تُنَجِّيْكُمْ مِنَ الْإِشْرَاقِ
 بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَقْرَأُونَهَا قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ عِنْدَ مَذَامِكُمْ * وروينا في مُسْنَدِ أَبِي
 دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ

قال ابن عبد البر حديثه في قل يا أيها الكافرون مضطرب الاسناد وقال الحافظ بعد
 تخريجه حديث حسن أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وأخرجه ابن حبان
 في صحيحه وفي سنده الاختلاف (١) كثير على أبي اسحاق السبيعي فلذا اقتصرنا على
 تحسينه اهـ (قوله فإنها براءة من الشرك) أي توجب لقارئها الأمن والنجاة من
 الإشراك بالله تعالى لما اشتملت عليه من سلب الألوهية عما سوى الله تعالى وإثباتها
 له دون غيره مع التزام ذلك والدوام عليه المستفاد من «ولي دين» أنه قد برىء من
 من اعتقاد شريك لله تعالى في ذاته أو صفته أو فعله لأنه تزه عن كل سمة من سمات
 النقص بل من السمات التي فيها أدنى شائبة من الشوائب التي لم تصل إلى أعلى غاياته
 (قوله وفي مسند أبي يعلى الموصلي الخ) قال الحافظ بعد تخريجه من طريق أبي نعيم
 في الحلية حديث غريب وجبارة أي بضم الجيم وبالموحدة متروك أهمه ابن معين
 وقال ابن نمير كان لا يعتمد وشيخ جبارة في هذا الحديث الحجاج بن تميم الجزري
 قال فيه النسائي ليس بثقة قال الحافظ لكن يشهد للمتن حديث نوفل الذي قبله
 اهـ (قوله كلمة تنجيكم) اسناد مجازي اذ قراءتها تسبب الانجاء من ذلك بمقتضى الوعد
 الذي لا يخلف الذي أعرب عنه الرسول ﷺ فلا ينافي حديث أن يدخل أحدكم
 الجنة بعمله (قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذي) ورواه النسائي أيضا كما
 في الحصن والسلاح وزاد قال الترمذي واللفظ له حديث حسن غريب وقال النسائي
 قال معاوية يعني ابن صالح إن بعض أهل العلم كانوا يجعلون المسبحات ستاً سورة
 الحديد والحشر والحواريين وسورة الجمعة والتغابن وسبح اسم ربك الأعلى اهـ وقال
 الحافظ بعد تخريجه حديث حسن أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي ووقع في رواية

عَنْ عِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ الْمُسَبِّحَاتِ قَبْلَ أَنْ يَرُقُدَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَرَوَيْنَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ بَنَى إِسْرَائِيلَ وَالزُّمَرِ

أحمد وأبي داود أفضل بدل خير واختلف في وصل الحديث وارساله فوصله من ذكر وأخرجه النسائي من وجه آخر عن خالد (١) بن معدان فلم يذكر العرياض ورواه أثبت من الذي قبله اه (قوله عن عرياض بن سارية) عرياض بكسر العين واسكان الراء المهملة والباء الموحدة وسارية بتحتية بعد الراء وهو غير سارية الذي ناداه عمر وهو مخطب على المنبر ذلك سارية بن رثيم بن عبد الله الكناني وسارية والد عرياض هو السلمي يكنى أبا نجيع كان من أهل الصفة وهو أحد المجابين (٢) نزل بالشام وسكن حمص قال محمد بن عوف كل واحد من عمرو بن عبسة وعرياض بن سارية يقول أنا رابع الإسلام لا يدري أيهما أسلم قبل صاحبه وكان عتبة بن عبد يقول عرياض خير مني روى عنه أبو أمامة الباهلي وأبو رهم احزاب بن أسيد السماعي ويقال السمعى الطهرى قاله النمرى وابنته أم حبيبة بنت العرياض وغيرهم روى له أبو داود والترمذى والنسائي وابن ماجه (قوله المسبحات) بكسر الباء أى افتتحت (٣) بالتسبيح من سبحان أو يسبح أو سبح أو سنح كذا في الحرز وفيه زيادة سبحان على ما تقدم في البيان (قوله قبل أن يرقد) أى ينام زاد في الحديث يقول إن فيهن آية خير من ألف آية وفي رواية ويقول بالواو وهى واضحة أما على رواية حذفها فهو استثناء لبيان الحامل على قراءة تلك السور قبل أن ينام وقوله ان فيهن آية الخ أهمها لمهم ساعة الاجابة في يوم الجمعة وليلة القدر في عشر رمضان محافظة على قراءة الكل كما حوفظ بذنك على إحياء جميع يوم الجمعة والعشر الآخر وعن الحافظ ابن كثير تلك الآية يقال هو الاول والاخر والظاهر إلى علم فان كان قاله توقيفا وهو الظن به فواضح أو اجتهاداً فللانه لا دخل للاجتهاد في مثل هذا وفي الحرز الظاهر أن في كل منها آية وإلا لاقتصر على ما في فيها اه ولك منعه بانه لا عموم في لفظ الحديث وبقولنا محافظة على قراءة الكل يدفع قوله وإلا لاقتصر على ما في فيها (قوله رويناه عن عائشة الخ) قال الحافظ بعد تخريجه من

(١) في النسخ اسقاط (عن) (٢) أى (مجاوب الدعوة) (٣) عله (ما افتتحت) . ع

قال الترمذی حدیث حسن * وَرَوَيْنَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَانِي

طريق الترمذی حدیث حسن أخرجه أحمد والنسائی وابن خزيمة والحاكم قال
الترمذی حسن وقال ابن خزيمة لأعرف أبا لبابة أي الراوي عن عائشة بعد الله ولا
جرح قال الحافظ نقل الترمذی عن البخاری قال أبو لبابة سمع من عائشة وذكره
ابن حبان في الثقات واتفق الرواة عن حماد بن زيد أي الراوي عن أبي لبابة على
بني اسراءيل والزمر وانفرد الحسن بن عمر بن شقيق أحد الرواة عن حماد بذكر
تنزيل السجدة ويحتمل أن يكون قصص قوله تعالى في آخر بني اسراءيل وتنزيله
تنزيلاً فتفق الروايتان وقد جاء في حدیث جابر أن النبي ﷺ كان يقرأ الم تنزيل
السجدة وتبارك كل ليلة أخرجه الترمذی والنسائی وأغفله الشيخ هنا (قوله قال
الترمذی الخ) وكذا رواه النسائی والحاكم عن عائشة (قوله وروينا بالاسناد
الصحيح الخ) قال في السلاح ورواه النسائی وأبو عوانة وابن حبان في صحيحهما
ورواه الحاكم في المستدرک وحدیث (١) أنس وقال صحيح الاسناد وقال الحافظ بعد
تخریجه الحدیث حسن أخرجه أبوداود والنسائی وأبو عوانة في صحيحه وفي الحكم
بصحته نظر واسناد الحدیث عند أبي داود على بن مسلم عن عبد الصمد حدثنا أبي
هو عبد الوارث بن سعيد حدثنا حسين يعني المعلم عن عبد الله بن بريدة حدثني ابن
عمر ووجه النظر أن أبا معمر عبد الله بن عمرو روى الحدیث عن عبد الوارث بهذا
السند فأخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق عن يعقوب بن اسحاق عن أبي معمر
فوقع في روايته حدثني ابن عمران فقیل له قد كنت حدثت به فقلت ابن عمر فقال
هذا خطأ وأنكر ذلك وقال اجعل (٢) ابن عمران وأبو معمر من شيوخ البخاري وهذا
الكلام يتوقف معه في وصلة الحدیث فان ابن عمران لا صحبة له اهـ (قوله أخذ
مضجعه) قال في المرقاة أي من الليل كما في نسخة (قوله كفاني) أي جميع المهمات

وَأَوَانِي وَأَطْعَمَنِي وَسَقَانِي وَالَّذِي مَنَّ عَلَيَّ فَأَفْضَلَ وَالَّذِي أَعْطَانِي فَأَجْزَلَ
الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ اللَّهُمَّ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ وَإِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ أَعُوذُ بِكَ
مِنَ النَّارِ *

التي احتاج اليها (قوله وآواني) بالمد أي جعل - إلى مسكننا يدفع عني الحر والبرد
ويسترفي عن الاعداء ويجوز فيه القصر كما تقدم قال في الحرز ولعله أولى هنا لمشكلة
المبني مع اتحاد المعني (قوله من بتشديد) النون أي أنعم على نعماء واسعة (قوله فأفضل)
أي زاد وأكثر وأحسن والفاء فيه لترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذ
الأفضل فلا كل واعمل الأحسن فالأجل فالأعطاء الأحسن أحسن وكونه جزئياً
أحسن وهكذا الممنون (١) (قوله فأجزل) أي أكثر أو فأعظم من النعمة والجزيل
العظيم وقال الطيبي أي أنعم فزاد وقدم المن لأنه غير مسبوق بعمل العبد فهو أكمل
بخلاف الأعطاء فإنه قد يكون مسبوقاً به (قوله والحمد لله على كل حال) وزاد في بعض
الروايات «وأعوذ بالله من حال أهل النار» وفيه إشارة إلى أن سائر الحالات من المنح
والنحو والعطايا والبلايا مما يجب عليها لأنها إمداد أفعلة للسينئات وإمداد أفعلة للدرجات ولذا
قيل ما من محنة إلا في طيها منحة (٢) بخلاف أحوال أهل النار فإنهم في حال المعصية في الدنيا
وفي حال العقوبة في العقبى فليس هناك شكر بل هناك صبر على حكمه وأمره ورضاء بقضائه
الله وقدره والله تعالى محمود بذاته على كل حال وبصفاته في كل فعال وفصل هذه الجملة
بخلاف ما قبلها لأن تلك في حمده في مقابل النعم فافتضى عطف بعضها على بعض وهذا حمد
لأفي مقابل نعم ولا غيرها فكان بينه وبين ما قبله تمام الانقطاع فتعين ترك العاطف
(قوله رب كل شيء) أي خالقهم ومربيهم ومصلحهم (ومليكه) أي ملكه ومالكه (قوله
وإله كل شيء) أي معبوده سواء علم أو لم يعلم ومقصوده بلسان حاله أو لسان قاله طوعاً
أو كرهاً وأتى بهذه الأوصاف الثلاثة توطئة لمسئله لما سبتهاله من حيث إن عموم
ترتيبه ونظامه (٣) ملكه والوهيته يقتضي كل منهما محو (٤) التقصير وجبر الكسر المقتضى
للإبعاد من عذاب السعير (قوله أعوذ بك من النار) أي مما يقرب إليها من علم أو

(١) أي الشيء الممنون به (٢) في النسخ (في طيها منحة)

(٣) في النسخ (ترتيبه ومحامه) (٤) في النسخ (نحو) ع

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَإِنْ كَانَتْ عِدَّةَ النُّجُومِ وَإِنْ كَانَتْ عِدَّةَ رَمْلِ عَالِجٍ وَإِنْ كَانَتْ عِدَّةَ أَيَّامِ الدُّنْيَا * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَتْلَمَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِدِغَتِ اللَّيْلَةِ فَلَمْ أَتُمْ حَتَّى أَصْبَحْتُ قَالَ مَاذَا قَالَ عَقَرْتُ قَالَ أَمَا إِنَّكَ لَوَقَلْتَ حِينَ أُمْسَيْتَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّمَانِيَةِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرْكَ شَيْءٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى * وَرَوَيْنَاهُ أَيْضًا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَدْ تَقَدَّمَ رَوَيْنَا لَهُ عَنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ فِي بَابِ مَا يُقَالُ عِنْدَ الصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ *

عمل أو حال يوجب العذاب ويقتضى الحجاب (قوله وروينا في كتاب الترمذي اطلع) وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث عبيد الله ابن الوليد الوصافي عن عطية عن أبي سعيد وقال الحافظ حديث غريب والوصافي بفتح الواو وتشديد المهملة وبعد الألف فاء وشيخه ضعيفان لكن رواه غيره عن عطية أي الراوي عن أبي سعيد بنحوه (قوله الحي القيوم) بنصبهما على المدح أو على أنهما صفتان لله بعد صفة أوبدل من الموصول وفي نسخة برفعهما على البدل من هو أو على المدح أو على أنهما خبر مبتدأ محذوف (قوله غفر الله له ذنوبه) المكفرة بصالح العمل ومنه الأذكار صفائر الذنوب المتعلقة بنحو الله تعالى كما سبق مرارا (قوله عدد رمل عالج) في مرآة الزمان عالج موضع بالشام رمله كثير وقيل بين الشجر وحضر موت اه وفي القرى للطبري عالج موضع بالبادية كثير الرمل قاله الجوهري وقال غيره عالج ماتراكم من الرمل ودخل بعضه على بعض وجمعه عوالج اه (قوله وروينا في سنن أبي داود) وتقدم الكلام على هذا الحديث في باب أذكار المساء والصباح

وروينا في كتاب ابن السني عن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ أوصى رجلاً إذا أخذ مضجعه أن يقرأ سورة الحشر قال إن مت مت شهيداً أو قال من أهل الجنة * وروينا في صحيح مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه أمر رجلاً إذا أخذ مضجعه أن يقول اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفأها

ويؤخذ من ذكر المصنف هذا الخبر وبعض ما تقدم من أدعية المساء في هذا الباب ان بعض أدعية المساء يطلب عند النوم أيضاً والله أعلم (قوله وروينا في كتاب ابن السني عن أنس الخ) قال الحافظ بعد تخريجه حديث غريب وسنده ضعيف جداً من أجل يزيد بن أبي ابن إبان الراوى للحديث عن أنس اه (قوله أوصى رجلاً أن يقرأ سورة الحشر الخ) سبق في أذكار المساء والصباح حديث الترمذى عن معقل بن يسار عن النبي ﷺ من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم فقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه وإن مات ذلك اليوم مات شهيداً ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة وهو شاهد للحديث الباب بل حديث الباب أولى لأنه اذا حصل الفضل العظيم بقراءة أواخرها فقراءة جملتها أجدر وأحق (قوله مات شهيداً) أي مماثل للشهيد في نوع من أنواع ثوابه المختصة به لافي جميعها (قوله أو من أهل الجنة) شك من الراوى ويصح أن يكون للتنوع فمنهم من يكون سبباً لدخوله الجنة أي مع الناجين ومنهم من يكون سبباً لزيادة تقريره وإيصاله الى منازل الشهداء والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء (قوله وروينا في صحيح مسلم) وكذا رواه النسائي كما في السلاح وأخرجه أبو يعلى كما أشار إليه الحافظ قال وليس لعبد بن حارث وهو أبو الوليد البصرى نسب ابن سيرين عن ابن عمر في الصحيح إلا هذا الحديث الواحد وله شاهد في بعضه عن أبي هريرة وقد ذكره الحافظ في تخريج حديث ابن عمر السابق أوائل الباب (قوله خلقت نفسي) أي أوجدتها من العدم وأبدعتها على غير مثال سبق * ووقع في الحصن توفأها بحذف إحدى التاءين قال ابن الجزرى في مفتاح الحصن وحسن الحذف ههنا لثلاث يجتمع ثلاث تاءات اه أى ان حسن الحذف هنا لما ذكر والا لحذف إحدى التاءين مستحسن كثير وقوعه في فصيح الكلام (قوله وأنت تتوفأها) قال (١١ - فتوحات ثالث)

لَكَ مَمَاتُهَا وَحَيَاتُهَا إِنَّ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا وَإِنْ أَمَتَهَا فَاغْفِرْ لَهَا اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ ،
 قَالَ ابْنُ عُمَرَ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ
 وَغَيْرِهِمَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الَّذِي قَدَّمَ نَاهُ
 فِي بَابِ مَا يَقُولُ عِنْدَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ فِي قِصَّةِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
 اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ كُلِّ قَلْبٍ
 إِذَا أَصْبَحَتْ وَإِذَا أَمْسَتْ وَإِذَا اضْطَجَعَتْ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ
 السَّنَنِ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ
 يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ

تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها (قوله لك مماتها وحياتها) أى موتها وحياتها
 ملكان لك لا ملك غيرك شيئا من ذلك قال تعالى ولا يملكون موتا ولا حياة ولا
 نشورا (قوله أحيتها فاحفظها) أى من البليات ومما يوجب العذاب أو يقتضى
 الحجاب (قوله فاغفر لها) سائر الخلفات والتقصيرات (قوله اللهم إني أسالك العافية)
 تعميم بعد تخصيص أى أسالك العافية فى اليقظة والمنام وفى الحياة (١) من سائر الآلام
 وجميع المؤذيات والاسقام وفى الآخرة من حلول دار الانتقام والبعث عن رضا الملك
 السلام (قوله سمعته من رسول الله ﷺ) قال ذلك لما قال له رجل سمعت ذلك من
 عمر فقال من خير من عمر من رسول الله ﷺ يحتمل أنه سمع النبي ﷺ يقوله عند
 المنام ويحتمل أنه أمر عبد الله أن يقوله إذا أخذ مضجعه لينام (قوله حديث أبى
 هريرة الخ) سبق الكلام عليه فى ذلك الباب (قوله وروينا فى كتاب الترمذى وابن
 السني) فى (٢) الحصن رواه أحمد بلفظ ما من رجل ياوى الى فراشه فيقرأ سورة من كتاب
 الله تعالى الا بعث الله له ملكا يحفظه من كل شيطان يؤذيه حتي يهب من نومه متي هب
 وقال الحافظ قول الشيخ اسناده ضعيف قلت أقوى من حديث أنس الماضى قبل
 قليل فان تابعيه لم يسم وتابى حديث أنس شديد الضعف فكان التنبيه عليه أولى

فَيَقْرَأُ سُورَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ إِلَّا وَكَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
بِهِ مَلَكًا لَا يَدَعُ شَيْئًا يَقْرَبُهُ يُؤْذِيهِ حَتَّى يَهْبَ مَتَى هَبَّ، إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ (وَمَعْنَى
هَبَّ) أَنْتَبَهَ وَقَامَ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ الرَّجُلَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ

ثم قال بعد تخريج الحديث من طريق الامام أحمد والطبراني في الدعاء نحوه وأخرج
من طريق الحديث بهذا اللفظ الذي ذكره المصنف ثم قال حديث حسن أخرجه
الترمذي والطبراني ثم ذكر لأصل الحديث طريقاً وقال بعد إيرادها هذه طرق يقوى
بعضها بعضها يمتنع معها إطلاق القول بضعف الحديث وإنما صححه ابن حبان والحاكم
لأن طريقيهما عدم التفرقة بين الصحيح والحسن اهـ (قوله فيقرأ سورة) قال ميرك
في حاشية الحصن كذا وقع بلفظ الفعل المضارع في الترمذي وجامع الأصول لكن في
نسخ المشكاة بلفظ بقراءة قال الطيبي قوله بقراءة حال أي مفتتحاً بقراءة سورة وقيل
أي متلبساً بها (قوله من كتاب الله) أي القرآن الحميد والفرقان المجيد (قوله إلا
وكل الله به ملكاً) أي أمره بأن يحرسه من المضار وهو استثناء مفرغ (قوله يقربه)
هو بفتح الراء (قوله يهب) هو بفتح الياء وضم الهاء أي يستيقظ متى استيقظ بعد
طول الزمان أو يقربه من النوم ثم هو في الازكار متى (١) وفي أصل مصحح من كتاب
ابن السني متى يهب بلفظ المضارع (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) رواه
من جملة حديث تتمته فإذا استيقظ قال الملك افتتح بخير وقال الشيطان افتتح بشر
فان قال الحمد لله الذي رد على نفسي ولم يمتها في منامها الحمد لله الذي يمسك السموات
والارض أن تزولا ولئن زالتا إن امسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً الحمد
لله الذي يمسك السماء أن تقع على الارض إلا بأذنه ان الله بالناس لرءوف رحيم فان وقع
من سريره فمات دخل الجنة رواه كذلك النسائي واللفظ له والحاكم في المستدرک
وأبو حبان (٢) وأبو يعلى وقال هو على شرط مسلم وزاد في آخره الحمد لله الذي يحيي ويميت

(١) هنا سقط والاصل « متى هب بلفظ الماضي » (٢) كذا ولعله (وابن

حبان) أو (وأبو الشيخ ابن حبان) ع

ابْتَدَرَهُ مَلَكٌ وَشَيْطَانٌ فَقَالَ الْمَلَكُ اللَّهُمَّ ^(١) اخْتِمِ بِخَيْرٍ فَنَالَ الشَّيْطَانُ اخْتِمِ بِشَرٍّ
فَإِنَّ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ نَامَ بَاتَ الْمَلَكُ يَكْلُوهُ * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
ابْنِ الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا اضْطَجَعَ لَتَنُومِ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ
رَبِّي ^(٢) وَضَعْتَ جَنبِي فَأَغْفِرْ لِي ذَنْبِي

وهو على كل شيء قدير وقال ابن السني رواه حديثنا مستقلا فاقصر الشيخ نفع الله
به على عزوه اليه والله أعلم ونازع الحافظ فيما قال الحاكم من أنه على شرط مسلم بان
مسما لا يخرج لابي الزبير الاصرح ^(٣) فيه بالسما عن جابر أو كان له فيه متابع وهذا
لم أره من حديث أبي الزبير عن جابر الا بالنعنة ثم قال وعجت للشيخ في اقتصراره
على عزوه لابن السني وهو في هذه الكتب المشهورة اه (قوله ابتدر) أي تسارع
اليه (قوله فيقول الملك) أي لكونه ذراعيا للخير الذي جبله عليه (اختم) أي عملك
(بخير) ولذا كره الكلام بعد صلاة العشاء الا في خير لتكون الصلاة خاتمة عمله فيكون
ذلك سببا لبلوغ أمله (قوله يكأوه) بفتح اللام وضم الهمزة قال ابن الجزري هو
بهمزة مضمومة أي يحفظه ويحرسه اه ومنه قوله من يكأؤكم بالليل والنهار من الرحمن
ومفهوم الحديث انه ان لم يذكر الله تعالى لم يبت الملك يكأوه بل بات الشيطان ينتظر
أعدائه ويوسوس له عند انتباهه قلت ويشوش عليه في منامه بالمرائي
المزعجة والاحوال المقلقة كما سيأتي والحلم من الشيطان (قوله وروينا فيه
عن عبد الله بن عمرو اع) أخرجه الحافظ من طريق الطبراني وقال
انه حديث حسن اه (قوله باسمك وضعت جنبي) الظرف متعلق
بوضعت وسبق أن الاسم إن أريد به المسمى فالباء للاستعانة وإن أريد به اللفظ
فله مصاحبة ووجه تفريع سؤال الغفران أما على الاول فظاهر أي إذا كان بك

(١) كذا في نسخ المتن الثلاث (اللهم) وليس في الشرح وقد ذكر الحديث المنذري أطول
مما هنا وليس فيه اللهم لكن لم يخرجهم عن ابن السني بل قال رواه أبو يعلى باسناد صحيح
والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ع (٢) في نسخة حذف (ربي) ع
(٣) اعله (الإلاصرح) ع

ورويننا فيه عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ
أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا

المستعان في كل شأن فاغفر لنا ما وقع من التقصير والعصيان وأما على الثاني فبركة اسمك
الكريم يحصل السكال ويزول النقص بحال ومنه الذنب فاغفره يارب وفي نسخة
من الاذكار «باسمك رب (١) وضعت» وهو كذلك في أصل مصحح من كتاب ابن السني
وهو منادى مضاف بحذف حرف النداء (قوله) وروينا فيه عن أبي أُمَامَةَ (قال
الحافظ بعد تخريجه أخرجه ابن السني من طريق اسماعيل بن عياش وروايته عن
الحجازيين ضعيفة وهذا منها وشيخه عبد الله بن عبد الرحمن مكي وشهر بن حوشب
فيه مقال وقد اختلف عليه في سنده فاخرجه النسائي في الكبرى عنه عن أبي أُمَامَةَ
قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من توضأ فأحسن الوضوء ذهب الاثم من سمعه
وبصره ويديه ورجليه فقال أبو ظبية وأنا سمعت عمرو بن عبسة يحدث بهذا وسمعت
يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من بات طاهرا على ذكر الله لم يتعار ساعة من
الليل يسأل الله فيها شيئا من أمر الدنيا والآخرة إلا آتاه إياه فعرف بهذا أن حديث
شهر عن أبي أُمَامَةَ إنما هو في الوضوء وأما حديثه في الذكر عند النوم فانما هو عن أبي
ظبية بفتح المعجمة وسكون الموحدة بعدها تحية وقيل إنه بالمهملة وتقديم الموحدة
على التحية (٢) وجزم الامام بأنه تصحيف وأخرج النسائي أيضا من طريق الاعمش
مثل ذلك وأخرج الامام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طريق حماد بن
زيد عن شهر بن حوشب عن أبي ظبية عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال ما من
مسلم بيت وهو على ذكر الله تعالى طاهرا فيتعار من الليل فيسأل الله خيرا من
الدنيا والآخرة الا أعطاه الله إياه قال حماد قال ثابت البناني قدم علينا أبو ظبية فحدث
بهذا الحديث قال الحافظ هو حديث حسن قال واصل أبو ظبية حمله عن معاذ وعن
عمرو بن عبسة فانه تابعي كبير شهد خطبة عمر بالجالية وسكن حمص ولا يعرف
اسمه وانعقد على توثيقه اه (قوله طاهرا) أي من الحديثين كما هو الاكمل المنصرف
اليه المطلق وأما حديث فليتوضأ وضوءه للصلاة السابق فقيل هو بيان للطهارة

(١) لعله (رب) كما في نسخ المتن (٢) لعله «وتقديم التحية على الموحدة» . ع

وَذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يُدْرِكُهُ النِّعَاسُ لَمْ يَتَقَلَّبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ
اللَّهُمَّ أَمْتِعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي وَاجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي

وإيماء إلى أنه أقل أنواعها فيكفي المحجب أن يتوضأ وينام أو يتيمم عند فقد الماء
حسباً أو شرماً والظاهر أن ما في هذا الحديث إنما يحصل بالطهر من الحدثين بالوضوء
إن كان ذا حدث أصغر فقط أو بالغسل أو التيمم عند تعذره حسباً أو شرماً إن كان ذا
حدث أكبر لأن الحاصل بالوضوء للمحجب إنما هو تخفيف الحدث لارفعه ثم رأيت
القرطبي أشار لذلك في المفهم وعبارته ويتأكد الأمر في حق المحجب غير أن الشرع
قد جعل وضوء المحجب عند النوم بدلاً من غسله تخفيفاً عنه وإلا فذلك الأصل يقتضي
ألا ينام حتى يغتسل اهـ (قوله وذَكَرَ اللَّهُ) أي بلسانه أو جنانته وإن ضمهما فانور على
نور (قوله النعاس) تقدم في الفصول أول الكتاب أنه أوائل النوم وعلامته سماع
كلام الحاضرين وإن لم يفهمه والظاهر أن المراد به هنا النوم (قوله يسأل الله عز وجل فيها
خيراً الخ) فقيه الإشارة إلى أن النوم على الطهارة من أسباب إجابة الدعاء كلما (١)
انقلب في ليلته (قوله وروينا (٢) فيه عن عائشة الخ) قال الحافظ وقع لنا هذا
المقدار من الحديث عن جماعة من الصحابة غير مقيد بالنوم منه عن جابر عند البزار
ومنها عن عبد الله بن الشخير عنده عند (٣) الطبراني ومنها عن كل عند الحاكم بسند رواه
ثقات وهو حديث حسن صحيحه الحاكم وفيه نظر لا نقطاع في سنده وفي الباب عن أبي
هريرة عند الترمذي وغيره وعن ابن عمر عند الترمذي أيضاً والله أعلم (قوله متعني ٧ بسمعي
وبصري) أي لأصرف السمع فيما خلق له من نحو سماع قرآن وذكر أو علوم ومعارف
أوحكم ومواعظ والبصر وهو الجوهر اللطيف الذي ركبته الله تعالى حاسة النظر
يدرك المبصرات فيما خلق له من مشاهدة بدائع المصنوعات وعجائب المخترعات الدال
على كمال القدرة وجلال الذات. وعلم مما ذكر وجه تخصيص هذين بالذكر دون بقية

(١) في النسخ (كما) ع (٢) كانت هذه القولة مقدمة (٣) لعله (وعند)

وَأَنْصُرْنِي عَلَى عَدُوِّي وَأُرِي مِنْهُ نَارِي أَللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلْبَةِ الدِّينِ
وَمِنَ الْجُوعِ فَإِنَّهُ بئْسَ الضَّجِيعُ ، « قال العلماء » معنى أَجْعَلُهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي أَيْ
أَبْقِيَهُمَا صَحِيحَيْنِ سَلِيمَيْنِ إِلَى أَنْ أَمُوتَ ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بَقَاؤُهُمَا وَقُوَّتُهُمَا
عِنْدَ الْكِبَرِ وَضِعْفِ الْأَعْضَاءِ

الحواس وحاصله توقف ما يؤدي للإيمان عليهما دون غيرها لان الدلائل إنما
تسكون مأخوذة من الآيات المستزلة وذلك بطريق السمع أو من (١) الآيات
المنصوبة في الآفاق والانس وذلك بطريق البصر فسأل التمتع بهما حذر من
سلك (٢) في وعلى سمعهم وأبصارهم غشاوة أشار إليه الطيبي (قوله وانصرني على عدوي)
أي من عاداني فيك بأن تظفرني عليه بالقهر والحجة البالغة حتى يندفع شره عن العوام ٧
ويرجع عن بدعته وضلالته كذا قيل ولوعم عدو لي شمل من عادى في الدين أو
في الدنيا كما يدل عليه اضافته المقتضية للعموم حيث لا عهد لم يبعد خصوصاً يقر به
أن الدماء كلما عم تم (قوله ناري) هو في الاصل الغضب والحقد من الثوران يقال
ثار أي هاج غضبه وأريد به هنا ما يتولد عن الغضب من الجناية على الغير والمؤاخذة
بها أي أرني ما استحق من قصاص وهو أخذة بجناية ٧ من العدو نفسه ليكون أبلغ في
ظهور النصر (قوله ومن الجوع) هو ما ينال الحيوان من ألم خلو المعدة المؤدي تارة لى
المرض وأخرى إلى الموت (قوله فانه بئس الضجيع) أي المضاجع شبه في ملازمته
للجائع مع اضراؤه له بمضاجع يريد نحو هلاكه بجامع أن هذا فيه منع صحة البدن بتحليل
مواده الحموية الناشئة عن الاغذية الصالحة والدماغ بآثاره الافكار الفاسدة
والخيلات الباطلة وذلك يؤدي للتعطل عن العبادة الظاهرة والباطنة قال أبو عبيد
وقوله فانه بئس الضجيع يدل على أن الجوع من أشد ما تبلي به العبد وبئس كلمة
تجمع كل مذموم قال تعالى فاذا قها الله لباس الجوع والخوف اى ابتلاها بشرما
خبرت من عقاب الجوع والخوف اه (قوله وقوتها) بالرفع عطف على بقاء لا على
الضمير المضاف اليه لان العطف على الضمير المجزور يلزم فيه إعادة الجار على الصحيح

(١) في النسخ (قوله أو من) (٢) لعله (أن يسلك) . ع

وباقى الحواس أي أجمعلها وارثي قوة باقى الأعضاء والباقيين بعدها، وقيل المراد بالسمع وعي ما يسمع والعمل به وبالبصر الاعتبار مما يرى، وروى «وأجعل الوارث منى» فرد الهاء إلى الامتناع فوحده *

(قوله وباقي الحواس) بالجر عطف على الأعضاء (قوله فردته إلى الامتناع) الانسب بعبارة الحديث إلى التمتع (١) قال ابن حجر في شرح المشكاة بعد أن ذكر (٢) فالتمتع مفعول أول والوارث مفعول ثان ومناصلته ابن حجر في شرح المشكاة في ذكر الكلام على قوله متعنى. بسمى وبصرى ما ذكرته فيه برمته ثم قال هنا واجعله أى مامته بانه مما ذكر الوارث منا أى اجعل تمتعنا الوارث منا أى بان تبقى تمتعنا به إلى الموت وعليه فهذه الجملة للطناب والتأكيد لأن المقام يناسبه ويصح أن يكون للتأسيس لأن الأول فيه طلب التمتع حياً مدة الحياة والثاني فيه طلب ذلك وتحتم القضاء به بحيث لا يتغير ولا يتبدل كما أشار إليه قوله الوارث فانه لازم للمورث لا يتخلف عنه قال ثم رأيت شارحاً حكي ذلك فقال قيل الضمير للتمتع الذى دل عليه متعنى ومعناه اجعل تمتعنا بما بقيا ماثورا (٣) فيمن بعدنا أى محفوظاً لنا إلى يوم الحاجة فالضمير المفعول الأول والوارث مفعوله الثانى ومناصلته قيل لما سبق من الاسماع والا بصار بالافراد والتذكير على تأويله بالمذكور والمعنى بوراثتهما لزومهما له عند موته لزوم الوارث له اه وبه يعلم أنه لا يتعين كونه على الافراد راجعاً إلى الامتناع فحسب كما توهمه عبارة الشيخ نفع الله به وجوز بعضهم كون الضمير عليه راجعاً للمصدر أى اجعل الجعل المذكور الوارث منا فاجعل مفعول مطلق وعنا ٧ كما قال تعالى حكاية عن زكريا فذهب إلى من لديك ولياً يرث من آل يعقوب والوارث مفعول أول ومنا مفعول ثان على معنى واجعل الوارث من نسلنا لا كلاله خارجة واعترضه ابن حجر بان فيه من القلاقة وخفاء المراد وعدم المناسب بالمقام ما لا يخفى قال فى الحرز والظاهر أن الضمير يعود إلى التمتع المدلول عليه بقوله

(١) لفظ الحديث فى نسخ المتن (أمتعنى) بالهمز فالمناسب الامتناع (٢) كذا، وفى الكلام مع ما بعده خلال ع (٣) فى النسخ (قوله ماثورا) ع

وروينا فيه عن عائشة رضي الله عنها أيضاً قالت ما كان رسول الله ﷺ منذ صحبته ينام حتى فارق الدنيا حتى يتعوذ من الجبن والكسل والسامة والبخل وسوء الكبر وسوء المنظر في الأهل والمال وعذاب القبر ومن الشيطان وشركه *

ومتعنا الخ نظير اعدلوا هو أقرب للتقوي قال الحافظ بعدما تقدم عنه من الصحابة الذين روى عنهم الحديث غير مقيد بالفظه والاستعاذة من الدين تقدمت في حديث مضى في باب ما يقال عند الصباح والمساء والاستعاذة من الجوع جاء في حديث أبي هريرة قال كان ﷺ يقول اللهم اني أعوذ بك من الجوع فانه يئس الضجيع وأعوذ بك من الخيانة فانها يئست البطانة حديث حسن أخرجه أبوداود والنسائي وابن ماجه وأخرجه الطبراني في الدماء من طريق أخري وأخرجه الحاكم من عدة طرق عن أبي هريرة وصححه اه (قوله وروينا فيه عن عائشة) قال الحافظ أخرجه ابن السني من رواية السدي عن اسماعيل السبيعي عن مسروق عنها والسدي ضعيف وقد جاء هذا الحديث متفرقاً فتقدم أوله من حديث أنس وأما الاستعاذة من سوء المنظر في الأهل والمال فسيأتي في أدب المسافرين وأما الاستعاذة من عذاب القبر ففي أذكار التشهد من طرق وأما الاستعاذة من الشيطان وشركه ففي حديث لعبد الله بن عمرو عند أحمد وغيره اه (قوله والسامة) هي الملل والضجر وسبق في أذكار المساء والصباح الكلام على الجبن والكسل والبخل وحكمة الاستعاذة منها ولعل حكمة الاستعاذة من السامة انها سبب لا نقطاع العبد عن باب مولاه سيما ان أطاع مله (١) وكسله وهواه وقد ورد في الحديث ان الله لا يمل حتى تملوا فتقطعوا عن ساحة عبوديته (قوله وسوء الكبر) بكسر الكاف وسكون الموحدة أي شؤم الكبر وبلائه من العذاب الاليم والبعث عن الخير العميم أو بكسر ففتح أي ما يحصل في الكبر من الخرف والضعف والفتور عن القيام بالمطلوب من الانسان من أداء العبودية وسبق في الباب المذكور لهذا مزيد (قوله وشركه) بحتمل أن يكون بكسر الشين المعجمة وسكون الراء المهملة أي تسويله واغوائه الى الاشرار بالله سبحانه وأن يكون بفتحهما أي حباؤه ومصايدهم وتقدم زيادة

وروينا فيه عن عائشة أيضاً أنها كانت إذا أرادت النوم تقول اللهم إني أسألك رؤيا صالحة صادقة غير كاذبة نافعة غير ضارة وكانت إذا قالت هذا قد عرفوا أنها غير متكلمة بشيء حتى تصبح أو تستيقظ من الليل ، وروى الإمام الحافظ أبو بكر بن أبي داود بإسناده عن علي رضي الله عنه قال ما كنت أرى أحداً يعقل ينام قبل أن يقرأ الآيات الثلاث ألا و آخر

بيان لهذا (قوله وروينا فيه عن عائشة الخ) قال الحافظ أخرجه ابن السني من طريقين عن عقيل بن خالد عن ابن شهاب الزهري عن عروة وهو موقوف صحيح الاسناد اهـ (قوله صالحة) أي باعتبار ذاتها أو باعتبار تاويلها (قوله صادقة) أي لا تكون من أضغاث الاحلام وقوله (غير كاذبة) صفة بيان لقوله صادقة (قوله نافعة) أي يترتب عليها المنافع بان تكون بالاولى والصفة السابقة المسؤلة وقوله (غير ضارة) بيان لقوله نافعة والنافعة كذلك هي المخصوصة في عرف الشرع باسم الرؤيا والى في الشرع باسم الحلم بضم الحاء (قوله انها غير متكلمة بشيء) أي من كلام الناس فلا ينافي ما سبق من طلب الذكر بأنواعه السابقة والفاضة المارة عند المنام وانه يكون آخر الكلام لاحتمال أن يكون حمامه في منامه فيكون الذكر آخر عمله فيبلغ بفضلها تعالى غاية أملة (قوله وروي الامام أبو بكر بن الأشعث) قال الحافظ بعد تخريج من طريق الدارمي أخرجه أبو بكر عبد الله بن أبي داود سليمان السخيتاني في كتاب شريعة الفاري من طريقين الاولى صحيحة كما قال الشيخ فقد أخرج الشيخان لرجالها لإلعييد بن عمرو فانه كوفي ذكره البخاري وابن أبي حاتم وابن حبان في الثقات ولم يذكروا له راوياً غير أبي اسحاق السبيعي فمضى سنده على والى الاختلاف على أبي اسحاق وشيخه هل هو عمير بن سعد أو رجل مبهم عن على وهذه العلة تحطه عن درجة الصحيح اهـ (قوله ما كنت أرى) هو بضم الهمزة وفتح الراء على صيغة المجهول من الراء أي أظن على صيغة الفاعل وفي نسخة بفتح الهمزة أي اعلم (قوله يعقل) أي يصير ذا عقل وادراك وتميز وهو صفة احداً والمفعول الثاني قوله ينام قبل ان يقرأ الخ (قوله الآيات الثلاث) من قوله تعالى لله ما في السموات وما في الارض وانما قال (١) على رضي الله عنه لما علم من عظيم فضل آيتين (٢)

من سورة البقرة ، إسناده صحيح على شرط البخاري ومسلم * وروى أيضاً عن علي ما روى أحداً يعقل دخل في الإسلام ينالم حتى يقرأ آية الكرسي * وعن إبراهيم النخعي قال كانوا يعلمونهم إذا أؤوا إلى فراشهم أن يقرأوا المعوذتين ، وفي رواية كانوا يستحبون أن يقرأوا هؤلاء السور في كل ليلة ثلاث مرات قل هو الله أحد والمعوذتين ، إسناده صحيح على شرط مسلم * وأعلم أن الأحاديث والآثار في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية لمن وفق للعمل به وإنما حذفنا ما زاد عليه خوفاً من الممل على طالبه والله أعلم . ثم الأولى أن يأتي الإنسان بجميع المذكور في هذا الباب

خاتمتي سورة البقرة وزاد (١) فضلهما بما ضم من الآية الدالة على احاطة علمه عز وجل بسائر الكائنات ومن فضل آية الكرسي أن من قرأها لا يقر به الشيطان ويحفظ في نفسه وولده وداره ودور الجيران (قوله وروى أيضاً عن علي (٢) قال الحافظ أخرجه ابن أبي داود من طريق الاعمش عن أبي اسحاق عن عبيد بن عمرو عن علي وسنده حسن قال ووقع لي من وجه آخر عن علي أنهم من هذا لفظه ما كنت أرى رجلاً ثبت في الإسلام أو ولد في الإسلام أو أدرك الأعلام ينالم حتى يقرأ هذه الآية الله لا اله الا هو حتى فرغ من آية الكرسي اتعلمون ما هي انما أعطيها نبيكم من كنز تحت العرش لم يعطها احد قبله ما أتت على ليلة قط الا وأنا أقرأها ثلاث مرات في الركعتين بعد صلاة العشاء وفي وترى وحين آخذ مضجعي من فراشي موقوف حسن لانضمامه لما قبله وفي سنده ضعفاء ثلاثة اه (قوله النخعي) بفتح النون والحاء المعجمة بعدها عين مهملة ثم تحتية (٣) قال في لب الباب نسبة إلى النخعي وهي قبيلة كبيرة من مذحج واسم النخعي جبيل بن عمرو بن علة وقيل له النخعي لانه انتزع عن قومه أي بعد عنهم ونزل بيثية ونزلوا في الاسلام الكوفة ينسب اليهم من العلماء الجمل الغفير إلى أن قال ومتهم ابراهيم النخعي أمه مليكة أخت الاسود بن يزيد وهو الفقيه المشهور راه وحديثه سبق

(١) اعلمه فزاد (٢) كانت هذه القولة مقدمة على الثلاث التي قبلها

(٣) في النسخ (ثم نسبة) . ع

فإن لم يتمكن اقتصر على ما يقدر عليه من أهمه

﴿باب كراهة النوم من غير ذكر الله تعالى﴾

روينا في سنن أبي داود بإسناد جيد عن أبي هريرة رضي الله عنه
عن رسول الله ﷺ قال من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه
من الله ترة ، ومن اضطجع مضجعا لا يذكر الله تعالى فيه كانت عليه
من الله تعالى ترة

دليله من قراءته ﷺ لذلك كل ليلة عند المنام مع جمع كفيه والتفت فيهما ومسح
ما اتصل اليه من جسده عليه أفضل الصلاة والسلام والاثر عن النسخي أخرجه ابن
أبي داود بسندين كلاهما صحيح أخرج الشيخان لجميع رواتهما فعجب من اقتصار
الشيخ على شرط مسلم وتقدم أول الباب حديث عائشة في قراءة المعوذات وهو في
الصحيحين وفي بعض طرقه ثلاث مرات (قوله فإن لم يتمكن) أي غلبه المنام أو منعه
الشغل بما هو أهم منه

﴿باب كراهة النوم من غير ذكر الله تعالى﴾

(قوله كانت عليه من الله ترة) قيل الظاهر أن (١) من للتعليل أي من أجل ثوابه وقربه
وترة مرفوع كان فهي تامة أي وجدت عليه من الله حسرة عظيمة أو كان ناقصة
وعليه مبتدأ وتره خبر (٢) ومن الله متعلق بتره والجملة خبر كان واسمها ضمير القصة
أو ضمير يعود للقعدة المفهومة من قعد أو تره فاعل كان ومن الله متعلق به وعليه
في محل الحال ولإثبات التاء في كانت هو ما في المشكاة تبعاً لما في أبي داود وجامع
الاصول وفي رواية جرى عليها صاحب المصابيح كان بحذف التاء ونصب تره وهو
ظاهر وضمير كان يرجع إلى المقعد ومن الله متعلق بتره ثم هاتان الروايتان رويتا (٣) في
قوله الآتي كانت عليه من الله تعالى تره وتوجيهها هو ما ذكر (قوله ومن اضطجع
مضجعا لا يذكر الله فيه الخ) غاير بين الحرفين أعني لا في الأول ولم في الثاني للتفنن في
التعبير قال الخطابي في قوله ﷺ لم تراعوا معناه لا تخافوا والعرب قد توقع لم موقع لا

(١) في النسخ حذف (أن) (٢) في النسخ حذف (تره) (٣) في النسخ (رويا)

(قلت) الترة بكسر التاء المثناة فوق وتخفيف الراء ومعناه نقص وقيل تبعه ﴿باب ما يقول إذا استيقظ في الليل وأراد النوم بعده﴾
 أعلم أن المستيقظ بالليل على ضربين (أحدهما) من لا ينام بعده وقد قدمنا في أول الكتاب أذكاره (والثاني) من يريد النوم بعده . فهذا يستحب له أن يذكر الله تعالى إلى أن يغلبه النوم . وجاء فيه أذكار كثيرة ، فمن ذلك ما تقدم في الضرب الأول ، ومن ذلك ما روينا في صحيح البخاري

أه قال بعض المحققين من هذا ٧ الحديثين على ذكرهما وفي أحاديث أخر على الاول فقط أن من مضى عليه زمن من الازمنة في أى مكان أو شان من غير ذكر الله تعالى بالقلب واللسان أو بفعل طاعة كان عليه ذلك حسرة وندامة أى ندامة لما يرى من عظيم الثواب للذكر وسائر الطاعات اه وكان الصديق رضي الله عنه يقول ياليتني أخرس الا عن ذكر الله تعالى ثم الحديث كما قال الحافظ حسن أخرجه النسائي في الكبرى والرويانى (١) في الذكرو الطبرانى في الدماء ثم أخرجه (٢) الحافظ من طرق و بين حال كل طريق عقب تخريجها قال ووقع في رواية الترمذى والحاكم زيادة في المتن (قوله الترة الخ) الهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة من أوله مثل وعدته عدة قال ابن حجر في شرح المشكاة مأخوذ من وتر فلان قتل له قتيلا ولم يعط دينته أو وترحقه إذا نقص وكل منهما موجب للحسرة اه فلذا قيل إن الترة الحسرة والندامة (قوله تبعه) هو بفتح المثناة الفوقية وإسكان الموحدة

﴿باب (٣) ما يقول إذا استيقظ في الليل وأراد النوم بعده﴾
 (قوله ما روينا في صحيح البخاري) قال في السلاح بعد إرادته باللفظ المذكور هنا الى قوله قبلت صلاته رواه الجماعة الامسما وأشار العراقي في أماليه على المستدرک الى ما حصل من التفاوت بين الرواة المذكورين فقال ومن خطه نقلت

(١) كذا وعلله (والغريبانى) (٢) فى النسخ (أخرج) (٣) فى النسخ (فصل)
 بدل (باب) وهو تصحيف بلاشك . ع

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَدِمَ الْبَخَارِيُّ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى التَّسْبِيحِ وَزَادَ بَعْدَ التَّسْبِيحِ فِي رِوَايَةِ لَهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَزَادَ التَّهْلِيلَ فِيهِ أَيْضًا التَّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ بَيْنَ الْحَمْدِ وَالتَّكْبِيرِ وَزَادَ
 ابْنُ مَاجَةَ بَعْدَ قَوْلِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَرَوَاهُ الرَّافِعِيُّ فِي أُمَالِيهِ مِنْ طَرِيقِ الْبَخَارِيِّ
 زَادَ الرَّافِعِيُّ بَعْدَ إِرَادِهِ قَالَ الْبَخَارِيُّ قَالَ لَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ أُجْرِيَتْ هَذَا الدَّمَاءُ
 عَلَى لِسَانِي عِنْدَا نَتَبَاهِي مِنَ النَّوْمِ ثُمَّ جَاءَ نِي جَاءَ يَعْزِي فِي النَّوْمِ فَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَهَدَّوْا إِلَى الطَّيِّبِ
 مِنَ الْقَوْلِ وَهَدَّوْا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ قُلْتُ وَهَذِهِ الرُّؤْيَا لَيْسَتْ فِي رِوَايَتِنَا مِنَ الْبَخَارِيِّ
 لَا مِنْ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ مَكِيِّ الْكَشْمِيرِيِّ وَلَا رِوَايَةِ غَيْرِهِ وَهِيَ عِنْدَ الرَّافِعِيِّ مِنْ رِوَايَةِ
 الْكَشْمِيرِيِّ عَنِ الْفَرَبْرِى عَنْهُ أَهْ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ حَدِيثٌ سَنَدُهُ
 صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّرْمِذِيُّ وَالتَّطَبَّرَانِي فِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ وَفِي كِتَابِ
 الدَّمَاءِ أَهْ (قَوْلُهُ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) هُوَ أَبُو الْوَلِيدِ عِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ
 ابْنُ قَيْسٍ بَنُ أُصْرَمَ (١) بَنُ فَهْرِ قَيْسٍ بَنُ ثَعْلَبَةَ بَنُ غَنَمٍ بَنُ سَامٍ بَنُ عَوْفٍ بَنُ عَمْرِو بْنِ
 الْخَزْرَجِ الْأَنْصَارِيِّ الْخَزْرَجِيُّ السَّالِمِيُّ الْمَدَنِيُّ الصَّحَابِيُّ الْجَلِيلُ أَخُو أَوْيسَ بْنِ
 الصَّامِتِ أُمَةُ قُرَّةُ الْعَيْنِ بِنْتُ عِبَادَةَ بَنُ نَضْلَةَ بَنُ مَالِكٍ بَنُ الْعَجْلَانِ شَهِدَ الْعَقَبَةَ الْأُولَى
 وَالثَّانِيَةَ وَشَهِدَ بَدْرًا وَأَحَدًا وَيَبْعَةُ الرِّضْوَانِ وَالْمَشَاهِدَ كُلَّهَا وَأَخَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِي (٢) مَرَّشِدَ الْغَنَوَى وَاسْتَعْمَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّدَقَاتِ وَكَانَ يَعْلَمُ أَهْلَ الصِّفَةِ
 الْقُرْآنَ وَأَرْسَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ هُوَ وَمَعَاذُ أَبِي الْدَّرْدَاءِ حِينَ فَتَحَ الشَّامَ لِيُعَلِّمُوا
 النَّاسَ الْقُرْآنَ بِالشَّامِ وَيَفْقَهُوهُمْ فَأَقَامَ عِبَادَةَ بِحَمَصَ ثُمَّ انْتَقَلَ إِلَى فِلَسْطِينَ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ
 وَلَّى الْقَضَاءُ كَمَا قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَخَالَفَهُ مَعَاوِيَةُ فِي شَيْءٍ أَنْكَرَهُ عَلَيْهِ عِبَادَةَ فَأَغْلَظَ عَلَيْهِ
 مَعَاوِيَةُ فِي الْقَوْلِ فَقَالَ عِبَادَةُ لَا أَسَا كُنْتُكَ بَارِضٌ وَاحِدَةً أَبْدَا وَرَحَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ
 عُمَرُ مَا أَقْدَمَكَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِكَ فَقَبِّحَ اللَّهُ أَرْضًا لَسْتُ فِيهَا أَنْتَ وَلَا
 أَمْثَالُكَ وَكُتِبَ إِلَى مَعَاوِيَةَ لَا أَمْرَةَ لَكَ عَلَيْهِ وَكَانَ مِنْ سَادَاتِ الصَّحَابَةِ وَأَحَدِ النَّقَبَاءِ
 الْإِثْنَى عَشَرَ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ وَكَانَ نَقِيبًا عَلَى قَوَافِلِ بَنِي عَوْفٍ بَنِ الْخَزْرَجِ وَأَنَامَ سَمَوَاتٍ قَوَافِلِ
 لَانْهَمُ كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا نَزَلَ بِهِمْ ضَيْفٌ يَقُولُوا لَهُ ٧ قَوْلٌ حَيْثُ شِئْتَ يَرِيدُونَ أَذْهَبَ
 حَيْثُ شِئْتَ وَقَدَرْنَا شِئْتَ فَلَكَ الْإِمَانُ لَانْكَ فِي ذِمَّتِنَا قَالَ ابْنُ حَبَّانَ وَهُوَ أَحَدُ الْخَمْسَةِ

قَالَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
 الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ (٢) وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
 أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي أَوْ دَعَا أَسْتَجِيبَ
 لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ قُبِلَتْ صَلَاتُهُ، هَكَذَا ضَبَطْنَاهُ فِي أَصْلِ سَمَاعِنَا الْحَقَّقِي فِي الدُّسَخِ
 الْمَعْتَمَدَةِ مِنَ الْبُخَارِيِّ وَسَقَطَ قَوْلُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَبْلَ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فِي كَثِيرٍ
 مِنَ الدُّسَخِ وَلَمْ يَذْكُرْهُ الْحُمَيْدِيُّ أَيْضًا فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ وَثَبَتَ هَذَا
 اللَّفْظُ فِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِ وَسَقَطَ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَقَوْلُهُ «اغْفِرْ لِي
 أَوْ دَعَا» هُوَ شَكٌّ مِنَ الْوَكِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ أَحَدِ الرُّوَاةِ وَهُوَ شَيْخُ شَيْوْخِ الْبُخَارِيِّ
 وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَقَوْلُهُ ﷺ «تَعَارَّ» هُوَ بِتَشْدِيدِ
 الرَّاءِ وَمَعْنَاهُ أَسْتَيْقِظُ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ لَمْ يُضَعِّفْهُ (٣) عَنْ
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَسْتَيْقِظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ أَسْتَغْفِرُكَ لَدُنِّي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا
 وَلَا تَزُغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ *
 وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٤) قَالَتْ كَانَ - تَعْنِي رَسُولَ

الَّذِينَ جَمَعُوا الْقُرْآنَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ كَارَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ (١) . . .

- (١) بَيَاضٌ بِالْأَصْلِ وَالْمَبْيُضَ لَهُ شَرْحٌ حَدِيثِ عِبَادَةِ وَأَرْبَعَةُ أَحَادِيثَ بَعْدَهُ . ع
 (٢) فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ لِلْمَنْدَرِيِّ وَسَفَرِ السَّعَادَةِ لِلْفَيْرِ وَزَابَادِي (الْحَمْدُ لِلَّهِ)
 بِدُونِ وَادِ فِيحْرَر . ع (٣) ذَكَرَ فِي سَفَرِ السَّعَادَةِ هَذَا الْحَدِيثَ وَحَدِيثًا آخَرَ
 وَقَالَ عَقِبَهُمَا وَهَذَانِ الْخَبْرَانِ ثَبَتَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ . ع (٤) ذَكَرَهُ فِي الْجَامِعِ
 الصَّغِيرِ بِلَفْظٍ كَانَ إِذَا تَضَوَّرَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ اطَّ * النَّسَائِيُّ وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ
 عَائِشَةَ * صَحِيحٌ اه . ع

اللَّهُ ﷻ - إِذَا تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ * وَرَوَيْنَا فِيهِ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١) أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا رَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى الْعَبْدِ الْمُسْلِمِ
نَفْسَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَاسْتَغْفَرَهُ وَدَعَاهُ تَقَبَّلَ مِنْهُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ
وَابْنِ مَاجَةَ وَابْنِ السُّنِيِّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ عَنْ فِرَاشِهِ مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِ فَلْيَنْفِضْهُ
بِصَنْفَةِ إِزَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلْفَهُ عَلَيْهِ فَإِذَا اضْطَجَعَ فَلْيَقُلْ
بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ وَضَعْتُ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَأَرْحَمْهَا وَإِنْ
رَدَدْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ . قَالَ التَّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ .
« قَالَ أَهْلُ الْأَلْفَةِ » صَنْفَةُ الْإِزَارِ بِكُسْرِ النُّونِ جَانِبُهُ الَّذِي لَا هَدَبَ فِيهِ ، وَقِيلَ
جَانِبُهُ أَيُّ جَانِبٍ كَانَ * وَرَوَيْنَا فِي مُوطَأِ الْإِمَامِ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي بَابِ الدُّعَاءِ
آخِرَ كِتَابِ الصَّلَاةِ عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ
يَقُومُ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَيَقُولُ نَامَتِ الْعُيُونُ وَغَارَتِ النُّجُومُ وَأَنْتَ حَيٌّ
قَيُّومٌ * قُلْتُ مَعْنَى

... (٢) فلينفضه بصنفه أزاره بفتح الصاد وكسر النون فقليل طرفه وقيل حاشيته وقيل
هي الناحية التي عليها الهدب وقيل الهمزة ٧ والمراد هنا طرفه اه وأما قول الشيخ
ابن حجر في المشكاة بفتح المهملة والنون والغاء فخالف لكتب اللغة والرواية اه *
وحديث ابن الدرداء يأتي شرحه في أول الباب بعده (قوله وروينا في موطأ مالك الخ)

(١) ذكره المنذرى بنحوه وقال رواه ابن أبي الدنيا ع

(٢) أول ما بعد البياض ، وهو بقية الكلام على (صنفه أزاره) .

غَارَتْ غَرَبَتْ ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَلِقَ فِي فَرَّاشِهِ فَلَمْ يَنَمْ﴾
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ شَكَوْتُ
 إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْقًا أَصَابَنِي فَقَالَ قُلِ اللَّهُمَّ غَارَتْ النُّجُومُ

قال الحافظ لم أقف على من وصله ولا أسنده ابن عبد البر مع تتبعه لذلك قال الحافظ
 ووقع لي مسندا من وجه آخر ثم أخرجه من حديث أنس قال كان ﷺ يقوم
 في جوف الليل فيقول نامت العيون وغارت النجوم وأنت الحى القيوم لا (١) يورى منك
 ليل داج ولا سماء ذات أبراج ولا أرض ذات مهاد تعلم خائنة الاعين وما تخفى
 الصدور قال الحافظ حديث حسن ولولا المبهمة الذي في سنده لكان السند حسنا
 وأظن أن هذا المبهمة محمد بن حميد الرازي وفيه كلام وكأنه أبهمة لضعفه ولم يثق شاهد
 في الباب الذي بعده (قوله وغارت أى غابت) وفي نسخة معني غارت أى أبدت
 عرضها للمغيب اه قال الاخفش غارت النجوم أى غارت كما يغور الماء إذا ذهب في
 الارض وغارت عينه إذا دخلت في رأسه اه والله أعلم

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَلِقَ فِي فَرَّاشِهِ فَلَمْ يَنَمْ﴾ (٢)

جملة فلم يَنَمْ معطوفة على قوله قلق عطف تفسيرا وبيان وجاز لا تحادها في الزمان والقلق في
 أصله الحركة والاضطراب ويسمى القلق أى عدم النوم ارقا بفتحتين فان سهر لعله فأرق
 بفتح وكسر وان اعتاد السهر قيل فيه أرق بضممتين كما يؤخذ من النهاية (قوله روينافي كتاب
 ابن السني الخ) قال الحافظ حديث غريب أخرجه ابن السني وابو احمد ابن عدى
 في الكامل والطبراني في الكبير وقال ابن عدى تفرد به عمرو بن الحصين الحراني وهو
 مظلم الحديث وحدث عن الثقات بمناكير لا يروىها غيره اه وقال ابن أبي حاتم سمع منه أبي
 وترك الحديث عنه هو وأبو زرعة وقال الدارقطني متروك الحديث وشيخه ابن علانة
 بضم المهملة وتخفيف اللام وبالمثلثة مختلف فيه وقد أفرط فيه الازدى في كتاب
 الضعفاء فكذبه قال الخطيب ولعله وقعت له أحاديث من رواية عمرو بن الحصين
 عنه وكان كذابا فظنها الازدى من ابن علانة والعلم عند الله اه (قوله عن زيد بن
 ثابت رضي الله عنه) هو أبو خارجة زيد بن ثابت بن الضحاك الانصاري الخزرجي

(١) حفي نسخة (ولا) (٢) في النسخ (فصل) بدل باب وهو تصحيح يقينا ع

وَهَدَّاتِ الْعَيُونُ وَأَنْتَ حَيُّ قَيَوْمٍ لَا تَأْخُذُكَ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ يَا حَيُّ يَا قَيَوْمٌ

النجارى المدنى كان يوم بعث ابن سث سنين وفيه قتل أبوه ثابت وقدم للنبي ﷺ المدينة وله إحدى عشرة سنة فاستصغره النبي ﷺ يوم بدر فرده وشهد أحد أوما بعدها ولم يقدم النبي ﷺ المدينة حتى حفظ ست عشرة سورة ثم استظهر بعد ذلك جميعه وكانت راية بنى مالك بن النجار يوم تبوك بيد عمارة بن حزم فدفعها النبي ﷺ لزيد فقال عمارة يارسول الله بلغك عني شيء قال ولكن القرآن يقدم وكان يكتب لرسول الله ﷺ الوحي والمراسلات وأمره أن يتعلم قلم الرابنية (١) لمكاتبة اليهود وكتب بعد النبي ﷺ لابي بكر وعمر ووثقاه على جمع القرآن وكان عمر يستخلفه إذا حج وولاه قسم غنائم اليرموك وولاه عثمان بيت المال اعتزل الفتنة وكان ابن عباس يأتيه الى بيته للتعليم يأخذ بركابه إذا ركب وقال له أنا أتيك فقال ابن عباس العلم يؤتى ولا يأتي وقال النبي ﷺ لأصحابه أقرضكم زيدروى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل ثلثه وتسعون حديثا اتفقا منها على خمسة وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بواحد وأخرج عنه الاربعة روى عنه ابنه وابن المسيب وعروة توفى بالمدينة سنة خمس وأربعين وقيل غير ذلك وصلى عليه مروان ولما مات قال أبوهريرة مات اليوم خبر هذه الامة وعسى الله أن يجعل في ابن عباس مثله خلفا وقال ابن عباس هذا ذهاب العلماء دفن اليوم علم كثير رضي الله تعالى عنه (قوله وهدأت العيون) أى نامت بالهمزة من الهدأة وهو السكون ومنه أهدى ليلى أى سكنه لأنام فيه ويجوز ضم العين وكسرهما من العيون (قوله سنة ولا نوم) الوسن أول النوم وقد وسن يوسن سنة فهو وسن ووسنان والهاء فى سنة عوض من فائه وهى الواو المحذوفة كعدة ومقة قال البيضاوى السنة فتور يتقدم النوم والنوم حال يعرض للحيوان من استرخاء أعضاء الدماغ من رطوبات الانجزة بحيث تقف الحواس الظاهرة على الاحساس رأسا وتقديم السنة عليه وكان القياس فى المبالغة العكس مراعاة لترتيب الوجود، والجملة أى لا تأخذك الخ نفى للسببية (٢) وافادة للتزيه وتأكيد لكونه حيا قيوما فان من أخذه نعاس أو نوم كان ممتوف (٣) الحياة قاصرا عن الحفظ والتدبير وقوله ممتوف (٣) الحياة أى

(١) اعلمه (السريانية) . (٢) لعله (للسنة) (٣) فى النسخ (مالوف) فى

الموضعين والصواب (ممتوف) بوزن مقول ومصون . ع

أَهْدِي لِيْلِي وَأَنْمِ عَيْنِي فَقَلَمْتُهَا فَذَهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنِّي مَا كُنْتُ أُحَدِّثُ * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ بَفَتْحِ الْحَاءِ وَبِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَصَابَهُ أَرْقٌ فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَعَوَّذَ عِنْدَ مَنْامِهِ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ

كان به آفة تحل بالحياة (قوله أهدي ليلى) بفتح الهمزة الاولى واسكان الاخيرة من الهاء وهو السكون أى سكنه (١) لانام فيه أو سكني بالنوم فيه لاسلم من السهر والارق ويذهب ما أجده من القلق وعلى الثانى فالاسناد (٢) مجازى لان المدعو بسكونه المظروف أعني هو (٣) لا الظرف الذى هو الليل (قوله وأنم عيني) الانامة تخصيص بعد تعميم لانه الامم المقصود (قوله وروينا فيه) أي في كتاب ابن السني (عن محمد ابن يحيى بن حبان) بفتح المهملة وتشديد الموحدة وهو الانصارى (أن خالد بن الوليد الخ) قال الحافظ بعد تخريجه مرسل صحيح الاسناد أخرجه ابن السني، وأيوب بن موسى أي الراوى للحديث عن محمد بن يحيى بن حبان ثقة من رجال الصحيحين لكن خالفه يحيى بن سعيد الانصارى فرواه عن محمد بن يحيى وجعل القصة للوليد بن الوليد وهو أخو خالد بن الوليد ولفظه عن يحيى أن الوليد بن الوليد بن المغيرة شكى الى النبي ﷺ نفسه بجده فقال إذا أويت الى فراشك فقل أعوذ بكلمات الله التامات فذكره سواء وزاد في آخره فوالذى تقسى بيده لا يضرك شيء حتى تصبح قال بعد تخريجه كذلك هذا مرسل صحيح الاسناد أخرجه البغوى في معجم الصحابة والامام أحمد فى مسنده كلاهما عن يحيى قال الاول إن الوليد شكى الى النبي ﷺ وقال الامام عن الوليد وهكذا وقع عند البغوى من وجه آخر عن ابن شهاب ولم يخرج الاسناد بذلك عن الاقطاع فان محمد بن يحيى من صغار التابعين وجل روايته عن التابعين والوليد ابن الوليد مات فى حياة النبي ﷺ وهذا الذكر قد جاء فى قصة أخرى لخالد بن الوليد كما سيأتى قريباً فيحتمل أن يكون وقع لكل من خالد والوليد وان اتحد الدماء والله أعلم اهـ (قوله ان خالد بن الوليد) هو أبو سليمان خالد بن الوليد

(١) بتشديد الكاف المكسورة (٢) أى النسبة الإيقاعية

(٣) الصواب أعني المتكلم ع

ابن المغيرة القرشي نسبة الى مخزوم بن نقطة بن مرة بن كعب سيف الله في أعدائه أمه لبابة بنت الحارث بن حرب الهلالية أخت أم المؤمنين ميمونة كانت شريفا في الجاهلية بيده أمر القبة التي يجمعون فيها جهاز ما يجزؤون من الجيوش وكان أيضا مقدم خيلهم ولم يزل منذ أسلم يوليه رسول الله ﷺ أعنة الخيل وكان إسلامه بين الحديبية وخيبر وقيل قبل غزوة مؤتة بشهرين فكان الفتح فيها على يديه وجعله ﷺ على طائفة من الجيش يوم الفتح فدخل من أسفل مكة عنوة ولا يصح له مع النبي ﷺ مشهد قبل مؤتة وكان على مقدمة خيل رسول الله ﷺ في بني سليم يوم حنين وجرح يومئذ فخرج ﷺ يطوف بين الرجال ويقول من يداني على رحل خالد حتي وقف عليه فنفت في جرحه فبرأ وأرسله ﷺ الى صاحب دومة الجندل فقتل أخاه وأسره وأحضره عند النبي ﷺ فصالحه على الجزية وأرسله ﷺ سنة عشر الى بني الحارث بن مذحج فقدم معه رجال منهم فأسلموا ورجعوا الى قومهم بنجران ثم له الاثر العظيم في قتال أهل الردة وفتوح الشام وأهل العراق وفتوحه ومشاهده وشجاعته معلومة مشهورة بالاستفاضة وكان في قلنسوته شعرات من شعر ناصية رسول الله ﷺ يستفتح بها في حروبه فيفتح عليه ولما حضرته الوفاة قال لقد حضرت مائة زحف ومافي بدني موضع شبر إلا وفيه ضربة أو طعنة أو رمية فها أنا أموت على فراشي فلانامت أعين الجبناء ومامن عمل أرجى عندي من لاله إلا الله وأنا متترس بها من النار وروى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل ثمانية عشر حديثا اتفقا منها على واحد واتفرد البخاري بآخر موقوف وخرج له ماعدا الترمذي من أصحاب السنن الأربع توفي بجمص وقيل بالمدينة سنة إحدى وعشرين في خلافة عمر وأوصى الى عمر ولما بلغ عمر أن نساء المغيرة اجتمعن (١) في دار يكيين خالد أقال عمر ماعلين أن يكيين أبا سليمان مالم يكن تقع أو لقلقة (٢) ولما حضرته الوفاة حبس فرسه وسلاحه في سبيل الله رضى الله تعالى عنه (قوله من غضبه) أى من ارادته الانتقام أو من نفس الانتقام أي فان تسلط الشيطان على الانسان من الخذلان الناشئ عن

وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَحْضُرُونَ. هَذَا حَدِيثٌ مَرْسَلٌ،
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى تَابِعِيٌّ، قَالَ أَهْلُ الْأَلْفَةِ الْأَرْقُ هُوَ السَّهْرُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ
بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَضَعْفُهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

غضبه سبحانه (قوله ومن شر عباده) أى ما ينشأ عن الشر عن المخلوقين (قوله ومن همزات الشياطين) أى وساوسهم وأصل الهمز النخس والطعن وقال ابن الجوزى
أى خطراتها التى تخطر بها بقلب الانسان (قوله وأن يحضرون) بحذف ياء المتكلم
اكتفاء بكسرة نون الوقاية ونون الجمع المذكور فيه للشياطين وهو مقتبس من قوله تعالى
قل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون (قوله هذا حديث
مرسل) لأن محمد بن يحيى تابعى لم يدرك زمن القصة وحذف الصحابي المدرك للقصة
ولكن لا يضر هذا الارسال فى العمل لانه فى فضائل الاعمال المكتفى فيها بالضعيف
بشرطه (قوله الارق هو السهر) قال ابن دريد فى شرح الدرديعية اذا سهر عشقاً أو
مرضاً قيل فيه أرق أى بفتح الهمزة وكسر الراء زاد فى النهاية وأن اعتاد السهر قيل
فيه أرق بضمين اهـ (قوله وروينا فى كتاب الترمذى الخ) وكذا رواه الطبرانى
فى الاوسط وابن أبى شيبه كلاهما عن خالد أيضاً ورواه فى الكبير أيضاً وفيه عز
جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك (قوله وضعفه الترمذى) قال هذا حديث ليس
اسناده بالقوى والحكم بفتححتين وهو ابن ظهير يكافى الكاشف والتقريب الراوى
قد ترك حديثه بعض أهل الحديث اهـ وقال الحافظ فى التخرىج بعد تخريج حديث
غريب أخرجه الترمذى عن محمد بن حاتم عن الحكم بن ظهير وقال ليس اسناده بالقوى
وقد ترك بعض أهل الحديث ابن ظهير ، وروى عن النبى ﷺ مرسل (١) من غير هذا
الوجه * قلت الحكم المذكور قال البخارى متروك الحديث وكذا قال أبو حاتم وأبو
زرعة والنسائى وقال ابن معين وابن نمير ليس ثقة وقال ابن حبان يروى الموضوعات
عن الثقات اهـ وقد روى هذا الحديث مسعر وهو من الحفاظ الاثبات عن علقمة شيخ
الحكم فيه يخالفه فى سنده ووصله أى فان الحكم رواه عن علقمة بن مرثد عن سلمان
ابن بريدة عن أبيه ورواه مسعر عن علقمة عن ابن باسط قال أصحاب خالد بن الوليد

قال شكّا خالد بن الوليد رضي الله عنه إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما أنام الليل من الأرق فقال النبي ﷺ إذا أويت إلي فإشك فقل اللهم رب السموات السبع وما أظلت ورب الأرضين

أرق فقال له النبي ﷺ ألا أعلمك الخ قال الحافظ بعد تخريج هذا مرسل صحيح الاسناد وكأنه الذي أشار إليه الترمذي ، وابن باسط اسمه عبد الرحمن وقيل اسم أبيه عبد الله فنسب إلى جده وسائط هو ابن حمضة صحابي جمحي مكي وعبد الرحمن تابعي صغير ورواه شعيب بن اسحاق عن مسعر فزاد في السند يقال عن عبد الرحمن بن سابط عن خالد ابن الوليد أنه أصابه أرق فذكر الحديث بهامه قال الحافظ بعد تخريج هذا من طريق الحافظ ضياء الدين المقدسي من طريق الطبراني وكذا رواه محمد بن جابر اليمامي عن مسعر كما قال شعيب ، وأورده الطبراني في المعجم الكبير في مسند خالد بن الوليد ولم يخرج السند مع ذلك عن الاقطاع لان عبد الرحمن لم يدرك خالداً اهـ (قوله قال شكّا خالد الخ) تقدم (١) أن الراوى اذا قال قال فلان أو فعل كذا محمول على الاتصال ان كان القائل سالماً من التدليس وعلم تفاوتهما ولومرة وهذا الحديث فيه طريق الاسناد (٢) رواية صحابي عن مثله وهو كثير جداً وسنقتب ترجمة بريدة في باب أحكام المساجد ثم في القاموس شكّا أمره إلى الله شكوى وينون وشكاية بالسكسر وشكيت لغة في شكوت اهـ فعلي اللغة الاولى التي هي الفصحى يكتب شكّا بالالف وعلى الثانية بالياء بناء على القاعدة المقررة في علم الخط من أن ألف الثلاثي ان انقلبت عن واو كتبت ألفاً أو عن ياء كتبت ياء (قوله من الارق) أى بفتحتين وهو السهر أى مفارقة النوم من وسواس أو حزن (٣) أو غير ذلك (قوله وما أظلت) بتشديد اللام أي وبأوقعت عليه ظلمها والمعنى مادنت السموات منه من قبيل أظلك فلان اذا دنا منك كأنه اتق عليك ظله والظاهر أن يقال ما وقعت عليه المظلة (٤) (قوله الارضين) بفتح الراء كما هو الافصح واسكانها في قول الشاعر

لقد ضجت الارضون اذ قام من بني * سدوس خطيب فوق أعواد منبر

(١) في النسخ (فقدّم) (٢) كذا بالنسخ فليحذر (٣) في نسخة (خوف)

(٤) في النسخ (المضلة) ع

وَمَا أَقَلَّتْ رَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أُضَلَّتْ كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ
جَمِيعًا أَنْ يَفْرُطَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ وَأَنْ يَبْغِيَ عَلَى عَزِّ جَارِكَ وَجَلِّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

ضرورة ، ونعني به الارضين (١) السبع الطباق دون الاقاليم السبعة طباقا للسموات
(٢) على سبع طبقات كما قال تعالى الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن
وقال صلى الله عليه وسلم من غصب قيد شبر من أرض طوقه الله سبع ٧ أرضين يوم
القيامة (وما قلت) (٣) باللاف وتشديد اللام أى أقلته وحملته ورفعته من المخلوقات
وفى القاموس استقله حمله ورفع كقله وأقله اه ووقع لابن الجزري انه فسر أقلت
بقوله أى ارتفعت واستقلت عليه اه وتعقب بانه غير ظاهر لان الاقلال اذا كان
بمعنى الارتفاع يكون ما قلت (٤) عبارة عما يكون فى جوف الارض فلا يحسن التعميم ولا
يظهر المقابلة مع أنه مخالف للغة كما تقدم فى القاموس (قوله وما أضلت) بالضاد المعجمة
وتشديد اللام من الاضلال وهو الاغواء أى ما أضلته الشاطين من الانس والجن
وما هنا بمعنى من واختير على من للمشاكلة ليطابق ما قبله من تغليب غير ذوى العقول
لكثرة على العقلاء لتزليهم منزلة من لا عقل له أولانها فى كل بمعنى الوصفية (قوله
كن لى جاراً) أى مجير او معينا قال تعالى وهو يجير ولا يجار عليه (قوله جميعا) هو منصوب
على الحال قال فى المرقاة فهو تأكيد معنوى بعد تأكيد لفظي أى تأكيد من جهة
المعنى بعد تأكيد لفظي أى صناعى وان كان بالفاظ التأكيد المعنوى ووقع فى رواية
ومن شر خلقك أجمعين وروى فيه تغليب العقلاء فشرفهم على غيرهم وان كانوا
أكثر (قوله ان يفرط) هو بفتح الياء والراء (٥) من الفرط وهو العدوان والتجاوز فى الحد
ظلمنا قاله ابن الجزرى وقيل يعنى يفرط (٦) يغلب أو يقصر فى حق وقال فى المصابيح
قوله يفرط على أحد منهم أى يقصد أذى مسرما ثم يصح أن يكون بدل اشتغال من
قوله شر خلقك أى من أن يفرط على أحد الخ (قوله أو ٧ أن يبغي) بكسر الغين أى يظلم
(على) أحد (قوله عز جارك) أى قوى وغلب وصار عزيزا كل من استجار بك
والتجأ اليك (قوله وجل ثناؤك) أى عظمت صفاتك الجليلة عن أن يلحقها نقص أو

(١) لعله (ويعنى بالارضين) (٢) لعله (طبقا للسموات إذهى) (٣) ، (٤) كذا
فى النسخ بحذف المهمزة (٥) صوابه وضم الراء (٦) فى النسخ (يعنى يفرط) . ع

وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا كَانَ يَفْزَعُ فِي مَنْامِهِ﴾
 رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ السُّنِيِّ وَغَيْرِهَا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ
 عَنْ أَبِيهِ

يعتريها تخلف عن حفظ من التجا إليها وعول في مهماته عليها وفي المراقبة قوله ثناؤه
 يحتمل اضافته الى الفاعل والمفعول ويحتمل أن المثنى غيره أوداته فيكون كقوله
 ﷺ أنت كما أثبت على نفسك اهـ (قوله ولا إله الا أنت) أتى به تأكيداً للتوحيد
 وتأييداً للتفريد

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا كَانَ يَفْزَعُ فِي مَنْامِهِ﴾ (١)

الفزع هو الخوف (قوله وغيرها) أي غير هذه الكتب وفي نسخة الحافظ وغيرهم
 أي غير أصحاب الكتب المذكورة ثم الحديث رواه أحمد والحاكم في مستدركه وقال
 صحيح الإسناد كما في السلاخ عن عبد الله بن عمرو عن الوليد ورواه أحمد بن محمد بن يحيى بن
 حبان عن الوليد أنه قال يا رسول الله انى أجدر وحشة قال اذا أخذت مضجعتك فقل
 باسم الله فذكره (قوله عن عمرو بن شعيب) هو أبو محمد عمرو بن شعيب بن محمد
 ابن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي السهمي المدني ويقال له الطالقي كذا في تهذيب
 الاسماء وقال المصنف في التقريب رواية عن آبائهم (٢) هو نوطان أحدهما رواية الرجل
 عن أبيه فحسب وهو كثير وروايته عن أبيه عن جده كعمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله
 بن عمرو بن العاص عن أبيه عن جده هكذا نسخة أكثرها فقهايات جواد واحتج به هكذا
 أكثر المحدثين قلت المجموع ٧ وهو الصحيح المختار الذي عليه المحققون وهم أهل هذا الفن
 وعندهم يؤخذ حملاً لجده عن عبد الله الصحابي دون التابعي أي فالضمير في جده لشعيب
 لا لعمرو وقال شارحه الجلال السيوطي لما ظهر لهم من إطلاقه ذلك وسماع شعيب من عبد
 الله وقد أبطل الدارقطني وغيره انكار ابن حبان ذلك قلت هذا القول يعني انكار ابن
 حبان ليس بشيء لأن شعيباً ثبت سماعه من عبد الله وهو الذي ربه امامات أبوه محمد اهـ
 وحكى الحسن بن سفيان عن اسحاق بن راهويه قال عمرو بن شعيب عن أبيه عن

(١) في النسخ الشرح (فصل) بدل باب (٢) لعله (رواية الراوين عن آبائهم) ع

عن جده أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم من الفزع كلمات : أعوذ بكلمات
الله التامة من غضبه وشر عباده ومن همزات الشيطان وأن يحضرون
قال وكان عبد الله بن عمرو يعلمهم من عقل من بنييه ، ومن لم يعقل كتبه
فعلقه عليه ، قال الترمذي حديث حسن . وفي رواية ابن السني جاء رجل إلى
النبي ﷺ فشكا أنه يفرع في منامه فقال رسول الله ﷺ إذا أويت إلى
فراشك قل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه ومن شر عباده ومن همزات
الشياطين وأن يحضرون فقالها فذهب عنه

جده كايوب عن نافع عن ابن عمر قال المصنف والتشبيه نهاية من الجلالة من مثل اسحاق
وقال أبو حاتم عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أحب إلى غير ٧ ابن حكيم عن أبيه عن جده
ثم أورد المذاهب في العمل بنسخة عمرو المذکور والله أعلم وقال الدارقطني سمعت أبا
بكر النقاش يقول عمرو بن شعيب ليس من التابعين وقدروي عنه عشرون من التابعين
قال الدارقطني تبعت ذلك فوجدتهم أكثر من عشرين قال ابن الصلاح قرأت بخط
الحافظ أبي موسى الطيبي في تخريج له قال عمرو بن شعيب ليس بتابعي وقدروي
عنه نيف وسبعون رجلا من التابعين وهذا وهم فانه روي عن صحابييتين هما الربيع بنت
معوذ وزينب بنت أبي سلمة ربيبة النبي ﷺ (قوله عن جده) الضمير فيه يعود
إلى الأب أي عن جد الأب وهو عبد الله كما تقرر (قوله عقل) بفتح أوليه أي بالتمييز
بالتكلم (قوله من ولده ٧) بفتحتين و بضم فسكون أي من أولاده (قوله جاء رجل)
أي في رواية ابن السني إيهام الرجل فيحتمل أن يكون خالد بن الوليد فقد روى
الطبراني في الكبير عن أبي امامة قال حدث خالد بن الوليد رسول الله ﷺ عن
أهـا ويل يراها بالليل حالت بينه وبين صلاة الليل فقال ﷺ يا خالد بن الوليد ألا
أعلمك كلمات تقولهن لا تقولهن ثلاث مرات حتى يذهب الله ذلك عنك قلت بلى يا رسول الله
بأبي أنت وأمي فانما شكوت هذا إليك رجاء هذا منك قال فقال أعوذ بكلمات الله التامات
من غضبه الخ قالت عائشة فلم ألبث إلا ليالي حتى جاء خالد فقال بأبي أنت وأمي والذي
بعثك بالحق ما أتممت الكلمات التي علمتني ثلاث مرات حتى أذهب الله عني ما كنت

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى فِي مَنَامِهِ مَا يَحِبُّ أَوْ يَكْرَهُ ﴾

أجد بآبي فإني لودخلت على أسد في خيسة (١) بليل والخيسة (١) بكسر المعجمة وسكون التحتية بعدها مهملة مأوى الأسد الحديث قال في السلاح وفي رواية النسائي كان خالد بن الوليد رجلاً (٢) يفرع في منامه فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ إذا اضطجعت فقل بسم الله أعوذ بكلمة الله التامة من غضبه فذكر مثله ويحتمل أنه الوليد بن الوليد لما تقدم عن ابن حبان ويحتمل أن يكون غيرهما والله أعلم

﴿ باب (٣) ما يقول إذا رأى في منامه ما يحب أو يكره ﴾

قال الشيخ ابن حجر الهيتمي في تذكرة المسماة بطرف القوائد وظرف الفرائد حاصل ما ذكر من آداب الرؤيا (٤) الصالحة ثلاث حمد الله عليها والاستبشار بها والأخبار بها لكن لمن يحب دون من يكره وآداب الرؤيا المكروهة أربعة التعوذ بالله من شرها ومن شر الشيطان وأن يتفل حين يستيقظ من نومه ولا يذكرها لأحد أصلاً زاد البخاري غير موصول ومسلم موصولاً خامسة وهي الصلاة ولفظهما فمن رأى شيئاً يكرهه فلا يقضه على أحد وليقم فليصل وزاد مسلم سادسة وهي التحول من جنبه الذي كان عليه ولفظه إذا رأي أحدكم الرؤيا فكرها فليصق على يساره ثلاثاً وليس تعذ بالله من الشيطان ثلاثاً ولتحول من جنبه الذي كان عليه. قال النووي وينبغي أن يجمع بين هذه الروايات كلها ويعمل بجميع ما تضمنته فإن اقتصر على بعضها أجزأه في دفع ضررها كما صرح به الأحاديث اهـ وتعقبه شيخ الإسلام ابن حجر بأنه لم ير في شيء من الأحاديث الاقتصار على واحد ثم قال لكن أشار المذهب إلى أن الاستعاذة كافية في دفع شرها اهـ قال القرطبي ولا ريب أن الصلاة تجمع ذلك كله لأنه إذا قام يصلي تحرك عن جنبه وبصق عند المضمضة في الوضوء واستعاذ قبل القراءة ثم دعا الله في أقرب الأحوال إليه فيكفيه الله شرها قيل وبقيت سابعة وهي قراءة آية الكرسي وينبغي أن يقرأها في صلاته المذكورة ومستند ذلك خبر البخاري وغيره أن من قرأها في ليلة لا يضره الشيطان قال عياض وحكمة الثقل طرد الشيطان الحاضر للرؤيا المكروهة وتحقيقه واستقذاره

(١) في النسخ بالجيم في الموضعين وهو تصحيف (٢) في النسخ (رجل)

(٣) في النسخ (فصل قوله) بدل باب (٤) في النسخ (الرؤيات) . ع

روينا في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول إذا رأى أحدكم رؤيا يحبها فإنما هي من الله تعالى فليحمد الله تعالى عليها وليحدث بها ، وفي رواية فلا يحدث به

وخصت به اليسار لأنها محل الاقذار ونحوها والتثليث لنتأكد كلام الشيخ ابن حجر الهيتمي قال بعضهم النقل مع التعوذ يرد ما جاء به الشيطان كالنار التي وجهه فيحترق ويصير رماداً قال العلقمي في شرح الجامع الصغير وحكمة التحول التناول بتحول الحال قال شيخنا يعني السيوطي ولجأ نية محل الشيطان ولهذا أمر الناعس يوم الجمعة بالتحول عن مكانه اهـ (قوله روينا في صحيح البخاري) وكذا رواه مسلم والنسائي كلهم عن أبي سعيد كما في السلاح والحصن وأخرجه الحاكم عن المحبوبي عن الترمذي قال الحافظ ووه في استدراكه (قوله رؤيا) قال المصنف في شرح مسلم الرؤيا مقصورة مهموزة ويجوز ترك همزتها كظائرها قال الامام المارزي مذهب أهل السنة حقيقة الرؤيا ان الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يمنعه نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه الاعتقادات فكانه جعلها علامات على أمور أخر يخلقها (١) في ثاني الحال أو كأنه قد خلقها فاذا خلق في قلب النائم الطيران وليس بطائر فأكثر ما فيه انه اعتقد أمراً على خلاف ما هو فيكون ذلك الاعتقاد علماً على غيره كما يكون خلق الله سبحانه وتعالى الغيم علماً على المطر والجميع خلق الله تعالى ولكن يخلق الرؤيا والاعتقادات التي جعلها علماً على ما سر بغير حضرة الشيطان ويخلق (٢) ما هو علم على ما يضر بحضرة الشيطان فتنسب الى الشيطان مجازاً لحضوره عندها وان كان لا فعل له حقيقة وهذا معنى حديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان لا على أن الشيطان يفعل شيئاً فالرؤيا اسم للمحجوب والحلم اسم للمكروه وان كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وتديره وبارادته ولا فعل للشيطان فيهما لكنه يحضر المكروه (٣) ويرتضيها ويسر بها اهـ (قوله وفي رواية) أي للصحيحين لكن عن أبي قتادة والحاصل أن للشيخين روايتين في هذا الحديث الاولي عن أبي سعيد والثانية عن أبي قتادة وهما سواء الا أن في رواية أبي قتادة الامن يحب وفي رواية أبي سعيد

(١) ، (٢) ، (٣) في النسخ (يلحقها) ، (وخلق) ، (المكروه) . ع

إِلَّا مَنْ يُحِبُّ. وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُ فَإِنَّمَا هِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَسْتَعِذْ
مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَحَدٍ فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ *

وليحدث بها وباقي الروايتين سواء في الحديث خلافا لما يوهمه كلام المصنف من
أن هذا الحديث بجملة مزيد على حديث أبي سعيد وقد وافق الشيخين النسائي في
حديث أبي سعيد في إسقاط قوله إلا من يحب والباقي سواء (قوله إلا من يحب) أي
يحبه النائم قال المصنف في شرح مسلم سببه أنه إذا أخبر بها من لا يحب ربما حمله
البغض والحسد على تفسيرها بمكرهه فقد تقع على تلك الصفة والافتحصل له في الحال
حزن ونكد من سوء تفسيرها اه وفي حديث (١) لأول عابر وهو وإن كان ضعيفا لكن
له شاهد صحيح هو الخبر الصحيح الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فإذا عبرت وقعت
قال أبو عبيد وتقع الرؤيا بقول أول عابر إذا كان خبيرا بالرؤيا وربما احتملت الرؤيا
تأويلين أو أكثر فيعبر بها من يعرف عبارتها أي تعبيرها على وجه يحتملها فيقع ما أنزلها (٢)
أي كما ورد أن امرأة أتت النبي ﷺ وقالت يا رسول الله رأيت جائزة بيتي أي عتبته
قد انكسر (٣) فقال يرد الله غائبك فرجع زوجها ثم غاب فرأت مثل ذلك فأنت النبي
ﷺ فلم تجده ووجدت أبا بكر فاخبرته فقال يموت زوجك فذكرت ذلك للنبي
ﷺ فقال هل قصصتها على أحد قالت نعم قال هو كما قال أما إذا كان أول عابر
غير عالم بالرؤيا فهي لمن أصاب بعده إذ ليس المدار الأعلى أصابة الصواب في تعبير المنام
ليتوصل به إلى مراد الله تعالى فيما ضربه من المثل فإن أصاب فلا ينبغي أن يسأل غيره
وإن لم يصب فليسأل الثاني وعليه أن يخبر بما عنده ويبين ما جهل الأول ونوزع أبو
عبيد فيما ذكره بأن ما شرطه خلاف ظاهر الحديث ولا بدع أن يجعل الله تعالى أول
تعبير هو المطابق لما صر به من المثل بتلك الرؤيا وبالجملة فينبغي لمن رأى شيئا أن
لا يسأل الا عالما بالتعبر خاليا من حسد الرأى وبغضه (قوله من شرها) أي شر
الرؤيا التي يكرها (قوله ولا يذكرها لأحد) يحتمل أن يكون بصيغة النهي ويقر به
تناسب المتعاطفين ويحتمل أن يكون بصيغة الخبر لفظا المراد به الطلب ويرجح أنه
أبلغ والمراد لا يذكروا الرؤيا السوء لأحد قال المصنف في شرح مسلم وسببه

(١) لعله (حديث : الرؤيا) (٢) كذا (٣) لعله (انكسرت). ع

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي قتادة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ

أنه بما فسرنا تفسيراً مكروها على ظاهر صورتها وكان ذلك محتملاً وقعت كذلك بتقدير الله تعالى فإن الرؤيا على رجل طائر ومعناه إذا كانت محتملة وجهين ففسرها بإحدهما وقعت على قرب تلك الصفة وقد يكون ظاهر الرؤيا مكروها ويفسر بمحبوب وعكسه وهذا أمر معروف لاهله (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) وكذا رواه أصحاب السنن الأربعة كما في السلاح وأخرجه أحمد كما قال الحافظ وفي بعض طرق صحيح مسلم فليصدق عن إيساره حين يهب من نومه ثلاث مرات (قوله عن أبي قتادة رضي الله عنه) هو أبو قتادة الحارث ويقال عمرو ويقال له النعمان بن ربي بكسر الراء والعين المهملتين بينهما موحدة ساكنة وآخره تحتية مشددة ابن بلدمة بفتح الموحدة والذال المهملة ويقال بضمهما وبينهما لام ساكنة ويقال بالذال المعجمة المضمومة ابن خناس بضم الخاء المعجمة ونون وبعد الالف سين مهملة ابن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعد ابن علي بن أسد بن شارث بن تريد بمنثاة فوقية ابن جشم بن الخزرج الخزرجي السلمي بفتح اللام وحكي بعضهم كسر اللام المدني الصحابي الجليل فارس رسول الله ﷺ اختلف في شهوده بدرًا والصحيح أنه لم يشهدا وشهد أحداً وما بعدهما من المشاهد روى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل مائة حديث وسبعون حديثاً اتفقا منها على أحد (١) عشر وأقرده البخاري بخديشين ومسلم بمائة قال النبي ﷺ خير فرساننا على الخيل اليوم أبو قتادة وخير رجالنا سلمة وقال له يوم ذي قرد أفلح وجهك ودعاه الله برك في سفره وسيره وروى عنه أنه كان مع النبي ﷺ في سفره قال فنفس فدعمته غير مرة فقال حفظك الله كما حفظ نبيه أخرجه مسلم وأبو داود وفي الدلائل للبيهقي أنه ﷺ قال له يوم ذي قرد أبو قتادة سيد الفرسان برك الله فيك يا أبا قتادة وفي ولدك وفي ولد ولدك وشهد مع علي مشاهدته وفي صحيح البخاري تعليقا أن مروان لما كان على المدينة

الرؤيا الصالحة - وفي رواية الرؤيا الحسنة - من الله والحلم من الشيطان فمن رأى شيئاً يكرهه فلينفث عن شماله ثلاثاً وليتعوذ من الشيطان فإنها لا تضره .
وفي رواية فليبصق بطل فلينفث . والظاهر أن المراد النفث وهو نفخ أطيف لاريق معه *

من قبل معاوية أرسل إلى أبي قتادة ليريه مواقف رسول الله ﷺ وأصحابه ومناقبه كثيرة قال بعض المحققين من المحدثين ولا يعلم أحداً في الصحابة يكتفى بهذه السكينة غيره وكان يخضب بالصفرة توفي رضي الله عنه سنة أربع (١) وخمسين وله سبعون سنة وقيل ثمان وسبعون وقيل مات سنة ثلاث وثلاثين بالكوفة وصلى عليه على بن أبي طالب وكبر سبعا وقبل مات سنة أربعين رضي الله تعالى عنه (قوله الرؤيا الصالحة) قال المصنف في شرح مسلم قال القاضي يحتمل أن يكون معنى الصالحة والحسنة حسن ظاهرها ويحتمل أن المراد صحتها قال والرؤيا السوء تحتمل الوجهين أيضاً سوء الظاهر وسوء التأويل اهـ (قوله والحلم) أى بضم الحاء وسكون اللام والفعل منه حلم يفتح اللام (قوله فلينفث) أى بضم الفاء وكسرها (قوله) (٢) فإنها لا تضره) لأن الله تعالى جعل ما ذكر سبباً للسلامة من الضرر المترتب عليها (٣) سوء التأويل كما جعل الصدقة وقاية للمال (قوله وفي رواية) أى لمسلم وهى عند أحمد أيضاً (قوله فليبصق) أى بضم الصاد المهملة أى ليزق ويدسق والسكك من باب واحد قال ابن الجزري هو بالصاد المهملة كذا وردت الرواية في الحديث والاصل فيه الزاى ويجوز فيه السين وإنما أبدت صاد المجاورة للقاف اهـ (قوله والظاهر) (٤) قال المصنف في شرح مسلم في الكلام على النفث في الرقية تبعاً لما مضى قيل التفل والنفث بمعنى واحد ولا يكونان إلا بريق وخض أبو عبيدة الريق اليسير بالاول وقيل يختص بالثاني وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في النفث في الرقية كما ينفث آكل الزبيب لاريق معه قال ولا اعتبار بما خرج معه من بلة بلا قصد وجاء في حديث أبي سعيد في الرقية بالفاحة فجلس يجمع بزاقه * قال عياض فائدة التفل التبرك بثلث الرطوبة والهواء

(١) في النسخ (اربعة) (٢) ، (٤) في النسخ حذف (قوله) (٣) لعله (على) ع

وروينا في صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال
 إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليبصق عن يساره ثلاثاً وليستعد بالله من
 الشيطان ثلاثاً وليتحول عن جنبه الذي كان عليه * وروى الترمذي من
 رواية أبي هريرة مرفوعاً إذا رأى أحدكم رؤيا يكرهها فلا يحدث بها أحداً
 وليقم فليصل * وروينا في كتاب ابن السني وقال فيه إذا رأى أحدكم
 رؤيا يكرهها

والنفث المباشر للرقية المقارن للذكر الحسن كما يترك بغسالة ما يكتب من الذكر
 والاسماء اه وقال المصنف في باب الرؤيا أكثر الروايات في الرؤيا فلينفث وهو النفث
 اللطيف بلاريق ليكون والبصاق (١) محولين عليه مجازاً اه وتعقبه الحافظ ابن حجر
 بأن المطلوب في الموضوعين مختلف اذ المطلوب في الرقية التبرك برطوبة الذكر والمطلوب
 هنا طرد الشيطان واطهار احتقاره كما نقله هو عن القاضي عياض فالذي يجمع
 الثلاثة الحمل على النفل فانه نفث معه ريق لطيف فبالنظر إلى النفث قيل له نفث
 وبالنظر إلى الريق قيل له بصق اه (قوله وروينا في صحيح مسلم) ورواه أبو
 داود والنسائي وابن ماجه أيضاً من حديث جابر كما في السلاح زاد الحافظ وأخرجه
 أحمد (قوله روي الترمذي الخ) وكذا روى البخاري الامر بالصلاة عن أبي هريرة
 كما عزاه إليه في الحصن لكن قال شارحه إن الامر بهما في البخاري ليس بمرفوع
 بل موقوف على محمد بن سيرين اه وليس كما قال فقد قال الحافظ الحديث باللفظ
 المذكور في الصحيحين عن أبي هريرة فيتمجب من اقتصاره على الترمذي ثم
 أخرجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال ﷺ إذا تقارب الزمان لا تكاد
 رؤيا المؤمن تكذب وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً والرؤيا ثلاث بشرى من
 الله والرؤيا تحدث بها الرأى نفسه والرؤيا تحدث من الشيطان فإذا رأى أحدكم
 رؤيا يكرهها فلا يحدث بها أحداً وليقم فليصل هذا حديث صحيح أخرجه البخاري
 وأخرجه مسلم من طرق وهو عند الامام أحمد أيضاً (قوله وروينا في كتاب ابن
 السني الخ) كذا في النسخة المقررة على العلامة ابن العباد بأسقاط هاء الضمير وفي نسخة

فَلْيَتَمَلَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ وَسَيِّئَاتِ
الْأَحْلَامِ فَانْهَآ لَا تَكُونُ شَيْئًا ﴿١﴾ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قُصَّتْ عَلَيْهِ رُؤْيَا ﴿٢﴾
رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَمَنْ قَالَ لَهُ رَأَيْتُ رُؤْيَا قَالَ

رَوَيْنَاهُ بِزِيَادَةِ هَاءٍ وَالظَّاهِرُ اسْقَاطُهَا (١) وَإِنْ كَانَ مُسْتَقِيمًا بَانَ بِهَادٍ عَلَى الْمُرُورِ الْمَقْهُومِ
مِنْ رَوَيْنَا الْمَفْسَرُ بِقَوْلِهِ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الْخُفَّ قَالَ الْخَافِظُ الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنِيِّ
مِنْ طَرِيقِ ادْرِيسَ بْنِ يَزِيدٍ الْاَوْدِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالرَّارِوِيِّ ادْرِيسَ
لَيْسَ مَتْرُوكٌ الْحَدِيثُ وَفِي السَّنَدِ إِلَيْهِ مِنْ ابْنِ السَّنِيِّ انْقِطَاعُ (هُ) قَوْلُهُ فَلْيَتَمَلَّ بِكَسْرِ
الْفَاءِ أَوْضَمُّهَا قَالَ الصَّاعَانِيُّ فِي الْعِبَابِ التَّنْفُلُ شَبِيهُ بِالْبَزْقِ وَهُوَ أَقْلُ إِذَا أَوَّلَهُ الْبَزْقُ ثُمَّ
التَّنْفُلُ ثُمَّ التَّنْفِخُ (قَوْلُهُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) أَيْ مِمَّا يَوْسُوسُ وَيَزِينُ لِلنَّاسِ وَمِنْهُ الْأَحْلَامُ
وَسَبَقَ وَجْهٌ لِإِضَافَتِهَا إِلَى الشَّيْطَانِ (قَوْلُهُ وَسَيِّئَاتِ الْأَحْلَامِ) أَيْ الْأَحْلَامُ السَّيِّئَةُ إِمَّا
بِاعْتِبَارِ صَوْرَتِهَا أَوْ بِاعْتِبَارِ تَأْوِيلِهَا (قَوْلُهُ فَانْهَآ لَا تَكُونُ شَيْئًا) أَيْ فَإِنْ تِلْكَ الرُّؤْيَا
لَا تَكُونُ بِاعْتِبَارِ تَأْوِيلِهَا السَّيِّئَةِ أَيْ لَا يَوْجَدُ مِنْ أَثَرِهَا مِنْ ذَلِكَ التَّأْوِيلِ شَيْءٌ لِمَا سَبَقَ
أَنْ هَذِهِ الْأُمُورُ جَعَلَهَا اللَّهُ دَافِعَةً لَضَرَرِهَا كَالصَّدَقَةِ دَافِعَةً لَضَرَرِ الْمَالِ (فَائِدَةٌ)
ذَكَرَ أُمَّةُ التَّعْبِيرِ أَنَّ مِنْ أَدَبِ الرَّأْيِ أَنْ يَكُونَ صَادِقَ اللَّهْجَةِ وَأَنْ يَنَامَ عَلَى وَضْوءٍ عَلَى
جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَأَنْ يَفْرَأَ عِنْدَ نَوْمِهِ وَالشَّمْسَ وَاللَّيْلَ وَالتِّينَ وَسُورَةَ الْإِخْلَاصِ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ
وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ سَيِّئِ الْأَحْلَامِ وَأَسْتَجِيرُكَ مِنْ تَلَاعِبِ الشَّيْطَانِ فِي
الْيَقْظَةِ وَالْمَنَامِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رُؤْيَا صَالِحَةً صَادِقَةً نَافِعَةً حَافِظَةً غَيْرَ مَنَسِيَةٍ اللَّهُمَّ ارْنِي
فِي مَنَامِي مَا أَحِبُّ

﴿٢﴾ بَابُ (٢) مَا يَقُولُ إِذَا قُصَّتْ عَلَيْهِ رُؤْيَا ﴿٣﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ) أُوْرَدَهُ فِي آخِرِ كِتَابِهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي زَمْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَجَاءَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ الْخَافِظُ فَاد تَسْمِيَةَ الصَّحَابِيِّ وَلَقْظُهُ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ وَكَانَ تَعَجُّبُهُ الرُّؤْيَا فَيَقُولُ

(١) لَعَلَّ نَسْخَةَ ابْنِ الْعِمَادِ لَيْسَ فِيهَا لَقْظُ (وَقَالَ فِيهِ) وَعَلَيْهَا فَاسْقَاطُ الضَّمِيرِ
هُوَ الظَّاهِرُ وَلَكِنْ فِي النُّسخِ الَّتِي بِيَدِنَا لَقْظُ (وَقَالَ فِيهِ) وَعَلَيْهَا فَاقْبَاتُ الضَّمِيرِ هُوَ
الظَّاهِرُ لِسُكْنِهِ سَاقِطٌ مِنْهَا فَلْيَتَمَلَّ ع (٢) فِي النُّسخِ (فَصْل) ع

خَيْرًا رَأَيْتَ وَخَيْرًا يَكُونُ ، وَفِي رِوَايَةٍ خَيْرًا تَلْقَاهُ وَشَرًّا

هل رأى أحد منكم رؤيا قال ابن زمل (١) فقلت أنا يا بني الله فقال خير تلقاه وشر توقاه خير لنا وشر لاعداءنا والحمد لله رب العالمين وفي سنده سليمان بن عطاء منفي الحديث قال ابن حبان روى عن سلمة الجهمي أشياء موضوعة فلا أدري البلاء منه أو من سلمة وأبو مشجعة بمعجمة وجيم ثم مهملة بوزن مسلمة شيخ مسلمة لا يعرف اسمه ولا حاله وزمل بكسر الزاي وسكون الميم بعدها لام اه وأورد فيه أيضا من حديث أبي موسى الأشعري في رؤيا رآها وقد تقدم عنه فيما يقال في سجود التلاوة فقال استيقظت أتيت رسول الله ﷺ فاخبرته الخبر فقال خير أريت وخير ايكون نمت ونامت عيناك نومة نبي عندها مغفرة ونحن نترقب ما ترقب قال الحافظ : الراوى له عن سعيد بن أبي بردة أى الراوى للحديث عن أبي موسى ، محمد بن عبيد الله بالتصغير العزرى بفتح المهملة وسكون الزاي وفتح الراء وتخفيف الميم ضعيف جدا حتى قال الحاكم أبو أحمد أجمعوا على تركه وأصل القصة سجود الشجرة عند قراءة آية ص والله أعلم وفي طرف الفوائد وظرف الفرائد لابن حجر الهيتمي في سنده (٢) منقطع لكن رجاله ثقات أن المعبر اذا قصت عليه رؤيا يقول خير لنا وشر لاعداءنا وفي حديث سنده ضعيف بالمرّة أنه ﷺ قصت عليه رؤيا فقال خير تلقاه وشر توقاه (٣) وخير لنا الخ اه (قوله خير أو خير أريت ٧) كذا في نسخة مصححة منه بأو المفيدة للشك من الراوى وبالنصب في خير أ وحذف الضمير مفعول رأيت والذي في أصل مصحح من كتاب ابن السني ما تقدم آنفا (٤) أما وجه الرفع المذكور فيما سبق عن ابن السني فعلى الخبر لرؤيا (٥) أى المرئى خير رأيت ووجه النصب على حذف رأيت أو إعماله في ضميره تقديره أي رأيت خير أو يكون رأيت المذكور بعد جملة تفسيرية لا محل لها (قوله وفي رواية الخ) قال الحافظ هذا يوم انه والذي قبله حديث واحد اختلفت رواته وليس كذلك

(١) كذا في النسخ ولعله (أبو زمل) (٢) عله (في حديث سنده) (٣) في النسخ بناء واحدة وأصواب بناء من كما سيأتي بعد ثمانية أسطر (٤) هذه العبارة مع ما بعدها تفيد أن لفظ رواية ابن السني (خير رأيت) برفع خير وإثبات الضمير مع أن اللفظ السابق (خير أريت) بالنصب وحذف الضمير فليحذر (٥) في النسخ (لرأى) ع

تَوْقَاهُ خَيْرًا لَنَا وَشَرًّا عَلَيَّ. أَعْدَانِي وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى الدُّعَاءِ وَالِاسْتِغْفَارِ فِي النِّصْفِ الثَّانِي مِنْ كُلِّ لَيْلَةٍ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

ﷺ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا

بِلَهَا حَدِيثَانِ فِي السُّنَنِ وَالْمُتَنِ وَمَحَلُّ الْقَوْلِ ثُمَّ ذَكَرَهُ بَنَحْوِ مَا ذَكَرْتُهُ أَوَّلَ الْبَابِ (قَوْلُهُ تَوْقَاهُ) بَضْمُ الْفَوْقِيَّةِ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ لَكِنْ سَبَقَ اتِّقَا عَنْ طَرَفِ الْفَوَائِدِ تَتَوَقَّاهُ بَتَاءً مِنْ مَبْنَى لِلْفَاعِلِ وَلَعَلَّهُ كَذَلِكَ فِي نَسْخَةٍ وَالْأَفَالَذَى فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ كَمَا ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ هُنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ (١) الْحَثِّ عَلَى الدُّعَاءِ وَالِاسْتِغْفَارِ فِي النِّصْفِ مِنْ ٧ اللَّيْلِ ﴾ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ أَصْحَابُ السُّنَنِ الْأَرْبَعَةُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ زَادَ النَّسَائِيُّ حَتَّى يُطْلَعَ الْفَجْرُ وَزَادَ ابْنُ مَاجَهٍ فَلِذَلِكَ كَانُوا يَسْتَجِبُونَ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ عَلَى أَوَّلِهِ كَذَا فِي السَّلَاحِ وَزَادَ الْحَافِظُ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (قَوْلُهُ يَنْزِلُ رَبُّنَا) قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ وَغَيْرُهُ أَيُّ يَنْزِلُ أَمْرُهُ وَرَحْمَتُهُ أَوْ مَلَائِكَتُهُ وَأَيْدُهُ بَعْضُهُمْ بِالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَهْلُ حَتَّى يَمْضِيَ شَطْرُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ ثُمَّ يَأْمُرُ مُنَادِيًا يَنَادِي فَيَقُولُ هَلْ مِنْ دَاعٍ فَيَسْتَجَابُ لَهُ الْحَدِيثُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ وَقَالَ آخَرُونَ وَنَسَبَ إِلَى مَالِكٍ أَيْضًا عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِعَارَةِ وَالْمُرَادُ الْإِقْبَالُ عَلَى الدَّاعِي بِالْإِجَابَةِ وَاللُّطْفِ وَالرَّحْمَةِ وَقَبُولِ الْمَعْذَرَةِ كَمَا هُوَ عَادَةُ الْكِرْمَاءِ سِيمَا الْمُلُوكِ إِذَا انْزَلُوا بِقُرْبِ مُحْتَاجِينَ مُلْهُوفِينَ مُسْتَضْعَفِينَ وَفِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَشَرْحِ مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْحَقِّ ٧ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي التَّفْسِيرِ وَهُوَ يَرْفَعُ الْأَشْكَالَ وَيُوضِحُ ٧ كُلَّ الْإِحْتِمَالِ وَإِنَّ الْحَدِيثَ الْأَوَّلَ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ أَيْ يَتْرَكَ مَلِكٌ رَبُّنَا قَالَ وَقَدْ رَوِيَ يَنْزِلُ بَضْمُ التَّحْتِيَّةِ وَهُوَ مُبِينٌ مَا ذَكَرْنَا هُ

فَعَلِمَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَشَبَّهَهُ مِنْ أَحَادِيثِ الصِّفَاتِ وَأَيَّاتِهَا (٢) مَذْهَبَانِ مَشْهُورَانِ فَمَذْهَبُ جُمْهُورِ السَّلَفِ وَبَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ الْإِيمَانَ (٣) بِحَقِيقَتِهَا عَلَى مَا يَلِيْقُ بِجَلَالِهِ تَعَالَى وَإِنْ ظَاهِرُهَا الْمُتَعَارَفُ فِي حَقِّهَا غَيْرُ مُرَادٍ وَلَا يَتَكَلَّمُ فِي تَأْوِيلِهَا مَعَ اعْتِقَادِنَا تَنْزِيهِهِ سُبْحَانَهُ

عن سائر سمات الحدوث وفي مذهب أكثر المتكلمين وجماعة من السلف وحكي عن مالك والاوزاعي انها تتأول على ما يليق بها بحسب موطنها فعليه الخبر مؤول بتأويلين وذكر ما فدمته اه ومنه كغيره من كلام محقق أئمتنا يعلم أن المذهبيين متفقان على صرف تلك الظواهر كالجبيء والصورة والشخص والنزول والاستواء على العرش في السماء عما يفهمه ظاهرها مما يلزم عليه محالات قطعية تستلزم أشياء مكفورة بالاجماع فاضطر ذلك جميع السلف والخلف الى صرف اللفظ عن ظاهره وإنما اختلف فيه هل نصرفه عن ظاهره معتقدين اتصافه سبحانه بما يليق بجلاله وعظمته من غير أن نؤوله بشيء آخر وهو مذهب أكثر السلف وفيه تأويل اجمالي أو مع تأويله بشيء وهو مذهب أكثر الخلف (١) وهو تأويل تفصيلي ولم يريدوا بذلك مخالفة السلف الصالح معاذ الله أن نظن ذلك بهم إنما دعيتهم لذلك الضرورة في أزمنتهم لكثرة المجسمة والجهوية وغيرهم من فرق الضلال ولاستيلائهم (٢) على عقول العامة فقصدوا ردعهم وابطال أقوالهم وقد اعتذر كثير منهم وقالوا كنا على ما كان عليه السلف الصالح من صفة العقائد وعدم المبطلين (٣) ما خضنا في ذلك وقد اتفق سائر الملوك (٤) على تأويل نحو وهو معكم أيما كنتم وقوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وهذا الاتفاق يبين صحة ما اختاره المحققون أن الوقف على الراسخون في العلم لا الجلالة كذا نقل بعض المحققين أن الجميع متفقون على التأويل وان اختلفوا في الاجمال والتفصيل لكن نقل القاضي عياض في باب اثبات القدر في حديث حج آدم موسى عن الشيخ أبي الحسن الأشعري في طائفة من أصحابه ان كل صفات سمعية لانعالمها الامن جهة السمع ثبتها صفات ولانعلم حقيقتها وذكر مذهب السلف من امرارها (٥) وتنزيه الله عن ظواهرها ومذهب الخلف من التأويل على مقتضى (٦) اللغة وبه يعلم أن المراد بالكل في الكلام الكثير المعظم لا الشامل للجميع كما يثبتته كلام القاضي نفع الله به واختار كثير من محققي المتأخرين عدم تعيين التأويل في شيء معين من الأشياء التي تليق باللفظ ويكون تعيين المراد منها الى علمه تعالي وعله توسط بين المذهبيين واختار ابن دقيق العيد توسطاً

(١) في النسخ (السلف) (٢) في النسخ (والاستيلاء بهم) (٣) لعله ولولا المبطلون

(٤) لعله الملل ، كذا بهامش (٥) لعله (إفراها) (٦) في جميع النسخ (نقيض)

دل (مقتضى) وهو تصحيف فاحش . ع

كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني

آخر فقال ان كان التأويل من المجاز البين الشائع فالحق سلوكه من غير توقف أو من المجاز المغين الشاذ فالحق تركه وان استوي الامر ان باختلاف جوازه وعدمه مسألة فقهية اجتهادية فالامر فيها ليس بالخطر (١) بالنسبة للفرعيين وربما يقرر علم بطلان اعتقاد تلك الظواهر وانه تعالى منزّه عن الجهة والمكان والجسم وسائر أوصاف الحدوث وهذا معتقداً لاهل الحق ومنهم الامام أحمد وما نسب اليه بعضهم من القول بالجهة أو نحوها كذب صراح عليه وعلي أصحابه المتقدمين كما أفاده ابن الجوزي من أكابر الحنابلة وما وقع في كلام بعض الحداثين والفقهاء مما يؤم الجهة أو التجسيم أوله العلماء وقالوا ان ظاهره غير مراد فعليكم بحفظ هذا الاعتقاد واحذر زيغ المجسمة والجهوية أرباب الفساد (قوله تبارك وتعالى (٢)) تقدم بيان معناه في القنوت وغيره والفصل به بين الفعل ومعلقه اشارة الى أنه ليس المراد بالنزول منه تعالى ظاهره تعالى عن ذلك علواً كبيراً (قوله الى السماء الدنيا) روى يهبط من السماء العليا الى السماء، وتأويله اما بنقل من مقتضى صفات الجلال من القهر والانتقام الى مقتضى صفات الجمال من الكرم والرحمة أو بنقل ملائكته من تلك السماء العليا الى السماء الدنيا (قوله حين يبقى ثلث الليل) وفي الرواية الآتية حين يمضي ثلث الليل الاول وفي الرواية بعدها اذا مضى شطر الليل أو ثلثاه قال القاضي عياض الصحيح حين يبقى ثلث الليل الآخر كذا قال شيوخ الحديث وهو الذي تظاهرت عليه الاخبار بلقطه ومعناه، قال ويحتمل أن يكون النزول بالمعنى المراد منه بعد الثلث الاول وقوله من يدعوني بعد الثلث الآخر قال المصنف بعد نقله قلت يحتمل أن يكون النبي ﷺ أعلم باحد الامرين في وقت فاخبر به ثم أعلم به (٣) وسمع ابو هريرة الحديثين فنقلهما جميعاً وسمع أبو سعيد الخدري خبر الثلث الاول فقط فاخبر به مع أبي هريرة كما ذكر مسلم في الرواية الاخيرة وهذا ظاهر وفيه رد لما أشار القاضي من تضعيف رواية الثلث الاول وكيف يضعفها وقد روى بها مسلم في صحيحه باسناد لا مطعن فيه عن الصحابييين أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما اهـ وجرى عليه ابن حجر في شرح المشكاة فقال يحتمل أن يتكرر النزول عند الثلث الاول والنصف والثلث الآخر واختص زيادة الفضل به لان النية فيه

(١) لعله (بالخطر) (٢) ليسا في نسخ المتن ولا في المشارق ولا الترغيب

والترهيب (٣) لعله (أعلم بالآخر فاخبر به) ع

فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ
يَسْئَلُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلِّ لَيْلَةٍ حِينَ يَمْضِي ثُلُثُ
الَّيْلِ الْأَوَّلُ فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي فَاسْتَجِيبَ لَهُ
مَنْ ذَا الَّذِي يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ فَلَا يَزَالُ
كَذَلِكَ حَتَّى يُضِيَءَ الْفَجْرُ ، وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا مَضَى شَطْرُ اللَّيْلِ أَوْ ثُلُثَاهُ ، وَرَوَيْنَا
فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّسَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ
ﷺ يَقُولُ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ

أَخْلَصَ وَالْخُشُوعَ فِيهِ أَوْفَرُ وَبَحْثُهُ (١) تَعَالَى عَلَى الْإِسْتِغْفَارِ بِالسَّحَارِ وَلَا تَفَاقُ الصَّحِيحِينَ
عَلَى رِوَايَتِهِ اهـ وَجَمَعَ بِهِ ٧ ابْنُ حَبَانَ بِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ النُّزُولُ فِي بَعْضِ اللَّيَالِي هَكَذَا
وَبَعْضُهَا هَكَذَا (قَوْلُهُ فَأَسْتَجِيبَ لَهُ) بِالنَّصْبِ فِيهِ وَفِيمَا بَعْدَهُ لَوْ قَوَّعَهُ فِي جَوَابِ
الِاسْتِفْهَامِ (قَوْلُهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ) قَالَ الْحَافِظُ وَأَخْرَجَهَا التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا (قَوْلُهُ أَنَا
الْمَلِكُ اط) قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِهِ هَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ وَالرِّوَايَاتِ مُكَرَّرٌ لِلتَّأْكِيدِ
وَالْتَعْظِيمِ (قَوْلُهُ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ اط) فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى امْتِدَادِ وَقْتِ الرَّحْمَةِ وَاللَّطْفِ التَّامِ
إِلَى أَضَاءَةِ الْفَجْرِ وَفِيهِ الْحَثُّ عَلَى الدُّعَاءِ وَالِاسْتِغْفَارِ فِي جَمِيعِ الْوَقْتِ الْمَذْكُورِ إِلَى
أَضَاءَةِ الْوَقْتِ وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ آخِرَ اللَّيْلِ لِلصَّلَاةِ وَالدُّعَاءِ وَغَيْرِهَا مِنَ الطَّاعَاتِ أَفْضَلُ
مِنْ أَوَّلِهِ (قَوْلُهُ وَفِي رِوَايَةٍ) يَعْنِي لِمُسْلِمٍ وَأَخْرَجَهَا النَّسَائِيُّ وَابْنُ خَزِيمَةَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا
فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ) قَالَ فِي السَّلَاحِ وَاللَّفْظِ لِلتِّرْمِذِيِّ وَكَذَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ ٧ . (قَوْلُهُ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ) أَيُّ
رِضَاهُ وَانْعَامِهِ (قَوْلُهُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ) خَبَرُ أَقْرَبُ أَيُّ أَقْرَبَ بَيْتِهِ مِنَ الْعِبَادَةِ بِالْمُضِلِّ
وَالْإِمْدَادِ كَأَنَّهُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَيْ لِأَنَّهَا (٢) سَاعَةُ التَّجَلِّيِ الْمَعْبُورِ عَنْهُ بِالنُّزُولِ فِيهَا
مُرَوِّحٌ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنَ الرَّبِّ أَيْ قَائِلًا فِي جَوْفِ اللَّيْلِ مَنْ يَدْعُونِي اط سَدَّتْ
مَسَدَ الْخَبَرِ أَوْ مِنَ الْعَبْدِ أَيُّ قَائِمًا فِي جَوْفِ اللَّيْلِ دَاعِيًا مُسْتَغْنًى عَلَى نَحْوِ قَوْلِكَ ضَرْبِي

فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ يَمِينُ يَدِ كُرُ اللَّهِ تَعَالَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَسَكُنْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ فِي جَمِيعِ سَاعَاتِ اللَّيْلِ كُلِّ لَيْلَةٍ رَجَاءً أَنْ يَصَادَفَ سَاعَةَ الْإِجَابَةِ ﴾

زيدا قانما أشار إلى ذلك الطيبي قال «والآخر» (١). بالجر صفة لجوف الليل على أن ينصف
الليل وتعمل لكل نصفه جوف الليل (٢) والقرب يحصل في جوف النصف الثاني فابتدأه
يكون من الثلث الأخير وهو قيام التهجد اه وأضيفت الاقربية هذا للرب وفي خبر اقرب
ما يكون العبد من ربه وهو ساجد لله (٣) لأن هذا وقت تجل (٤) خاص بوقت لا يقف
على فعل من العبد لوجوده ولا سبب بل من أدركه أدرك ثمرته ومن لا فلا وأما القرب
الناسي من السجود فتوقف على فعل من العبد وخاص به فناسب كل محل ما ذكر فيه
وقال الطيبي لأن رحمة الله سابقة على الاحسان فقرب رحمة الله من المحسنين سابق على
احسانهم فاذا سجدوا قربوا من ربهم باحسانهم قال تعالى واسجد واقترب وفيه ان
توفيق الله ولطفه واحسانه سابق على عمل العبد وسبب له ولولاه لم يصبر من الانسان
احسان اه والوجه الذي ذكرناه هو الاظهر والله أعلم (قوله فان استطعت ان)
فيه اشارة الى تعظيم شأن الذكر وفوز من يسعد به أى ان استطعت الانتظام
في سلك الذاكرين لتعد منهم فسكن والتعبير به أبلغ من التعبير بقوله أن تذكر أو أن
يكون (٥) ذلك نظير قولهم وانه لمن الصالحين أبلغ من وانه لصالح كذا في فتح الاله
(قوله قال الترمذي حديث حسن ٧) قال في المشكاة وقال ابن النهرى ٧ حديث حسن
صحيح غريب اسنادا قال شارحها ابن حجر لا تنافي بين وصف الغرابة والصحة
كما هو مقرر في محله

﴿ بَابُ (٦) الدُّعَاءِ فِي جَمِيعِ سَاعَاتِ اللَّيْلِ كُلِّ لَيْلَةٍ رَجَاءً أَنْ يَصَادَفَ سَاعَةَ الْإِجَابَةِ ﴾

- (١) في النسخ (والاخير) (٢) لعله (ويجعل لكل من نصفه جوف)
(٣) صوابه (للعبد) ولعل النساخ صحفوها عمداً لجهلهم (٤) في النسخ (تجلى)
(٥) (أو أن يكون) لعله ويكون (٦) في جميع نسخ الشرح (فصل) في هذا
الموضع وغيره . ع

روينا في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال سمعت النبي ﷺ يقول إن في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله تعالى خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه الله إياه وذلك كل ليلة

﴿باب أسماء الله الحسنى﴾

قال الله تعالى ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها * وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال

(قوله رونا في صحيح مسلم) قال الحافظ وأخرجه ابن حبان في صحيحه (قوله وذلك الخ) أي المذكور من اجابة الدعاء في تلك الساعة لا يتقيد بليلة مخصوصة بل يحصل كل ليلة من فضل الله ومنته على هذه الامة فينبغي تحرى تلك الساعة ما أمكنه في كل ليلة إما باحياء جميع ساعات الليل رجاء مصادفتها واحتج بهذا الحديث من فضل الليل على النهار لان كل ليلة فيها ساعة اجابة وذلك في النهار ليس الا في يوم الجمعة فقط

﴿باب (١) اسماء الله الحسنى﴾ (قال الله تعالى ولله الاسماء الحسنى) قال مقاتل دعا رجس الله تعالى في صلاته ومرة دعا الرحمن فقال أبوجهل أليس يزعم محمد وأصحابه يعبدون رباً واحداً لما بال هذا يدعو اثنين فنزلت وأل في الاسماء قيل هي للعهد أي ما جاء به التوقيف وقيل للجنس أي كل اسم حسن ويبنى على ذلك الخلاف في أنه هل يمتنع اطلاق ما لم يرد به توقيف عليه تعالى وان صح قيامه به أولاً فعلى العهد يمتنع وعلى الجنس يجوز اشارة الى ذلك القرطبي في كتاب البر والصلة من المفهم وأنت خير أنه لا يتعين على كونها للجنس جواز اطلاق ما لم يرد به توقيف فمن الجائز أن يكون من العام المراد به الخاص ويدل على ذلك قول أبي حيان في النهر وكون الاسم الذي أمر تعالى أن يدعى به حسناً هو ما قرره الشرع ونص عليه في اطلاقه اه من غير أن يبنى ذلك على كون أل فيه للعهد فتأمله وقال الماوردي فالمراد بالحسنى أي الاسماء الحسنى هاهنا وجهان «أحدهما» ما مات اليه القلوب من ذكره بالعفو والمغفرة والرحمة دون السخط «والثاني» أسماءه التي يستحقها لنفسه وأفعاله ومنها صفات هي طريق المعرفة به وهي تسعة (٢) القديم الاول قبل كل شيء والباقي بعد فناء كل شيء والقاهر

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تِسْعَةً وَتِسْعِينَ أَسْمَاءً مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ

الذي لا يعجزه شيء والعالم الذي لا يخفى عليه شيء والحي الذي لا يموت والواحد الذي ليس كمثل شيء والبصير الذي لا يعزب عنه شيء والغني الذي لا يستغني عنه شيء اه والحسني هنا تأنيث الاحسن ووصف الجمع الذي لا يعقل بما وصف به الواحدة كقوله تعالى فيها ما رُب أخرى وهو فصيح ولوجاء على المطابق للجمع لكان الحسن على وزن آخر كقوله تعالى فعدة من أيام أخر لان جمع ما لا يعقل يخبر عنه ويوصف بجمع المؤنثات وان كان المفرد مذكرا قال ابن عطية والاسماء هنا بمعنى المسميات اجماعا من المتأولين لا يمكن غيره اه ولا تحرر فيما قال لان التسمية مصدر والمراد هنا الالفاظ الذي تطلق على الله وهي الاوصاف الدالة على تغير الصفات لا تغير الموصوفات كما يقال جاء زيد الفقيه الشجاع الكريم اه (قوله ان لله الخ) أفاد ان الله علم مدلوله الذات لا باعتبار وصف بخلاف غيره فلذا قيل في كل اسم وارد بشرطه هو من أسماء الله وانه رئيس الاسماء لاضافتها اليه فكان هو المقدم عليها والاسم الاعظم عنداكثر العلماء وعدم سرعة الاجابة لكثير لفقد كثير من شروط الدماء كاجتناب الشبهات فضلا عن الحرام (قوله مائة إلا واحدا) بالنصب بدل مما قبله وفي نسخة من الترمذي شرح عليها الجلال السيوطي غير (١) واحدا وقال الرافي في أماليه لما قال مائة غير واحد لثلا يتوهم انه على التقريب وفيه فائدة رفع الاشتباه فقد تشبه في الخط تسعة وتسعين بسبعة وسبعين أى بتقديم السين فيهما اه وسبعة وتسعين بتقديم السين في الاولى والثاء في الثانية وعكسه أى وجميع ذلك خطأ فرفعه (٢) بذلك لعظم الاحتياج إلى رفعه إذ الاصح عند أممنا أن أسماء الله تعالى توقيفية فلا يجوز أن يخرع له اسم أو صفة لم يرد به توقيف وإن صح معناه قال البغوى هذا من الألحاد في أسمائه أى (٣) المتوعد عليه في قوله تعالى وذو الذين يلحدون في أسمائه وقال غيره وإنما لم يفرض (٤) ذلك للعقل لانه لا مدخل له فيه إذ لو خلى ونفسه لاستحال كثيرا منها لاقتضاها أعراضا إما كية كالعظيم والكبير أو كيفية كالحي والقادر أو زمانا كالقديم والباقي أو مكانا كالعلى أو انفعالا كالرحيم والودود قال الفخر

(١) ، (٢) ، (٣) في النسخ (وغيره) (يرفعه) ، (ان) . ع (٤) لعله (يفوض)

كذا بهامش . ع

الرازي قال أصحنا ليس كل ما صح معناه جاز إطلاقه عليه سبحانه فإنه خالق للأشياء كلها ولا يجوز أن يقال خالق القردة والكلاب والمعلم للعلوم بأسرها ولا يجوز أن يقال فيه معلم وإن ورد نحو وعلم آدم الأسماء كلها ونحو وعلمك ما لم تكن تعلم إلا إن ورد بصيغته لأعلى وجه المقابلة في الكتاب أو السنة ولو بطريق الآحاد خلافاً لمن شرط تواترها أو اجمعا ولم يكتف بورود الأصل من مصدراً ومشتق في إطلاق اسم أو وصف لقصور عقول العباد عما يليق بجلاله المعظم على جهة كونه اسماً أو وصفاً بمعناه حتى يرد بلفظه ولا بما ورد على سبيل المقابلة نحواً أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون لأن المقابلة تستلزم التجوز وما أطلق بطريق التجوز لا يكون حجة في الإطلاق بطريق الحقيقة وقيل إن قوله مائة إلا واحداً تأكيد لما قبله أنى به لثلاثاً زاد في الأسماء أو ينقص* واستشكل بأنه قد زيد على ما ذكر أسماء كثيرة في السنة، وأجيب بأن دخول الجنة وقع جزاء للشرط وهو احصاء ذلك العدد ففاده أن عدم النقص قيد لدخول الجنة لأن (١) الزيادة لأثواب فيها وأنه إذا وجد الدخول ثم وجدت زيادة أثيب عليها في الجنة درجات منها والظاهر أنه يحصل ذلك سواء أحصاها بما نقلنا في حديث الوليد أو غيره أو من سائر ما دل عليه الكتاب والسنة ثم اختلف في العدد المذكور هل المراد به الحصر فيه أو أنها أكثر من ذلك ولكن اختلفت هذه بان من أحصاها دخل الجنة فذهب الجمهور إلى الثاني ونقل المصنف في شرح مسلم اتفاق العلماء عليه قال فالمراد الاخبار عن دخول الجنة بأحصائها لا الاخبار بنحصر الأسماء ولذا جاء في الحديث الآخر أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن العربي المالكي عن بعضهم أن لله تعالى ألف اسم قال ابن العربي وهذا قليل فيها قال القرطبي فالجملة خبر (٢) بيان للمبتدأ المذكور في الجملة الأولى غير أن هذه الجملة هي المقصودة بعينها والجملة الأولى مقصودة (٣) لها لأن مقصودها حصر الأسماء في ذلك العدد وهذا كقول القائل لزيد مائة دينار أعدها للصدقة على غيره اه* قال ٧ الحرز واجيب بجوابين آخرين «أحدهما» أن قوله من أحصاها دخل الجنة في موضع الوصف كقولك للأمير عشرة غلمان يكفونه مهماته بمعنى أن لهم زيادة قرب واشتغال (٤) بالمهمات وأن هذا القدر من الغلمان الجملا ٧ كاف

(١) في النسخ (لأن) (٢) لعله (الاخيرة) (٣) عله (مقصودة)

(٤) في النسخ (واستقبال). ع

للامور المهمة من غير افتقار للغير، فان قيل اسمه الاعظم خارج عن هذه الجملة فكيف يختص
 عما سواه بهذا الشرف وان كان داخلاً فكيف يصح أنه مما يختص بمعرفة (١) بعض بني آدم
 وانه سبب لكرامات عظيمة لمن عرفه حتى قيل إن من جاء بهر ش بلقيس انما جاء به بالاسم
 الاعظم، قلت يحتمل أن يكون خارجاً ويكون زيادة شرف التسعة والتسعين وجلالها بالنسبة
 لما عداه وأن يكون داخلاً مبهما لا يعرفه بعينه الانبي أو ولي مشروطاً بشرط يتوقف
 على حصولها الاجابة «ثانيهما» أن الاسماء منحصرة في التسعة والتسعين والرواية المشتملة
 على تفصيلها غير مذكورة في الصحيح ولا خالية عن الاضراب والتغير وقد ذكر كثير
 من المحدثين ان في اسنادها ضعفا وهذا اشتباه منه إذ بعضهم حمل الخبر على الحصر
 وكأن المصنف لم يعتبره ولم يبلغه كذا ذكره الحنفى ولا يخفى أن الجواب الثاني غير
 صحيح لصحة الاسماء اللهم الا أن يقال الكل موجود في هذا المعداد بحسب المعنى
 أو من حيث الاشتمال على المعنى ولا كلام في المستأثر وانا قد أسرنا بالداء بالاسماء
 المشهورة على الكيفية المذكورة على لسان نبيه ﷺ اه وما أشار اليه بقوله اللهم (٢) الا أن
 يقال نقله الجلال السيوطي في حواشي الترمذى ولم يعين قائله في حمله والاختصار على
 المذكور في الخبر مع أنه قدم الحصر فيه واقتصر عليه ابن حجر في شرح المشكاة وقال
 لعله أقرب وقال أبو خلف الطبري انما خص هذا العدد اشارة الى أن الاسماء لا تؤخذ
 قياساً وقيل الحكمة فيها أنها في القرآن كما في بعض طرقه، وقال آخرون الاسماء الحسنى
 مائة على عدد درجات الجنة استأثر تعالى منها بواحد وهو الاسم الاعظم فلم يطلع
 عليه أحداً فكانه قال مائة لكن واحد منها عند الله وقال بعضهم ليس الاسم
 المكمل للمائة مخفياً بل هو الجلالة وبه جزم السهيلي فقال الاسماء الحسنى مائة على
 عدد درجات الجنة والذي يكمل المائة الله ويؤيده قوله تعالى والله الاسماء الحسنى
 فادعوه بها والتسعة والتسعون لله فهي زائدة عليه وبه يكمل المائة ونقل الفخر الرازى
 عن الأكثر ان الحصر فيما ذكر بعيد لا يعقل معناه والله أعلم * ثم الاسماء من جهة دلالتها
 على أربعة اضرب : منها ما يدل على الذات مجردة كاسم الله تعالى على قول من يقول انه
 غير مشتق لانه يدل على الموجود الحق الموصوف باوصاف الكمال دلالة مطلقة غير
 مقيدة بقيد، ومنها ما يدل على صفاته تعالى الثابتة له كالعالم والقادر والسميع والبصير
 وتسمى صفات المعاني، ومنها ما يدل على سلب شيء عنه، ومنها ما يدل على اضافة أمر له

إِنَّهُ وَتَرَّ يُحِبُّ الْوَتَرَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

كالخلاق والرازق وتسمى صفات الافعال، قال القرطبي في المفهم وهذه الاقسام الاربعة لازمة منحصرة دائرة بين النفي والاثبات واختبرها بتجدها كذلك اهـ (قوله انه وتر يحب الوتر) بفتح الواو وكسرهما الفرد ومعناه الذي لا شريك له ولا نظير وفي معنى (١) يحب الوتر تفضيل الوتر في الاعمال وكثير من الطاعات جعل (٢) الصلاة خمسا والطهارات ثلاثا ثلاثا وغير ذلك وجعل كثير عظيم (٣) مخلوقاته وتر منها السموات والارض والبحار وأيام الاسبوع وغير ذلك وقيل معناه منصرف الى من يعبد الله بالوحدانية والتفرد مخلصا له كذا في شرح مسلم للمصنف مع يسير اختصار وقال القرطبي الظاهر ان الوتر للجنس اذ لا معهود جرى ذكره يحمل عليه فيكون معناه انه يحب كل وتر شرعه وأمر به كالغرب والصلوات الخمس ومعني محبته لهذا النوع أنه أمر به ونبه عليه (قوله هو الله الذي لا إله إلا هو) قال الطيبي هو مبتدأ الله خبره لا إله إلا هو صفته والرحمن الخ خبر بعد خبر والجملة مسبقة لبيان كمية تلك الاعداد وانها ما هي في قوله ان الله تسعة وتسعين اسما وذكره نظرا الى الخبر * قلت أو بالنظر الى العدد أي العدد الذي ذكرته هو الله الخ نظير ما قيل في قوله تعالى هو الله أحد أي الذي سألتموني وصفه هو الله أحد أو لبيان كيفية الاحصاء في قوله من أحصاها دخل الجنة وأنه كيف يحصى فالضمير راجع الى المسمى الدال عليه الله كأنه لما قيل ان لله تسعة وتسعين اسما قيل وما تلك الاسماء فاجيب هو الله فعلى هذا فالضمير للشأن والله مبتدأ والذي لا إله الا هو خبر والجملة خبر الاول ويجوز أن يكون الرحمن خبره والموصول مع الصلة صفة لله واختار ابن حجر في شرح المشكاة الوجه الاول وقال جملة هو الله الخ مستأنفة لبيان تفصيل تلك الاسماء المذكورة أولا هو المقرر ان الاجمال ثم التفصيل أو وقع في النفس لشدة تلقفها اليه عند اجمالها ثم زيادة تمكنه فيها لتفصيله وقول الشرح يعني الطيبي انها مستأنفة اما لذلك أو لبيان الاحصاء في قوله من أحصاها دخل الجنة فيه نظر لان الاحصاء مختلف في المراد به على خمسة أقوال ولم يبين أنه على أى قول منها وفي صحة تخريج جميع ما ذكره على قول منها على الضبط المشير كلامه اليه بعد وتكلف على أن الضبط إنما هو بعض قوله أى لا نه على ذلك القول انضبط وانعقد

(١) عله (ومعني) (٢) عله (كجعل) (٣) عله (من عظيم) ع.

والرعليه (١) فلذا كان الوجه هو التخريج الاول اه ثم الاسم المعدود في هذه الجملة من أسماء الله تعالى هو الله دون هو وإله كما يدل عليه روايات أخر منها يا الله يا رحمن اطلع والله اسم للذات الجامع للصفات الكاملات (الرحمن الرحيم) هما اسمان بنيا للمبالغة من مصدر رحم إما بعد نقله الى باب فعل كشرف أو تنزله منزلة اللازم والرحمة لغة رقة قلب وانعطاف يقتضى التفضل والاحسان على من رقه وأسماء الله تعالى وصفاته انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال درن المبادي التي هي اتصالات فرحة الله تعالى للعباد إما ارادة الانعام عليهم ودفع الضرر عنهم فيكونان من صفات الذات أو نفس الانعام والدفع فيعودان الى صفات الافعال والرحمن أبلغ من الرحيم لزيادة البناء وقدم الرحمن لانه لا يطلق على غيره سبحانه وقول اهل (٢) الائمة مخاطبا لمسيمة * وانت غوث الورى لازلت رحماناً * من تعنتهم في كفرهم (الملك) أى ذو الملك والملكوت وفي اختياره على الملك اشعار بانه أبلغ منه ثم إنه اذا كان عبارة عن القدرة والابداع والامانة والاحياء كان من صفات الذات كالقادر واذا كان عبارة عن التصرف فى الاشياء بالخلق والابداع والامانة كان من صفات الافعال كالخالق والملك هو الغنى مطلقا فى ذاته وفي صفاته عن كل ماسواه ويحتاج اليه كل ماسواه (القدوس) فعول بالضم فى الأكثر ويقال بالفتح أيضا للمبالغة من القدوس أى الطهارة والنزاهة ومعناه فى وصفه سبحانه المنزه عن سمات النقص وموجبات الحدوث بل المبرأ عن أن يدركه حس أو يتصوره خيال أو يسبق اليه وهم أو يحيط به عقل وهو من أسماء التنزيه (السلام) مصدر كاسلامة وصف به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة أى الذي سلم ذاته عن الحدوث والعيب عن (٣) النقص وافعاله عن الشر المحض فان ماتراه من الشرور مقضى لالانه شر بل (٤) لما تضمنه من الخير الغالب الذى يؤدى تركه الى شر عظيم فالقضى والمفعول بالذات هو الخير والشر داخل تحت القضاء وعلى هذا يكون من أسماء التنزيه والفرق بينه وبين القدوس أن القدوس يدل على نزاهة الشئ من بعض نقص ذاته ويقوم به اذ القدوس طهارة الشئ فى نفسه ولذا جاء الفعل منه قدس كشرف والسلام

(١) كذا . (٢) علّه (بعض أهل) . ع (٣) لعله (ووصفه عن)

(٤) فى النسخ (شريك) بدل (شر . بل)

مدل على نزاهة عن نقص يعتريه لعروض آفة أو صدور فعل و يقرب منه ما قيل (١) القدوس فيما لم يزل والسلام فيما لا يزال (٢) وقيل معناه ذو السلام (٣) أى منه سلامة عبادته من المخاوف والمهلك فيرجع الى القدرة فيكون من صفات الذات وقيل الذى يملك السلامة أى التخليص من المكروه وقيل ذو السلام على خواصه فى الجنة قال تعالى سلام قولاً من رب رحيم فيكون مرجعه الى الكلام القديم (المؤمن) هو فى الاصل الذى يجعل غيره آمناً ويقال للمصدق من حيث جعل المصدق (٤) آمناً من التكذيب والمخالفة وإطلاقه على الله تعالى باعتبار كل واحد من المعنيين صحيح فانه تعالى المصدق بان صدق رسله فيكون مرجعه الى الكلام أو بخلق المعجزات وإظهارها عليهم فيكون من صفات الافعال وقيل معناه الذى آمن البرية بخلاف أسباب الامان وسد أبواب المخاوف فيكون من صفات الافعال وقيل معناه انه يؤمن عبادته الابرار يوم العرض من القزع الاكبر إما بمثل لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون أو بخلق الأمن والطمانينة فيرجع الى الكلام والخلق وقال ابن الجزرى فى شرح المصاييح المؤمن أى الذى يصدق عبادته وعده فهو من الايمان أو يؤمنهم من عذابه فهو من الامن (٥) اه هذا كله على صفة اسم الفاعل وقرئ بفتح الميم أى المؤمن به (المهيمن) قيل معناه الرقيب المبالغ فى المراقبة والحفظ من قوهم هيمن الطائر اذا نشر جناحه على فرخه صيانة له قاله الخليل وبقولنا الرقيب المبالغ اطلع المشعر بان فى المهيمن من المبالغة باعتبار الاشتقاق والزنة ما ليس فى الرقيب فهما كالغافر والغفور اندفع ما قيل اذا كان المعنى المستفاد من المهيمن هو المستفاد من الرقيب لم يكن لذكر الثانى بعد الآخر مزيد فضل ، وقيل معناه الشاهد الذى لا يعزب عنه مثقال ذرة فيرجع الى العلم أو الذى يشهد على كل نفس بما كسبت فيرجع الى القول ، وقيل أصله مؤمن مفعول من الامن أى آمن غيره من الخوف أو من الامانة أى الامين الصادق وعده فابدلت الهاء من الهمزة كما يقال أرقت الماء وهرقته قال فى الحرز وهو مع تكلفه وتعسفه خطأ من حيث إن التصغير لا يجوز فى أسماء الله الحسنى اه وقيل هو القائم على جميع خلقه باعمالهم وأرزاقهم وآجالهم فيرجع الى القدرة قال الغزالي المهيمن اسم لمن استجمع ثلاث خصال العلم

(١) - الى (٥) - فى النسخ (ويقرب ما قبل) (لم يزل) (والسلام)
(الصدق) (فهو الأمن) . ع

بحال الشئ والقدرۃ التامة على مراعاة مصالحه والقيام عليها وهو كالشرح والتفصیل للقول الاول فان المراقبة والمبالغة في الحفظ إنما تتم بهذه الثلاثة وان صيغ وصفه لهذا كان من الاسماء المركبة من صفات المعنى والفعل (العزیز) أي الغاب الذي لا يغلب من قولهم « من عز بز » (١) أي من غلب سلب و مرجعه الى القدرة المتعالية عن المعارضة فعناه مركب من وصف حقيقى ونعت تنزيهى وقيل القول الشديد من قولهم عز يعز اذا قوي واشتد ومنه قوله تعالى فعزنا بثالث أى قوينا وقيل عدم المثل فيكون من أسماء التنزيه وقيل الذى يتعذر الاحاطة بوصفه ويتعسر الوصول اليه (الجبار) بناء مبالغة من الجبر وهو فى الاصل اصلاح الشئ بضرب من القهر ثم يطلق تارة فى الاصلاح المجرد وتارة فى القهر المجرد ثم تجوز عنه بمجوزات العلو لان القهر مسبب عنه ولذلك قيل الجبار هو المصلح لامور العباد والمتكفل بمصالحهم فهو اذاً من صفات الافعال وقيل معناه حامل العباد على ما يشاء لا انكسار لهم عما شاء من الاخلاق والاعمال والارزاق والآجال فسبحان من أقام العباد فيما أراد فرجعه الى صفات الافعال أيضاً وقيل معناه المتعال عن أن ينال (٢) كيد الكائدين ويؤثر (٣) قصد القاصدين فيكون مرجعه الى التقديس والتنزيه وقيل معناه المتكبر والجبروت التكبر فيكون من صفات الذات (المتكبر) هو الذى يرى غيره بالاضافة الى ذاته نظر المالك الى عبده وهو على الاطلاق لا يتصور الا لله تعالى فانه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة الى كل شئ من كل وجه ولذا لا يطلق على غيره الا فى معرض الذم ، والتفعل (٤) وان كان أصل وضعه للتكلف فى اظهار ما لا يكون واطلاقه كذلك ممتنع فى حقه تعالى إلا أنه (٥) لما تضمن التكلف بالفعل مبالغة فيه والاثبات (٦) به على وجه الكمال اذ الفعل الذى يعانى ليحصل يكون حصوله عند العقلاء أولى من لا حصول له والكمال كون حصول الشئ أولى من لا حصول له أطلق (٧) اللفظ وأريد به المبالغة والكمال ونظيره شائع فى كلامهم على أنه قد جاء التفعل لغير التكلف كالتعمم والتقصص وقال البيضاوى وقيل التاء فى المتكبر تاء التفرد والتخصيص بالكبرياء الذى هو عظمة الله لا تاء التعاطى والتكلف أى هو المنفرد بالكبرياء لا يليق ذلك لغيره اهـ (الخالق الباري)

(١) فى النسخ من قولهم عز إذا غاب بز (٢) فى النسخ (يقال) (٣) لعله (يؤثر فيه)

(٤) ، (٥) ، (٦) فى النسخ (والتنقل) ، (لانه) ، (والايقان) (٧) جواب لما ع

المصور) قيل بتزادفها وهو وهم اذا الخالق من الخلق وأصله التقدير المستقيم ويستعمل بمعنى الابداع وهو ايجاد الشيء من غير أصل كقوله تعالى خلق السموات والارض وبمعنى التكوين كقوله تعالى خلق الانسان من نطفة وبمعنى التصوير كقوله تعالى واذ تخلق من الطين كهيئة الطير* والباري من البرء (١) وأصله خلوص الشيء من غيره اما على سبيل التفصي (٢) منه ومنه برىء فلان من مرضه والمديون من دينه أو على سبيل الانشاء ومنه برأ الله النسمة وهو الباري لها وقيل الباري الذي خلق الخلق بريئاً من التفاوت والتنافر المخلين بالنظام الكامل وهو أيضاً مأخوذ من معنى التفصي (٣) * والمصور مبدع صور المخلوقات ومزينا فان الله خالق كل شيء بمعنى أنه مقدره وموجده من أصل ومن غير أصل وبارئ بحسب ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته من غير تفاوت واختلال ومصوره بصورة يترتب عليها خواصه ويتم بها كماله وقيل الخالق موجد العالم والباري موجد النسمة والمصور مظهرها ، وثلاثها من صفات الافعال اللهم الا ان فسر الخالق بالمقدر فوجه الترتيب ظاهر لانه يكون التقديم أولاً ثم الاحداث على الوجه المقدّر ثانياً ثم التسوية والتصوير ثالثاً وان فسر بالموجد فلاسمان الآخرا ان كالتفصيل له فان الخالق هو الموجد بتقدير واختيار سواء كان الموجد مادة أو صورة ذاتا أو وصفاً ثم الباري مهموز ويجوز ابداله ياء في الوقف (الغفار) في الاصل بمعنى الستار من الغفر بمعنى ستر الشيء بما يصونه ومنه المغفر ومعناه أنه يستر القبائح والذنوب باسبال الستر عليها في الدنيا وترك المؤاخذة بالغفر عنها في العقبى ويصون من أوزارها فهو من صفات الافعال وقد جاء التوقيف في التزييل بالغفار والغفور والغافر والفرق بينهما (٤) ان الغافر يدل على اتصافه بالمغفرة مطلقاً وهما يدلان عليه مع المبالغة والغفار أبلغ لما فيه من زيادة البناء ولعل المبالغة بالغفور باعتبار الكيفية وفي الغفار باعتبار الكمية وهو قياس المشدد للمبالغة في الثبوت والافعال وقال بعض الصالحين انه تعالى غافر لانه يزيل مَعْصِيَتِكَ من

(١) بفتح الباء واسكان الراء ، وفي النسخ (من البراء) وهو تصحيف (٢) ، (٣)

في النسخ (التبضي) وهو تصحيف . ع (٤) لعله (بينها) . ع

القَهَّارُ الوَهَّابُ الرِّزَّاقُ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ

ديوانك وغفور لانه ينسي الملائكة أفعالك وغفار لانه ينسيك ذنبك حتى كانك لم تفعله وقال آخر غافر لمن له علم اليقين وغفور لمن له عين اليقين وغفار له لمن له حق اليقين وما ذكر أولى من قول الحنفي في شرح الحصن الغفور بمعنى الغفار لان التأسيس عند المحققين هو الطريق الاولى (القهار) هو الذي لا موجود الا وهو مقهور تحت قدرته مسخر لقضائه عاجز في قبضته ومرجعه الى صفة القدرة فيكون من صفات المعاني وقيل هو الذي اذل الجبابرة وقضم ظهورهم بالهلاك ونحوه وحصل مراده من خلقه طوما أو كرها فهو اذاً من صفات أسماء الأفعال والقاهر الغالب أمره وقضاؤه النافذ حكمه في مخلوقاته على وفق ارادته (الوهاب) كثير النعم دائماً العطاء وهو من صفات الاعمال والهبة التملك بغير عوض فكل من وهب شيئاً لصاحبه فهو واهب ولا يستحق أن يسمى وها بالامن تصرف مواهبه في أنواع العطايا وادامت نوافله والمخلوقون انما يهبون مالا أو نوالاً في حال دون حال ولا يملكون أن يهبوا شفاء لمریض وهدى لضال ولا عافية لذي بلاء والله سبحانه يملك ذلك كله (الرزاق) أي خالق الارزاق والاسباب التي يتمتع بها فهو من صفات الافعال والرزق ما يكون مقدراً للارتفاع ثم من يكون موفقاً باخذه على وفق الامر فيكون حلالاً ومن لم يكن موفقاً ياخذه على خلاف الامر فيكون حراماً وأما القول بان الرزق هو التملك فيبطل بالكتاب والسنة والاجماع قال تعالى وكأين من دابة لانحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وقال ﷺ لو انكلم على الله حق اتكاله لرزقكم كما يرزق الطير ووقع الاجماع على أن الله تعالى رازق الوحوش والبهائم ولا ملك للحيوان غير الانسان (الفتاح) أي الحاكم بين خلقه من الفتح بمعنى الحكم ومنه ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ومرجعنا الى القول القديم أي فيكون من صفات المعاني أو الافعال المنصفة للمظلوم من الظالم وقيل هو الذي يفتح خزائن رحمته على أصناف بركته وقال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وقيل معناه مبدع النصر والفتح ومما جاء فيه الفتح بمعنى النصر (١) قوله تعالى إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وقيل هو الذي فتح على النفوس باب توفيقه وعلى الاسرار باب تحقيقه أي فيكون من صفات الافعال (العليم) بناء مبالغة أي العالم بكل شيء من السكبي والجزئي المعلوم والموجود

القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير

الممكن والمحال ما كان وما يكون ولا يكون كيف يكون لو وجد هو والعالم (١) والسلام من العلم وهو من صفات (٢) الذات المتفق عليها ولا يطلق عليه تعالى ما هو في معنى العالم في حق المخلوقين من المساقل والعارف والفطن لتعلق ذلك بعلم المخلوق الضروري والكسبي ولا معلوم عن ذلك (٣) وليس علمه تعالى كسبياً ولا ضروريا بل صفة ذاتية قائمة به سبحانه (القابض الباسط) أي مضيق الرزق الحسي أو المعنوي على من يشاء من العباد بحكمته وموسعه على من أراد برحمته كما أشار إليه بقوله سبحانه وتعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض الآية وقوله ﷻ يقول الله تبارك وتعالى إن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا على الغني ولو أفقرته أفسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا على الفقر ولو أغنيته أفسده ذلك الحديث وقيل الذي يقبض الأرواح عن الأشباح عند الممات وينشرها في الأجساد عند الحياة وقيل يقبض القلوب ويبسطها تارة بالضللال والهدى وأخرى بالخشية والرجاء ثم هاهن صفات الأفعال قال بعض العلماء يجب أن يقرن بين هذين الاسمين ولا يفصل بينهما ليكون إنباء عن القدرة على الضدين أي الاتيان بكل منهما بدلا عن الآخر وأدل على الحكمة كقوله تعالى والله يقبض ويبسط فاذا قلت القابض مفردا فكأنك قصرت الصفة على المنع والحرم وإذا جمعت أثبت الصفتين وكذا القول في الخافض الرافع والمعز والمذل والضار والنافع والمبدي والمعيد والحجي والمميت والاول والآخِر والظاهر والباطن (الخافض الرافع) هو الذي يخفض القسط ويرفعه أو يخفض السكفار بالخزي والصغار ويعز المؤمنين بالنصر والاعزاز أو يخفض أعداءه بالأبعاد ويرفع أوليائه بالتقريب والسعادة أو يخفض أهل الشقاء والاضلال ويرفع ذوي السعادة بالتوفيق والارشاد وهما من صفات الأفعال (المعز المذل) الاعزاز جعل الشيء ذا كمال بصير بسببه مرفوعا فيه قليل المثال والاذلال جعله ذات نقص بسببها يرغب عنه ويسقط عن درجة الاعتبار وهما من صفات الأفعال (السميع البصير) من هاهن أوصاف الذات باتفاق أهل الحق صفتان زائدتان على العلم ينكشف بهما المسموع والمبصر انكشافا تاما فلا يغيب عن سمعه القديم مسموع ولا عن بصره القديم

(١) في النسخ (وهو العالم) (٢) في النسخ اسقاط (من) (٣) لعله (غير ذلك) ع

الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم

موجود يسمع السر والنجوي ويبصر ما تحت الثرى ولا يلزم من افتقار هذين النوعين من الادراك في الحادث الى آلة افتقارهما اليها بالنسبة اليه سبحانه لان صفاته تعالى مخالفة لصفات المخلوقين بالذات وان كانت تشاركها فافانما تشاركها بالعوارض وفي بعض اللوازم ألا تري أن صفاتنا اعراض عارضة معرضة للاكفات والنقصان و صفاته تعالى مقدسة عن ذلك (الحكم) الحاكم الذي لا مرد لقضائه ولا معقب لحكمه ومرجعه إلى القول الفاصل بين الحق والباطل والبر والفاجر والمبين لكل نفس جزاء ما عملت من خير وشرفه من صفات المعاني ولم إلى الفعل الدال على ذلك كنصب الامارات والدلائل الدالة عليه فيكون من صفات الافعال ثم قالوا قيل للحاكم حاكم لمنعه الناس من التظالم يقال حكمت الرجل عن الفساد وأحكمته أي منعته ومنه قيل حكمة اللجام لمنعها الدابة عن الترد والذهاب في غير بجهة المقصد (العدل) أى البالغ في العدل وهو الذى لا يفعل إلا ما له فعله مصدر نعت به للمبالغة وهو من صفات الافعال (اللطيف) قيل معناه اللطيف أى المحسن الموصل للمانع برفق كالجميل فانه بمعنى الجميل فيكون من صفات الافعال وقيل معناه العليم بخفيات الامور ودقائقها وما لطف منها فيكون صفة ذات وقيل هو فى أصله ضد الكثيف ومن خواصه أنه لا يحس به (١) فاطلاقه عليه تعالى باعتبار أنه متعال عن أن يحس (٢) فيكون من الصفات التنزيهية وعليه قوله تعالى لا تدركه الابصار ثم قال وهو اللطيف الخبير (الخبير) أى العليم بحقائق الاشياء وكنهها أو الخبير بما كان وما يكون فهو من صفات الذات وعلى قوله الاول فهو واللطيف يتقاربان فى المعنى وان تغايرا فى المبني ومعناهما العليم بطواهر الامور وبواطنها وصورها وحقائقها قال تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير (الحليم) هو ذو الحلم والناة الذى لا يحمله عصيان (٣) العصاة على استعجال عقوباتهم مع غاية الاقتدار كما قال تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة وحاصله راجع الى التنزيه عن العجلة وقيل هو تأخير العقوبة عن

(١) فى النسخ (أنه يحسن به) (٢) فى النسخ (يحسن) (٣) فى النسخ (الصفح لأن) بدل (عصيان) . ع

العظيمُ الغفورُ الشكورُ العليُّ الكبيرُ الحفيظُ المغيثُ

العصاة فيكون صفة فعل أو ارادة تاخير العقوبة فيكون صفة ذات والفعل منه حلم كشراف أما حلم كمنع ففي المنام وحلم كحسب في فساد الاديم (العظيم) أى البالغ أقصى مراتب العظمة وهو الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصر وحاصله يرجع الي التنزيه والتعالى عن احاطة العقول لكنه ذاته (الغفور) أى الكثير الغفران فيغفر الصغائر والكبائر من العصيان وسبق الفرق بينه وبين الغفار (الشكور) هو الذي يعطي الثواب الجزيل على العمل القليل فيرجع إلى صفة الفعل وقيل هو المثنى على عباده الطمعين فيرجع إلى القول وقيل المجازى عباده على شكرهم فيكون الاسم من قبيل الازدواج كماسمى جزاء السيئة سيئة (العلي) أى البالغ في علو الرتبة إلى حيث لا رتبة إلاوهى منحة عنه وهو من الاسماء الاضافية (الكبير) معناه العالي الرتبة في الكبرياء والعظمة والكبرياء كمال الذات وذلك إما باعتبار انه أكمل الموجودات وأشرفها من حيث إنه أزلي غنى على (١) الاطلاق وماسواه حادث بالذات نازل في حضيض الحاجة والافتقار وإما باعتبار أنه كبير عن مشاهدة الحواس وادراك العقول وعلى الوجهين فهو من أوصاف التنزيه (الحفيظ) الحفظ صون الشيء عن الزوال والاخلال إما في الدهن وبازائه النسيان وإما في الخارج وبازائه التضييع والحفيظ يصبح اطلاقه عليه سبحانه بكل من الاعتبارين فان الاشياء كلها محفوظة في علمه تعالى لا يمكن زوالها بسهوا ونسيان وعليه فهي راجعة إلى العلم وأنه تعالى يحفظ الموجودات من الزوال والاختلال ماشاء ويصون المتضادات بعضها عن بعض ويحفظ على العباد أعمالهم ويحصى عليهم أقوالهم وأفعالهم وعليه فهو يرجع إلى قدره (المغيث) من الاغاثة هذا قضية قول الشيخ المصنف الا أنى قوله المغيث روى بدله المقيت بالقاف والمثناة لكن الذى فى الترمذى وعلق عليه الجلال السيوطي وعزاه اليه في السلاح والمشكاة والحصن أنه المقيت بالقاف فالمثناة فعله عند غير الترمذى الذى أشار اليه الشيخ بقوله رواه الترمذى وغيره أو عند الترمذى فى بعض أصوله وهذا أقرب قال البيضاوى فى شرح المصباح نقل الشيخ قوام السنة أبو القاسم اسماعيل بن محمد بن الفضل رحمه الله بديل المقيت المغيث بالغين والثاء وقال هكذا سماعى فيكون معناه المستغاث والمستعان أى المغيث والمعين لمن استغاث

الحسيبُ الجليلُ الكريمُ الرقيبُ المحيِبُ الواسعُ الحكيمُ

واستعان فيكون من صفات الافعال (الحسيب) الكافي في الامور من أحسبني إذا أعطاني أو كفاني حتى قلت حسبي فعليه هو فعيل بمعنى مفعول كألهم وقيل المحاسب يحاسب الخلق يوم القيامة فعيل بمعنى مفاعل كالجليس والنديم ثم رجع بالمعنى الاول إلى الفعل وبالتالي إليه إن جعل المحاسبة عبارة عن المكافاة وإلى القول إن أريد بها السؤال والمعاينة وتعداد ما عملوا من السيئات وقيل الشريف والحسب الشرف (الجليل) أى المنعوت بنعوت الجلال وهى الغنى والملك والتقديس والعلم والقدرة ونحوها فهو من الصفات التنزيهية والفرق بينه وبين الكبير والعظيم أن الكبير اسم الكامل فى الذات والجليل اسم الكامل فى الصفات والعظيم اسم الكامل فيهما (الكريم) قال البيضاوى هو من صفات الذات والله تعالى لم يزل ولا يزال كرهما ومعناه تقديسه عن النقائص والصفات المذمومة والنفيس يقال له كريم ومنه كرائم الاموال ومنه أطلق على العين أنها كريمة وقيل الكريم الدائم البقاء الجليل الذات الجليل الصفات والعرب قد تطلق الكريم على ما يدوم ومنه قوله تعالى وأعد لهم أجرا كريما أى دائما وقيل هو من ينعم قبل السؤال ولا يحوجك إلى وسيلة ولا يبالى من اعطا وما أعطى فعليه هو من صفات الافعال وقيل هو المتجاوز الذى لا يستقصى فى العتاب وقيل هو الذى يغضب إذا رفعت الحاجة إلى غيره وقيل هو الذى يستحى أن يعذب عبده وإن كان العبد لا يستحى من عصيانه (الرقيب) الحفيظ الذى يرقب الاشياء ويلاحظها فلا يعذب عنه مثقال ذرة وهو يرجع إلى العلم (المحيِب) هو الذى يجيب دعوة الداعى ويسعف السائل إذا التمسه ودماه ومن خصائص لطفه وتحقيق اجابته لعبده أن يعطى قبل السؤال ويتجف بعد السؤال بجزيل النوال وهو من صفات الافعال (الواسع) فسر بالعالم المحيط علمه بجميع المعلومات جزئياتها وكلياتها موجودها ومعدومها هو من صفات الذات والجواد الذى عمت نعمه وشملت رحمته كل بر وفاجر ومؤمن وكافر فهو من صفات الافعال وبالتسكين (١) مما يشاء فهو من صفات التنزيه وعن بعض العارفين الواسع الذى لانه لانه ولا غاية لسلطانه ولا حد لاحسانه (الحكيم)

(١) فى النسخ (المتمكن) بحذف الواو والباء وهو تصحيف . ع

ذو الحكمة وهو عبارة عن كمال العلم واحسان العلم والاتقار فيه وقد يستعمل بمعنى
 العليم والحكم (١) وقيل هو مبالغة الحاكم فعلى الاول مركب من صفتين احدهما من
 صفات الذات والاخرى من صفات الافعال وعلى الثاني يرجع الى القول (الودود)
 مبالغة الود ومعناه الذى يحب الخير لجميع المخلوقات ويحسن اليهم فى الاحوال كلها
 وقيل المحب لا وليائه وحاصله يرجع الى ارادة مخصوصة أى فيكون صفة ذات
 أو فعل مخصوص فيكون صفة فعل وقيل معناه المودود (المجيد) مبالغة فى الماجد
 من المجد وهو سعة الكرم وقال القشيري هو بمعنى العظيم الرفيع القدر فهو قيل
 بمعنى مفعول وقيل معناه الجزيل العطاء فهو فعيل بمعنى فاعل اه وعكس البضاوي
 فى شرح المصباح فقال اذا كان معناه الرفيع القدر فهو فعيل مبالغة فاعل فيكون
 مجيد بمعنى ماحد وهو المتعالى فى ذاته واذا كان بمعنى كثير العطاء فهو فعيل بمعنى
 مفعول فانه تعالى يمجده عباده أى يكثر الانعام بادرار الرزق عليهم وكلا الوصفين لائق
 فى حقه تعالى اه قال الجلال السيوطى فى قوت المغتذي وكل وصف من أوصافه
 ا الى يحتمل معنيين أو أكثر فمن أنشئ عليه بذلك الوصف فقد أنشئ بالمعنيين فكل
 من قال له تعالى مجيد فقد وصفه بانه عظيم رفيع القدر وانه محسن (٢) جزيل البر وفى
 السلاح المجيد بمعنى الماحد لكنه أبلغ وهو الشريف وانه الجميل أفعاله الجزيل
 نواله فكان شرف الذات اذا قارنه حسن الفعال يسمى مجدا فكانه يجمع معنى
 اسم الجليل والوهاب والكریم (الباعث) هو الذى يبعث من فى القبور وقيل
 باعث الرسل الى الامم وقيل باعث الهمم الى الترقى فى مناجاة التوحيد وهو من
 صفات الافعال (الشهيد) من الشهود وهو الحضور ومعناه العليم بظاهر الاشياء
 وما يمكن مشاهدتها كما أن الخبير هو العليم بباطن الاشياء وما لا يمكن الاحساس به
 وقيل مبالغة الشاهد والمعنى انه تعالى يشهد على الخلق يوم القيامة وهو على الرحمن
 من صفات المعاني لان مرجعه اما الى الكلام أو الى العلم وفى السلاح الشهيد يرجع
 معناه الى العليم مع خصوص اضافة فانه تعالى عالم الغيب والشهادة والغيب عبارة
 عما بطن والشهادة عبارة عما ظهر وهو الذى يشاهد فاذا اعتبر العلم مطلقا فهو العليم

الحقُّ الوَكِيلُ القَوِيُّ المتينُ الولِيُّ الحميدُ المحصيُّ المبدئُ المعيدُ المُخَيِّ المُمِيتُ

واذا أضيف الى الغيب والامور الباطنة فهو الخبير واذا أضيف الى الامور الظاهرة فهو الشهيد اه وعليه فهو راجع الى العلم (الحق) الثابت وهو من صفات الذات وقيل معناه الحق أي المظهر للحق أو الموجد للشيء حسبما تقتضيه الحكمة فيكون من صفات الافعال (الوكيل) القائم بامر العباد وبتحصيل ما يحتاجون اليه وقيل الموكل اليه تدبير البرية (القوي) القادر التام القدرة الذي لا يستولي عليه عجز في حال من الاحوال وقوة الخلق متناهية وعن بعض الاشياء قاصرة فالقوة ترجع الى القدرة قال الشيخ سعد الدين في شرح العقائد في أوصاف المعاني الثابتة له والقوة بمعنى القدرة اه لكن ما سلكناه من أنه أخص أولى لما فيه من التأسيس (المتين) الشديد القوة الذي لا تنقطع قوته ولا تلحقه مشقة وهو راجع أيضا الى الوصف بشدة القوة (الولي) المحب الناصر قال تعالى الله ولي الذين آمنوا أي ناصرهم وقيل متولى أمر الخلائق ومرجعه الى صفات الافعال (الحميد) هو الحمود المثنى عليه الذي يستحق الحمد في السراء والضراء والشدة والرخاء فهو محمود على كل حال ومرجعه الى الصفات التزيمية (المحصي) العالم الذي يحصى المعلومات ويحيط بها احاطة العادما (١) بعده وقيل القادر الذي لا يشذ عنه شيء من المقدورات وعلى الوجهين هو من صفات المعاني لانه على الاول يرجع الى العلم وعلى الثاني الى القدرة (المبدئ) بالهمز وقد يدل في الوقف (٢) المظهر للشيء من العدم الى الوجود وهو بمعنى الخالق المنشئ الذي أنشأ الاشياء وقدر وخلق وحقق واخترعها ابتداء من غير مثال سبق (المعيد) من الاعادة وهي خلق الشيء بعد ما عدم وزعم ان الاعادة خلق مثله لاعينه غير صحيح بل ما عدم بعد وجود يعاد الي ما كان قبل عليه قال بعضهم وانما قيل فيهما اسم واحد لان معنى الاول تم بالثاني ومرجعهما الى صفات الافعال (المحي) الخالق (٣) الحياة ومعظمها لـكل من أراد على وجه يريده وقيل هو من أحيا قلوب العارفين بأنواع عرفانه وآراهم بلطف المشاهدة والبيان (المميت) مقدر الموت على من شاء من الاحياء متى شاء كيف شاء بسبب وبلا سبب وقيل هو من أمات القلوب بالغفلة

والنفوس باستيلاء الزلة والعقول بالشهوة ومرجعهما الى صفات الافعال (الحى)
 أي ذو الحياة وهى صفة ذاتية حقيقية قائمة بذاته لاجلها صبح لذاته أنه يعلم ويقدر
 (القيوم) فيعمل للمبالغة كديوم وأصله قيوم بواو ين قلبت الواو ياء لاجتماعها
 ساكنة مع الياء ثم أدغمت فى الياء قبلها ومعناه القائم بنفسه الذى لا يفتقر الى غيره
 والقائم به غيره والقائم على الامور كلها اولها وآخرها ظاهرها وباطنها فهو على العموم
 فى الاطلاق لا يصح الا الله تعالى اذ قوامه بذاته لا يتوقف بوجه ما على غيره وقوام كل
 شىء به اذ لا يتصور لغيره وجود ودوام الا به ففهموه مركب من نعوت الجلال وصفات
 الافعال (الواجد) بالجيم الذى يجد كل ما يطلب ويريد ولا يفوته شىء من ذلك
 وقيل الغنى ماخوذ من الوجد وقيل المعين مترادفان خلافا لما يوهمه كلام الطبي
 ومرجعه الى الصفة التنزيهية وقيل معناه العالم ومنه « ووجد الله عنده » وعليه فيرجع
 الى صفات المعاني (المآجد) بمعنى المجيد (١) الا أن المجيد أبلغ منه (الواحد)
 أى الواحد فى ذاته فلا انقسام له وفى إلهيته فلا نظيره وفى ملكه فلا شريك
 له ولم يذكر المصنف « الاحد » لا نه لم يقع فى رواية الترمذي ولا فى الدعوات الكبير
 للبيهقي نعم وقع ذلك عند ابن ماجه وعليه فقل هو كالواحد ولا يمكن فى الاحد زيادة
 تأكيد فى وصف الوحدة ويؤيد (٢) أنهما ماخوذان من الوحدة إذ أصل أحد
 وحد بفتح حين قلبت واو الفاقيل بينهما فرق فهو الواحد فى ذاته وصفاته وأنعائه الاحد
 فى وحدانيته فلا يقبل المماثلة ويشهد له الفروق اللفظية فى الاستعمال من ذلك أن الواحد
 فاتحة العدد وتلحقه التاء بخلاف الاحد ومن ذلك أن الاحد فى الاثبات انما يذكر فى
 وصفه سبحانه على سبيل التخصيص كما فى قوله تعالى الله أحد ولا يقال زيد أحد
 لوحيد وواحد وسر ذلك أن أحد بنى لنى ما يذكّر معه من العدد وتقيه يعزى
 الواحد قد لا يعزى ومن ثم صح ليس فى الدار واحد بل اثنان ولا يصح ذلك فى أحد
 قال تعالى لستن كاحد من النساء اذ لو قيل لستن كواحد لآوهم والله أعلم والمعنوية (٣)

(١) فى النسخ (المجيد أبلغ) ولا ريب أن أبلغ من زيادة النسخ

(٢) لعله (ويؤيده) (٣) أى والفروق المعنوية . ع

الصمدُ القادرُ المقتدرُ المَقْدِمُ المؤخِرُ الأولُ الآخرُ الظاهرُ الباطنُ

من ذلك أن أحداً أبلغ بناء كانه من الصفات المشتملة التي بنيت لمعنى البات والوحدة يراد بها عدم التجزى تارة وعدم التثني والنظير أخرى فالواحد يكثر اطلاقه بالمعنى الاول والاحد يغلب استعماله في المعنى الثاني ومن ثم كان الآحاد جمع واحد كاشهاد وشاهد لاجمع أحداً لانه لاجمع له وقال بعض المتكلمين في صفاته تعالى خاصة الواحد باعتبار الذات والاحد باعتبار الصفات ثم هما يرجعان الى صفة التنزيه (الصمد) هو السيد لانه يصمد اليه في الحوائج وأصل الصمد القصد قال البخارى قال أبو وائل هو السيد الذي انتهى سودده وقيل معناه الدائم وقيل معناه بعد (١) فناء الخلق وقيل المنزه عن الآفات وقيل الذى لا يعظم وقيل غير ذلك ومرجعه الى صفة التنزيه (القادر المقتدر) معناها واحد وهو ذو القدرة الا أن المقتدر أبلغ في البناء (٢) لزيادة البناء وسبق في باب فضل الذكر كلام في الفرق بين موقعهما ثم مرجعهما الى الصفات الذاتية (المقدم المؤخر) هو الذى يقدم الاشياء بعضها على بعض إما بالوجود كتقديم الاسباب على مسبباتها أو بالشرف والقربة كتقديم الانبياء والصالحين من عباده على من عداهم أو بالمكان (٣) كتقديم الاجسام العلوية على السفلية والصاعدات منهما على الهابطات أو بالزمان كتقديم الاطوار والقرون بعضها على بعض ومرجعها الى صفة الارادة لان من شأنها التخصيص واسكون هذين المتضايين (٤) لتوقف أحدهما على الآخر نزلاً منزلة الاسم الواحد (الاول الآخر) هو السابق على الاشياء كلها فانه موجد لها ومعيدها الباقي وحده بعد أن يفنى الخلق كله ومرجعها الى صفة التنزيه وقيل مرجعهما الى صفات الفعل أي الاول باحسانه والآخر بغفرانه وقيل الاول محسن بتعريفه اذ لولا فضله بما بدالك من احسانه لما عرفته والآخر باكمال لعلمه كما كان أولاً بابتداء معرفته وعطفاً في الآية بالواو لتباعد ما بين موقع معنهما وان كانا يرجعان الى حكم اسم واحد (الظاهر الباطن) هو الظاهر بحججه الباهرة وبراهينه النيرة الظاهرة وشواهد اعلامه الدالة على ثبوت ربوبيته وصحة وحدانيته والباطن المحتجب عن أبصار الخليقة ولا يستولى عليه توهم الكيفية فهو الظاهر من

(١) اعله (الباقى بعد) (٢) لعله في المعنى (٣) في النسخ (المكان)

باسقاط الباء والالف (٤) لعل (أل) زائدة . ع

جهة البرهان الباطن من جهة الكشف للعيان (١) حجب ذاته عن نظر خليقته بحجب كبريائه وعظمته ومن ثم قيل هو الظاهر بالقدرة الباطن عن الفكرة وقيل الظاهر الذي ظهر فوق كل شىء بقدرته وقد يكون الظهور بمعنى العلو وبمعنى الغلبة وفي الصحيح أنت الظاهر فليس فوقك شىء وأنت الباطن فليس دونك شىء وقد يكون معنى الظهور والبطون احتجابه عن أعين الناظرين وتجليه لبصائر المتفكرين وقد يكون معناهما العالم بما ظهر من الامور المطلع على ما بطن من الغيوب فرجعهما الى صفات التنزيه (الولى) المباشر للحكم الذى فى (٢) اصلاح المولى عليه وحياطته من كل سوء فرجعه الى اسميه الحكيم والعدل (المتعال) أى البالغ فى العلو والتنزه عن كل ما يلىق بجلا ذاته وعظمة صفاته الحد الذى لا يمكن أحداً (٣) الوصول اليه ولا بالتصور فضلاً عن غيره فهو المرتفع فى كبريائه وعظمته وعلو مجده عن كل ما يدرك أو يفهم من أوصاف خلقه الى (٤) صفة التنزيه ثم يجوز حذف يائه (٥) كما قرئ فى السبع (البر) بفتح الباء أى المحسن أو خالق البر أو موصله لمن أراد بلطفه واحسانه قيل هو اسم مطلق قال بعض المحققين المراد بالاسماء المطلقة ما تشير الى الذات كما أن المشتقة (٦) تشير الى الآثار والافعال الالهية (التواب) أى الذى يتوب على العباد ويكثر ذلك منه لهم على كثرة العصيان من التوب وهو الرجوع لانه تعالى يرجع بالانعام على كل مذنّب بطاعته ثم يرجع الى التزامها بقبول توبته وحسن أوبته وقيل هو الذى ينشر لعباده أسباب التوبة فيرجع الى صفة الكرم (المنتقم) أى المؤاخذ لمن شاء بأشد سطوة وأعظم عقوبة كما أراد وبما أراد على ما أراد من نعم الشىء كرهه غاية الكراهة وهو لا يحمد من العبد الا ان كان من أعداء الله وأحقهم بالانتقام نفسه فينتقم منهاهما قارفت معصية أو تركت طاعة بان يكلفها خلاف ما جبلت عليه ويجرعهما المسكروه حتى تتدرب ويصير تحملها لها طبعاً لا تطبعاً فرجعه الى

(١) فى النسخ (العيان) . ع (٢) لعله (فيه) (٣) فى النسخ (أحد)
(٤) لعله ومرجعه الى (٥) هذا قد يفهم منه أن اللفظ الذى يتكلم عليه باثبات الياء
لكنه فى جميع نسخ المتن والشرح التى بيدنا محذوف الياء (٦) فى النسخ (المشتقة) . ع

الغفور الرَّؤُوفُ مَالِكُ الْمَلِكِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ

صفات الفعل (الغفور) الذي يمحو السيئات ويتجاوز عن المعاصي من عفا الأثر ذهب فسكان الذنب بالغفور عنه اندرس وذهب أثره وهو أبلغ من الغفور لأن الغفران ينبيء عن الستر والغفور ينبيء عن المحو فرجعه الى صفة الكرم وعقبه لما قبله لأن الانتقام سوط يسوق العبد الى ربه والغفور زمام يقود اليه (الرؤوف) ذو الرأفة شدة الرحمة فهو أبلغ من الرحيم بمرتبة ومن الراحم بمرتبتين ووقع في نسخة من الطيبي ومن الرحمن بمرتبتين فاعترضه ابن حجر الهيتمي بأنه يأنى علي أن الرحيم أبلغ من الرحمن وهو قول ليس بمشهور والمشهور أن الرحمن أبلغ اه وقيل الفرق بين الرأفة والرحمة أن الرأفة احسان مبدؤه شفقة المحسن والرحمة احسان مبدؤه فاقدة (١) المحسن اليه ثم الرحمة لكونها مستحيلة عليه يقال المراد بها غايتها من الاحسان والتفضل فتكون صفة فعل أو ارادته فتكون صفة ذات قال في شرح المشكاة الرأفة باطن الرحمة والرحمة من أخص أوصاف الارادة بنساء على أنها صفة ذات أى إرادة الافعال ومن كشف الضرر ودفع السوء بنوع من اللطف والرأفة بزيادة رفق ولطف (مالك الملك) هو الذى ينفذ مشيئته فى ملكه بجرى الامور فيه على ما يشاء لا مرد انقضائه ولا معقب لحكمه (ذو الجلال والاكرام) معنى الجلال كما دل عليه كلام القشيري فى التخيير استحقاق أوصاف العلو وهى الاوصاف الثبوتية والسلبية وعليه فالاكرام المقابل له اكرام العباد بالانعام عليهم وعلى هذا جرى الغزالي فى المقصد الاسنى وفسر بعضهم بالصفات السلبية لانه يقال فيها جل عن كذا وكذا والاكرام بالثبوتية ومن جرى عليه البيضاءوى قال فى شرح الاسماء المسبى امانى أولى الالباب والكرمانى فى شرح البخارى وفسر بعضهم الجلال بالصفات الثبوتية والاكرام بالسلبية عكس ما قبله ويعبر هؤلاء عن الصفات السلبية بالنعوت فيقال صفات الجلال ونعوت الاكرام قاله ابن أبى شريف قال فى الحرز والجمعوع اسم واحد خلافا لما يوهمه الحنفى (٢) ذو الجلال قريب من الجليل والجلال العظمة والاكرام التكريم والتعظيم اه قلت ومثله فى ذلك التعبير عبارة شرح المشكاة للشيخ ابن حجر لكن لما كان هنا الايهام مدفوعا بكون العدد محصورا والمعنى ظاهرا لم ينظر لذلك الايهام والله أعلم (المقسط)

(١) فى النسخ (فانه) ع (٢) لعله (قول الحنفى) ع

الْجَامِعُ الْغَنَى الْغَنَى الْمَانِعُ الضَّارُّ النَّافِعُ النُّورُ الْهَادِي الْبَدِيعُ

العاقل الذي ينتصف للمظلومين ويذر (١) بأس الظلمة على المستضعفين من أقسط اذا عدل وأزال الجور والقسط العدل اسم مصدر لأقسط لامصدر لقسط لتضاد معناها إذ قسط بمعنى جار (الجامع) أى للكلمات كلها في ذاته وأوصافه وأفعاله فليس له شبه ولا مثل ولا نظير في واحد من هذه الثلاث أو الجامع للناس ليوم لا ريب فيه أولن شاء متى شاء إذ هو الذى يؤلف بين أشقات الحقائق المختلفة والمتضادة متجاوزة ومرتجة فى النفس والآفاق ويجمع للحشر الاجزاء المتفرقة المتبددة ويعيد تأليفها للابدان كما كان ثم بينها وبين ارواحها المتفرقة فيحييها ثم يجمعهم للجزاء في موقف الحساب ليظهر الحق من المبطل (الغنى) الذى لا يحتاج إلى شيء فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله إذ هو الواجب القديم الفرد المطلق بسائر الاعتبارات (الغنى) أى الذى وفر على كل شيء ما يحتاج اليه حيناً (١) اقتضته الحكمة وسبقت به الكلمة وأغنائه من فضله وكفائه من واسع جوده وطوله (المانع) الذى يدفع أسباب الهلاك والنقصان فى الابدان والاديان (الضار النافع) مرجع هذين الوصفين واحد وهو الوصف بالقدرة التامة الشاملة فهو الذى يصدر عنه الضر والنفع فلا خير ولا شر ولا نفع ولا ضر الا وهو صادر عنه منسوب اليه أو الوصف بالتوحيد وهو أنه لا يحدث فى ملكه شيء الا بإيجاده وحكمه وقضائه ومشيئته فمن استسلم لحكمه فاز بالنعمة العظمى ومن آثر اختيار هوى نفسه هوى إلى الداهية الدهوى والمحنة الكبرى (النور) هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره من العدم الى الوجود ولا شك أن الظهور إذا قو بل بالعدل كان كالظهور للوجود والخفاء للعدم ولما كان البارئ تعالى موجودا بذاته مبرأ عن كلمة إمكان العدم وكان وجود سائر الاشياء فائضا عن وجوده صح اطلاق لفظ النور المشبه به الوجود عليه تعالى (الهادي) أى الدال بلطف لعباده والموصل لمن شاء منهم الى السعادة وامداده فهو الذى أعطي كل شيء خلقه ثم هدى أي در (٣) كل مخلوق لما أراد منه فى دينه ودينه وسائر أموره هدى خاصة عباده الى معرفة ذاته على حقائق مصنوعاته وهدى عامة خلقه الى النظر فى مخلوقات ليستدل بها على معرفة صفاته (البديع) المبدع وهو الذى أتى بما لم يسبق اليه وقيل

(١) لعله (ويدراً) (٢) لعله حسبما (٣) لعله (دل) . ع

هو الذى لم يعهد له مثل فى ذاته ولا نظير فى صفاته ومرجعه بالمعنى الاول الى صفات الافعال وبالمعنى الثانى الى صفات التنزيه (الباقى) أى الدائم الوجود الذى لا يجري عليه عدم ولا فناء فلا انصرام لوجوده ولا انقطاع لبقائه قال الاستاذ أبو القاسم القشيري ما حاصله مع زيادة عليه الباقى من له صفة البقاء ولا يجوز اتصاف مخلوق بصفة الذات للحق سبحانه فلا يجوز كونه عالما بعلمه أو قادرا بقدرته لاستحالة قيام وصف القديم بالحادث كعكسه وحفظ ذلك أصل التوحيد قال بعض من لا دين لهم إن العبد يصير باقيا ببقاء الحق عالما بعلمه سامعا بسمعه وهذا خروج عن الدين وانسلاخ عن الاسلام بالكلية ولا حجة فى خبر كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به الحديث اذ ليس فيه أنه يسمع بسمى أو يبصر ببصرى وإنما فيه في يسمع وبى يبصر الخ وشتان ما بينهما وما أحسن قول بعضهم الله باق ببقائه والعبد باقائه اه لا شتماله على الفرق بين البقاء والابقاء وأن الاول مختص بالله والثانى متصل أثره بالعبد (الوارث) الباقى بعد فناء جميع المخلوقات فيرجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك. وهذا بالنظر العامى أما بالنظر الحقيقى فهو المالك على الاطلاق من أزل الازل الى أبد الابد لم يتبدل ملكه ولا يزال كما قيل الوارث الذى يرث بلا تورث أحد الباقى الذى ليس للمسكه أمد (الرشيد) الذى تنساق تدابير به إلى غاياتها على سنن السداد من غير استيشار وارشاد وقيل المرشد فعيل بمعنى مفعول كألهم ووجيع فيكون بمعنى الهادي وقيل هو الموصوف بالعدل فى حكمه والصدق فى قوله فهو بمعنى اسمه العدل وقيل هو المتعال عما لا يكون واصلا إلى غاية السكال فيرجع إلى اسمه المتعال (١) (الصبور) الذى لا يعجل فى مؤاخذة العصاة ومعاينة المذنبين وقيل الذى لانحمته العجلة على المسارعة إلى الفعل قبل أوانه وهو أعم من الاول كذا قال السيوطى فى قوت المفتنى ونظر فيه ابن حجر فى شرح المشكاة وقال القولين (٢) واحدا بل ما ل مفهومهما أنه يعاقب بالآخرة ما لم يعف عنه والفرق بينه وبين الحليم أن المذنب (٣) لا يأمن العقوبة من صفة الصبور كما يأمنها من صفة الحليم وأتى

(١) فى النسخ (أى والمتعال) (٢) لعنه (معنى القولين) (٣) فى النسخ (الصبور المذنب) ع

هَذَا حَدِيثُ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ إِلَى قَوْلِهِ يَحِبُّ الْوِثَرَ ، وَمَا بَعْدَهُ حَدِيثُ
حَسَنٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ

بفعول (١) الدال على المبالغة اسكثرة صبره تعالى على العصاة الذين هم أكثر من الطائعين
وفي الخبر لأحد أصبر على أذى يسمعه من الله تعالى والمراد من الصبر (٢) لاستحالة
حقيقته بالنسبة إليه غايته من عدم المعالجة أو استعير لمطلق التأني في الفعل * وقد غلصنا
ما ذكرنا في هذه الأسماء من سلاح المؤمن وحاشية المصاحبي للبيضاوي وقوت المغتذي
للسيوطي وشرح المشكاة لابن حجر ومن الحرز الثمين وغلصنا ذلك ومزجنا الأسماء
ببيان معانيها تقريرا للطالبيين والله الموفق وهو نعم المعين * (قوله هذا حديث رواه
البخاري ومسلم) وكذا رواه أصحاب السنن الأربعة إلا أبا داود كما في السلاح (قوله
وما بعده حديث حسن) أي وهو من أنواع المقبول المعمول به في جواز إطلاق الاسم
عليه تعالى بناء على التوقيف لكن في شرح المشكاة لابن حجر اختلف الحفاظ
في أن سرد الأسماء هل هو موقوف على الراوي أو مرفوع ورجح الأول وإن
تعدادها مدرج من كلام الراوي لكن ليس لهذا الاختلاف كبير جدوى فإن
الموقوف كذلك حكمه حكم المرفوع لأن مثله لا يقال رأيا لكي لم أر من صحيح واحدة من
تلك الروايتين يعني رواية الترمذي وابن ماجه وقد سبق أن أسماء تعالى توقيفية وأنه
لا يجوز النطق بشيء منها إلا إن صح به خبر ولو من رواية الآحاد لأنه من باب العبادات
المكتفى فيها بذلك خلافا لقوم اشتراطوا التواتر نظرا منهم إلى أنها من الاعتقادات
وهي لا يكتفى فيها بالباطع وإذا تقرر أنه لا بد من صحة الخبر كما هو مذهب الأشعرى
فأخذ العلماء بهاتين الروايتين مشكلا إلا أن يقال لما تطابق العلماء على النطق بما
فيهما كان ذلك بمنزلة الإجماع على صحتهما وأنه يجوز العمل بما فيهما اه وهو مصرح أنه
لا بد في جواز الإطلاق من صحة الخبر لكن تعليقه بكون ذلك من العبادات يقتضي الاكتفاء
بالخبر الحسن فانه يعمل به فيها فالظاهر أن المراد من الصحيح هنا في كلامه ما (٣)
* (رواه الترمذي) الخ وقال الترمذي هذا حديث غريب حدثناه غير واحد عن صفوان

(١) في النسخ (بفعول) (٢) في النسخ (الصبر إليه) (٣) ظاهر أن هنا

سقطا ولعل الأصل هكذا (ما يشمل الحسن ، قوله رواه) ع

ابن صالح ولا يعرفه الا من حديث صفوان وهو ثقة عند أهل الحديث وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ولا نعلم في شيء كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذا الحديث قال الحافظ ابن حجر ولم ينفرد به صفوان بل أخرجه البيهقي في كتاب الاسماء والصفات من طريق موسى بن أيوب النصيب وهو ثقة عن الوليد أيضا اه وقال الزين العراقي وكذا رواه الحاكم من طريق موسى بن أيوب وهو ثقة وثقه أبو حاتم والعجلي وابن حبان وفي رواية موسى المغيث بدل المقيت اه قال الترمذي وقد روى آدم بن أبي موسى هذا الحديث باسناد غير هذا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ وذكر فيه الاسماء وليس له اسناد صحيح قال الزين العراقي ورواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما كما سقناه من الترمذي (١) وقال ابن حبان لفظه للحسن بن سفيان وقال البيهقي ورواية الحسن بن سفيان الدافع بدل النافع اه قال الحافظ ابن حجر وقع سرد الاسماء في رواية زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجه وهذان الطريقان يرجعان الى رواية الاعرج وفيهما اختلاف شديد في سرد الاسماء وزيادة ونقص ووقع سرد الاسماء في رواية ثالثة أخرجه الحاكم في المستدرک وجعفر الغرياني في الذکر من طريق عبد العزيز بن الحصين يعني ابن التزجان عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال الحاكم بعد تخريج الحديث من طريق صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم الطريق التي أخرجه منها الترمذي بلفظه سوى (٢) هذا الحديث أخرجاه في الصحيحين باسناد صحيح دون ذكر الاسماء فيه ولعله عندهما ان الوليد بن مسلم تفرد بسياقه وبطوله وذكر الاسماء فيه ولم يذكرها غيره لمسلم نعم أكثرها في القرآن ومنها ماورد فيه الفعل أو المصدر دون الاسم ومنها ما ليس في القرآن لا بنفسه ولا بورود فعله كالجميل والقديم ونحوهما اه قال البيهقي وحديث ابن الحصين وان كان لا يصلح للاستشهاد به فان للحديث طريقا تصلح للاستشهاد وهي طريق ابن ماجه وليس هذا بعلة فاني لأعلم اختلافا بين أئمة الحديث ان الوليد بن مسلم أوثق وأحفظ وأعلم وأجل من أبي اليمان وبشر بن شعيب وعلي بن عياش وأقرانهم من أصحاب شعيب ثم نظرنا فوجدنا الحديث قد رواه عبد العزيز بن الحصين عن أيوب السخيتاني وهشام بن حسان جميعا

(١) لعله (من رواية الترمذي) (٢) لعله (سواء) . ع

(قوله) المغيث روى بدله المقيت بالقاف والمنذاة ، وروى القريب بدل الرقيب وروى المبين

عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ بطوله قال الحافظ ابن حجر يشير بقوله ان الوليد اخطأ الى ان بشر أو علياً وأباً بالهمزة روه عن شعيب بدون سياق الاسامي فرواية ابن اليمان عند البخاري ورواية على عند النسائي ورواية بشر عند البيهقي وليست العلة عند الشيخين تفرد الوليد فقط بل الاختلاف عليهم واضطراب وتدليس واحتمال الادراج قال البيهقي يحتمل أن يكون التعيين واقع (١) من بعض الرواة في الطريقين معا ولهذا وقع الاختلاف الشديد بينهما ولهذا ترك الشيخان تخريج التعيين قلت قد نقل عبد العزيز البخشي عن كثير من العلماء ذلك والله أعلم قال بعضهم فان كان أى سردها محفوظا عن رسول الله ﷺ فكان من ترك ذكره قصد الإشارة الى أن من احصى من أسماء الله تعالى تسعة وتسعين دخل الجنة سواء أحصاها مما نقلنا من حديث الوليد أو من حديث ابن الترمذاني أو من سائر ما دل عليه الكتاب والسنة اهـ (قوله المغيث) أى بالغين المعجزة والمثلثة رواه كذلك الحاكم من طريق ابن أيوب كما سبق في كلام الزين العراقي وكذا الغرياني كما تقدم في كلام البيضاوي قال الحافظ الذي وقع في رواية الترمذي بالقاف في جميع نسخ الشيخ منها بخط الحافظ أبي علي الصديقي في نسخ القاضي عياض ورواه بالغين المعجزة أبو عبد الله بن منده في كتاب التوحيد من الوجه الذي أخرج منه الترمذي اهـ (قوله المقيت) أى بالقاف والتحتية أى موجد الاقوات وميسرها لعباده سائر الاوقات والقوت أخص من الرزق اذ الرزق يتناوله وغيره وقيل معناه المستولى على الشيء القادر عليه والاستيلاء يتم بالعلم والقدرة ويدل عليه قوله تعالى وكان الله على كل شيء مقيتاً أى مطلعاً قادراً (قوله القريب) بالقاف فالراء قيل معناه المحيط علمه بكل شيء (قوله الرقيب) أى بالراء فالقاف وقال البيضاوي فيما كتبه على المصاحف روى الشيخ قوام السنة أبو القاسم اسماعيل بن محمد بن الفضل رحمه الله باسناده عن جعفر الغرياني (٢) عن صفوان بن صالح بدل الرقيب القريب قال الحافظ وهو كذلك في رواية ابن ماجه من طريق محمد بن سيرين (قوله وروى المبين اخطأ) قال في

(١) لعله (وقع) (٢) كذا بالنون في سائر النسخ . ع

بالمَوْحَدَةِ بدلَ المتينِ بالمشناةِ فوقَ والمشهورُ المشناةُ، ومعنى أحصاها حفظها ، هـ كذا
فسره البخاري والأكثرُونَ . ويؤيدهُ أَبٌ في روايةٍ في الصحيحِ مَنْ
حفظها دخل الجنةَ وقيلَ معناه مَنْ عَرَفَ معانيها وآمنَ بها وقيلَ معناه
مَنْ أطاها بحسنِ الرعايةِ لها وتخلقَ بما يَمَكِّنُهُ مِنَ الْعَمَلِ بِمَعَانِيهَا واللهُ أَعْلَمُ

السلاح قال الخطابي روي المبين بالموحدة أي المبين أمره في الوحدةانية ٧ قال والمحفوظ
هو الأول كقوله تعالى ذو القوة المتين قال الحافظ أخرجه كذلك ابونعيم في ظرف ٧
الاسماء الحسني من الوجه الذي أخرجه منه ابن ماجه وأخرج الحافظ الحديث
بسنده وفيه الاسماء الثلاثة المذكورة المغيب بالمعجمة والمثلثة والمبين بالموحدة والقريب
بتقديم القاف اه (قوله بالباء الموحدة) أي والميم مع التاء مفتوحة ومع الموحدة مضمومة
(قوله ومعنى أحصاها حفظها الخ) قال الطيبي أراد بالحفظ القراءة بظهر القلب فيكون
كنية عن التكرار لان الحفظ يستلزمه فالمراد بالاحصاء تكرار لجموعها اه قال ابن حجر
وفيه بعد بل ظاهر كلام البخاري والاكثرين حصول الجزاء المذكور في الخبر بمجرد
حفظها وفضل الله أوسع من ذلك اه ولا يعترض على ما ذكره بتفسير الحفظ في حديث
من حفظ على أمتي أربعين حديثا الخ بنقله الى الناس وان لم يحفظ لفظه ولا عرف معناه
للفرق الواضح فان المدار هنا على التبرك بذكرها التعبد (١) بلفظها ولا يتم ذلك الا بحفظها
عن ظهر قلب والمدار تمة على نعم المسلمين وهو لا يحصل إلا بالنقل بخلاف مجرد الحفظ
من غير نقل فان ذلك الحديث لا يشمل له إذ المقرر أنه يجوز أن يستنبط من النص
معنى يخصه (٢) كذا في الفتح المبين (قوله ويؤيده أن في رواية في الصحيح من حفظها
الخ) هي بهذا اللفظ رواية لمسلم وابن ماجه وفي رواية للبخاري لا يحفظها أحد
إلا دخل الجنة أي والروايات يفسر بعضها بعضها قال المصنف في شرح مسلم بعد
نقله عن البخاري وغيره تفسير الاحصاء بالحفظ وهذا هو الاظهر لانه جاء مفسرا
في الرواية الاخرى من حفظها دخل الجنة وقال القرطبي واعترض عليه بما سيأتي
(قوله وقيل معناه من عرف معانيها وآمن بها) قال الخطابي مأخوذ من قول العرب
فسلان ذو حصاة أي ذولب وفهم قال للقرطبي ومنه سمي العقل حصاة قال كعب

(١) لعله (والتعبد) . (٢) في النسخ (تخصيصه) . ع

ابن سعد الغنوي وإن لسان المرء ما لم يكن له * حصاة على عوراته لدليل
 ثم هذا الذي حكاه المصنف قولاً ثانياً حكاه ابن الجوزي في غريب الحديث قولين
 أحدهما من عقل معناها ثانيهما من أحصاها علماً وإيماناً قاله الأزهري وحكي
 الخطابي والقرطبي الأول فقال وقيل المراد به الاحاطة بمعانيها وقيل الاحاطة
 بمعنى الفهم من قول العرب اعلم اه ولم يحك المصنف هذا القول في شرح مسلم وقد
 علمت ما فيه والله أعلم (قوله وقيل معناه من أطاقها بحسن الرتبة لها وتخلق من العمل
 بما يمكنه من معانيها) زاد في شرح مسلم وصدق بها فيها قال الخطابي فالاحصاء بمعنى
 الاطاقة ومنه علم أن لن تحصوه ومنه حديث استقيموا ولن تحصوا أى لن تبلغوا
 كنهه الاستقامة اه وقال الأصميلي الاحصاء لاسمائه تعالى هو العمل بها لاعدائها وحفظها
 فقط لانه قد يعدها الكافر والمنافق وذلك غير نافع له قال ابن بطال ويوضحه
 حديث يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم فيبين أن من قرأ القرآن ولم يعمل به لم ترفع
 قراءته إلى الله ولا تجاوز حنجرته فلا يكتب له اجرها وخاب من ثوابها فدل
 على ان الحفظ والاحصاء المندوب اليه هو العمل اه وما ذكر من كون العمل بها
 أفضل مسلم لكن منعه تفسير الاحصاء بمجرد العدد أو الحنظ ممنوع فقد ورد التصريح
 بتعليق الدخول على الحفظ كما سبق وحمله (١) على أن المراد به الحفظ لمعانيها والقيام
 به فيه بعد تمام وقد قال القرطبي بعد أن ذكر أن الاحصاء في الخبر يحتمل أن يكون بمعنى
 العدد أو بمعنى الفهم أو بمعنى الاطاقة على العمل والرجو من كرم الله تعالى أن من حصل له
 ل احصاء هذه الاسماء على إحدى هذه المراتب مع صحة النية ان يدخله الله الجنة سكن المرتبة
 الاولى هي مرتبة أصحاب اليمين والثانية للسايقين والثالثة للصديقين اه وقد يدعى ان الكافر
 والمنافق يمنع من الاتيان بتعدادها أو حفظها بوازع إلهي وباعت نفساني أو يقال إن كون
 ل احصائها بمعنى حفظها يترتب عليه دخول الجنة بالنسبة لاهل الايمان وهذا يظهر من الاعمال
 المرتب عليها الثواب فان ذلك لاهل الايمان ولظهر ذلك غنى عن الايضاح والبيان قال ابن
 الملقن معنى ل احصائها على قول من قال به أن ما كان من أسمائه تعالى يليق بالعبد التخلق
 به كالرحيم والكريم والغفور والشكور فالله تعالى يحب أن يرى على عبده خلاها ويرضي
 له معانيها والاقتداء به فيها فهذا العمل بهذا النوع أى التخلق بالعمل بما يمكنه من معانيها

(١) في النسخ (حمله) بلا واو . ع

﴿كِتَابُ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ تِلَاوَةَ الْقُرْآنِ هِيَ أَفْضَلُ الْأَذْكَارِ ، وَالْمَطْلُوبُ الْقِرَاءَةُ بِالتَّدْبِيرِ ،

وَمَا كَانَ مِنْهَا لَا يَلِيقُ بِالْعَبْدِ مَعَانِيهَا كَاللَّهِ وَالْأَحَدِ وَالْقُدُّوسِ وَشَبَّهَهَا فَانْهَاجَ عَلَى الْعَبْدِ الْإِفْرَارُ بِهَا وَالتَّذَلُّلُ لَهَا وَالِاسْتِشْفَاقُ مِنْهَا وَمَا كَانَ مِنْهَا بِمَعْنَى الْوَعْدِ كَشَدِيدِ الْعِقَابِ تَنْزِيذًا وَانْتِقَامًا فَانْهَاجَ عَلَى الْعَبْدِ الْوُقُوفُ عِنْدَ أَمْرِهِ وَاجْتِنَابُ نَهْيِهِ وَاسْتِشْعَارُ خَشْيَتِهِ عِزِّ وَجَلِّ كَخَوْفِ وَعِيدِهِ وَشَدِيدِ عِقَابِهِ هَذَا وَجْهٌ أَحْصَاهُهَا فَهَذَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَهْ وَقِيلَ مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ يَعْلَمُ أَنَّهُ سَمِيعٌ فَيَكْفِ لِسَانَهُ عَنِ الْقَبِيحِ وَانْهَاجَ حَكِيمٌ فَيَسْلُمُ لِحِكْمَتِهِ وَزَادَ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ فَحَسْبِيَ أَنْ مَعْنَى أَحْصَاهَا عِدَاهَا فِي الدِّمَاءِ بِهَا قَاتَلَتْ لَهْلُ (١) الزَّيْنِ الْعِرَاقِي فِي الْمُسْتَخْرَجِ عَلَى الْمُسْتَدْرَكِ بَعْدَ أَنْ أُوْرِدَ رَوَايَةٌ لِلشَّيْخَيْنِ بِلَفْظٍ مِنْ حِفْظِهَا أَخْبَرَ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ مِنْ أَحْصَاهَا مِنْ عِدَاهَا أَهْ وَفِيهِ بَعْدَ بَلِّ الظَّاهِرُ أَنَّ رَوَايَةَ الشَّيْخَيْنِ تُؤَيِّدُ مِنْ فَسْرٍ أَحْصَى بِحِفْظِهَا عَلَى أَنَّهُ قَدْ وَرَدَ فِي رَوَايَةِ لَابِي نَعِيمٍ مِنْ أَحْصَاهُنَّ أَوْ عِنْدَهُنَّ أَوْ رَدَّهُ الْعِرَاقِيُّ وَهِيَ لَكُونُ الْعَطْفِ مُقْتَضٍ (٢) لِلْمَغَابِرَةِ بِأَنَّهُ مِنْ تَفْسِيرِ الْأَحْصَاءِ بِالْعَدِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقِيلَ مَعْنَاهُ الْعَمَلُ بِهَا وَالطَّاعَةُ بِمَعْنَى كُلِّ اسْمٍ مِنْهَا وَالِإِيمَانُ بِمَا لَا يَقْتَضِي عَمَلًا وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْمُرَادُ حِفْظُ الْقُرْآنِ وَتِلَاوَتُهُ كُلُّهُ لِأَنَّهُ مُسْتَوْفٍ لَهُ وَهَذَا ضَعِيفٌ أَهْ وَفِي النِّهَايَةِ بَعْدَ أَقْوَالٍ وَقِيلَ مِنْ اسْتِخْرَاجِهَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَأَحَادِيثِ رَسُولِهِ ﷺ لِأَنَّهُ ﷺ لَمْ يَعْدَهَا لَهُمْ إِلَّا مَاجَاءَ فِي رَوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَتَسْكَمُوا فِيهَا وَقِيلَ أَرَادَ مِنْ أَوْخَرِ بَيَّالَهُ عِنْدَ ذِكْرِهَا مَعْنَاهَا وَتَفَكَّرَ فِي مَدْلُولِهَا مَعْظَمُ أَسْمَائِهَا وَمُقَدَّسًا وَمُعْتَبَرًا بِمَعَانِيهَا وَمُتَدَبِّرًا رَاغِبًا فِيهَا وَرَاهِبًا وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ

﴿كِتَابُ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ﴾

(قَوْلُهُ أَعْلَمُ أَنَّ تِلَاوَةَ الْقُرْآنِ أَفْضَلُ الْأَذْكَارِ) أَيْ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِسْتِغْفَالِ بِسَائِرِ الْأَذْكَارِ لِمَا فِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ ﷺ يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مِنْ شَغْلِهِ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ وَفَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى خَلْقِهِ قَالَ فِي الْحَرْزِ فِيهِ الْإِيمَانُ إِلَى أَنْ ذَكَرَهُ لِكَلَامِهِ الْقَدِيمِ أَفْضَلُ مِنْ ذِكْرِهِ بِالذِّكْرِ الْخَادِثِ وَأَيْضًا فَالْقُرْآنُ

(١) كَذَا وَلَعَلَّهُ (نَقْلًا) (٢) صَوَابُهُ (مُقْتَضِيًا) ع.

وللقراءة آداب ومقاصد ، وقد جمعت قبل هذا فيها كتاباً مختصراً مشتملاً على نفائس من آداب القراء والقراءة وصفاتها وما يتعلق بها لا ينبغي للحامل القرآن أن يخفى عليه مثله وأنا أشير في هذا الكتاب إلى مقاصد من ذلك مختصرة وقد دلت من أراد ذلك وإيضاحه على مظهرته ، وبالله التوفيق * (فصل) * ينبغي أن يحافظ على تلاوته ليلاً ونهاراً سفرّاً وحضرّاً وقد كانت للسلف رضي الله عنهم عادات مختلفة

مشتمل على الذكر مع زيادة ما يقتضيه من الفكر والتأمل في لطاف مبانيه والعمل بما فيه فكان الاشتغال به أفضل نعم ما ورد من الذكر مختصاً بمكان أو زمان أو حال كذا ذكر الطواف وليلة الجمعة وحال النوم فلاشتغال به أفضل من الاشتغال بالتلاوة كما تقدم بيانه في باب فضل الذكر أوائل الكتاب (قوله وللقرأة آداب) جمع أدب وهو كما تقدم يشارك السنة في أصل الطلب وينارقها في أنها أكد منه وسيأتي في باب أدب الدعاء زيادة فيه (قوله ومقاصد) جمع مقصد أي أمور يقصد القارىء معرفتها (قوله وقد جمعت الخ) سماه التبيان في علوم القرآن ثم اختصره في نحو كراسين وكذا اختصر كتاب التبيان الشيخ أبو الحسن البكري وقد نظم مقاصد التبيان العلامة ابن العماد الاقفهسي في قصيدة نونية (قوله لا ينبغي للحامل القرآن أن يخفى عليه مثله) لا ينبغي يكون للتحريم تارة وللكره أخرى كما في التحفة لابن حجر (قوله مظهرته) بفتح الميم وكسر الظاء المعجمة وتشديد النون بعدها فوقية والمظنة ما يظن وجود الشيء فيه قال الشيخ عثمان الديلمي كان حقه فتح الظاء كما هو قياس بناء أسماء المكان إلا أنه كسر (١) للحاق التاء آخره * (فصل) * (قوله وقد كانت للسلف عادات مختلفة الخ) قال الحافظ أخرج أبو بكر بن أبي داود في كتاب الشريعة بسند فيه مبهم عن مكحول قال كان أقوام من أصحاب النبي ﷺ يقرءون القرآن في سبع وبعضهم في شهر وبعضهم في شهرين وبعضهم في أكثر من ذلك قال الحافظ هو أضعف من أجل المبهم ومن أجل أن مكحولاً لم يسمع من الصحابة إلا من عدد يسير قال

في القدر الذي يختمون فيه فكان جماعة منهم يختمون في كل شهرين ختمًا وآخرون في كل شهر ختمًا وآخرون في كل عشر ليالٍ ختمًا وآخرون في كل ثمان ليالٍ ختمًا وآخرون في كل سبع ليالٍ ختمًا . وهذا فعل الأقل كثيرين من السلف .

البخاري سمع من انس واثلة وأبي هند وتبعه الترمذي وزاد ويقال إنه لم يسمع من الصحابة الا من هؤلاء وتوقف أبو مسهر في سماعه من أبي هند و (قوله في القدر الذي يختمون فيه) أى قدر الزمن الذي يختمون فيه فال عوض عن المضاف اليه كما قيل به في قوله تعالى فان الجنة هي المأوى أى مأواه وأن القدر عبارة عن جملة مقدرة من الزمان أى في الزمن المقدر لذلك (قوله وآخرون في كل شهر) كانوا استندوا إلى امره ﷺ لعبد الله بن عمرو أن يقرأ القرآن في كل شهر الحديث رواه مسلم قال الحافظ وعند الترمذي والنسائي عن ابن عمرو قال قلت يا رسول الله في كم اختتم القرآن قال في كل شهر قال الحافظ حديث صحيح (قوله وآخرون في عشر ليال) قال الحافظ أخرجه أبو بكر بن أبي داود بسندين عن الحسن البصري أنه كان يقرأ القرآن في كل عشر ليال مرة و بسند صحيح عن أبي الاشهب واسمه حبان بن جعفر العطاردي قال كان أبو رجاء يعني العطاردي يختم في شهر رمضان كل عشر ليال ختمًا (قوله وآخرون في ثمان) قال الحافظ أخرجه أبو داود عن أبي بن كعب قال أقرأ القرآن في كل ثمان وأخرجه من طريق آخر بلاءظاني لأقرأ القرآن في كل ثمان وأخرجه سعيد بن منصور والبيهقي من طريق آخر عن أبي قلابة ان أبي بن كعب كان يختم القرآن في كل ثمان وكان تميم الداري يختم في كل سبع (قوله وآخرون في سبع) كانوا استندوا الى ما جاء من قوله ﷺ لعبد الله بن عمرو لما استزاده فقرأه في سبع ولا تزد على ذلك رواه الشيخان وله شاهد من حديث عيسى بن ابي بصصة انه قال يا رسول الله في كم أقرأ القرآن قال في خمس عشرة قال اني أجدني أفوي من ذلك قال أقرأه في جمعة قال الحافظ حديث غريب أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن وأخرجه محمد ابن نصر المروزي في كتاب قيام الليل وأبو بكر بن أبي داود في كتاب الشريعة

وأبو علي بن السكن في كتاب الصحابة قال ابن السكن وابن أبي داود ليس لقيس غيره زاد ابن أبي داود وهو انصاري شهيد درا زاد ابن السبكي (١) لم يرو عنه غير لهيعة وأخرج ابن أبي داود عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود يقرأ (٢) القرآن في شهر رمضان من الجمعة الى الجمعة قال الحافظ موقوف حسن الاسناد وأخرج ابن أبي داود عن ابن مسعود قال اقرءوا القرآن في سبع قال المصنف في التبيان اما الذين ختموه في الاسبوع مرة فكثير نقل عن عثمان وابن مسعود وزيد بن ثابت وابي ابن كعب وعن جماعة من التابعين اهـ . وقال الحافظ ختمه في سبع أخرجه ابن أبي داود عن عثمان وابن مسعود وتيم الداري باسانيد صحيحة وخرج أيضا عن ابي العالية في اصحابه نحو ذلك ونقله عن الصحابة من طريق مجلز عن ائمة الحنابلة وتقديم عن مكحول عن اقوياء الصحابة وأخرج ابن أبي داود عن جماعة من التابعين وعن جماعة دونهم اهـ . قال القرطبي في كتاب التذكار في أفضل الاذكار كان ﷺ يقرأه في سبع تيسيراً على الامة وكان يبتدىء فيجعله (٣) ثلاث سور حزباً ثم من بعده خمس سور حزب ثم من بعده سبع سور حزب ثم من بعده تسع سور حزب ثم من بعده إحدى عشرة سورة حزب ثم من بعده الفصل حزب فذلك سبعة احزاب قلت وهذا الخبر المرفوع قد أخرجه الحافظ من طريق الطبراني وغيره عن أوس بن حذيفة الثقفي قال قدمنا على النبي ﷺ في وفد ثقيف فابطأ علينا ذات ليلة فقال إنه طرأ على حزبي من القرآن فكرهت ان أخرج حتي قضيته فسألنا أصحابه كيف كان ﷺ يحزب القرآن فقالوا ثلاثاً وخمسا وسبعاً وتسعاً واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزباً فصل قال الحافظ حديث حسن أخرجه الامام احمد وأبو داود ولم يقع في اكثر الروايات نسبة تحزيب القرآن للنبي ﷺ صريحاً والذي وقع فيها بلفظ كيف تحزبون القرآن ولم يقع في اكثرها ايضاً تعيين أول الفصل وقد ذكره عبد الرحمن بن مهدي في روايته فقال من قرأ الى ان يختم ومقتضاه انه ابتداء في العبد بالبقرة وكأنه لم يذكر الفاتحة لانه يبتدأ بها في أول كل ركعة وغالب تلاوتهم كانت في الصلاة اهـ وذكر عن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يفتتح ليلة الجمعة بالبقرة الى المائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد الى مريم وليلة الاثنين بطة الى طسم وليلة

(١) لعله (ابن السكن) (٢) لعله (أنه كان يقرأ) (٣) لعله (فيجعل) ع.

وآخرون في كلِّ ستِّ لَيَالٍ وآخرون في خمسٍ وآخرون في أربعٍ وكثيرون في كلِّ ثلاثٍ وكان كثيرون يَخْتِمُونَ في كلِّ يومٍ وَلَيْلَةً خَتْمَةً

الثلاث ٧ بالعنكبوت الى ص ليله الاربعاء بتنزيل إلى الرحمن ويختم ليلة الجمعة وهذا الاثر أخرجه ابن أبي داود بسند لين عن القاسم بن عبد الرحمن ان عثمان بن عفان كان يفتتح القرآن فذكره وقال بعض العلماء ذهب كثير من العلماء الى منع الزيادة على السبع أخذوا بظاهر المنع في قوله فاقراءه في سبع ولا تزد والافتداء برسول الله ﷺ فلم يرو عنه ﷺ أنه ختم القرآن في ليلة ولا في اقل من سبع والله أعلم بالمصالح والاجر فضل الله يؤتيه من يشاء فقد يؤتي على القليل ملا يعطي على العمل الكثير وكان من لم يمنع الزيادة على السبع حمل قوله ولا تزد على الرفق وخوف الاقطاع فأن امن ذلك جاز بناء على ان ماكثر من العبادة والخير فهو أحب إلى الله عز وجل والاولي ترك الزيادة لان قوله ولا تزد أى على السبع وكذا قوله في الخمس خرج مخرج التعاميم ٧ والله اعلم بحقائق الامور (تنبيه) قال العلقمي في شرح الجامع الصغير المراد بالقرآن في حديث الباب يغني حديث ابن عمرو جميعه ولا يرد أن القصة وقعت قبل موته ﷺ بمدة وذلك قبل ان ينزل بعض القرآن الذي تاخر نزوله لانا نقول سلمنا ذلك لكن العبرة بما دل عليه الاطلاق وهو الذي فهمه الصحابي فكان يقول ليتني لو قبلت الرخصة ولا شك انه بعد النبي ﷺ كان قد أضاف الذي ينزل آخره الى منازل أولا فالمراد بالقرآن جميع ما كان نزل إذ ذاك وهو معظمه ووقعت الاشارة إلى منازل بعد توزع تقسطه (١) اهـ (قوله وآخرون في ست وآخرون في خمس) أخرجه الحافظ عن منصور عن ابراهيم النخعي قال كان الاسود بن زيد يختم القرآن في ست وكان علقمة يختمه في خمس وقال بعد اخراجه من طريقين أخرجه ابن أبي داود عن منصور بلفظ كان علقمة يكره ان يختم من أقل من خمس (قوله وآخرون في أربع) قال الحافظ أخرج ابن أبي داود من طريق مغيث ابن سمي قال كان أبو الدرداء يقرأ القرآن في كل أربع ومن طريق بلال بن يحيى لقد كنت أقرأ بهم ربيع القرآن في كل ليلة فاذا أصبحت قال بعضهم لقد خففت بنا الليلة (قوله وكثيرون في ثلاث) أخرج الحافظ عن معاذ بن جبل رضى الله عنه

وختم جماعة في كل يوم وأيلة ختمتين

انه كان يكره ان يختم في أقل من ثلاث وقال بعد تخريج رواته ثقات الآن في سنده انقطاعا وأخرجه ابن أبي داود من وجه آخر عن معاذ أيضا وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي داود عن ابن مسعود لا يقرأ القرآن في أقل من ثلاث وأخرج أبو داود من طرق عن ابن مسعود من قوله ومن فعله ومن طرق جماعة (١) من التابعين انهم كانوا يقرءون كذلك منهم ابراهيم النخعي وأبو اسحاق وطلحة بن مصرف وحبيب ابن ابي ثابت وجاء في ذلك خبر مرفوع عن عبدالله بن عمرو قال امرني رسول الله ﷺ أن لا أقرأ القرآن في أقل من ثلاث، عبد الرحمن بن زياد أهدروا فيه مقال لكن له شاهد من حديث سعد بن المنذر أخرجه احمد وأبو عبيد وابن أبي داود انه قال قلت يا رسول الله اقرأ القرآن في ثلاث قال نعم ان استطعت فكان سعد رضى الله عنه يقرؤه كذلك زاد ابن أبي داود حتى توفي وليس لسعد بن المنذر الا هذا الحديث (تنبيه) لم يذكر الشيخ من كان يقرأ في ليلتين وقد عقد له ابن أبي داود بابا وأورد فيه عن الاسود بن يزيد النخعي انه كان يختم القرآن في رمضان في كل ليلتين وسنده صحيح وأخرج الحافظ من طريق الدارمي عن سعيد بن جبير انه كان يختم القرآن في كل ليلتين قال وأخرجه ابن أبي داود وأخرج ابن سعد بن (٢) ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف انه كان يفعل ذلك ومن طريق واصل بن سليمان قال صحبت عطاء بن السائب فكان يختم القرآن في كل ليلتين (قوله وختم جماعة في كل يوم وأيلة ختمتين) قال في التبيان منهم عثمان بن عفان ونعيم الدارمي رضى الله عنهما وسعيد بن جبير ومجاهد والشافعي وآخرون قال الحافظ كأن الشيخ يشير بقوله وجماعة الخ الى الحديث الذي جاء عن مسلم بن خرقا قال قلت لعائشة إن رجلا يقرأ أحدهم القرآن في ليلة مرتين أو ثلاثا فقالت قرءوا ولم يقرءوا كنت أقوم مع رسول الله ﷺ ليلة التمام فيقرأ بالبقرة وآل عمران والنساء فلا يمر بأية فيها استبشار الادما ورجب ولا بأية فيها تحويف لإلادما واستعاذ والحديث حسن أخرجه ابن أبي داود وأخرج أحمد المرفوع منه فقط والمرفوع شاهد صحيح عند مسلم عن حذيفة في قيامه مع النبي ﷺ بالليل وفيه فقر البقرة والنساء وآل عمران إذا مر بأية فيها تسبيح

(١) لعله (عن جماعة) (٢) لعله (عن) ع .

وآخرون في كل يوم وليلة ثلاث ختمات وختم بعضهم في اليوم والليلة
ثمانى ختمات أربعاً في الليل وأربعاً في النهار وممن ختم أربعاً في الليل وأربعاً
في النهار السيد الجليل ابن الكاتب الصوفي رضي الله عنه وهذا أكثر ما بلغنا
في اليوم والليلة . وروى السيد

سبح وإذا مر بسؤال سأل وإذا مر بتعوذ تعوذ وقد تقدم في أذكار الصلاة
(قوله وآخرون في كل يوم وليلة ثلاث ختمات) قال في التبيان منهم سليم بن غتر قاضى مصر
في خلافة معاوية وروى أبو بكر بن أبي داود أنه كان يختم في الليلة ثلاث ختمات وروى
أبو عثمان الكندى في كتابه في قضاة مصر أنه كان يختم في الليلة أربع ختمات اهـ وأخرج
الحافظ أثره من طريق أبي عبيد القاسم بن سلام ثم حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا بكر
ابن مضر أن سليم بن غتر بكسر الغين وسكون المثناة من فوق بعد هاء كان يختم القرآن
في الليلة ثلاث مرات ويجمع ثلاث مرات فلما مات قالت امرأته رحمك الله إن كنت لترضى
ربك وترضى أهلك قالوا وكيف ذلك قالت كان يقوم من الليل فيختم القرآن ثم يلم
بأهله ثم يغتسل ثم يعود فيقرأ حتى يختم القرآن ثم يلم بأهله ثم يغتسل ويعود فيقرأ حتى
يختم القرآن ثم يلم بأهله ثم يغتسل فيخرج لصلاة الصبح قال الحافظ أخرجه ابن
أبي داود من رواية ابن لهيب عن الحارث بن مسلم قال كان سليم بن غتر يقرأ القرآن
في كل ليلة ثلاث مرات اختصره وسليم المذكور تابعى كبير شهد فتح مصر في عهد
عمر ثم ولاه معاوية القصص ثم ضم إليه القاضى ومات بدمياط سنة خمس وسبعين
وأخرج ابن أبي داود من طريق أبي شيخ الهنائي واسمه خبران بمعجمة وقيل
بمهملة تابعى كبير مات بعد المائة قال قرأت القرآن في ليلة مرتين وثلاثا ولوشدت أنائم
الثالثة لفعلت (قوله وممن ختم أربعاً في الليل وأربعاً في النهار السيد الجليل ابن
الكاتب) نقله المصنف في التبيان عنه من طريق عبد الرحمن السلمي قال الحافظ
أخرج هذا الأثر أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب طبقات الصوفية عن أبي عثمان المغربي
واسمه سعيد قال كان ابن الكاتب فذكره وابن الكاتب ذكره الشيخ القشيري في رسالته واسمه
حسين بن أحمد يكنى أبا علي وأرخ وفاته بعد الأربعين وثلاثمائة (قوله وروى السيد

الجليل أحمد الدورقي بإسناده عن منصور بن زاذان بن عباد التّابعي رضى الله عنه أنه كان يختم القرآن ما بين الظهر والعصر ويختمه أيضاً فيما بين المغرب والعشاء ويختمه فيما بين المغرب والعشاء في رمضان ختمتين وشيئاً وكانوا يؤخرون العشاء في رمضان إلى أن يمضي ربع الليل * وروى ابن أبي داود بإسناده الصحيح أن مجاهداً رحمه الله كان يختم القرآن في رمضان فيما بين المغرب والعشاء ،

الجليل (الخ) قال الحافظ بعد تخرجه عنه وهو أحمد بن إبراهيم الدورقي قال حدثني محمد ابن عيينة حدثني محمد بن الحسين قال سمعت هشام بن حسان يقول كنت أصلي إلى جنب منصور بن زاذان وهو بالزاي المعجمة فالدال بينهما الف وآخره نون فكان إذا جاء شهر رمضان ختم ما بين المغرب والعشاء خمسين ثم قرأ إلى الطواسين قبل أن تقام الصلاة وكانوا إذ ذاك يؤخرون العشاء في رمضان إلى أن يذهب ربع الليل وكان يختم القرآن فيما بين الظهر والعصر ويختمه فيما بين المغرب والعشاء وهذا أثر صحيح أخرجه محمد بن نصر المروزي عن الدورقي وأخرج الحافظ من طريق أبي نعيم من طريق آخر عن هشام بن حسان قال صليت إلى جنب منصور بن زاذان يوم الجمعة في مسجد واسط فخم القرآن مرتين وقرأ الثالثة إلى الطواسين قال محمد بن عمرو بن هشام حدثني بهذا ما أصدقته وأخرج من طريق أبي نعيم أيضاً عن هشام بن حسان قال صليت إلى جنب منصور بن زاذان فقرأ القرآن فيما بين بين المغرب والعشاء وبلغ في الثانية إلى النحل وقال الحافظ وسنده صحيح (قوله وروى ابن أبي داود الخ) قال الحافظ أخرجه من طريق أسرايل بن يونس عن منصور عن مجاهد أنه كان يختم القرآن فيما بين المغرب والعشاء ثم ينتظر وأخرجه من طريق قيس بن الربيع عن منصور عن علي الأزدي فذكر مثله إلا أنه قال ثم يطوف أو ينطح وأسرايل وأوثق من قيس اه وفي التبيان للمصنف عن إبراهيم بن سعد قال كان أبي محتجباً لما محل حبوته حتى يختم القرآن ﴿ تنبيه ﴾ هذا والذي قبله وما في معناه من أنواع الكرامات وهو المباركة في الوقت بحيث يجري فيه من الخير ما لا يجري فيما هو أطول منه ، ومنه ما نقل ان المصنف نفع الله به وزعت مؤلفاته من يوم

وَأَمَّا الَّذِينَ خَتَمُوا الْقُرْآنَ فِي رَكْعَةٍ فَلَا يَحْصُونَ لِكُتُبِهِمْ فَمِنْهُمْ عُمَانُ بْنُ
عَمَّانَ وَتَيْمِيمُ الدَّارِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ * وَالْمُخْتَارُ أَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ
الْأَشْخَاصِ فَمَنْ كَانَ يَظْهَرُ لَهُ بِدَقِيقِ الْفِكْرِ لَطَائِفُ وَمَعَارِفُ فَلْيَقْتَصِرْ عَلَى

ولادته إلى يوم وفاته كل يوم كراسا كتابة وتأليفا وقد ذكرنا أنواع السكرامات
في شرح نظم النسيوطي لموافقات عمر رضى الله عنه للقرآن (قوله وأما الذين ختموا
القرآن) قال الحافظ لم ينقله ابن عبيد ولا ابن أبي داود في كتابيهما عن غير هؤلاء
الثلاثة عثمان وتيميم الدارئي وسعيد بن جبير فكان الشيخ أراد بالكثرة من جاء
بعدهم أما أثر عثمان فاخرج الحافظ عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي وهو ابن أخي
طلحة قال قلت لأغلب الليلة على المقام فسبقت إليه فيينا أنا قائم أصلي إذ وضع
رجل يده على ظهرى فنظرت فاذا هو عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة فتنحيت عنه فقام
يصلى فقرأ حتى فرغ من القرآن في ركعة ما زاد عليها فقلت يا أمير المؤمنين ما صليت إلا
ركعة قال أجل وهى وترى وأخرجه الحافظ من طريق آخر بنحوه قال هذا موقوف
صحيح من الوجهين أخرج الأئمة الطحاوى والبيهقى والثانى ابن أبي داود وأخرج
الحافظ من طريق أبي عبيد باسناده إلى ابن سيرين قال قالت امرأة عثمان حين دخلوا
عليه إن يقتلوه ويدعوه فقد (١) كان يحى الليل في ركعة يجمع فيها القرآن وأخرجه أيضا
من طريق أبي نعيم وأما أثر تيميم الدارئي فاخرج الحافظ عن محمد بن سيرين أن تيمما الدارئي
رضي الله عنه كان يقرأ القرآن في ركعة وقال أخرجه ابن أبي داود من غير وجه
عن عاصم بن سليمان ومحمد بن سيرين وأما أثر سعيد بن جبير فاخرج ابن أبي داود من طريق
سفيان الثورى عن حماد وهو ابن سليمان عن سعيد بن جبير أنه سمعه يقول قرأت
القرآن في ركعة في الكعبة وأخرج من طريق عبد الملك بن أبي سليمان عن سعيد بن
جبير أنه كان يقرأ القرآن في ركعتين وأخرج من وجه ثالث عن سعيد بن جبير أنه
صلى في الكعبة أربع ركعات قرأ فيهن القرآن ويجمع بانه فعل ذلك في أوقات
مختلفة وسعيد مكبر وجبير والده بضم أوله المجمع وفتح الموحدة وسكون التحتية آخره
راء وسعيد تابعى جليل قتله الحجاج صبرا (قوله والمختار الخ) ذكر مثل هذا الجمع

قَدْرٍ يُحْصَلُ لَهُ مَعَهُ كَمَا لَمْ يَنْقَرَأْ مَا يَقْرَأُ وَكَذَا مَنْ كَانَ مَشْغُولًا بِنَشْرِ الْعِلْمِ أَوْ
فَصْلِ الْحُكُومَاتِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مُهِمَّاتِ الدِّينِ وَالْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ
لِلْمُسْلِمِينَ فَلْيَقْتَصِرْ عَلَى قَدْرِ لَا يُحْصَلُ بِسَبَبِهِ إِخْلَالٌ بِمَا هُوَ مَرَصَدُهُ لَهُ وَلَا
فَوَاتُ كِبَالِهِ، وَمَنْ لَمْ يَسْكُنْ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَذْكُورِينَ فَلْيَسْتَشْكِرْ مَا أَمَكَّنَهُ مِنْ
غَيْرِ خُرُوجٍ إِلَى حَدِّ الْمَلِكِ أَوْ الْهَذْرَةِ فِي الْقِرَاءَةِ وَقَدْ كَرِهَ جَمَاعَةٌ مِنَ
الْمُتَّقِدِينَ الْخُتْمَ فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَارُوَيْنَاهُ بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ فِي

فِي شَرْحِ مُسْلِمَ (قَوْلُهُ الْمَلَلُ (١)) بِلَامَيْنِ أَوَّلَاهَا مَفْتُوحَةٌ الثَّقَلُ مِنَ الشَّيْءِ (قَوْلُهُ
وَالْهَذْرَةُ) بِسُكُونِ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ الْمُهْمَلَةِ سُرْعَةُ الْكَلَامِ الْخَفِيِّ (قَوْلُهُ
وَقَدْ كَرِهَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُتَّقِدِينَ الْخُتْمَ فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ) أَخْرَجَ الْحَافِظُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ فَهُوَ لَا جَرَّ (٢) وَقَالَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ
مِنْ طَرُقٍ وَأَخْرَجَ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَقْرَأَ
الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِ زَوَاتِهِ ثَمَّاتٍ كَمَا تَقْدِمُ مَعَ أَثَرِ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْ
وَقَدْ أوردَ الْقُرْطُبِيُّ فِي التَّنْذِيرِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ
ثَلَاثٍ لَمْ يَفْقَهُهُ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ وَمَنْ لَمْ يَكْرَهُ ذَلِكَ قَالَ هَذَا مَفْهُومٌ
عَدَدٌ وَهُوَ غَيْرُ حِجَّةٍ عِنْدَ الْأَصُولِيِّينَ قِيلَ وَهُوَ الْخِتَارُ قُلْتُ أَوْ يَحْمِلُهُ كَمَا تَقْدِمُ فِي
نَظِيرِهِ عَنِ الْقُرْطُبِيِّ عَلَيَّ أَنَّ الْحَدِيثَ عَلَى سَبِيلِ التَّخْفِيفِ وَخَوْفِ الْإِنْقِطَاعِ (قَوْلُهُ
وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَارُوَيْنَاهُ بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ الْخ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثَ
حَسَنِ غَرِيبٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَيَتَعَجَّبُ مِنْ قَوْلِ الشَّيْخِ
بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ فَانَّهُ لَيْسَ لَهُ عِنْدَهُمْ إِلَّا سَنَدٌ وَاحِدٌ هُوَ قَتَادَةُ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو هَكَذَا رَوَاهُ جَمَاعَةٌ عَنْ قَتَادَةَ وَرَوَاهُ بَعْضُ الضَّعِيفَاءِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ آدَمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَهُوَ رِوَايَةٌ شَاذَةٌ وَلَمْ أَرَهُ مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ إِلَّا بِالْعِنَنَةِ
وَكَانَ الشَّيْخُ أَرَادَ أَنَّ لَهُ أَسَانِيدًا إِلَى قَتَادَةَ أَيْ فَانَّ أَحْمَدَ رَوَاهُ عَنْ عَفَانَ بْنِ مُسْلِمٍ وَيزِيدُ بْنُ
هَارُونَ كَلَاهِمًا عَنْ هَامٍ بْنِ يَحْيَى وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْهَالِ وَهَامٍ وَابْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ يَزِيدِ بْنِ زُرَيْعٍ
وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوةَ وَكَلَاهِمًا عَنْ قَتَادَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(١) كَانَتْ هَذِهِ الْقَوْلَةُ وَمَا بَعْدَهَا مَوْخَرَّتَانِ (١) أَعْلَاهُ (بِلَا جَرٍّ) ع

سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالدَّسَائِيِّ وَغَيْرِهَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثَ ، وَأَمَّا وَقْتُ الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَتْمِ فَهُوَ إِلَى خَيْرَةِ الْقَارِئِ فَإِنْ كَانَ مِنْ يَخْتِمُ فِي الْأُسْبُوعِ مَرَّةً فَقَدْ كَانَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَبْتَدِئُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَيَخْتِمُ لَيْلَةَ الْحَمِيسِ وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ فِي الْإِحْيَاءِ الْأَفْضَلُ أَنْ يَخْتِمَ خَتْمَةً بِاللَّيْلِ وَأُخْرَى بِالنَّهَارِ وَيَجْعَلَ خَتْمَةَ النَّهَارِ يَوْمَ الْاَثْنَيْنِ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ

(قوله لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث) ينقص فهمه وتدبيره لأنه يحتاج إلى مراعاة الالفاظ مع ما عنده من الاستعمال المشغل (١) عن التدبر والتفهم أي إشغال وجعلت الثلاث غاية في ذلك لأنها محتملة أما من أراد فهم معناه على حقيقته فقد مضى عمره في فهم آية ولا يحيط بها ولا ببعضها هذا كله في تفهم معانيه أما الثواب على قراءته فخاصل لمن قرأه سواء فهمه أم لا للتعبد بلفظه بخلاف غيره من الأذكار فلا ثواب فيه إلا إن فهمه ولو بوجه كما تقدم بسطه أول الكتاب (قوله فقد كان عثمان الخ) تقدم تخريجه وذكر حديث مرفوع فيه تحزيب القرآن على سبع (قوله الغزالي) قال في التبيان هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد (٢) هكذا يقال بتشديد الزاي وقد روى عنه أنه أنكر هذا وقال إنما أنا الغزالي بتخفيف الزاي منسوب إلى قرية من طوس يقال لها غزالة اه (قوله في ركعتي الفجر) أي سنته سواء كان يقرأ في الصلاة أو خارجها كما تقتضيه عبارته في التبيان وهي الختم للقارئ وحده يستحب أن يكون في الصلاة وقيل يستحب أن يكون في ركعتي سنة المغرب وركعتي (٣) الفجر أفضل اه قال ابن حجر في شرح العباب وينبغي أخذ ما في صدقة التطوع في مبحث تأكيدها في الأوقات الفاضلة أن يكون المراد بذلك أن الختم إذا وقع في ذلك كان أفضل لأنه إذا فرغ منه في غير تلك الأوقات وأراد الشروع في ختم آخر سن له تأخير الختم لتلك الأوقات ويحتمل خلافه والفرق أن التأخير هنا لا يؤدي إلى ضرر أحد بخلافه

(١) لغة رديئة والفصيح (الشغل) (٢) في النسخ تكرار محمد مرتين فقط والصواب ما ذكرنا من تكراره ثلاثاً (٣) أماله (وفي ركعتي) ع

أَوْ بَعْدَهُمَا وَيَجْعَلُ خَتْمَةَ اللَّيْلِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فِي رَكْعَتَي الْمَغْرِبِ أَوْ بَعْدَهُمَا لِيَسْتَقْبَلَ
 أَوَّلَ النَّهَارِ وَآخِرَهُ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ التَّائِبِيِّ الْجَلِيلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ كَانُوا يُحِبُّونَ أَنْ يُخْتَمَ الْقُرْآنُ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ أَوْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ * وَعَنْ
 طَلْحَةَ بْنِ مُصْرَفٍ التَّائِبِيِّ الْجَلِيلِيِّ الْإِمَامِ قَالَ مَنْ خَتَمَ الْقُرْآنَ آيَةً سَاعَةً
 كَانَتْ مِنَ النَّهَارِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُمْسِيَ وَآيَةً سَاعَةً كَانَتْ مِنَ
 اللَّيْلِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُصْبِحَ

ثمّة فانا لو أمرناه بتأخير الصدقة لادى الى تضرر المحتاجين اه (قوله أو بعدها)
 أى إن كان يختم في غير الصلاة قال في التبيان أما من يختم في غير الصلاة بالجماعة
 الذين يجتمعون يستحب أن يكون ختمهم أول النهار فأول الليل ٧ أفضل عند بعض
 العلماء اه وفي التذكار يستحب أن يختم أول النهار فان ابراهيم التيمي قال :
 كانوا يقولون إذا ختم الرجل القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة بقية يومه
 وكذلك اذا ختم أول الليل ، وقد روى هذا مرفوعا عن مصعب بن سعد عن أبيه
 سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله ﷺ : من ختم القرآن أول النهار صلت
 عليه الملائكة حتى يمسي ومن ختم أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح
 اه (قوله وروى ابن أبي داود الخ) قال الحافظ أخرجه من رواية ابن (١) مكين
 عن عمرو واسم أبي مكين وهو بوزن عظيم أنوح بن ربيعة وثقه احمد ويحيى بن
 معين (قوله وعن طلحة بن مصرف الخ) أى وروى ابن أبي داود أيضا عن
 طلحة قال الحافظ : أخرجه من رواية حماد بن سلمة عن أبي مكين عن طلحة
 ثم أخرجه الحافظ من وجه آخر عن طلحة وعبد الرحمن بن الاسود قال من قرأ
 القرآن ليلا أو نهارا صلت عليه الملائكة الى الليل أو النهار وقال أحدهما غفر له
 ومصرف بضم الميم وفتح المهملة وكسر الراء المهملة أيضا وتشديدها وقيل يجوز
 فتح الراء وليس بشيء كذا في التبيان وفي شرح مسلم هذا أى كسر الراء هو

* وعن مجاهد نحوه * وَرَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الْإِمَامِ الْمُجْمَعِ عَلَى حِفْظِهِ وَجَلَّالَتْهِ
وِإِتْقَانِهِ وَبَرَّاعَتِهِ أَبِي مُحَمَّدٍ الدَّارِمِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِذَا وَافَقَ خَتَمُ الْقُرْآنِ أَوَّلَ اللَّيْلِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى
يُصْبِحَ وَإِنْ وَافَقَ خَتَمُهُ آخِرَ اللَّيْلِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُمْسِيَ، قَالَ الدَّارِمِيُّ
هَذَا حَسَنٌ عَنْ سَعْدٍ

المشهور المعروف في كتب الحديث وأسماء أصحاب المؤلف وأسماء أصحاب الرجال (١)
وغيرهم وحكي العلقي الفقيه الشافعي في كتابه المذهب انه روى بكسر الراء وفتحها
وهذا الذي رواه من الفتح غريب ولاأظنه يصح ولعله قلد فيه بعض الفقهاء أو
بعض النسخ أو نحو ذلك اهـ (قوله عن مجاهد) أي وروى ابن أبي داود
أيضاً عن مجاهد ولفظه من قرأ القرآن في شهر أو دون ذلك أو أكثر فإن ختمه
نهاراً صلت عليه الملائكة حتى يمسي وإن ختمه ليلاً صلت عليه الملائكة حتى
يصبح وأخرج الحافظ من طريق الدارمي عن عبدة بن أبي لبابة فذكر معناه
وفي التذكار قال مجاهد من ختم القرآن نهاراً وكل به سبعون ألف ملك يصلون
عليه حتى يمسي ومن ختمه ليلاً وكل به سبعون ألفاً يصلون عليه حتى يصبح اهـ
وظاهر أن هذا مما لا مجال للرأى فيه فيكون مرفوعاً حكماً (قوله وروينا في مسند
الامام اطلع) وكذا وقفه على سعد في التبيان وخرجه الحافظ من طريق الدارمي
كذلك لكن تقدم عن التذكار للقرطبي التصريح برفعه إلا أنه لم يبين من خرجه
ثم رأيت صاحب مسند الفردوس أورده كذلك مرفوعاً وقال رواه أبو نعيم في
الخليعة (قوله قال الدارمي هذا حديث حسن) نازعه الحافظ في تحسينه بأن في مسنده
ليث بن أبي سليم هو ضعيف الحفظ ومحمد بن حميد مختلف فيه قال وكأنه حسنه
لشواذه السابقة وغيرها أو لم يرد الحسن بالاصطلاح

(١) كذا ولعله (وأصحاب أسماء المؤلف وأصحاب أسماء الرجال) . ع

﴿ فصل في الاوقات المختارة للقراءة ﴾ اعلم أن أفضل القراءة ما كان في الصلاة ومذهب الشافعي وآخرين رحمهم الله أن تطويل القيام في الصلاة بالقراءة أفضل من تطويل السجود وغيره وأما القراءة في غير الصلاة فأفضلها قراءة الليل والنصف الاخير منه أفضل من الأول والقراءة بين المغرب والعشاء محبوبة

﴿ فصل في الاوقات المختارة للقراءة ﴾

(قوله أفضل القراءة ما كان في الصلاة) أى في قيامها لما مر من النهى عن القراءة في غير القيام ، ففي الحديث عن عائشة أن النبي ﷺ قال قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة الحديث . قال في المشكاة رواه البيهقي في شعب الایمان قلت * واخرجه صاحب الفردوس قال ابن حجر في شرح المشكاة وذلك لان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر لما يحصل للقلب فيها من الخشوع والخضوع ولا شك أن في القراءة مع ذلك استغراق (١) القلب في تدبر القرآن الموجب لمزيد الاقبال على الله تعالى والتخلق بالاخلاق العلية ما ليس في القراءة خارجها اه (قوله ومذهب الشافعي الخ) سبق بيان الخلاف في المسألة في باب السجود ودليل الاقوال (قوله واما القراءة في غير الصلاة فأفضلها قراءة الليل) اي لقوله تعالى من اهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل والاحاديث والآثار فيه كثيرة منها حديث جابر عند مسلم فان قراءة آخر الليل محضورة وذلك أفضل وهو مستند فضلها بالنصف الاخير منه ورجحت قراءة الليل لكونها أجمع للقلب وأبعد عن الشواغل والملهيات والتصرف في الحاجات وأصون عن الرياء وغيره من المحبطات وأقرب الي التفكير في معاني القرآن وأصون عن تطرق نحو الرياء وأبعد من التشاغل واللهو مع مجاء الشرع به من الخيرات في الليل كالاسراء به ﷺ وإجابة الدعاء كل ليلة كما سبق وفي بهجة الاسرار باسناده عن سلمان الماطي قال رأيت على بن أبي طالب في المنام يقول شعراً

لولا الذين لهم ورد يقومونا * وآخرون لهم سرد يصومونا

لذلك كت أرضكم من تحتكم سيحراً * لانكم قوم سوء ماتطيعونا

كذا يؤخذ من التبيان باختصار (قوله والنصف الاخير الخ) أى لان فيه التجليات

وأما قراءة النهار فأفضلها ما بعد صلاة الصبح ولا كراهة في القراءة في وقت من الأوقات ولا في أوقات النهي عن الصلاة، وأما ما حكاه ابن أبي داود رحمه الله عن معان بن رفاعه رحمه الله عن مشايخه أنهم كرهوا القراءة بعد العصر وقالوا إنها دراسة يهود فغير مقبول ولا أصل له

الالهية وفيه ساعة الاجابة وقياسا على صلاة النفل اذ هو فيه أفضل منه في النصف الاول (قوله وأما قراءة النهار فأفضلها ما كان بعد صلاة الصبح) قال تعالى وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهوداً . تشهد الملائكة المتعاقبون بالليل والنهار كما في الحديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار الحديث وفيه أنهم يجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر قال أبو حيان في النهر وأعاد قرآن الفجر في قوله ان قرآن الفجر ولم يأت به مضمرا فيكون فيه على سبيل التعظيم التنويه بقرآن الفجر اه ولان الفراغ فيه اتم منه باقى أوقات النهار (قوله ولا كراهة فيه) قال في التبيان لا كراهة للقرآن في وقت من الاوقات لمعني فيه اه أما اذا عرض ما يكره معه القراءة من نعاس أو حديث أو نحوه فيكره لذلك العارض لا لمعني في الوقت (قوله وأما ما حكاه ابن أبي داود الخ) قال الحافظ معان بضم الميم وتخفيف المهملة وآخره نون شامى مختلف في توثيقه وهو من طبقة الاوزاعى وجل روايته عن صفار التميمي وقيل محل كراهتهم قصر القراءة على ذلك الوقت ولولا التعليل الذى ذكره لكان للكراهة وجه لان غالب التلاوة داخل الصلاة والنفل بلا سبب مكروه ذلك الوقت والله أعلم ويكفى في رد ذلك القول ان فيه خاتمة النهار وقيل البرفيه محمود ومطلوب وقد قال تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن بدأ النهار وختمه بطاعة كان سبباً لتكفير ما بينهما كما تقدم يابن آدم صل في أول النهار ركعتين وآخره ركعتين أكفك ما بينهما (قوله عن مشيخة (٢)) بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح التحتية والخاء المعجمة وهو أحد جموع لفظ شيخ ويقال في جمعه أيضا شيوخ وأشياخ وشيخان وشيخ (٣) وشيخة بكسر الشين وفتح الياء وباسكانها ومشايخ ومشيوخاء بالمد وقد نظمها ابن مالك غير أنه أسقط منها مشايخ فقال

شيخ شيوخ ومشيوخاء مشيخة * شيخان أشياخ أيضا شيخة شيخة

(١) في النسخ (معاذ) بالذال وهو تصحيف . (٢) لعله (مشيخته) وفي نسخ المتن مشايخه . (٣) لعل الصواب (وشيخة) وقوله بكسر الشين راجع له ولما بعده . ع

وَيَخْتَارُ مِنَ الْإَيَّامِ الْجُمُعَةَ وَالْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ وَيَوْمَ عَرَفَةَ وَمِنَ الْأَعْشَارِ الْعَشَرَ
الْأَوَّلَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ

وزاد في القاموس شيوخ بكسر الشين وشيوخاء (١) وزاد اللحياني في النوادر مشيخة بفتح
الياء (٢) وضمها وبه تكل جموعه اثني عشر جمعا وأما شياخ (٣) فهو جمع الجمع وقال صاحب
الجامع لأصل لمشايخ في كلام العرب وقال الزحشرى ليس مشايخ جمع شيخ وبصح
أن يكون جمع الجمع اهـ (قوله ويختار من الايام الخ) ظاهر عبارته أن الايام متساوية
الترتيب وليس مرادا قال ابن حجر في شرح العباب ويختار من الايام يوم عرفة يوم (٤)
الجمعة ثم يوم الاثنين والخميس وانما كان يوم عرفة الاحب لحديث سيد الايام يوم
عرفة ولانه يوم تكفر الذنوب وينال فيه المطلوب ثم يوم الجمعة لحديث سيد الايام يوم
الجمعة رواه النسائي وغيره وهو حديث صحيح كما في مسند الفردوس ولا ينا في ما قبله
لان ذلك أفضل أيام السنة وهذا في أيام الاسبوع ولان فيه ساعة الاجابة مع ماله
من الفضائل القديمة ثم الاثنين والخميس لانهما يومان يعرض فيهما الاعمال على الله
عز وجل كما ورد ذلك في الحديث الصحيح رواه مسلم وغيره وعرض الاعمال على
الله عز وجل متكرر يوم (٥) اثنين وخميس ثم في شهر شعبان وذلك ليدكر كل من
القرينين في ذلك العالم بحاله المقتضى لابعاده أو تقريبه وكاله ثم تسمية اليومين بما
ذكر من الاثنين والخميس يقتضى ان أول الاسبوع الاحد ونقله ابن عطية عن الاكثرين
وناقضه السهيلي فنقل عن العلماء الا ابن جرير أن أوله السبت قيل وهو صريح خبر
مسلم وان تكلم فيه الحافظ كابن المديني والبخاري وجعلوه من كلام كعب وان أبا
هريرة سمعه منه فاشتبه ذلك على بعض الرواة فرفعه لكن قال البيهقي إنه مخالف
لماعليه أهل السنة أن أول بدء الخلق الاحد لا السبت ودل له خبر خلق الله الارض
يوم الاحد ومن ثم كان الا كثرون عليه وجري عليه المصنف في تحريه ومن الاعشار
العشر الاول من ذي الحجة آخره يوم النحر وذلك للحديث الواردة بفضل العمل
فيه كالحديث الاكثي في باب صلاة العيدين ما من أيام العمل فيهن أفضل منه في عشر

(١) الذي في القاموس (شيوخ) بالكسر (وهشيخاء) بحذف الواو (ومشيخة)

بكسر الشين (٢) الذي بالفتح سبق وهي بدون اثنا عشر بعد زيادة ما ذكرناه عن

القاموس (٣) صوابه (مشايخ) (٤) لعله (ثم يوم) (٥) لعله (كل يوم)

(١٦ - فتوحات ثالث)

والعشر الاخير من شهر رمضان ومن الشهور رمضان

﴿فصل في آداب الختم وما يتعلق به﴾ قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ الْخَتْمَ لِلْقَارِيءِ وَحْدَهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ فِي صَلَاةٍ وَأَمَّا مَنْ يَخْتِمُ فِي غَيْرِ صَلَاةٍ وَالْجَمَاعَةُ الَّذِينَ يَخْتِمُونَ بِجَمْعِهِمْ فَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ خَتْمُهُمْ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَوْ أَوَّلِ النَّهَارِ كَمَا تَقَدَّمَ وَيُسْتَحَبُّ صِيَامُ يَوْمِ الْخَتْمِ إِلَّا أَنْ يُصَادَفَ يَوْمًا نَهَى الشَّرْعُ عَنْ صِيَامِهِ وَقَدْ صَحَّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَصْرُوفٍ وَالْمُسَيْبِ بْنِ رَافِعٍ وَحَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ التَّائِبِيِّينَ الْكُوفِيِّينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ أَجْمَعِينَ أَنَّهُمْ

ذِي الْحِجَّةِ الْحَدِيثُ وَهُوَ يَقْتَضِي أَفْضَلِيَّتَهَا عَلَى عَشْرِ رَمَضَانَ الْآخِرِ وَلِذَا قِيلَ بِهِ لَكُنْهِ غَيْرَ صَحِيحٍ وَالْمُرَادُ أَفْضَلِيَّتُهُ عَلَى مَا عَادَا رَمَضَانَ لَصِحَّةِ الْخَبَرِ بِأَنَّهُ سَيِّدُ الشُّهُورِ مَعَ مَا يُمَيِّزُ بِهِ مِنْ فَضَائِلٍ أُخْرَى وَاخْتَارَ (١) عَشْرَهُ لَصُومِ الْفَرَضِ وَهَذَا الْعَشْرُ لَصُومِ النَّفْلِ أَدْلُ دَلِيلٍ عَلَى تَمْيِيزِ عَشْرِ رَمَضَانَ فَزَعَمَ أَنَّ عَشْرَ رَمَضَانَ أَفْضَلُ مِنْ حَيْثُ اللَّيَالِي لِأَنَّ فِيهِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ مِنْ حَيْثُ الْإَيَّامِ لِأَنَّ فِيهِ يَوْمَ عَرَفَةَ غَيْرَ صَحِيحٍ وَإِنْ أَطْنَبَ قَائِلُهُ فِي الِاسْتِدْلَالِ لَهُ بِمَا لَا تَقَعُ فِيهِ فَضْلًا عَنْ صِرَاحَتِهِ أَشَارَ إِلَيْهِ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ وَظَاهِرُ أَنَّ الْكَلَامَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَجْمُوعِ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ فَلَا تَوَقُّفَ أَنَّ يَوْمَ عَرَفَةَ أَفْضَلُ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ السَّنَةِ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يَقْدَحُ اخْتِيَارُ يَوْمِ رَمَضَانَ لَصُومِ الْفَرَضِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ لَصُومِ النَّفْلِ لِأَنَّ فِيهِ مِنَ الْفَضَائِلِ مَا يَقُومُ مَقَامَ ذَلِكَ وَيَزِيدُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ وَالتَّسْدِيدَ (قَوْلُهُ وَالْعَشْرُ الْآخِرُ مِنْ رَمَضَانَ) أَيْ لِأَنَّهُ أَفْضَلُهُ رَجَاءً مَصَادِفَةَ لَيْلَةِ الْقَدْرِ (قَوْلُهُ سَيِّدُ الشُّهُورِ رَمَضَانَ) أَيْ لِحُبِّهِ الصَّحِيحِينَ أَنَّ جَبْرِيْلَ كَانَ يُلْقِي النَّبِيَّ ﷺ فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخَ فَيَعْرِضُ ﷺ الْقُرْآنَ عَلَيْهِ ﴿فصل في آداب الختم وما يتعلق به﴾ (قَوْلُهُ وَأَمَّا مَنْ يَخْتِمُ الْخ) أَيْ وَحْدَهُ بَدَلِيلٍ مُقَابِلَتِهِ بِمَا عُطِفَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ وَالْجَمَاعَةُ الْخ فَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ خَتْمُهُمْ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ الْخ زَادَ فِي التَّبْيَانِ وَأَوَّلُ النَّهَارِ أَفْضَلُ عِنْدَ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي التَّذْكَارِ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَخْتِمَ أَوَّلُ النَّهَارِ فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيَّ قَالَ كَانُوا يَقُولُونَ إِذَا خَتَمَ الْقُرْآنُ أَوَّلَ النَّهَارِ صَلَاتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَكَذَلِكَ إِذَا خَتَمَ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَقَدْ رَوَى هَذَا مَرْفُوعًا قَالَتْ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي الْفَصْلِ السَّابِقِ (قَوْلُهُ وَقَدْ صَحَّ) أَيْ جَاءَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قَالَ

كانوا يُصبحون صياماً اليومَ الذي يَحْتَمُونَ فيه ، ويستحب حضور مجلس الختم لمن يقرأ ولمن لا يحسن القراءة فقد رويناهُ في الصحيحين أن رسول الله ﷺ أمر الحيفض بالخروج يوم العيد فيشهدن الخير ودعوة المسلمين* وروينا في مسند الدارمي عن ابن عباس رضي الله عنهما

في التبيان وقد روى ابن أبي داود بإسناد صحيح أن طلحة بن مصرف الخ قال الحافظ انه على شرط الصحة (قوله كانوا يصبحون صياماً اليوم الذي يَحْتَمُونَ فيه) كأن حكمة ذلك شكر نعمة تيسير ذلك والتوصل الي تعدد أسباب اجابة الدعاء ونقل المصنف في التبيان والقرطبي في التذكار ما ذكر (قوله ويستحب حضور مجلس الختم الخ) في التبيان يستحب حضور مجلس ختم القرآن استحباباً بأمثا كذا (قوله فقد رويناهُ في الصحيحين الخ) رواه عن أم عطية رضي الله عنها ولفظها عندهما كان ﷺ يأمرنا أن نخرج العواتق وذوات الخدور فاما الحيفض فيعزلان المصلي ويسهدن الخير ودعوة المسلمين قال الحافظ بعد تخريجيه حديث صحيح أخرجه الشيخان قات وفي لفظ لهما عنهما أمرنا رسول الله ﷺ أن نخرج الحيفض يوم العيدين وذوات العواتق فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم وتعزل الحائض عن مصلاهن الحديث ورواه أبو داود بنحوه (قوله الحيفض) بضم الحاء وتشديد التحتية جمع حائض (قوله فيشهدن الخير) أي مواطن الخير والفيوض الالهية وأهل الخير هم القوم لا يشقى بهم جليسهم (قوله ودعوة المسلمين) أي لتعود بركتها وبركتهن عليه (قوله في مسند الدارمي) قال الحافظ لمكن ذكره الشيخ هنا بالمعنى واللفظ الذي ذكره الدارمي بإسناده عن قتادة قال كان رجل يقرأ القرآن في مسجد المدينة فكان ابن عباس فد وضع عليه الرصد فاذا كان ختمه فتحول اليه وأخرجه أبو عبيد وابن الضريس بضم المعجمة وفتح الراء آخره سين مهملة كلاهما في فضائل القرآن وابن أبي داود في كتاب الشريعة من طرق متعددة لهم الى صالح المزى بضم الميم وتشديد الزاى عن قتادة وصالح زاهد مشهور من أهل البصرة وهو ضعيف الحديث عندهم وفيه علة أخرى الانقطاع بين ابن عباس وقتادة « الدارمي هو أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي الحافظ من بني دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مائة من تميم روى عنه أئمة كسالم وأبي داود

أنه كان يعمل رجلاً يراقب رجلاً يقرأ القرآن فإذا أراد أن يختم أعلم ابن عباس رضي الله عنهما فيشهد ذلك * وروى ابن أبي داود بإسنادين صحيحين عن قتادة التابعي الجليل الإمام صاحب أنس رضي الله عنه قال كان أنس ابن مالك رضي الله عنه إذا ختم القرآن جمع أهله

والتزمذي وأبي زرعة قال أبو حاتم هو امام أهل زمانه ولد سنة احدى وثمانين ومائة ومات يوم التروية سنة خمس وخمسين ومائتين والغالب على مسنده الصحة ولما بلغ البخاري نعيه بكى وأنشد

ان تبق تفجع في الاحبة كلهم * وفناء نفسك لا أبالك أفجع

وذكر الترمذي أنه سمع البخاري يحدث عنه بحديث من شيع الجنازة وابن عدى ان النسائي حدث عنه (قوله انه كان الخ) أورده القرطبي في التذكار ولم يذكر مخرجه ولفظه روى عن قتادة أن رجلاً يقرأ القرآن في مسجد رسول الله ﷺ فكان ابن عباس يجعل عليه رقياً فإذا أراد أن يختم قال جلسائه قوموا بنا حتى نحضر الخاتمة (قوله وروى ابن أبي داود) رواه في كتابه المصاحف وقال الحافظ بعد تخريجهم من طريق أبي بكر بن أبي شيبة أخرجه ابن أبي داود عن علي بن محمد عن وكيع عن مسعر عن قتادة وأخرجه أيضاً من روايه ثابت البناني أن أنسا كان اذا ختم القرآن جمع أهله وولده ودعا لهم ولفظ الطبراني وأهل بيته هذا موقوف صحيح أخرجه سعيد بن منصور في كتابه وأخرجه أبو داود من رواية ابن عطية عن أنس وزاد في آخره والدعاء عند ختم القرآن مستجاب والحكم فيه ضعيف لكن له شاهد عن ابن مسعود أخرجه ابن عبيد وابن الضريس بسند فيه انقطاع عن ابن مسعود قال من ختم القرآن فله دعوة مستجابة وكان عبد الله اذا ختم جمع أهله ثم دعا وأمنا على دعائه وجاء أوله في حديث مرفوع أخرجه الطبراني في معجمه بسند ضعيف عن العرباض بن سارية قال قال رسول الله ﷺ من ختم القرآن فله دعوة مستجابة وقد وجدت الحديث أنس الموقوف المتقدم ذكره طريقاً أخرى مرفوعة عن قتادة عن أنس قال كان ﷺ اذا ختم القرآن جمع

ودعا * وروى بأسانيد صحيحة عن الحكم بن عتيبة بالتاء المثناة فوق
ثم المثناة تحت ثم الباء الموحدة التآبي الجليل الإمام قال أرسل إلى مجاهد
وعبد بن أبي لبابة فقالا إنا أرسلنا إليك لأننا أردنا أن نختم القرآن
والدعاء يستجاب عند ختم القرآن ، وفي بعض رواياته الصحيحة وإنه كان
يقال إن الرحمة تنزل عند خاتمة القرآن *

أهله ودعا قال أبو نعيم الحافظ غريب من حديث مسعر قال الحافظ قلت رواه
عوثقون ثم قال إن في سنده من يضعف أو يجهل والصحيح الموقوف عن أنس
وسياقي آثار آخر الفصل الذي بعده إن شاء الله تعالى (فوق ودعا) لأن الدعاء
مستجاب عند ختم القرآن كما سيأتي عن مجاهد بل الدعاء مستجاب عقب تلاوة
القرآن من أي منه كان روي الترمذي عن عمران بن الحصين رضي الله عنهما أنه
مر على قاريء يقرأ ثم سأل فاسترجع ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من
قرأ القرآن فليسال الله (١) فانه سيجي أقوام يسألون به الناس (قوله لا نأردنا أن نختم) ٧
أورده القرطبي في التذكار نريد أن نختم فاحبنا أن تشهدونا فانه يقال اذا ختم
القرآن نزلت الرحمة عند ختمه اه وقد أخرج كذا ابن أبي شيبة كما تقدم وابن
أبي داود لكن بلفظ كان يقال اذا ختم القرآن نزلت الرحمة عند ختمه وأحضرت
الرحمة عند خاتمة أورده كذلك في السلاخ (قوله وعبد بن أبي لبابة) هو بالعين المهملة
ثم الباء الموحدة ثم الدال المهملة بعدها فوقية اسم ابن أبي لبابة وإنما ضبطه (٢) لانه
في بعض النسخ وعنده بالنون وهو تصحيف اه (٣) وكان المراد (٤) خاصة ولا فالرحمة
والسكينة تنزل على المجتمعين لدراسة الكتاب الشريف كما سبق من حديث وما
اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يقرءون القرآن ويتدارسونه إلّا غشيتهم السكينة
ونزلت عليهم الرحمة وفي الحصن في أحوال الاجابة وبعد تلاوة القرآن رواه الترمذي

(١) لعله (فليسال به الله) (٢) لعله (ضبطته) (٣) قوله (انتهى) جزره واهله
سقط قبل الجملة لفظ (قال الحافظ) (٤) قوله وكان المراد لعله « قوله (وإنه كان
الح) المراد أنها تنزل عنده خاصة » . ع

وروى بإسناده الصحيح عن مجاهد قال كانوا يجتمعون عند ختم القرآن
يقولون تنزل الرحمة

﴿فصل﴾ ويستحب الدعاء عند الختم استحباباً عاماً كدأشيد المأقده مناه
* وروينا في مسند الدارمي عن حميد الاعرج رحمه الله قال من قرأ القرآن ثم
دعا أمّن على دعائه أربعة آلاف ملك ، وينبغي

٧ لا سيما بعد ختم القرآن رواه الطبراني عن عمران مع ما قبله وابن أبي شيبة في مصنفه
من قول عبدة بن أبي لبابة ومجاهد وهما تابعيان (قوله وروى بإسناده صحيحة الط) ٧
أخرجه الحافظ عن الحكم بن عبسة قال كان مجاهد وعبدة بن أبي لبابة وناس
يعرضون المصاحف فلما كان اليوم الذي أرادوا أن يجتمعوا فيه أرسلوا الي والي
سامة بن كهل وقالوا انا كنا نعرض المصاحف وانا أردنا أن نختم القرآن فاجبنا
أن تشهدوا إنه كان يقال اذا ختم القرآن نزلت الرحمة قال الحافظ موقوف صحيح
الاسناد أخرجه ابن أبي داود وأخرج الحافظ من وجه آخر وقال أخرجه بن
أبي داود أيضا عن الحكم أرسل الي مجاهد وعبدة انا نريد أن نختم القرآن وكان
يقال ان الدعاء يستجاب عند ختم القرآن موقوف صحيح وكان مجاهد وعبدة ذكرا
الاثنين معا فحفظ بعض ما لم يحفظ الآخر عن الحكم أو حدث الحكم بهذا مرة
وهذا مرة والاول من طريق جرير وسفيان الثوري والثاني عند ابن أبي داود
عن شعبة اه

﴿فصل﴾ (قوله يستحب الدعاء) أي استحباباً مؤكداً كما في التبيين وفي التذكار
روى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ من قرأ يعني
القرآن حتى ختمه كانت له دعوة مستجابة وروى قتادة عن أنس بن مالك
عن النبي ﷺ أنه قال عند ختم القرآن دعوة مستجابة وتقدم حال الحديث وأخرج
البيهقي مع كل ختم دعوة مستجابة (قوله وروينا في مسند الدارمي الط) قال
الحافظ بعد نخرجه من طريق الدارمي أثر مقطوع وسنده ضعيف ويغنى عنه

أَنْ يُلْدَحَ فِي الدِّعَاءِ وَأَنْ يَدْعُوا بِالْأُمُورِ الْمُهْمَةِ وَالْكَلِمَاتِ الْجَامِعَةِ وَأَنْ يَكُونَ
مُعْظَمُ ذَلِكَ أَوْ كَلَهُ فِي أُمُورِ الْآخِرَةِ وَأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ وَصَلَاحِ سُلْطَانِهِمْ وَسَائِرِ
وَلَاةِ أُمُورِهِمْ وَفِي تَوْفِيهِهِمْ لِلطَّاعَاتِ وَعَصْمَتِهِمْ مِنَ الْخَالِفَاتِ وَتَعَاوُنِهِمْ عَلَى الْبِرِّ
وَالْتَّقْوَى وَقِيَامِهِمْ بِالْحَقِّ وَاجْتِمَاعِهِمْ عَلَيْهِ وَظُهُورِهِمْ عَلَى أَعْدَاءِ الدِّينِ وَسَائِرِ
الْمُخَالِفِينَ ، وَقَدْ أَشْرْتُ إِلَى أَحْرَفٍ مِنْ ذَلِكَ فِي كِتَابِ آدَابِ الْقُرَاءِ وَذَكَرْتُ
فِيهِ دَعَوَاتٍ وَجِزَعَةً مَنْ أَرَادَهَا نَقْلَهَا مِنْهُ * وَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْخُتْمَةِ فَلْيَسْتَحَبَّ
أَنْ يَشْرَعَ فِي أُخْرَى مُتَّصِلًا بِالْأُولَى فَقَدْ اسْتَحَبَّهُ السَّلَفُ

أثر مجاهد وعبد السابقي في الفصل الذي قبله وتقدم قبل ذلك ابن (١) مسعود والحديث
المرفوع عن العرياض وقد وجدت مثل حديث العرياض حديثاً عن أنس أخرجه
أبو نعيم في ترجمة مسعر من الحلية وسنده ضعيف (٢) أيضاً اه قلت هذا لا مجال للرأى
فيه فيكون مستنده فيه التوقيف فيكون مرفوعاً حكماً (قوله أن يلح) بضم التحتية
وكسر اللام وتشديد الحاء المهمة من اللحاح وهو المبالغة أى يبالغ في الدعاء بالمداومة
والمواظبة في اللحاح ولا يكتفى بمرة ولا بمرات وفي الخبر إن الله يحب المالحين
في الدعاء (قوله وأن يدعو بالأمور المهمة) التي هي أهم والحاجة إليها أتم لأن المهم
المقدم والله أعلم (قوله والكلمات الجامعة) أى بالكلمات الجامعة لا غرض الصالحة
أو الجامعة للثناء على الله سبحانه أو لآداب المسألة والمراد بها ما كان لفظه يسيراً
ومعناه كثيراً شاملاً لأمور الدارين حائزاً للخيرين (قوله وأن يكون معظم ذلك
أخ) أما أمور الآخرة فلورد الأمر بسؤال خيرها (٣) كخبر إذا سألتهم فاسألوا الله
الفردوس والاستعاذة من شرها كخبر كان ﷺ يستعين من عذاب النار وأما الدعاء
للمسلمين فلما فيه من أداء حقهم الناشئ عما قام عنده من عظيم الشفقة ومزيد الرحمة
مع ما فيه من اجابة الدعاء في الحديث دعوة المرء المسلم لآخيه بظهر الغيب مستجابة

(١) لعله (حديث ابن) (١) في نسخة حذف كلمة (ضعيف)

(٣) في النسخ (غيرها)

واحتجوا فيه بحديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال خبر
الاعمال الحِلَّ والرحلة قيل وما هما قال أفتتاح القرآن وختمه

عند رأسه ملك موكل كلما دعا لآخيه بخير قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل (١) رواه
مسلم قال المصنف في شرح مسلم ولو دعا الجماعة من المسلمين حصلت هذه الفضيلة
ولو دعا جملة المسلمين فالظاهر حصولها أيضا وكان بعض السلف إذا أراد أن يدعو
لنفسه يدعو لآخيه بتلك الدعوة لتستجاب ويحصل له مثلها اهـ (قوله واحتجوا فيه
بحديث أنس الخ) قال الطاهر الاهدل في هامش أصله لم يعز المصنف هذا الحديث
الى مخرجه وهو حديث غريب خرج الزمذي في جامعه والبيهقي في شعب الايمان
ومداره على صالح المزي وقال (٢) ضعيف وقال البخاري منكرو وقال النسائي متروك
وعلى الجملة فصالح معضل ضعيف اهـ لكن قال الحافظ حديث أنس المذكور
أخرجه ابن أبي داود بسند فيه من كذب وعجيب للشيوخ كيف اقتصر على هذا
ونسب للسلف الاحتجاج به ولم يذكر حديث ابن عباس وهو المعروف في الباب
وقد أخرجه بعض الستة ومحقه بعض الحفاظ ثم أخرج الحافظ من طريق عن
ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله أى العمل أفضل قال عليك بالحال المرتحل
قال وما الحال المرتحل قال صاحب القرآن يضرب من أوله الى آخره ويضرب من
آخره الى أوله كلما حل ارتحل ثم أخرجه الحافظ عن ابن عباس من طريق آخر
لكن قال فيه أي الكلام احب الى الله ولم يقل في آخره كلما حل قال الحافظ
حديث غريب أخرجه الترمذي عن الهيثم بن الربيع عن صالح وقال غريب لا نعرفه
من حديث ابن عباس الا من هذا الوجه ثم أخرجه من وجه اخر عن صالح ولم
يذكر فيه عن ابن عباس ورجح هذه المرسلة (٣) وتعقبه المزي في الاطراف بأن الهيثم
لم ينفرد بوصول تلك الرواية بل تابعه غيره وأخرجه الحاكم وقال تفرد به صالح وكان
من زهاد البصرة اهـ وهو ممن (٤) يتعجب منه لاخرجه له في المستدرک وصالح
عندهم ضعيف بسبب سوء حفظه وكأنه تساهل فيه لسكونه من فضائل
الاعمال اهـ وبه يعلم ماوقع فيه الاهدل من الوهم فان الذى انفرد به صالح
(١) في بعض النسخ (بمنله) (٢) لعله (وهو) (٣) في النسخ (المراسلة) (٤) لعله (٤) ع

﴿فصل فيمن نَامَ عَنْ حَزَبِهِ وَوُظِيْفَتِهِ الْمُعْتَادَةِ﴾ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ حَزَبِهِ مِنْ اللَّيْلِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ

﴿فصل في الأمر بتعهد القرآن والتحذير من تعريضه للنسيان﴾ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

رَوَايَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ لِرَوَايَةِ أَنَسٍ الْمَذْكُورَةِ فِي الْمَتْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي النِّهَايَةِ أَنَّهُ سَأَلَ أَى الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ فَقَالَ الْحَالُ الْمُرْتَحِلُ قِيلَ وَمَا الْحَالُ (١) قَالَ الْحَالُ الْمُنْتَهَى هُوَ الَّذِي يَخْتِمُ الْقُرْآنَ بِتِلَاوَتِهِ ثُمَّ يَفْتَتِحُ التِّلَاوَةَ مِنْ أَوَّلِهِ شَبْهَهُ بِالْمَسَافِرِ يَبْلُغُ الْمَنْزِلَ فَيَحِلُّ فِيهِ ثُمَّ يَفْتَتِحُ سِيرَهُ أَى يَبْتَدِئُهُ وَكَذَلِكَ قَرَأَ أَهْلُ مَكَّةَ إِذَا خَتَمُوا الْقُرْآنَ ابْتَدَأُوا وَقَرَأُوا الْفَاتِحَةَ وَخَمْسَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ إِلَى وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ثُمَّ يَقْطَعُونَ الْقِرَاءَةَ وَيَسْمُونُ فَاعِلُ ذَلِكَ الْحَالُ الْمُرْتَحِلُ أَى أَنَّهُ خَتَمَ الْقُرْآنَ وَابْتَدَأَ بِأَوَّلِهِ وَلَمْ يَفْصَلْ بَيْنَهُمَا بَزْمَانٍ وَقِيلَ أَرَادَ بِالْحَالِ الْمُرْتَحِلِ الْغَازِي الَّذِي لَا يَفْعَلُ الْإِعْقَابَ بِأُخْرَى أَه

﴿فصل﴾ (قوله رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَخ) تَقْدِمُ الْكَلَامَ عَلَيْهِ فِي الْفُصُولِ (قوله حَزَبِهِ) هُوَ بِكسْرِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَإِسْكَانِ الزَّيْ أَى مَا عَلَيْهِ مِنَ الْوَرْدِ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ غَيْرِهِ (قوله فَقَرَأَهُ مَا بَيْنَ أَخ) خَصَّ هَذَا الْوَقْتُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ مُضَافٌ عِنْدَ الْعَرَبِ إِلَى اللَّيْلِ وَفِي الْحَدِيثِ الْإِعْتِنَاءُ بِالرُّوَاتِبِ وَقَضَاءُ الرَّاتِبِ الْمُؤَقَّتِ قَالَ الْحَافِظُ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّ الْقِرَاءَةَ بِاللَّيْلِ أَفْضَلُ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِالنَّهَارِ وَقَدْ جَاءَ ذَلِكَ صَرِيحًا ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ نَعِيمٍ فِي الْمُسْتَخْرَجِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِيكُمْ خَافَ الْأَيُّ قَوْمٍ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ ثُمَّ يَرْقُدْ وَمَنْ وَثِقَ بِالْيَقِظَةِ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ آخِرِ اللَّيْلِ مُحْضُورَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ، حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَه

﴿فصل في الأمر بتعهد القرآن والتحذير من تعريضه للنسيان﴾ (قوله رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ كَمَا فِي

تعاهدوا هذا القرآن فوالذي نفس محمد بيده اهو أشد ثقلًا من الابل في عقلها * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِهِمَا عَنْ ابْنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّمَا مِثْلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمِثْلِ الْإِبِلِ الْمَعْقَلَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُرِضَتْ عَلَى

الجامع الصغير وخرجه الحافظ من طرق عديدة (قوله تعاهدوا القرآن) أى واظبوا على تلاوته وداوموا على تكرار دراسته كيلا ينسى (قوله عقلها) بضم العين المهملة والقاف ويجوز إسكان القاف كمنظائره وهو جمع عقال ككتاب وكتب والعقال الحبل الذى يعقل به البعير حتى لا يند ولا يشرد شبه القرآن في حفظه بدوام تكراره ببعير أحكم عقاله ثم أثبت له الثقلت الذى هو من صفات المشبه به أشده وأبلغه تحريضاً على مداومة تعهده وعدم التفريط في شيء من حقوقه ولم لا وهو الكلام القديم المتكفل لقارئه بكل مقام كريم وما هو كذلك تحقيق بدوام التعهد وخليق باستمرار التفقد (قوله وروينا في صحيحه الخ) وكذا رواه كما في الجامع الصغير احمد في مسنده والنسائي وابن ماجه وكذا أخرجه ابن حبان وأبو نعيم وعند مسلم في رواية له وابن ماجه بلفظ مثل القرآن إذا عاهد عليه صاحبه آناه الليل وآناه النهار كمثل صاحب الابل ان عقلها حفظها وأن أطلق عنها ذهبت (قوله مثل صاحب القرآن) مثل بفتحين أى صفة قال المصنف في شرح مسلم نقلا عن القاضي عياض معنى صاحب القرآن الذى ألقه والمصاحبة المؤلفة ومنه فلان صاحب فلان وأصحاب الجنة وأصحاب النار وأصحاب الحديث اهـ (قوله كمثل صاحب (١) الابل الخ) لا ينافيه تشبيه القرآن فيما سر لانه كما شبه بها فيما سر شبه هنا صاحبه بصاحبها في احتياج كل منهما للتعهد ما عنده حتى لا يفقده فكما أن صاحب الابل إن لم يحكم عقلها ذهبت ونفرت فلا يقدر على تحصيلها الا بعد مزيد تعب ومشقة فكذا صاحب القرآن إن لم يتعهده بالتكرار آناه الليل وأطراف النهار انفلت منه فلا يقدر على عوده الا بعد غاية الكلفة والمشقة ففي الحديث الحث على تعاهد القرآن وتلاوته والحث من تعريضه للنسيان (قوله وروينا في كتاب ابى داود والترمذي الخ) قال الحافظ

أَجُورُ أُمِّي حَتَّى الْقَذَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعُرِضَتْ عَلَى ذُنُوبِ أُمِّي
فَلَمْ أَرَ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ تَبِهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا ،
تَكَلَّمَ التِّرْمِذِيُّ فِيهِ *

المنذرى في الترغيب رواه أبوداود والترمذى وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه كلهم
من رواية المطلب بن عبد الله بن حنطب عن انس رضي الله عنه وقال الترمذى
حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه قال وذاكرت به محمد بن إسماعيل يعني
البخارى فلم يعرفه واستغفر به وقال محمداً لا أعرف للمطلب بن عبد الله سما ما من أحد
من أصحاب النبي ﷺ الا قوله حدثني من شهد خطبة النبي ﷺ قال سمعت
عبد الله بن عبد الرحمن يقول لا نعرف للمطلب سما ما من أحد من أصحاب رسول الله ﷺ
قال عبد الله وأنكر على ابن المدينى أن يكون المطلب سمع من انس رضى الله عنه
وهذا مراد المصنف بقوله الا تى تكلم فيه الترمذى وقال الحافظ رواه حجاج بن
محمد وهو أثبت أصحاب ابن جرير عنه فلم يسم المطلب أخرجه أبو عبيد القاسم ابن
سلام حدثنا حجاج عن ابن جرير قال حدثت عن انس فذكر الحديث مثله اسكن
قال اكثر بدل اعظم وأخرج عن ابن جرير قال حدثت عن سلمان الفارسى
قال قال ﷺ من اكبر ذنب توافى به اُمِّي يوم القيامة سورة من كتاب الله كانت مع
احدكم قرأها فذنبها سنده منقطع أيضاً وأخرج احمد فى كتاب الزهد بسند جيد
عن ابي العالية واسمه رفيع بالقاء مصغرا من كبار التابعين قال كنا نعد من أعظم الذنوب
أن يتعلم الرجل القرآن ثم ينام عنه حتى ينساه اه قال المنذرى قالوا (١) أبو زرعة
المطلب ثقة أرجو أن يكون سمع من عائشة ومع هذا ففى إسناده عبد الحميد (٢)
ابن عبد العزيز بن ابى راود وفى توثيقه خلاف اه (قوله اجور اُمِّي) أى اجور
أعمالها (قوله حتى القذاة) أى أجر لإخراجها والقذاة ما يقع فى العين من نحو تراب
وحصى إماجارة بمعنى إلى أى إلى اخراج القذاة وجملة يخرجها من المسجد استثناء
بيانى أو عاطفة على اجور فالقذاة مبتدأ ويخرجها خبره (قوله فلم أر ذنباً أعظم
الط) أى لم أر ذنباً مترتباً على نسيان أعظم من ذنب نسيان سورة من القرآن وبقولنا

(١) كذا وصوابه (قال) ع (٢) فى نسخة (عبد الحميد) ع

وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَمُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ

مُتَرْتَباً أَخْبَرَ أَنْدَفَعَ مَا قِيلَ إِنَّ الذُّنُوبَ فِيهَا أَكْثَرُ مِنْ هَذَا بِكَثِيرٍ ، أَخَذَ أَصْحَابُنَا مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَحَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ الْآتِي أَنَّ نَسِيَانَ الْقُرْآنَ أَوْ شَيْءٍ مِنْهُ وَلَوْ حَرْفًا وَاحِدًا بَعْدَ الْبُلُوغِ بَعْدَ حِفْظِهِ عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ إِذَا كَانَ بِسِيرٍ عَذْرٍ مِنْ نَحْوِ طَوْلِ مَرَضٍ أَوْ غِيَةِ عَقْلِ كَبِيرَةٍ وَقَوْلِ الطَّبِيبِيِّ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ أَنَّهُ لَيْسَ بِكَثِيرٍ عَجِيبٌ مَعَ تَصَرُّحِ أُنْمَتِنَا بِذَلِكَ أَيْ بِنَاءِ عَلَى الْخِتَارِ فِي حَدِّهَا أَنَّهَا كُلُّ جَرِيْمَةٍ تَوْذَنَ بِقِلَّةِ أَكْثَرَاتِ أَيْ اعْتِنَاءِ مَرْتَكِبِهَا بِالْمَدِينِ وَرَقَّةِ الدِّيَانَةِ ثُمَّ فِي التَّبْعِيَةِ بِقَوْلِهِ أَوْ تَبَيَّنَ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ حِفْظَ الْآيَةِ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ وَأَوَّلَاهَا اللَّهُ إِيَّاهُ لِيَقُومَ بِهَا وَيُشْكِرَ مَوْلَاهُ فَلَمَّا نَسِيَهَا كَانَ أَثَمُهُ أَكْثَرُ مِنْ نَسْيَانِ مَا سِوَاهَا قِيلَ شَطْرُ الْحَدِيثِ مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ أَتَيْتُمْ آيَاتِنَا فَنَسِيْتُمْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تَنْسَوْنَ مَا قَالُوا فِي فَتْحِ الْإِلَهِ وَهَذَا عَلَى قَوْلِ فِي الْآيَةِ وَكَثَرُ الْمُفْسِّرِينَ عَلَى أَنَّهَا فِي الْمَشْرُوكِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي التَّذْكَارِ وَسِيَاقُ الْآيَةِ ظَاهِرٌ فِي تَلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْتَرْكِ فِي الْآيَةِ وَالنَّسْيَانِ فِي الْحَدِيثِ تَرْكُ الْعَمَلِ بِهِ وَهُوَ تَأْوِيلٌ حَسَنٌ فِيهِ تَرْجِيَةٌ ٧ لِأَنَّ ظَاهِرَ الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ التَّلَاوَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ٨ فَإِنْ قُلْتُمْ مَا الْمُنَاسِبَةُ بَيْنَ شَطْرِي الْخَبَرِ ، قُلْنَا هِيَ أَنَّ الْمَسْجِدَ بَيْتَهُ تَعَالَى وَالْقُرْآنَ كَلَامَهُ سَبِّحَانَهُ فَكَمَا اقْتَضَى الْقِيَامُ بِخِدْمَةِ بَيْتِهِ الْمَدْحَ لِلْفَاعِلِ اقْتَضَى تَرْكُ كَلَامِهِ الْمُؤَدَى لِلنَّسْيَانِ إِلَى الْمُبَالَغَةِ فِي ذَمِّهِ بَنَاهُ لَا أَكْثَرُ مِنْ ذَنْبِهِ وَقَالَ لَمَّا عُدَّ اخْرَاجُ الْقُدَاةِ الَّتِي يَنْبُوهُ بِهَا مِنَ الْأَجُورِ (١) تَعْظِيمًا لِبَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى عُدَّ أَيْضًا النَّسْيَانُ مِنْ أَكْثَرِ الْجُرْمِ تَعْظِيمًا لِكَلَامِهِ سَبِّحَانَهُ فَكَأَنَّ فَاعِلَ ذَلِكَ عُدَّ الْحَقِيرَ عَظِيمًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَظِيمِ فَأَزَالَهُ عَنْهُ وَصَاحِبُ هَذَا عُدَّ الْعَظِيمَ حَقِيرًا فَأَزَالَهُ عَنْ قَلْبِهِ فَانْظُرْ إِلَى هَذِهِ الْأَسْرَارِ الْعَجِيبَةِ الَّتِي احْتَوَتْهَا هَذِهِ الْكَلِمَاتُ الْيَسِيرَةُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذِهِ الْآيَةِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ أَبِي دَاوُدَ) قَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي التَّرْغِيبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ عَنْ عِيسَى بْنِ فَايِدٍ عَنْ سَعْدِ قَالَ الْمُنْذَرِيُّ وَيَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ هُوَ الْهَاشِمِيُّ مَوْلَاهُ السَّكُوفِيُّ يَكْنَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ قَالَ الْخَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّقْرِيبِ ضَعِيفٌ كَبَرُ فَتَغْيِيرٍ وَصَارَ يَتَلَقَّنُ وَكَانَ شَيْعِيَّةً خَرَجَ عَنْهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ وَمُسْلِمٌ وَالْأَرَاءُ بَعْدَهُ قَالَ الْمُنْذَرِيُّ وَمَعَ هَذَا فَعِيسَى بْنُ فَايِدٍ لَمَّا رَوَى عَنْ سَمْعٍ سَعْدًا قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَغَيْرُهُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَمُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ) قَالَ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ

(١) كَذَا وَلَعَلَّ الْعِبَارَةَ (لِمُسَاعَدِ اخْرَاجِ الْقُدَاةِ مِنَ الْحَسَنَاتِ تَعْظِيمًا لَهَا) . ع

أحمد والطبراني وأخرجه أبو داود وأشار الحافظ إلى اضطراب في سنده ووقع في رواية لأحمد ولا يثني عليه عبد الله ولا يبي بكر بن أبي داود عن عبادة بن الصامت بدل سعد ابن عبادة والراجح الأول والله أعلم وجاء في رواية وهو محزوم * (قوله عن سعد بن عبادة) هو سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة بن أبي خزيمة بن ثعلبة بن طريف ابن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج الانصاري سيد الخزرج يكنى أبا ثابت وقيل أبانقيس كان من نقباء العقبة واختلف في شهوده بدرأ روى عنه بنوه قيس وسعيد واسحاق وابن عباس وآخرون قال ابن عيينة هو عقيب بدرى نقيماً (١) وقال ابن سعد تهباً للخروجه إلى بدر فنش فاقام قال الحافظ ابن حجر في التقریب وقع في صحيح مسلم انه شهد بدر والمعر وف عند أهل المغازي أنه تهباً للخروج فنش اه وكان يسمى الكامل لانه كان يحسن الكتابة والعوم والرمي وكان من الاجواد كانت جفنته تدور مع رسول الله ﷺ في بيت أزواجه وكان يذهب كل ليلة بثانين من أهل الصفة يعشيهم وكان مناديه ينادي على أطمه من كان يريد شجها أو لحماً فليات سعد أو كان يقول ، اللهم هب لي حمدا وهب لي مجدا : بالمجد (٢) إلا بفعال ولا فاعال إلا بال قال ابن سعد انه لا يصلحنى القليل ولا أصلح عليه . وقيل كان عبادة ينادى على اطمه بذلك قال ابن عبد البر يقال انه لم يكن في الاوس والخزرج اربعة يطعمون يتوالون في بيت واحد الا قيس بن عبادة بن دليم قال ولا كان مثل ذلك في العرب ايضاً الا ما ذكرناه عن صفوان بن امية قال في سعد بن عبادة وسعد بن معاذ جاء الخبر المشهور إن قرشاً سمعوا صائحاً يصيح ليلا على ابي قبيس

فان يسلم السعدان يصبح محمد بمكة لا يخشى خلاف المخالف
قال فطلعت قريش انهما سعد بن زيد مناة وسعد بن هذيم فلما كانت الليلة الثانية
سمعوا صوتا على ابي قبيس

يا ساعد ساعد الاوس كن أنت نصراً
يا ساعد ساعد ساعد الخرزجين الفطارف
احب ٧ إلى داعي الهدي وتمنيا
على الله في الفردوس نية عارف

آتَى اللَّهَ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْذَمَ

فان ثواب الله للطالب الهدى جنان من الفردوس ذات رفاف
ووجد سعد ميتاً في مغتسله وقد احضر جسده ولم يشعروا بموته حتى سمعوا
قائلاً يقوله ولا يرونه .

قد قتلنا سيد الخز * رج سعد بن عبادہ ورميناه بسهمي * ن فلم نخط فؤاده
فيقال إن الجن قتلته وقال ابن سيرين إنه بال قائماً فلما رجع قال لاصحابه إني أجد
ديباً ثمات واختلف في وفاته فقيل مات بحوران سنة خمس عشرة وقيل أربع عشرة
وقيل إحدى عشرة وقيل أنه مات ببصرى وهى أول مدينة فتحت بالشام رضي الله
عنه قال الحافظ في التقرىب روى عنه الاربعة (قوله آتى الله يوم القيامة اجذم)
الاجذام في الحديث على ظاهره ووجهه مناسبة العقوبة أن القرآن نور أى نور
ترتاح به النفس وتقر به العين باطناً وظاهراً سيماهم في وجوههم فغوب من فوته
بالترك والاهمال بضده من سواد الوجه وغيره وشناعة الحلقة إذ الاجذام داء يحمر منه
العضو ثم يسود ويتقطع ويتناثر اللحم وذلك يوجب هجر الناس له ونفرتهم ما يمكن
استقذار آله وخوفاً من شره قال صلى الله عليه وسلم فرار من الاجذوم فرار من الاسد ، فالاجذام في الحديث
على ظاهره وقيل معناه مقطوع اليد من الجذم القطع واحتج له أبو عبيد كما في التريين
بقول على رضى الله عنه من نكث يبعته آتى الله وهو أجذم ليس له يداه ورد بان الاجذم
معنى حقيقي متعارف في الشرع هو ما قدمته ولا يجوز حمله على غيره إلا بدليل لما هو مقرر
من تعيين حمل كلام صاحب الشرع على المعنى الشرعى فان منع منه مانع شرعى فعلى اللغوي
فالعرفي وهذا المعنى شرعى لم يمنع منه مانع فوجب الحمل عليه والفرق بين ما هنا وقول
على رضى الله عنه المذكور واضح فلا يتم احتجاج أبى عبيد اذا البيعة انما تعقد باليد كما
كانوا يفعلون فبين على كرم الله وجهه ان نكث ما باليد عقوبته قطع اليد لانه من
جنسه وكذلك هنا لان النسيان الذى هو سبب العقوبة أمر قائم بالقلب وهو رئيس
البدن الذى به صلاحه وفساده فسري فسادة الى جميع البدن فابتلي بالاجذام في
سائر بدنه لتتم محاكاة العقوبة لما به الذنب وقد صرح بما ذكرناه ابن قتيبة حيث
قال الاجذم هنا من ذهب أعضاؤه كلها وليست يد الناسى أولى بالعقوبة من سائر

أعضائه يقال رجل جذم اذا انهاقت أعضاؤه من الجذام اه وقيل معناه أنه أجذم
الحجة لا لسان له يتكلم به فلاحجة في اليد واليد يراد بها الحجة ألا ترى أن الصحيح
اليد يقول لصاحبه قطعت يدي أى أبطلت حجتي ويرد بانه بعيد فلا يصرف اللفظ
عن ظاهره اليه من غير حاجة لما علمت من صحة اجراء اللفظ على ظاهره بل تعيينه
وقال الخطابي معناه ما ذكر ابن الاعرابي أى خالي اليد عن الخير وكفي باليد عما
تحويه اليد اه ورد بانه مجاز لاحاجة اليه بوجه اذلاً بلغية فيه بل حملة على الظاهر
المتعين في مثله من كل ماصح فيه اجراء النص على ظاهره أبلغ وعبر بعضهم بقوله
معناه منقطع السبب ألا ترى لحديث القرآن سبب بيد الله وسبب بأيديكم فاذا ترك
القرآن انقطع ذلك السبب قال أبو عبيد يقال ان وجه هذا الحديث انما هو على
التارك لتلاوة القرآن الجافي عنه ومما يبين ذلك قوله استدركوا القرآن وقوله تمهدوا
القرآن فليس يقال هذا إلا للتارك قال الضحاك بن مزاحم ما من أحد تعلم القرآن ثم
نسيه الا بذنب يحدثه ثم قال يقول الله تعالى وما أصابكم من مصيبة الآية ونسيان
القرآن من أعظم المصائب قال أبو عبيد فالحديث انما هو على التارك أما من دأب على
تلاوته وهو حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء وقد
كان ﷺ ينسي الشيء من القرآن حتى يذكره ومنه حديث عائشة أنه سمع رجلاً
يقرأ في المسجد فقال رحم الله فلانا لقد أذكرني آيات اه ﴿تنبيه﴾ قال الجلال
البلقيني والزركشي وغيرهما محل كون نسيانه كبيرة عند من قال به اذا كان عن
تكاسل وتهاون اه وكأنه احتراز عما اذا اشتغل عنه بنحو اغماء أو مرض مانع
من القراءة وغيرهما من كل ما يتأتى (١) معه القرآن وعدم التأثم حينئذ واضح لأنه مغلوب
عليه ولا اختيار له فيه بوجه بخلاف ما اذا اشتغل عنه بما يمكنه القراءة معه وان
كان ما اشتغل به أهم كتعلم العلم العيني لانه ليس من شأن تعلمه الاشتغال عن القرآن
المحفوظ حتى ينسي ويؤخذ من قولهم ان نسيان آية منه كبيرة أيضاً أنه يجب على من
يحفظه بصفة من اتقان أو توسط ونحوهما كان يتوقف فيه أو يكثر غلظه فيه أن (٢)
يستمر على تلك الصفة التي حفظه عليها ولا يحرم عليه الا نقصها من حافظته اما
زيادتها على ما كان في حافظته فهو وإن كان أمراً مؤكداً ينبغي الاعتناء به لمزيد

(١) لعله (ملا يتأتى) ع (٢) في النسخ (أو)

﴿ فصل في مسائل وآداب ينبغي للقاري الاعتناء بها ﴾ وهي كثيرة جداً نذكر منها أطرافاً محدوفة الأداة لشهرتها وخوف الاطالقة المملّة بسببها : فأول ما يؤمر به الاخلاص في قراءته وأن يريد بها الله سبحانه وتعالى وألا يقصد بها توصلاً إلى شيء سوى ذلك وأن يتأدب مع القرآن ويستحضر في ذهنه أنه يناجي الله سبحانه وتعالى ويتلو كتابه فيقرأ على حال من يرى الله فإنه إن لم يره فإن الله تعالى يراه

﴿ فصل ﴾ وينبغي إذا أراد القراءة أن يتنظف فمه بالسواك وغيره

فضله الآن عدمه لا يوجب اثماً قال القرطبي لا يقال حفظ جميع القرآن ليس واجباً على الاعيان فكيف يذم من تغافل عن حفظه لانا نقول من جمعه فقد علت رتبته وشرف في نفسه وقومه وكيف لا ومن حفظه فقد درجت النبوة بين جنبيه وصار فيه (١) ممن يقال هو من أهل الله وخاصته فاذا كان كذلك فمن المناسب تغليظ العقوبة على من أدخل بمرتبته الدينية ومؤاخذته بما لا يؤاخذ به غيره وترك معاهدة القرآن تؤدي الى الجهالة اه

﴿ فصل ﴾

(قوله فاول ما يؤمر به الاخلاص) أي لانه لب العبادة وبه قوامها وهولها بمنزلة الروح للشبح (قوله وجه الله تعالى) أي ذاته (قوله وألا يقصد بها توصلاً الى شيء من الاغراض الفانية) كالشهرة (٢) وعلو الجاه واقبال الخلق ونحو ذلك مما ترتب على الرياء والسمعة أما اذا قصد به الثواب الموعود به على لسان الشارع فلا يحل ذلك باخلاصه كما تقدم تحقيقه أول الكتاب وان كان الاكمل في المقام افراد الحق بالقصد بان لا يقصد بعبادته سوى ذاته سبحانه قال بعض العارفين سبحانه ما عبدناك طمعا في جنتك ولا رهبة من نارك (قوله وأن يتأدب مع القرآن) أي لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب (قوله ويستحضر في ذهنه أنه يناجي الله تعالى الخ) أشار به الى أن مقام الاحسان مقام المشاهدة ومقام المراقبة ﴿ ﴿ فصل ﴾ ﴾ (قوله ينبغي اذا أراد القراءة الخ) في الترغيب للمندري روي

والاختيارُ في السواك أن يكونَ بَعْدَ الأراكِ ويجوزُ بغيره منَ العيدانِ وبالسعدِ والأشنانِ والخِرْقَةِ الخَشِينَةِ وغيرِ ذلكَ مما يُنظفُ، وفي حُصُولِهِ

عن علي رضي الله عنه أنه أمر بالسواك وقال قال رسول الله ﷺ إن العبد إذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلقه فيستمع إقراءته فيدنو منه أو كلمة نحوها حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء من القرآن إلا صار في جوف الملك فطهروا أفواهكم للقرآن رواه البزار بأسناد جيد لا بأس به وروى ابن ماجه بعضه موقوفاً ولعله أشبه اه (قوله والاختيار في السواك أن يكون بعود الأراك) أى للاتباع سواء كان طيباً أو لا كما اقتضاه كلام الشيخين وصرح به غيرها مع ما فيه من طيب طعم وريح وشعيرة لطيفة تنقي ما بين الأسنان وأغصانه أولى من عروقه وزعم أنها تورث بخرأ يردده صريح كلامهم (قوله ويجوز بغيره من العيدان) وأوله بعد الأراك النخل لأنه آخر سواك استاك به ﷺ وصح أنه كان أراكاً لكن الأول أصح أو كل راو قال بحسب علمه أو وقع كلا الأمرين في ذلك الزمن ، ثم الزيتون لخبر الطبراني نعم السواك الزيتون من شجرة مباركة تطيب الفهم وتذهب بالخرأى وهوداء في الأسنان وهو سواك وسواك الأنبياء قبلى ، واليا بس المندى بماء الورد أي من جنسه ويحتمل مطلقاً وذلك لأن في الماء من الجلاء والازالة ما ليس في غيره ، ويظهر أن اليا بس المندى بغير الماء أولى من الرطب لأنه أبلغ في الازالة ، ولو كان الرطب أو ما بعده من أراك والمندى بالماء من غيره أراك فالأراك أفضل فيما يظهر ، قال في الاتقان ويقاس به النخل والزيتون ويكره السواك بما يضر كبرد (١) وعود يؤذى ويحرم بذي سم ومع ذلك يحصل به أصل السنة لأن الكراهة أو الحرمة لا مخرج (قوله وبالسعد) بضم السين وسكون العين والبدال المهملات (قوله والأشنان) قال في البيان هو بضم الهمزة وكسرهما لغتان ذكرهما أبو عبيدة وابن الجواليقي وهو بالعربية المحضة حرض وهمزة أشنان أصلية اه قيل وضم الهمزة أفصح وفي شرح الإيضاح الأشنان هو الغاسول قال في المجموع والسعد والأشنان وإن لم يسم سواكاً (٢) هو في معناه ولبس

(١) في النسخ (البرد) بدل (كبرد) وأبدلناه به لثبوتنا أنه مصحف عنه ع

(٢) في النسخ (سواك) ع

بِالْأَصْبَعِ الْخَشَنَةِ ثَلَاثَةٌ أَوْ جُهْدٌ لِأَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ أَشْبَهُ هَاعِنْدَهُمْ لَا يَحْصُلُ وَالثَّانِي
يَحْصُلُ وَالثَّالِثُ يَحْصُلُ إِنْ لَمْ يَجِدْ غَيْرَهَا وَلَا يَحْصُلُ إِنْ وَجَدَ، وَيَسْتَأْكَ عَرْضًا
مُبْتَدِئًا بِالْجَانِبِ الْإِيْمَنِ مِنْ قَمِهِ

منه المضمضة بنحو ماء الغسول القلاع وأن أزال الفلح لانه لا يسمى سواكا (قوله
بالاصبع) الأصبع معروفة تذكر وتؤنث وفيها عشر لغات تثليث همزتها مع تثليث
الموحدة والعاشرة أصبوع بضم الهمزة والموحدة بعد الباء واو كذا في المطالع للبعلي
وظاهر كلام الفلقشندي أنه يقال ذلك أيضاً في ائمة اليد باليم فلا يقال ائمة والا نامل
كما سبق رؤوس الاصابع كذا قال الجوهري وقال ابن عباد الائمة المقصل الذي فيه
الظفر وقال ابن سيده طرف الاصابع وقد جمع الامام ابن مالك لغات الاصابع في
قوله: تثليث بأصبع مع شكل همزته * من قيد (١) مع الاصبوع قد كلا. (قوله بالاصبع
الخشنة) أى أصبع المستاك نفسه المتصلة به فالخلاف فيه اما أصبع غيره الخشنة فيجزى
الاستيائك بها ولو متصلة وكذا يجزى باصبعه الخشنة المنفصلة وإن قلنا يجب دفنها
فورا وبحت الاسنوى في اجزائها وإن قلنا بتنجاستها ككل خشن نجس ويلزمه غسل
القم فورا لعصيانها، واعترض بأن قياس عدم الاستنجاء بالمحترم والنجس عدمه هنا،
واجيب بأن ذلك رخصة وهي لا تناط بمعصية بخلاف السواك إذ هو عزيمة القصد منه
بمجرد النظافة فلا يؤثر فيه ذلك ، ولا ينافيه خلافا لبعضهم خبر السواك مطهرة للقم لان
معناه أنه آلة تنقيه وتزيل تغيره فهو طهارة لغوية لا شرعية كما هو واضح (قوله
أشهرها عندهم لا يحصل) قالوا لانها لا تسمى سواكا ولما كان فيه ما فيه اختار المصنف
وغيره حصوله بها (قوله والثالث يحصل الخ) استدلل له بحديث ورد كذلك (قوله
ويستاك عرضاً) أى في عرض الاسنان ظاهرها وباطنها لا طولا بل يكره لخبر مرسل
فيه وخشية إدماء اللثة وإفساد عمود الاسنان ومع ذلك يحصل به أصل الستة نعم
اللسان يستاك فيه طولا لخبر فيه في أبي داود (قوله مبتدئاً بالجانب الايمن) وكيفية ذلك
أن يبدأ بجانب فم الايمن ويذهب إلى الوسط ثم باليسر كذلك ويذهب إليه كما نقلوه

(١) كذا والبيت مكسور والمعنى غير ظاهر ولعل الصواب (من غير قيد) أى مع
شكل الهمزة بأي شكل من الثلاثة . ع

وَيَنْوِي بِهِ الْإِتْيَانَ بِالسَّنَةِ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَقُولُ عِنْدَ السَّوَالِكِ : اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَيَسْتَاكُ فِي ظَاهِرِ الْأَسْنَانِ وَبَاطِنِهَا وَيُمِرُّ السَّوَالِكُ عَلَى أَطْرَافِ أَسْنَانِهِ وَكَرَاسِي أَضْرَاسِهِ وَسَقْفِ حَلْقِهِ إِمْرَارًا لَطِيفًا ، وَيَسْتَاكُ بُعْدَ مَتَوَسِّطٍ لِأَشَدِّدِ الْيَبُوسَةِ وَلَا شَدِيدِ اللَّيْنِ فَإِنْ اشْتَدَّ يُبْسُهُ لِيَنَّهُ بِأَمَاءٍ أَمَا إِذَا كَانَ فَمُهُ نَجِسًا بَدَمَ أَوْ غَيْرَهُ فَانْهُ يَكْرَهُ لَهُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ قَبْلَ غَسَلِهِ ، وَهَلْ يَحْرُمُ فِيهِ وَجْهَانِ : أَصْحَبُهُمَا لَا يَحْرُمُ وَسَبَقَتْ الْمَسْأَلَةُ أَوَّلَ الْكِتَابِ ، وَفِي هَذَا الْفَصْلِ بَقَايَا تَقْدَمُ ذِكْرُهَا فِي الْفُصُولِ الَّتِي قَدَمْتُهَا فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ

عن ابن الصباغ وأقروه كذلك في الإهداء (قوله وينوي به ٧ السنة) أي كالنسل للججاج قال في التحفة وينبغي أن ينوي بالسواك السنة كالنسل للججاج ويؤخذ منه أن ينبغي بمعنى أن يتحتم حتى لو فعل ما لم يشمل نية ما يسن فيه بلانية لم يثب عليه اه (قوله قال اصحابنا ٧ يقول) قال في المجموع قال الروياني قال بعض اصحابنا يستحب أن يقول عند ابتداء السواك اللهم بيض به أسناني وشد به لثاتي وثبت به لثاتي وبارك لي فيه يا أرحم الراحمين وهذا الذي يقوله وإن لم يكن له أصل فلا بأس فانه دعاء حسن اه (قوله وكراسي أضراسه) يجوز فيه تشديد الياء وتخفيفها وكذا كل ما كان من هذا واحده مشددا جاز في جمعه التشديد والتخفيف كذا في البسيان والنهذيب ذكرهما ابن السكيت (قوله لأشديد اليبوسة) أي حذراً من أن يخرج عمود أسنانه (قوله ولأشديد اللبونة) أي فانه غير قانع للقلح ونحوه (قوله أما إذا كان فمه متنجساً الخ) ينبغي أن يحل كراهة ذلك ما لم تعم به بلوى اللسان (١) والافلو بلى انسان بجر يان الدم من لثته فينبغي عدم الكراهة وقد صرحوا بنظيره في الصلاة (قوله اصحابها لا يحرم) قال في شرح العباب وفارق كتابته بالنجس حيث يفحش ذلك دون هذا وهل يكره له الذكر مع نجاسة فمه قال في الاتقان عدم (٢) الكراهة والفرق بينه وبين القرآن واضح

(١) لعله (اللثات) . كذا بهامش إحددي النسخ . (٢) لعله (بعدم) . ع

﴿فصل﴾ يَنْبَغِي لِلْقَارِئِ أَنْ يَكُونَ شَائِئُهُ الْخُشُوعَ وَالتَّدْبِرَ وَالْخُضُوعَ
 فهذا هو المقصود المطلوب ، وبه تشرح الصدور وتستدير القلوب ، ودلائله أكثر
 من أن تحصر واشهر من أن تذكر وقد بات جماعة من السلف يتلوا الواحد منهم آية
 واحدة آية كاملة أو معظم آية يتدبرها وصعق جماعات منهم عند القراءة ومات
 جماعات منهم ، ويستحب البكاء والتباكى لمن لا يقدر على البكاء

﴿فصل﴾ (قوله الخشوع) هو التذلل ورمى البصر إلى الارض وخفض الصوت
 وسكون الاعضاء وقيل هو حضور القلب وسكون الجوارح وفي التهذيب قال الازهرى
 التخشع لله لاختبات والتذلل وقال الليث خشع الرجل خشوعاً إذا رمى بصره إلى
 الارض والخشوع قريب من الخضوع في البدن والخشوع في القلب والصوت والبصر
 هذا كلام الازهرى قال مجاهد هو السكوت وحسن الهيئة انتهى ملخصاً (قوله
 والتدبر) أى التفهم والتعقل لمعنى ما يقرؤه حسب الطاقة والافلا حاطة بمعانى القرآن
 على ما هي عليه ليست الله سبحانه (قوله والخضوع) أى سكون القلب والتذلل
 به للرب (قوله وقد بات جماعة من السلف الخ) قال الحافظ جاء ذلك عن تميم الدارى
 أنه يتلو به ويركع ويسجد ويتلو به أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية قال
 الحافظ بعد تخريجهم من طريقين موقوف لولا الرجل المبهمة في سنده لكان على شرط
 الصحيحين أخرجه محمد بن نصر في كتاب قيام الليل وابن أبي داود وجاء عن ابن
 مسعود رب زدنى علما موقوف في سنده راويان مبهمان وأخرجه ابن أبي داود من وجه
 آخر عن علقمة قال صليت إلى جنب عبد الله فافتتح يقرأ سورة طه فلما بلغ رب
 زدنى علما قال رب زدنى علما رب زدنى علما وجاء عن أسماء بنت أبى بكر عن عروة بن
 الزبير قال دخلت على أسماء وهي تصلى تقرأ هذه الآية فمن الله علينا ووقانا عذاب
 السموم فلما طال على ذهبت إلى السوق ثم رجعت وهي مكانها تسكروا وهي في الصلاة ،
 موقوف ، وصعق هو بكسر العين المهملة وفي التهذيب قال الازهرى الصاعقة
 الصعقة الصيحة يغشى منها على من يسمعها أو يموت وقال صاحب المحكم صعق الانسان
 صعقا وصعقا فهو صعق غشى عليه وذهب عقله من صوت يسمعه كالهذه الشديدة
 ومثله إدامات اه (قوله ويستحب البكاء والتباكى) قال في التبيان جاءت فيه احاديث

فَإِنَّ الْبَكَاءَ عِنْدَ الْقِرَاءَةِ صِفَةُ الْعَارِفِينَ وَشِعَارُ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا

واخبار وآثار للسلف كثيرة عن رسول الله ﷺ اقرءوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا
فتبوا كبرا قال الغزالي البكاء مستحب مع القراءة وعندها قال وطريقه في تحصيله
أن يحضر قلبه الحزن بان يتأمل ما فيه من الشديد ٧ والوعيد الشديد والوثائق والعهود
ثم يتأمل تقصيره في ذلك فان لم يحضر حزن وبكاء كما يحضر الخواص فليبك على
فقد ذلك فانه من أعظم المصائب اه ملخصا (قوله فان البكاء عند القراءة صفة
العارفين الخ) روى البخارى عن عبد الله يعنى ابن مسعود قال قال لى رسول الله
ﷺ اقرأ على قلت أقرأ عليك وعليك أنزل قال إني أحب أن أسمع من غيرى
فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيداً قال حسبك أو قال امسك فاذا عيناه تذرفان وكذا أخرجه
مسلم وغيره قال العلماء بكاءه ﷺ إنما كان لعظيم ماتضمنته الآية من هول
المطلع وشدة الامر إذ يؤتى بالانبياء شهداء على أممهم بالتصديق والتكذيب وبه
ﷺ شهيدا قال فى التذكار قال القاضى ابن العربى المالكي قد رأيت من يعيب
البكاء ويقول انه صفة الضعفاء والنبي ﷺ قد مدحه فقال عينان لم تمسهما النار
عين بكت من خشية الله وعين سهرت فى سبيل الله وكان الصديق أسيفا اذا قرأ
بكي شوقا وخوفا وكان ابن عمر يكثر من البكاء حتى رمصت عيناه قال فى التذكار
وقدمدح الله تعالى البكائين (١) فى كتابه فقال مخبرا عن الانبياء ومن يضاف اليهم
خروا سجدا وبكيا وآيات أخر قال فكيف يقال انه من صفة الضعفاء وفى التنزيل
واذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع والنبي ﷺ بكي رهبة
لذلك اليوم وهؤلاء القوم بكوا شوقا الى الله تعالى حين سمعوا كلامه وقد مدح
الله تعالى قوما بقوله يخرون للأذقان يبكون وذم آخرين بقوله والذين اذا ذكروا
بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا وهم أقسام منهم الكافرون ومنهم الغافلون
ومنهم الذين ورد ذكرهم فى الاثر ينثرونه نثر الدقل يتعجلونه ولا يتاجلونه يمررون عليه

وقد ذكرت آثاراً كثيرة وردت في ذلك في التبيين في آداب تحفة
القرآن * قال السيد الجليل صاحب الكرامات والمعارف والمواهب واللائف
إبراهيم الخواص رضي الله عنه

بغير فهم ولا تثبت صم عن سماعه عمى عن رؤية غيره (١) ومنهم من يقيم حروفه في
نحارجها ٧ ومنهم يقبل على جمع القراءات وليته جمع الصحيح منها أو عرف كيف
يجمعها وكل ذلك مذموم واقبال على ما لا يحتاج إليه واعراض عما يلزم والله أعلم
(قوله وقد ذكرت آثاراً) قال الحافظ عقد كل من أبي عبيد في كتاب فضائل
القرآن ومحمد بن نصر في قيام الليل وابن أبي داود في كتاب الشريعة لذلك بابا
وذكروا فيه أحاديث مرفوعة وغير مرفوعة وقد ورد الأمر بذلك في بعض الأحاديث
المرفوعة ثم أخرج عن جرير رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إني قارئ
عليكم عشر آيات من آخر سورة الزمر فمن بكى منكم وجبت له الجنة فقرأ عند
قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره فلنا من بكى ومننا من لم يك فقال الذين لم يكونوا (٢)
قد جهدنا يا رسول الله أن نبكي فلم نبك فقال إني سأقرأها عليكم فمن لم يك فليتبأك
قال الحافظ حديث غريب أخرجه الدارقطني في الأفراد تفرد به ضعيفان وروى
بعض هذا المتن من طريق أخرى إلا أنه مرسل أخرجه ابن أبي عبيد عن عبد الملك
ابن عمرو قال قال رسول الله ﷺ إني قارئ عليكم سورة فمن بكى فله الجنة فقرأها فلم يكونوا (٣)
حتى ما الثانية فقال ابكوا فان لم تبكوا فتباكوا وله شاهد من حديث سعد بن أبي
وقاص للبتن دون القصة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إن هذا القرآن نزل
بحزن (٤) فإذا قرأتموه فابكوا فان لم تبكوا فتباكوا وتغنوا به فمن لم يتغن به فليس منا حديث
غريب أخرجه ابن ماجه ومحمد بن نصر وأبو عوانة وابن أبي داود وقد اختلف في
اسم صحابي الحديث فلاكثر أنه سعد بن أبي وقاص وقيل عن سعيد يدل سعد وقيل
عن أبي لبابة وقيل عن عائشة والراجح الأول وجاء من حديث بريدة مرفوعاً قرءوا
القرآن بالحزن فانه نزل بالحزن أخرجه الحافظ وقال أخرجه أبو يعلى في مسنده اهـ

(١) عله (عبره) . (٢) كذا في النسخ باثبات النون . (٣) كذا باثبات النون .

(٤) في النسخ (محزن) بالميم . ع

دَوَاهِ الْقَلْبِ خَمْسَةُ أَشْيَاءَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ بِالتَّدْبِيرِ وَخِلَاةِ الْبَطْنِ وَقِيَامُ اللَّيْلِ وَالتَّضَرُّعُ
عِنْدَ السَّجَرِ وَمَجَالَسَةُ الصَّالِحِينَ

﴿فصل﴾ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الْمَصْحَفِ أَفْضَلُ مِنَ الْقِرَاءَةِ مِنْ حِفْظِهِ، هَكَذَا قَالَ أَصْحَابُنَا
وَهُوَ مَشْهُورٌ عَنِ السَّلَفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَهَذَا لَيْسَ عَلَى إِطْلَاقِهِ بَلْ إِنَّ كَمَانَ
الْقَارِئِ مِنْ حِفْظِهِ يَحْصُلُ لَهُ مِنَ التَّدْبِيرِ وَالتَّفَكُّرِ وَجَمْعِ الْقَلْبِ وَالْبَصَرِ أَكْثَرُ مِمَّا

(قوله دواء القلب) أى من أدوائه الموبقة له المهلكة

﴿فصل قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الْمَصْحَفِ أَفْضَلُ﴾ قَالَ فِي الْمَجْمُوعِ لِأَنَّهَا تَجْمَعُ الْقِرَاءَةَ
وَالنَّظْرَةَ (١) فِي الْمَصْحَفِ وَهُوَ عِبَادَةٌ أُخْرَى أَهْ وَفِي فَتْحِ الْقَيُومِ لِلْسِّنَابُطِيِّ الْقِرَاءَةُ
بِالْمَصْحَفِ أَفْضَلُ مِنْهَا عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ لِأَنَّ النَّظْرَ فِيهِ عِبَادَةٌ حَتَّى كَرِهَ جَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ
أَنْ يَمْضَى عَلَى الرَّجُلِ يَوْمٌ لَا يَنْظُرُ فِي مَصْحَفِهِ وَرَوَى أَبُو عُبَيْدٍ حَدِيثَ فَضْلِ قِرَاءَةِ
الْقِرَاءَةِ نَظْرًا عَلَى مَنْ يَقْرَأُهَا (٢) كَفَضْلِ الْقِرْطِضَةِ عَلَى النَّافِلَةِ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ قُلْتُ قَالَ
الْبَيْهَقِيُّ فِيهِ ضَعِيفَانِ أَهْ وَفِي الشَّعْبِ لِلْبَيْهَقِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفَةٍ حَدِيثُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
فِي غَيْرِ الْمَصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمَصْحَفِ تَضَعِفُ عَلَى ذَلِكَ إِلَى النِّسْبِ
دَرَجَةً قُلْتُ قَالَ الْحَافِظُ حَدِيثُ غَرِيبٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ وَأَخْرَجَ الْحَافِظُ
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلْيَقْرَأْ فِي
الْمَصْحَفِ وَأَشَارَ إِلَى أَنَّهُ مَنَكَرُ السَّنَدِ وَأَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ الدَّارِمِيِّ فِي فَضْلِ الْقِرَاءَةِ
حِفْظًا عَنْ مَحَارِبِ بْنِ دُشَارٍ قَالَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ كَانَتْ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا
وَفِي الْآخِرَةِ يَعْنِي بِجَابَةِ قَالَ الْحَافِظُ أَثَرُ صَحِيحٍ وَمَحَارِبُ ثِقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ خِيَارِ
التَّابِعِينَ وَابْنُهُ بِكْسَرِ الْمَهْمَلَةِ وَتَخْفِيفِ الْمَثَلَةِ وَحَدِيثُ أُعْطُوا أَعْيُنَكُمْ حِظَّهَا مِنَ الْعِبَادَةِ
قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ النَّظْرُ فِي الْمَصْحَفِ وَفِيهِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَدِيمُوا النَّظْرَ
فِي الْمَصْحَفِ قُلْتُ قَالَ الْحَافِظُ أَنَّهُ حَدِيثُ مَوْقُوفٍ حَسَنٍ أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ أَهْ
نَعَمْ إِنْ زَادَ خُشُوعَ الْقَارِئِ وَحُضُورَ قَلْبِهِ فِي الْقِرَاءَةِ عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ فَهِيَ أَفْضَلُ فِي
حَقِّهِ قَالَهُ فِي الْمَجْمُوعِ تَقْقَاهَا وَهُوَ حَسَنٌ أَهْ (قوله هكذا قاله أصحابنا) قَالَ فِي

يُحْصَلُ لَهُ مِنَ الْمُصْحَفِ الْقِرَاءَةُ مِنَ الْحِفْظِ أَفْضَلُ وَإِنْ أَسْتَوِيَا فَمِنَ الْمُصْحَفِ
أَفْضَلُ وَهَذَا مَرَادُ السَّلَفِ

﴿فَصْلٌ﴾ جَاءَتْ آثَارُ بِفَضِيلَةِ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ وَآثَارُ بِفَضِيلَةِ الْإِسْرَارِ*
قَالَ الْعُلَمَاءُ وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنَّ الْإِسْرَارَ أَعَدُّ مِنَ الرِّيَاءِ فَهُوَ أَفْضَلُ فِي حَقِّ مَنْ يَخَافُ
ذَلِكَ فَإِنْ لَمْ يَخَفِ الرِّيَاءَ فَالْجَهْرُ أَفْضَلُ بِشَرْطِ الْأَلَّا يُؤْذِيَ غَيْرَهُ مِنْ مُصَلٍّ أَوْ نَائِمٍ أَوْ غَيْرِهَا
وَذَلِيلُ فَضِيلَةِ الْجَهْرِ أَنَّ الْعَمَلَ فِيهِ أَكْبَرُ وَلَا نُهُ يُتَعَدَّى نَفْعُهُ إِلَى غَيْرِهِ وَلَا نُهُ يُوقِظُ

الْجَمُوعَ وَلَمْ أَرِ فِيهِ خِلَافًا

﴿فَصْلٌ﴾ (قوله جاءت آثار) جمع أثر أى المراد (١) به هنا ما يساوي الحديث والخبر بما
أُضِيفَ إِلَيْهِ ﷺ أَوْ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ مِنْ صَحَابِيٍّ أَوْ تَابِعِيٍّ سَعَى اثْرًا أَخْذًا لَهُ مِنْ اثَرِ الدَّارِ
أَيَّ مَا يَبْقَى مِنْ رِسْمِهَا وَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ الْإِثَرِ مَا جَاءَ عَنِ الصَّحَابِيِّ فَقَطْ أَوْ عَمْرٍ دُونَهُ
إِذَا جَاءَتْ أَحَادِيثُ مَرْفُوعَةٌ فِي فَضْلِ الْجَهْرِ وَأَحَادِيثُ مَرْفُوعَةٌ فِي فَضْلِ الْإِسْرَارِ
فَلِذَلِكَ قَرَّرَ (٢) أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْآثَارِ مَا يَرَادُ مِنَ الْأَحَادِيثِ وَالْإِخْبَارِ (قوله بشرط ألا
يؤذى غيره) أى فإِنْ خَافَ يَجُوزُ أَوْ تَأْذِي غَيْرِهِ كَرِهَ لَهُ الْجَهْرُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْمُصَنِّفُ
فِي الْجَمُوعِ وَالْفَتَاوَى وَلَا يَبْعُدُ حَمْلُهُ عَلَى تَوْهَمِ الرِّيَاءِ دُونَ تَحْقِيقِهِ (٣) وَهُوَ ظَاهِرٌ أَوْ تَأْذٍ
خَفِيفٍ أَوْ عَلَى مَا إِذَا رَجَحَتْ مَصْلَحَةُ الْقِرَاءَةِ عَلَى مَصْلَحَةِ تَرْكِهَا بَانَ كَانَ مُسْتَمْعُو
الْقِرَاءَةِ أَكْثَرُ مِنَ الْمُصَلِّينَ كَمَا يَشِيرُ إِلَيْهِ كَلَامُ الْمُصَنِّفِ فِي فِتَاوِيهِ أَمَّا إِذَا حَصَلَ بِهَا تَأْذٍ
شَدِيدٌ وَلَمْ تَرْجَحْ مَصْلَحَتُهَا فَلَا يَبْعُدُ الْقَوْلُ بِحَرْمَتِهَا حِينَئِذٍ وَعَلَى الْقَوْلِ بِهَا فَيَنْبَغِي تَقْيِيدُهَا
بِمَنْ سَبَقَ نَوْمُهُ عَلَى قِرَاءَةِ هَذَا وَكَذَا صَلَاتِهِ فِي غَيْرِ مَسْجِدٍ أَمَّا فِيهِ فَيَنْبَغِي الْحَرَمَةُ
وَأَنْ تَأْخُرَ الشُّرُوعُ فِيهَا عَنِ الْقِرَاءَةِ لِأَنَّ الْمَسْجِدَ وَقَفَ عَلَى الْمُصَلِّينَ أَىِ اصَالَةً دُونَ
الْوَعَاظِ وَالْقِرَاءَةِ كَذَا يُؤْخَذُ مِنْ شَرْحِ الْمَشْكَاةِ لِابْنِ حَجَرٍ (قوله والجمع الخ)
نَقْلُهُ فِي التَّبَيَّاتِ عَنِ الْأَحْيَاءِ (قوله لَان الْعَمَلُ فِيهِ أَكْثَرُ) أَىِ لَان رَفْعَ الصَّوْتِ
زِيَادَةً (قوله ولانته يتعدى نفعه الخ) أَىِ وَالْعَمَلُ الْمُتَعَدِّي أَفْضَلُ مِنَ الْإِلَازِمِ

(١) صوابه (والمراد) (٢) عله (قررت) (٣) عله (تحققه) ع

قَلْبَ الْقَارِئِ وَيَجْمَعُ هُمَهُ إِلَى الْفِكْرِ وَيَصْرِفُ سَمْعَهُ إِلَيْهِ وَلَئِنْ يَطْرُدُ النَّوْمَ وَيَزِيدُ فِي النَّشَاطِ وَيُوقِظُ غَيْرَهُ مِنْ نَائِمٍ وَغَافِلٍ وَيُنَشِّطُهُ فَمَتَى حَضَرَهُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ النِّيَّاتِ فَالْجَهْرُ أَفْضَلُ

﴿فصل﴾ وَيَسْتَحَبُّ تَحْسِينُ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ وَتَرْزِيئُهَا مَا لَمْ يَخْرُجْ عَنْ حَدِّ الْقِرَاءَةِ بِالتَّمْطِيطِ

(قوله ويجمع همه الى الفكر) أى التفكير والتدبر (قوله ولانه يطرد النوم) أى ان رفع الصوت يطرد النوم عن القاريء ويزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله (قوله من نائم) أى من نائم مطلوبه القيام لآحياء تلك الاوقات بسني العبادة فيكون الجهر سببا لحياته فينال من الثواب بذلك فلا ينافي ما تقدم من الكراهة أو حرمة الجهر اذا شوش على مصهل أو نائم لان ذلك في نائم لم يقصد القيام فيحصل له بالقيام الناشئ عن الجهر أذى وتعب والله أعلم (قوله فينشطه) قال في الاحياء ولانه قد يراه بطال غافل فينشطه بسبب نشاطه ويشتاق الى المجددة اه وفي كتاب الرياضة لابن الجوزي القراءة بصوت عال تحرك الرأس وما فيه من الاعضاء وتستحييه وتنقيه وتقويه وتعدده لقبول الغذاء اه (قوله فمن حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل) قال في الاحياء فان اجتمعت هذه النيات فيضاعف الاجر ويكثر النيات وتزكو (١) عمل الابرار فيضاعف أجورهم فان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشرة أجور ولهذا نقول (٢) قراءة القرآن في المصحف أفضل إذ (٣) تزيد عمل البصر وتامل المصحف وحمله فيزيد الاجر بسبب ذلك وقد قيل الختمة في المصحف يسرع لان النظر في المصحف أيضا عبادة ثم ظاهر أن الكلام فيما زاد من رفع على ما يسمع نفسه والا فقد سبق أن كل ذكر لا يحصل الا برفع صوته بحيث يسمع نفسه مع اعتدال سمعه والسلامة من اللغط

﴿فصل﴾ (قوله وترزئها) في الاحياء يستحب ترزئ القراءة بتزديد الصوت من غير

(١) قوله (ويكثر الخ) لعله (وبكثرة النيات يزكو) (٢) في النسخ (تقول) (٣) في النسخ (أن) ع

فَأَنْ أَفْرَطَ حَتَّى زَادَ حَرْفًا أَوْ أَخْفَى حَرْفًا فَهُوَ حَرَامٌ وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ بِالْأَلْحَانِ فَهِيَ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ إِنْ أَفْرَطَ فَحَرَامٌ وَالْأَلَا فَلَا وَالْأَحَادِيثُ بِمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ تَحْسِينِ الصَّوْتِ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ فِي الصَّحِيحِ وَغَيْرِهِ وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي آدَابِ الْقُرْآنِ قِطْعَةً مِنْهَا

تمطيط مفرط يغير النظم (قوله فان أفرط الخ) قال في التبيان قال أفضى القضاة الماوردي في كتاب لحاوى القراءة بالألحان الموضوع إن أخرجت لفظ القرآن عن صفته بادخال حركات فيه أو اخراج حركات منه أو قصر ممدود أو مدم مقصور أو تمطيط يخفى به اللفظ فيلتبس المعنى فهو حرام يفسق به القارئ ويأثم به المستمع وإن لم يخرج اللحن عن لفظه وقرأ به وعلى ترتيله كان مباحا لانه زاد بالحنانه في تحسينه اه قال الشافعى في مختصر المزنى ويحسن صوته باي وجه كان وأحب ما يقرأ حدرا وتحزينا قال أهل اللغة يقال حدرت القراءة اذا أدرجتها ولم تمططها ويقال فلان يقرأ بالتحزين إذا أرق صوته اه * وما (١) ينبغي أن يضم الى حديث أبى موسى فى حسن الصوت ما جاء عن عائشة رضى الله عنها ... (٢) قال حديث أخرجه محمد بن نصر فى قيام الليل وهو من الاحاديث التى تفرد ابن ماجه باخراجها ورجالها رجال الصحيح إلا أن (٣) عبد الرحمن بن سابط أحد رواة كثير الارسال له وهو تابعى ثقة وقد أخرج ابن المبارك فى كتاب الجهاد مرسلا فقال عن ابن سابط ان عائشة سمعت سالما ، وابن المبارك يشعر ٧ عن الوليد الذى روى الحديث موصولا لكن للحديث طريق آخر ذكر فيه الحديث دون القصة قال الحافظ واذا انضم الى السند قبله تقوى به وعرف أن له أصلا وسالم المذكور من المهاجرين الاولين كان مولى امرأة من الانصار أعتقته (٤) سائبة قبل الاسلام فخالف (٥) أباحذيفة عتبة بن ربيعة فتبيناه (٦) فلما نزلت ادعواهم لا بأثم قيل له مولى أبى حذيفة وهو صاحب فى رضاع الكبير ٧ وهو فى الصحيح وهو أحد الاربعة الذين أمر النبى ﷺ بأخذ القرآن عنهم وهو فى الصحيحين من حديث ابن عمر وتقدمت الإشارة اليه واستشهد سالم وأبو حذيفة

(١) قوله (وما الخ) اهل قبله سقطا (٢) بياض بالاصل (٣) فى النسخ (ابن

بدل (أن) (٤) ، (٥) ، (٦) فى النسخ (عتقته) (خالف) (فنياه) . ع

﴿فصل﴾ ويستحب للقارئ إذا ابتداء من وسط السورة أن يبتدىء من أول الكلام المرتبط ببعضه ببعض وكذلك إذا وقف يقف على المرتبط وعند انتهاء الكلام ، ولا يتقيد في الابتداء ولا في الوقف بالاجزاء والأحزاب والعشار فان كثيراً منها في وسط الكلام المرتبط بالكلام ، ولا يفتقر إلا انسان بكثرة الفاعلين لهذا الذي نهينا عنه ممن لا يراعي هذه الآداب وامثال ما قاله السيد الجليل أبو علي الفضيل بن عياض رضى الله عنه لا تستوحش طرق الهدى لقلّة أهلها ولا تغترّ بكثرة الهالكين ، ولهذا المعنى قال العلماء قراءة سورة بكمالها أفضل من قراءة قدرها من سورة طويلة لا نه قد يخفى الارتباط على كثير من الناس أو أكثرهم في بعض الاحوال والمواطن

﴿فصل﴾ ومن البدع المنكرة ما يفعله كثير من جهالة المصلين بالناس التراويح من قراءة سورة الانعام بكمالها في الركعة الاخيرة منها في الليلة السابعة معتقدين انها مستحبة زاعمين انها نزلت جملة واحدة ، فيجمعون في فعلهم هذا أنواعاً من المنكرات منها اعتقادها مستحبة ومنها إيهام العوام ذلك ومنها

معا بالجمامة في خلافة الصديق رضى الله عنه اه ﴿فصل﴾ (قوله فان كثير امنها اطلع) قال في التبيان كالجزم (١) الذي في قوله تعالى والمحصنات من النساء وفي قوله وما أبرئ نفسي وفي قوله فما كان جواب قومه وفي قوله ومن يقنت منكن وفي قوله اليه يرد علم الساعة وفي قوله قال فما خطبكم أيها المرسلون والاحزاب كقوله (٢) واذكروا الله في أيام معدودات وقوله تعالى قل أو نبئكم بخير من ذلكم اطلع قال فهذا وشبهه ينبغي الاعتناء به ولا يقف عليه فانه متعلق بما قبله اه (قوله وامثال اطلع) قال في التبيان رواه عنه أبو عبيد الله (٣) الحاكم بأسناده (قوله سورة اطلع) تقدم تحقيق ذلك في باب أركان الصلاة ﴿فصل﴾ (قوله فيجمعون اطلع) أي ٧

(١) في النسخ (كالخبر) (٢) في النسخ (تقول) (٣) عله (عبد الله)

تطويل الركعة الثانية على الأولى ومنها التطويل على المأمومين ومنها هزيمة القراءة ومنها المبالغة في تخفيف الركعات قبلها

قال ابن الصلاح والنووي إنه بدعة تشتمل على مفاسد وقال في قوله يكره القيام بالانعام في ركعة منها قال شارحه هذا من زيادة المصنف أخذاً من المجموع وغيره اه قال الشيخ أبو شامة في كتابه البواعث على انكار (١) البدع والحوادث قال وما ابتدع في قيام رمضان في الجماعة قراءة جميع سورة الانعام في ركعة واحدة يخصونها بذلك في ليلة السابع أو قبلها فعل ذلك ابتداء بعض أئمة المساجد الجهال مستشهدين بحديث الاصل (٢) عند أهل الحديث ولادليل فيه يروى موقوفاً عن ابن عباس وذكره بعض المفسرين مرفوعاً عن أبي معاذ عن أبي عصمة (٣) عن زيد العمي وكل هؤلاء عن أبي نضرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال أنزلت على سورة الانعام جملة واحدة سبعاً سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد أخرجه الثعلبي في تفسيره وكم فيه من حديث ضعيف وقد أخرج في سورة براءة مما هو (٤) أبلغ من ذلك مما يعارضه فذكر عن عائشة مرفوعاً ما أنزل على القرآن إلا آية آية وحرفاً حرفاً إلا سورة براءة وقل هو الله أحد فانهما أنزلنا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة وحينئذ فبراءة أولى سن سورة الانعام لكثرة من معها حين أنزلت وظاهر حديث براءة ان الانعام لم تنزل جملة فتعارضوا والرجحان له وجه وهذا يقوم على وجه الالتزام والافالجمع (٥) عندنا باطل ثم لو صح خبر الانعام لم يكن دلالة (٦) لاستحباب قراءتها في ركعة واحدة بل هي من جملة سور القرآن الافضل لمن افتتح سورة في الصلاة أو غيرها ألا يقطعها (٧) حتى يتمها إلى آخرها ثم قال إذا ثبت هذا فنقول البدعة فيمن يقرأ الانعام دون غيرها فتوهم أنه (٨) هو السنة فيه دون غيرها والامر خلافه كما تقرر «الثاني» تخصيص ذلك بالركعة الأخيرة من صلاة التراويح «الثالث»

- (١) في النسخ (انكاره) (٢) عله (لا أصل له) (٣) قيل إن أبا عصمة وضاع وضع أحاديث في فضائل القرآن سورة سورة وكلها مكذوبة (٤) عله (ما هو)
(٥) عله (فالجميع) (٦) عله (فيه دلالة) (٧) في النسخ (إلا أن يقطعها)
(٨) قوله (فتوهم أنه) اعلمه (من أوجه . الأول أن يوم أنه) . ع

﴿فصل﴾ * يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ وَسُورَةُ النِّسَاءِ وَسُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ وَكَذَلِكَ الْبَاقِي وَلَا كِرَاهَةَ فِي ذَلِكَ ، وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ يَكْرَهُ ذَلِكَ وَإِنَّمَا يُقَالُ السُّورَةُ الَّتِي تَذْكُرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ وَالَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا النَّسَاءُ وَكَذَلِكَ الْبَاقِي ، وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ وَهُوَ قَوْلُ جَمَاهِيرِ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلَفِهَا ، وَالْأَحَادِيثُ فِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَرَ . وَكَذَلِكَ عَنْ الصَّحَابَةِ فَمَنْ بَعَدَهُمْ ، وَكَذَلِكَ لَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ هَذِهِ قِرَاءَةُ أَبِي عَمْرٍو وَأَوْقِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ وَغَيْرُهُمَا . هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الْمُخْتَارُ الَّذِي عَلَيْهِ عَمَلُ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ مِنْ غَيْرِ إِنْكَارٍ

ما فيه من التطويل على المأمومين سيما من يجهل ذلك من عاداتهم فينشب في ذلك ويعلمق و يسخط بالعبادة «الرابع» ما فيه من مخالفة سنة تقليل الثانية عن الاولى فان صاحب هذه البسدة يقرأ في الاول نحو مائتي آية من المائتة و يقرأ الانعام بكاملها في الاخيرة بل يقرأ في تسع عشرة ركعة نحو نصف حزب وفي الاخيرة نحو حزبين ونصف والله أعلم اه كلامهم وقال الحافظ ابن حجر قوله زاعمين أنها تزلت جملة واحدة في عدة أحاديث منها حديث بسنده الى ابن عباس ﴿فصل﴾ (قوله سورة البقرة) ٧ قال في التبيان في السورة لغتان الهمز وتركه الترك أفسح وجاء به القرآن ومن ذكر اللغتين أبو بكر بن قتيبة في غريب الحديث اه وهو بالهمز من السور وتركه تسهيلا ٧ أو أنه بتزكه من سور البلد والسورة الطائفة من القرآن المترجمة أى المسماة باسم خاص أى ينقل من حديث أو أثر عن صحابي أو تابعي كما يفيد كلام الاتقان ونقله فيه عن الجعبري وفي شرح النقاية عن الجعبري وخصه في شرح النقاية بما جاء عن النبي ﷺ ثم استشكله بأن كثيرا من الصحابة والتابعين سموا سوراً باسماء من عندهم وأجاب بأن المراد الاسم الذي تذكره ٧ وتشهر به فهذا هو المتوقف على النقل عن النبي ﷺ فليس كذلك ٧ ونظريه بأن الظاهر توقف ما شهر من الاسماء وغيره على النقل عنه ﷺ ولا نسلم بأن ما ثبت عن الصحابة أو التابعين من الاسماء من عند أنفسهم (قوله وجاء عن بعض السلف الخ) قال الحافظ كأن مستندهم ورود النهي عن ذلك في حديث أنس قال قال ﷺ لا تقولوا سورة

وجاء عن إبراهيم النخعي رحمه الله أنه قال كانوا يكرهون سنة فلان وقراءة فلان والصواب ما قدمناه

﴿فصل﴾ يكره أن يقول نسيت آية كذا وسورة كذا بل يقول أنسيته وأسقطتها * روي في صحيح البخاري ومسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا يقول أحدكم نسيت آية كذا وكذا بل هو نسي *

البقرة ولا سورة آل عمران ولا سورة النساء ولكن قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة والسورة التي يذكر فيها النساء قال الطبراني لا يروى عن أنس إلا بهذا الاسناد تفرد به خلق (١) قال الحافظ وهو من شيوخ مسلم ولكن عبيس بهملة وموحدة مصغر ضعيف وقد أفرط ابن الجوزي فذكر الحديث في الموضوعات ولم يذكره مستنداً إلا تضعيف عبيس وقال الامام أحمد إنه حديث منكر وهذا لا يقتضي الوضع وقد قال الفلاس إنه صدوق يخطئ كثيراً وقد ترجم البخاري في فضائل القرآن «باب من لم يربأ سا أن يقول سورة البقرة وسورة كذا» ثم ذكر حديث ابن مسعود من قرأ الآيتين كفتاه (قوله وجاء عن إبراهيم النخعي) رواه عنه ابن أبي داود كما في التبيان والنخعي بفتح النون والخاء المعجمة بعدها عين مهملة جد قيلة ﴿فصل﴾ (قوله يكره أن يقول) أي القاري وفي شرح مسلم وفي الحديث كراهة قول نسيت آية كذا وهي كراهة تنزيهية اه وقال الابن بئس للذم والذم خاصة فعل المحرم فبئس للتنزيه اه (قوله أنسيته) أي بضم الهمزة بالبناء للمفعول أي أنساها الله تعالى (قوله أسقطتها) أي بالبناء للفاعل أي أسقطتها بسبب النساء (قوله روي في صحيح البخاري ومسلم الخ) قال بعد تخريجه بلفظ لا يقول أحدكم نسيت آية كذا أو كيت بل هو نسي ما لفظه حديث صحيح أخرجه مسلم ولفظه لا يقل بغير واو وكذا رواه ابن حبان في صحيحه وقال لم يسند سعيد بن أبي عروبة عن الأعمش غير هذا الحديث قال الحافظ وهو من رواية الاقران واللفظ الذي ذكره المصنف لم أره في واحد من الصحيحين لا من لفظ يقول ولا لفظ آية كذا

وفي رواية في الصحيحين أيضاً بِئْسَمَا لِأَحَدِهِمْ أَنْ يَقُولَ نَسِيتَ آيَةَ كَيْتَ وَكَيْتَ

وكذا فينبغي أن يحرفان البخاري لم يخرج (١) أصلاً وإنما أخرج اللفظ الذي بعده اه
ويوجد في بعض النسخ لا يقل أحد نسيت آية كذا وكذا وكأنه من بعض الكتاب
أو أن الشيخ تنبه له وصححه والله أعلم (قوله وفي رواية في الصحيحين اطلع) قال
الحافظ بعد تخريجهم أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأبو عوانة والترمذي والنسائي
وفي رواية لمسلم بئسما للرجل أن يقول نسيت سورة كيت وكيت أو آية كيت وكيت بل
هو نسي وأخذ المصنف من الشك المذكور في رواية مسلم قوله في الترجمة سورة
كذا اه (قوله بئسما لأحدهم ٧ اطلع) في الحديث النهي عن إضافة النسيان إلى آية من
القرآن قيل وإنما نهى عنه لأنه يتضمن التساهل فيها والتغافل له عنها قال تعالى
أَتَكْفُرُ آيَاتِنَا فَتَنسِيهَا وَيَقِيحُ بِالْإِنْسَانِ التَّسْهِيلَ (٢) والتغافل في ذلك الشأن بخلاف أن نسيت
ففيه إشارة إلى عدم التقصير في الحفظ لكن الله تعالى أنساه لمصالح، ورده في
فتح الاله بأنه غير ملائم للحديث قال القاضي عياض أول ما يتأول على الحديث أن معناه
ذم الحال لا ذم القول أي نسيت الحال حالة من حفظ القرآن فغفل عنه حتى نسيه
وصار يقول نسيت ولم ينسه من قبل نفسه أنساه الله عقوبة له على غفلة عنه
وبشده له حديث لم أر ذنباً أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسيها اه ونقل
من (٣) هذا الكلام عن أبي عبيد وزاد ما الحريص على حفظه مع الدأب في تلاوته
لكن يغلبه النسيان فلا يدخل في هذين الحديثين وقيل معنى نسي عوقب بالنسيان
على ذنب أو سوء تعهد القرآن قال الطيبي هو من باب قوله تعالى أَتَكْفُرُ آيَاتِنَا فَتَنسِيهَا
وكذلك اليوم تنسى اه قال في فتح الاله وما ذكره أبو عبيد صحيح في نفسه ومطابقته
للحديث الذي نحن فيه مبنية على أن النهي فيه عن النسيان بتقصير وكذا قول الطيبي
هو من باب قوله تعالى أَتَكْفُرُ آيَاتِنَا فَتَنسِيهَا اطلع كل ذلك تكلف خارج عن الحديث لا يحتاج
إلى أخذه من هذا لبعد الدلالة عليه إنما يؤخذ من الأحاديث المصرحة به كحديث
عرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنباً أعظم من رجل أوتى آية فنسيها (قوله آية
كيت وكيت) أي آية كذا وكذا قال المصنف وهو بفتح التاء على المشهور وروحي
الجوهري فتحها وكسرها عن أبي عبيد اه قال في شرح الانوار السنية وهي كلمة

(١) في النسخ (لم يحرفه) (٢) عله (التساهل) (٣) عله (مثل)

بَلْ هُوَ نَسِيَ * وروينا في صحيحيهما عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَقَدْ أَذْكَرَنِي آيَةٌ كُنْتُ أَسْقَطْتُهَا فِي رِوَايَةٍ فِي الصَّحِيحِ

يعبر بها عن الجمل الكثيرة والحديث الطويل اه (قوله بل هو نسي) أي لم ينس هو أي لم يكن له فعل في النسيان إنما نسي أي ان الله سبحانه هو الذي أنساه إياها بسبب منه تارة من ترك تعهد القراءة اذ ترك تعهدا سبب للنسيان عادة ولا بسبب منه أخري قال الطيبي وابن حجر وإنما نهى عن قوله نسيت لانه يوم أنه فاعل للنسيان وكذلك الثاني فانه يصرح بان النسيان إنما هو من الله لا غير قال المصنف في شرح مسلم ونسي ضبطناه بتشديد السين وقال القاضى ضبطناه بالتشديد والتخفيف اه وقال الحافظ ضبط في أكثر الروايات بضم أوله والتشديد وضبط بعض الرواة في مسلم بالتخفيف وكذا رأيته في مسند أبي يعلى ومن كتاب الشريعة لابن أبي داود ولا أعرف من ضبطه بالفتح والتخفيف (قوله وروينا في صحيحيهما عن عائشة الخ) قال الحافظ هذا اللفظ المختصر عند مسلم خاصة بلفظ أنسيتها ووقع عنده وعند البخاري بلفظ أسقطتها أتم من هذا السياق قال الحافظ عنهما أن رجلا قام يقرأ في الليل فرفع صوته فلما أصبح قال ﷺ رحم الله فلانا كاني من آية أذكركم الليلة كنت قد أسقطتها وقال أخرجه البخاري ومسلم بلفظ سمع رسول الله ﷺ قارئاً يقرأ من الليل في المسجد فقال رحمه الله لقد أذكركم كذا وكذا آية أسقطتها من سورة كذا وكذا وعند البخاري في رواية كنت أسقطتها (قوله وفي رواية الخ) أخرجه مسلم مختصراً وأخرجه البخاري بنحو الحديث المذكور قبله قال فيه أنسيتها (قوله سمع رجلاً يقرأ) قال المصنف في المبهمات قال الخطيب تبعاً لعبد الغني كما قال الحافظ. هذا الرجل عبد الله بن يزيد الخطمي الانصاري اه قال الحافظ بعد أن أخرج عن عائشة قالت تهجد النبي ﷺ في بيتي وتهجد عباد بن بشر في المسجد فسمع النبي ﷺ صوته فقال يا عائشة هذا عباد بن بشر اللهم ارحم عبادا وقال بعد تخرجه هذا حديث حسن هذا الرجل (١) أخرجه محمد بن نصر في كتاب قيسام الليل وأشار البخاري في الصحيحين الى هذا الحديث

وكانه أشار بها إلى تسمية المبهم في الرواية السابقة وقد قيل انه غيره ثم أخرج عن عائشة أيضا أن رسول الله ﷺ سمع قارئاً يقرأ فقال صوت من هذا قالوا عبد الله بن يزيد قال رحمه الله لقد أذكرني آية كنت أنسيتها حديث غريب من هذا الوجه أخرجه عبد الغنى في كتاب المبهمات بعد أن أخرج حديث عائشة السابق ثم قال الرجل المذكور عبد الله بن يزيد الخطمي ثم ساق هذا الحديث وتبعه عليه الخطيب في مبهماته فانه بعد أن خرج حديث عائشة الاول أخرج هذا الحديث أيضا وزاد في المتن يقرأ في المسجد وقال فيه اذكرني آيات كنت أسقطتهن من سورة كذا وكذا وقال فيه عبد الله بن يزيد الانصاري قال الحافظ بعد أن أخرجه من طريق عائشة ما لفظه وهذا السند لو صحح لكان تفسيره بعبد الله بن يزيد أولى من تفسيره بعباد بن بشر لانه ليس في نص عباد زيادة عن الترحم (١) بخلاف هذا ففيه زيادة الاذكار (٢) وما معه لكن عبد بن سلمة راوينا ضعيف جدا وقد خالفه حماد بن سلمة وهو أحد الثقات فروى عن أبي جعفر الخطمي أنه قال الرجل المذكور في تلك الرواية عبد بن يزيد الخطمي ابن عبد العزيز البغوي وفي منتخب المسند كذا ذكره عن أبي جعفر مقطوعا فكان عبد الله ركب ذلك الاسناد عمدا أو غلطا وكان هذا عمدة من جزم بانه الخطمي وفيه نظر لان الخطمي مختلف في صحبته (٣) فنفاها أصلاً الزبيرى وقال الأثرم قلت لأحمد له صحبة صحيحة قال أما صحيحة فذلك شيء يرويه أبو بكر بن عياش قال ابن عباس قال فيه سند ٧ عنه سمعت النبي ﷺ وليس ذلك بشيء وقال أبو داود سمعت يحيى بن معين يقول يقولون له رؤية وقال أبو حاتم ولد على عهد النبي ﷺ وروى عنه قال الحافظ روايته عن النبي ﷺ في صحيح البخارى وروايته عن غير واحد من الصحابة في الصحيحين وغيرها وقد فرق ابن منده بين عبد الله بن يزيد الخطمي وعبد الله بن يزيد القاري من أجل هذا الاختلاف لان من كان صغيرا في ذلك الزمان يبعد أن تقع له القصة المذكورة لكن ذكر ابن البرقي ان الخطمي شهد الحديث وقال الدارقطني له ولأبيه صحبة وعلى هذا فلا بعد والله أعلم اهـ (قوله كنت أنسيتها) قال المصنف في التبيان في الصحيحين عن عائشة كنت أسقطتها وفي (١)، (٢)، (٣) في النسخ كلها (الترجمة)، (الانكار)، (مختلف صحبته). وهو تصحيف ع

﴿ فَصْلٌ ﴾ أَعْلَمُ أَنَّ آدَابَ الْقَارِيِ وَالْقِرَاءَةَ لَا يُمْكِنُ اسْتِقْصَاؤُهَا فِي أَقَلِّ مِنْ مُجَلَّدَاتٍ . وَالْحِكْمَةُ أَرَدْنَا الْإِشَارَةَ إِلَى بَعْضِ مَقَاصِدِهَا الْمَهْمَاتِ . بِمَا ذَكَرْنَا مِنْ هَذِهِ الْفُصُولِ الْمُخْتَصَرَاتِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْفُصُولِ السَّابِقَةِ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ شَيْءٌ مِنْ آدَابِ الذَّاكِرِ وَالْقَارِيِ . وَتَقَدَّمَ أَيْضًا فِي أَذْكَارِ الصَّلَاةِ جُمْلٌ مِنْ الْآدَابِ الْمَتَمَلِّقَةِ بِالْقِرَاءَةِ . وَقَدْ قَدَّمْنَا الْحَوَالَةَ عَلَى كِتَابِ التَّبَيُّانِ فِي آدَابِ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ لِمَنْ أَرَادَ مَزِيدًا وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

رواية في الصحيح كنت أنسيتها وأما مارواه ابن أبي داود عن أبي عبد الرحمن السلمي التابني الجليل انه لا يقال أسقطت آية كذا بل أغفلت بخلاف (١) ما ثبت في الحديث الصحيح فالاعتماد (٢) على الحديث وهو جواز أسقطت وعدم الكراهة فيه أولي اه وقال في شرح مسلم وفي الحديث دليل على جواز النسيان عليه عليه السلام فيما قد بلغه الى الامة قال القاضي عياض جمهور المحققين على جواز النسيان عليه عليه السلام ابتداء فيما ليس طريقه البلاغ واختلفوا فيما طريقه البلاغ والتعليم ولكن من جوزه قال لا يقر عليه لابد أن يتذكره أو يذكره واختلفوا هل من شرط ذلك الفور أم يصح على التراخي قبل وفاته عليه السلام وأما نسيان ما بلغه عليه السلام كما في هذا الحديث فيجوز قال وقد سبق بيان سهوه في الصلاة وقال بمض الصوفية ومتابعوهم لا يجوز السهو عليه أصلا في شيء وإنما يقع منه صورته ليسن وهذا مناقض مردود لم يقل به أحد ممن يقتدى به إلا الاستاذ أبو المظفر الاسفرايني من شيوخنا فانه مال اليه ورجحه وهو ضعيف متناقض اه (٣) قوله وقد قدمنا الحوالة الخ (٤) أي ففيه ما يميل عين الطالب ويطفر منه بئيل سائر المطالب وكذا كتاب التذكار في أفضل الاذكار للامام المفسر المحدث القرطبي المالكي ففيه فوائد كثيرة وآداب القاري والقراءة وبين الكتابين كالعوم والخصوص الوجهي

﴿فصل﴾ أعلم أن قراءة القرآن آكد الأذكار كما قدمنا فينبغي
 المداومة عليها فلا يُخلَى عنها يوماً وليلة ويهمل له أصل القراءة بقراءة الآيات
 القليلة ﴿وقد رويناه في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله
 ﷺ قال من قرأ في يوم وليلة خمسين آية لم يكتب من الغافلين ومن قرأ
 مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة
 ومن قرأ خمسمائة﴾

﴿فصل﴾ (قوله وقد رويناه في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ بعد
 تخريجه سنده ضعيف روى لنا بعضه من وجه آخر بسند صحيح ثم أخرجه
 من حديث تميم الداري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ بمائتي
 آية في ليلة كتب له قنوت ليلة هذا حديث حسن صحيح أخرجه عبيد بن أحمد
 في مسند أبيه وأخرجه النسائي في اليوم واللييلة قال وأخرجه سعيد بن منصور
 في مسند نصر في كتاب قيام الليل عن فضالة بن عبيد وتمام الداري قال قال رسول
 الله ﷺ فذكر الحديث مطولاً وزاد في أوله من قرأ بعشر آيات وسبأني ذكرها
 بعد وقال بمائتين وقال بدل خمسمائة ألف آية واسماعيل ابن عياش فيه
 مقال إلا أن روايته عن الشاميين مقبولة (١) وهذا منها وقد تابعه عليه محمد بن حمزة
 أحد رجال الصحيح إلا أنه وقفه (٢) عليهما ومثله لا يقال رأياً فهو في (٣) حكم المرفوع
 قال من قرأ في ليلة بعشر آيات كتب من المصلين وقال من قرأ في ليلة بخمسين آية كتب
 من المجاهدين وله شاهد مرسل بسند صحيح أخرجه الدارمي وشواهد أخر
 ياتي بعضها اه ومن قرأ (٤) في ليلة بمائة آية كتب من القانتين ومن قرأ في ليلة بالف
 آية كتب له قنطار من الاجر القنطار خير من الدنيا وما فيها (قوله ومن قرأ مائتي
 آية الخ) أي لم يحاجه من جهة التقصير منه فيه بل من جهة عدم العمل به ان لم

(١) في النسخ (قوله) مكتوب بالحجرة بدل (مقبولة) (٢) في النسخ (رفعه) (٣) في

النسخ (لا يقال زاد فيه) وكل هذا تصحيف (٤) كذا. ع

كُتِبَ لَهُ قِنْطَارٌ مِنَ الْأَجْرِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ قَرَأَ أَرْبَعِينَ آيَةً بَدَلَ خَمْسِينَ وَفِي رِوَايَةٍ عَشْرِينَ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ * وَجَاءَ فِي الْبَابِ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ بِنَحْوِ هَذَا * وَرَوَيْنَا أَحَادِيثَ كَثِيرَةً فِي قِرَاءَةِ سُورَةِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِنْهَا يَسَّ وَتَبَارَكَ الْمَلِكُ وَالْوَقَاعَةُ وَالدَّخَانُ

يعمل به لما في الحديث أنه يقول في مخاصمته لبعض حفاظه قام عنى ولم يعمل بي فيفهم منه أنه يخاصم من جهتين في التقصير في تعهده لانه وُدَى لنسيانه وفي العمل به لان فيه استهتارا بحقه (قوله كتب له قنطار من الاجر) في المشكاة من رواية الدارمي حديث الحسن ٧ مرسل قالوا وما القنطار يا رسول الله قال اثنا عشر الفا قال ابن حجر أى من الارطال وفيه أن هذا البيان يتوقف على توقيف (١) والله تعالى أعلم وفي التذكار من حديث ابن عباس مرفوعا من قرأ في ليلة مائة آية لم يكتب من الغافلين ومن قرأ أربع مائة آية أصبح وله قنطار من الاجر القنطار مائة مثقال المتقال عشرون قيراطا القيراط مثل أحد اهـ (قوله وفي رواية) أى لابن السني في حديث أنس المذكور (أربعين) بدل خمسين وسنده فيه يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف وفي التذكار من حديث عبادة بن الصامت من قرأ ثلاثين آية لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بآية كتب من المقنطرين (قوله وفي رواية) أى في حديث أنس أيضا عند ابن السني وفي سندها يزيد الرقاشي أيضا (عشرين آية) أى بدل خمسين آية والباقي سواء في باقي رواياته عند ابن السني (قوله وفي رواية) أى لابن السني وسنده حسن وأخرجها أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ مَنْ قَرَأَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَانِتِينَ وَمَنْ قَامَ بِآيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمَقْنَطَرِينَ لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَأَخْرَجَ حَدِيثَهُ هَذَا ابْنُ خُزَيْمَةَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ حِبَّانَ وَالحديث حسن في الجملة لشواهده وأخرج الحافظ عن أبي سعيد الخدري قال من قرأ في ليلة بعشر آيات كتب من الذاكرين ومن قرأ في ليلة بمائة آية كتب من القانتين ومن قرأ

(١) قلت روي ابن حبان في صحيحه (القنطار اثنا عشر ألف أوقية الاوقية خير مما بين السماء والارض) ع

* فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ من قرأ يس في يوم وليلة ابتغاء وجه الله غفر له

بخمسمائة الى الالف أصبح وله قنطار من الاجر موقوف صحيح وقال أخرجه الطبراني في الاوسط من وجه آخر عن أبي سعيد مرفوعا لكن من رواية عطية وهو العوفي ضعيف ﴿تلييه﴾ ظاهر عموم الاخبار حصول كل مرتبة من المراتب المذكورة فيها بقراءة ذلك القدر من الآيات كل يوم أو ليلة سواء كررها بعينها أو قرأ غيرها ولا يتوقف ذلك على كون المأني به في الزمن الثاني غير المأني به في الاول والله أعلم (قوله فعن أبي هريرة الخ) رواه كذلك ابن السني قال المنذري في الترغيب ورواه مالك وابن حبان في صحيحه اه قال الحافظ بعد تخريجه الحديث من طريق الطبراني حديث غريب وأخرجه الحافظ كذلك وزاد في آخره تلك الليلة من طريق الدارمي وقال حديث حسن أخرجه ابن مردويه في تفسيره وتسام الرازي في فوائده وابن حبان في صحيحه لكن خالفه في اسم (١) الصحابي فقال عن جندب بدل أبي هريرة وأخرجه الضياء المقدسي في المختارة من طريق صحيح ثم قال ابن حبان كذا قال عن جندب وما ظنه إلا وهما ثم ذكر رواية محمد بن نصر من تفسير ابن مردويه وكأنه لم يستحضر طريق الدارمي ولاتمام فهو لاء ثلاثة حفاظ خالفوا ابن حبان لكن لا أدري هل الوهم فيه منه أو من شيخه وقد أخرجه ابن السني وابن مردويه من وجه آخر من طرق عن أبي هريرة وأخرجه الدارمي أيضا من رواية سليمان التيمي أنه بلغه عن الحسن وسيأتي بعد هذا من رواية أبي المقدام عن الحسن وأخرجه الدارمي أيضا عن أبي رافع مقطوعا ومثله لا يقال رأيا فله حكم المرفوع وأخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن مسعود مرفوعا مثل الاول وفي سنده أبو هريرة فان كان الجامع فهو ضعيف جد اه أوردته في الجامع الصغير بهذا اللفظ وزاد في آخره فافروها عند موتاكم وقال أخرجه البيهقي عن معقل بن يسار (قوله غفرله) هو بصيغة المحمول والمراد صغار الذنوب المتعلقة بحقوق الله سبحانه ثم موتاكم (٢) قيل يحتمل الحقيقة وقراءتها عليهم ليحصل لهم ثوابها أو ليستأنسوا بقراءتها

* وفي رواية له من قرأ سورة الدخان في ليلة أصبح مغفوراً له

أو ليلقنوا معانيها من تذكريها فيها وهو ظاهر الخبر وأخذ به ابن الرفعة تبعاً لبعضهم ويحتمل المجاز أى من حضره الموت أى مقدماته فهو من مجاز المشارفة ورجحه ابن حبان بل قصر الخبر عليه وقال انه المراد قال لان الميت لا يقرأ عليه قال، الملقمى فى شرح الجامع ولو قرئت قبل وبعد لكان أولى عملاً بالقولين اه قال الرازى وقرئت عليه أى المحتضر لان اللسان حينئذ ضعيف القوة والاعضاء ساقطة المنفعة لكن القلب قد أقبل على الله تعالى بكليته فيقرأ عليه ما يزداد به قوة قلبه وتشديد (١) تصديقه بالاصول فهو اذن عمله اه وقيل الحكمة فى قراءتها لما فيها من الآيات المتعلقة بالموت والبعث فاذا قرئت عنده تجدد له ذكر بتلك الاحوال وقيل يحتمل أن ذلك الخاصية فيها وقد قيل انها لما قرئت له وروى مرفوعاً أن من قرأها خافاً أمن أو جاءها شبع أو مار (٢) كسى أو غاطش (٣) سقى فى خلال كثير (٤) رواه الحارث بن أبى أسامة فى مسنده نقله ابن الجزرى وفى الحرز قيل فى مسنده نظر لكن يشهد له كونه عليه السلام ليلة اجتمع النفر على قتله فخرج وهو يقرأ الآيات من أول يس وذر عليهم التراب الحديث مع أن الضعيف يعمل به فى الفضائل اتفاقاً اه (قوله وفى رواية) عن أبى هريرة أيضاً رواه عنه ابن السني وأبو المقدم ضعيف قال الترمذى القول عنه ٧ منكر الحديث وفيه التقييد بليلة الجمعة ولم ينه على ذلك الحافظ أوردته كذلك فى الزغيب من جملة حديث رواه (٥) الدارقطني وهو مقيد عنه فى هذه الرواية بهذا اللفظ بليلة الجمعة نعم ورد عند الترمذى مطلقاً عن التقييد لكن فيه أنه أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وأخرجه الترمذى والبيهقى فى الشعب عنه رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام من قرأ حم الدخان فى ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك ، قوله فى ليلة (٦) أى أى ليلة كانت سواء قرأها فيما قبلها أو فيما بعدها أم لا وقوله يستغفر له اطلع أى يدعون له بالمغفرة قال فى فتح الاله أى دائماً نظير قولهم فلان يقرى الضيف أو فى صبح تلك الليلة فقط وهذا هو التحقيق والزائد عليه محتمل وفضل الله أوسع من هذا قال وخصت الدخان

(١) عنه (ويشدد) (٢) ، (٣) كذا بالرفع فليحذر (٤) عنه (كثيرة) (٥) فى النسخ (وقال) بدل (رواه) (٦) هذا شرح للحديث المذكور هنا لا الحديث المتنع.

* وفي رواية عن ابن مسعود رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة

بذلك لافتتاحها بمقام إنزال القرآن ليلة القدر وانه رحمة بالغة أعلى مراتب الشرف ثم مقام (١) المتولي عنه ﷺ وذكر عقابهم كنظر انهم ثم يذكر (٢) ثواب المؤمنين ثم ختمها بما يطابق ما ابتدأها به الدالين على غاية الرحمة بهذه الامة ومنها اثابة قارئها بما ذكر وأما تخصيص الغفران بقراءتها ليلة الجمعة فلا افتتاحها (٣) بمدح ليلة القدر التي هي من خصائص هذه الامة كما أن ليلة الجمعة ويومها من خصائصها أيضا فالمتنبه لقراءتها ليلة الجمعة على ذلك ٧ غفرله اهـ و (قوله وفي رواية الخ) رواه ابن السني عنه وزاد في آخره أبدا وكان ابن مسعود يأمر بناته بقراءتها كل ليلة ورواه عنه كذلك البيهقي في شعب الايمان وأخرج الحافظ عن أبي طيبة قال مرض عبد الله ابن مسعود فعاده عثمان فقال له ما تشكى فقال ذنوبي قال ما تشتهي قال رحمة ربي قال ألا أدعوك الطبيب قال الطبيب أمرضني قال ألا آمرلك بعطاء قال لا حاجة لي فيه قال يكون لبنائك قال أنخشي على بناتي الفقر وقد أمرت بناتي أن يقرأن في كل ليلة سورة الواقعة فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا حديث غريب أخرجه ابن وهب في جامعه وابن أبي داود وعلى بن سعيد العسكري (٤) ثواب القرآن من طريق ابن وهب وأخرجه الحارث ابن أبي أسامة وأبو يعلى الموصلي في مسنديهما وابن السني في عمل اليوم والليلة والبيهقي في الشعب وابن عبد البر في التمهيد وابن مردويه والثلثي في التفسير كلهم بأسانيد تدور على السري بن يحيى واختلفوا في شيخه ف قيل عن شجاع عن أبي طيبة وقيل عن أبي شجاع عن أبي طيبة والثاني هو المعتمد والاكثر على ان ابا طيبة بفتح المهملة وسكون التحتية وبالموحدة وضبطه بعضهم بفتح المهملة وتقدير الموحدة والاول هو المعتمد وهو سليمان بن عيسى الجرجاني ونقل ابن الجوزي ان الامام أحمد سئل عن أبي شجاع وأبي طيبة في هذا الحديث فقال لأعرفهما وروي ابن الجوزي الحديث كذلك وأما البيهقي فقال أبو ظبية شيخ مجهول الحديث ضعيف

(١)، (٢)، (٣)، (٤)، (٥) في النسخ (قام) (يذكر) (لافتتاحها) (وابن) (٤) بياض. ولعله كلمة (في) ع

وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنَامُ كُلَّ لَيْلَةٍ حَتَّى يَقْرَأَ
الْمَنَ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمَلَكُ

عنده لذلك والذي نرجح (١) أن ضعفه بسبب الانقطاع فان أباطية لم يدرك ابن (٢)
مسعود وأقل ما بينهما راويان فيكون الحديث معضلاً ولم أجدهما المتين شاهداً إلا ما جاء
عن سليمان التيمي قال قالت عائشة رضي الله عنها أتعجز أحداً كن أن تقرأ سورة
الواقعة وهذا مع ثبوته موقوفاً منقطع السند وأخرج أبو الشيخ في الثواب من
حديث أنس يرفعه من قرأ سورة الواقعة وتعلمها لم يكتب في الغافلين ولم يفتقر
هو ولا أهل بيته وسنده ضعيف جداً وأخرج أبو بكر بن بلال من حديث ابن
عباس يرفعه من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة سنده أيضاً ضعيف جداً
أه وأخرجه في مسند الفردوس من حديث ابن عباس قال في فتح الإله كأن المراد
أن قارئها بسبب قراءتها وتأمل ما فيها من أن مسبب الأسباب وموجد المسببات
هو الله تعالى وحده لا شريك له بشهادة أم نحن الخالقون أم نحن الزارعون أم
نحن المنزلون أم نحن المنشئون يحصل له غني النفس المسبب عن التوكل المفاد من تلك
الآيات إذ هو مباشرة الأسباب مع شهود المسبب ومن حصل له غني النفس حصل
له الغني المطلق عن الناس والافتقار الحقيقي إلى الله تعالى فلا تصيبه فاقة إليهم أبداً
أه (قوله وعن جابر الخ) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب من حديث أبي الزبير
عن جابر فيه علتان عنده (٣) وفي الجامع الصغير رواه كذلك أحمد في مسنده والترمذي
والنسائي والحاكم عن جابر ورواه عنه ابن السني وزاد قال يعني جابر وقال طاووس (٤)
تفضلان كل سورة من القرآن بستين حسنة (قوله تنزيل الكتاب) هو بضم اللام
على الحكاية (قوله وتبارك الملك) بالرفع على الحكاية أو على خبر مبتدأ محذوف
أو بالنصب قال في الحرز ويجوز الجر على الإضافة أه واحترزه عن تبارك الفرقان
ثم قوله «لا ينسام الخ» قال في فتح الإله أي لا يدرى النوم إذا دخل وقته حتى يقر
الخ قال وحملناه على ما ذكر ليفيد ما قرره الأئمة أخذاً من أنه يسن قراءة هاتين
السورتين مع سور آخر قبيل النوم وخصاً بما ذكر في الجزء لأن الأولى مسوقة
للبرهان على صدق القرآن وواسع ما أنعم به على الإنسان من مبدئه إلى استقراره في

(١) (٢) في النسخ (ترجح) (أ) (٣) لعل هنا سقطاً (٤) عله (وقال ها) . ع

* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ إِذَا زُلْزَلَتِ الْأَرْضُ كَانَتْ لَهُ كَعْدَلٍ نَصْفِ الْقُرْآنِ وَمَنْ قَرَأَ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ كَانَتْ لَهُ كَعْدَلٍ رُبُعِ الْقُرْآنِ

أحد المستقرين مع تعداد ما لكل منهما المبين لعدم استوائهما وذلك كله موجب لدوام الشكر والاستعداد للقاء بالعمل الصالح منه بما عند النوم يقع هو ثم اليقظة منه على أكل الهيئات وأعلى مراتب الاستعدادات وأيضا فقد نص فيها على مدح قوم تتجافى جنوبهم عن المضاجع مع وصفهم بكل الصفات وجزاهم باعلى الدرجات مما لا يحيط به الا المتفضل به فلا تعلم نفس مأخفي لهم من قرة أعين وذلك حامل أى حامل لمريد النوم على أنه اذا استيقظ أثناء ليله تطهر وصلى ودعا خوفا وطمعا ثم انفق مما رزقه الله من النعم الظاهرة والاحوال الباطنة ليحوز فضيلة الورثة الحمديّة * وأما تبارك فقد ورد أنها شفعت لقارئها وعند الترمذى أنها المانعة المنجية من عذاب الله أى فى القبر كما يدل رواية هى المانعة هى المنجية من عذاب القبر وخصت بذلك لافتتاحها وختمها بالماء الذى هو سبب الحياة فانتجت الشفاعة التى هى سبب الحياة الكاملة للمشغوع له وأيضا افتتحها بعظام عظمتته ثم بياهر قدرته واتقان صنعته ثم بدم من نازعه فى ذلك وأعرض عنه ثم بذكر عقابهم وماله عليهم من النعم ثم ختمها بما اختصها به من بين سائر السور وهو الانعام العام بالماء المعين الذى هو سبب الحياة المناسب لذلك كله المعافاة من سوء العطية بتشجيع هذه السورة فى قارئها وجعلها مانعة عنه منجية له (قوله وعن أبي هريرة الخ) أخرجه عنه ابن السني وفى سننه راو شديد الضعف ثم أخرجه (١) الحافظ عن أنس رضى الله عنه وروى الترمذى والخاكم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس رضى الله عنهما إذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وفى شرح الجامع الصغير للعلامة قال الحافظ ابن حجر صحيح الحاكم حديث ابن عباس وفى سننه عثمان بن المغيرة وهو ضعيف عندهم اه وعزا فى المشكاة تخريجه باللفظ المروى عن ابن عباس الى أنس بن مالك أيضا وانه كذلك عند الترمذى (قوله من قرأ إذا زلزلت الخ) قال التور بشقى والبيضاوى

يحتمل ان يقال المقصود الاعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ والمعاد واذا زلزلت مقصورة على ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فكانت كعدل النصف وجاء في الحديث الآخر انها ربع القرآن وتقديره ان يقال القرآن يشتمل على تقرير التوحيد والنبوت وبيان أحكام المعاص وأحكام المعاد وهذه السورة مشتملة على الاخير من الاربع وقل يأيها الكافرون محتوية على القسم الاول منها فيكون كل واحدة منهما كأنه ربع القرآن وفارقت الكافرون قل هو الله أحد مع أن كلا يسمى سورة الاخلاص لان قل هو الله أحد اشتملت من صفات الاخلاص على ما لم يشتمل عليه سورة الكافرون وأيضا فالتوحيد لإثبات الالهية والتقديس ونفى إلهية ماسواه وقد صرحت الاخلاص بالالهية والتقديس ولوحت الى نفي عبادة غيره والكافرون صرحت بالنفي ولوحت بالاثبات والتقديس فكان بين المرتبتين من التصريحين والتلويحين ما بين الربع والثالث ثم هذه الرواية تبين رواية ان إذا زلزلت تعدل نصف القرآن فان المراد بها أنها تعدل ذلك قال الطيبي ومنهم من حمل المعادلة على التسوية لزوم تفضيل اذا زلزلت على الاخلاص أي بفرض صحة حديث ان الزلزلة تعدل نصف القرآن والا فاحاديثها ضعيفة بخلاف أحاديث سورة الاخلاص قال في شرح المشكاة فان فرض صحة حديث الزلزلة وأن المراد الثواب قلنا بقضيته من تفضيلها على تلك ولا محذور لان الثواب بن محض فضله (١) وجوده فيخص زيادته ماشاء من الاعمال والاقوال ثم لا يلزم من كون السورة تعدل الربع او النصف مثلا مساواتها له في الثواب والا لحصل التناقض إلا أن يجاب انه صلى الله عليه وسلم كان يخبر بالقليل من الثواب ثم يزداد في كرامة أمتهم وثوابهم لاجله فيخبر به ثانيا كما قيل بمثله في حديثي صلاة الجماعة بخمس وعشرين وسبع وعشرين قال التوربشتي نحن وان سلكنا هذا المسلك لمبلغ علمنا نعتقد ونعترف أن بيان ذلك على الحقيقة انما يتلقي من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم فانه هو الذي ينتهي اليه في معرفة حقائق الاشياء والكشف عن خفيات العلوم فاما القول الذي نحن بصدده ونحوم حوله على مقدار فهمنا فان سلم من الخلل والزلل لا يبعد عن ضرب من

(١) في النسخ حذف الهاء وهو تصحيف. ع

وَمَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ كَانَتْ لَهُ كَعْدِلِ ثَلَاثِ الْقُرْآنِ

الاحتمال اه وسيأتي لهذا مزيد (قوله ومن قرأ قل هو الله أحد الخ) أى كانت قراءتها كعدل ثلث القرآن قال المصنف نقلا عن الماوردى القرآن على ثلاثة أقسام قسم يتعلق بالقصص وقسم بالأحكام وقسم بصفات الله تعالى والاخلاص متمحضة لها فكانت بمثابة الثلث وقيل ان ثواب قراءتها مضاعفا يعدل ثواب قراءة ثلثه بلا تضعيف اه قال العلقمى فى شرح الجامع نقلا عن الحافظ ابن حجر إن قول من قال انه بغير تضعيف دعوي بغير دليل يؤيد الاطلاق حديث مسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن اه قيل فعلى الاول لا يلزم من تكريرها استيعاب القرآن وختمه ويلزم على الثانى اه وبيان اللزوم على الثانى ان من قرأ الاخلاص ثلاثين مرة يكون كمن قرأ القرآن مع المضاعفة اذ كل ثلاث مرات تعدل ختمة فمن قرأها ثلاثين مرة كانه قرأ القرآن عشر مرات بلا مضاعفة وهى بمنزلة قراءته مرة مع المضاعفة ويلزم عليه مساواة قليل العمل لكثيره فى حصول الثواب قال جمع ويشهد لكونها كعدل الثلث فى الثواب ظاهر الحديث والاحاديث الواردة فى أن اذا زلزلت تعدل النصف وكلا من النصر والكافرون يعدل الربع يؤيد ذلك لكن تعقب ابن عقييل ذلك وقال لا يجوز أن يكون المعنى فله أجر ثلث القرآن لقوله ﷺ من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات اه ورد بان معنى ذلك فله أجر ثلث القرآن بلا مضاعفة بل أو معها ولا بدع فى أن الله تعالى يجعل فى الاحرف القليلة من الثواب ما لم يجعله فى الكثيرة ألا ترى ان الصلاة الواحدة فى كل من المساجد الثلاثة أفضل من أضعافها فى غيرها من بقية المساجد «والحاصل» أن الاصل ان العمل الكثير أكثر ثوابا من العمل القليل الا ان صح عن الصادق أن ثواب القليل أكثر فان لم يصح عنه التصريح بذلك بل احتمل كلامه ذلك وغيره كما فى المعادلة هنا قلنا الاصل ان ذا العمل الكثير أكثر ثوابا فلا يعدل عنه إلا بصريح أو ظاهر قوى وأمامنا تساوى الاحتمالين فلكل من التمسك بالاصل والتوقف وجه ومن ثمة قال ابن عبد البر السكوت فى هذه المسألة أفضل من الكلام فيها وأسلم ثم أسند الى أحمد انه سئل عن كونها ثلث القرآن فلم يبد فيه شيئا وقال اسحاق بن راهويه معناه ان الله تعالى لما فضل كلامه على سائر الكلام جعل

* وفي رواية مَنْ قرأ آية الكرسي وأول حم عصم ذلك اليوم من كل سوء*
والاحاديث بنحو ما ذكرنا كثيرة وقد أشرنا إلى المقاصد ، والله أعلم
بالصواب وله الحمد والنعمة وبه التوفيق والعصمة

لبعضه أيضا في الثواب لمن قرأه تحريرا على تعلمه لأن من قرأ قل هو الله أحد
ثلاث مرات كان كمن قرأ القرآن جميعه هذا لا يستقيم ولو قرأها مائتي مرة اه قال
ابن عبد البر فهذا إماما السنة ماقاما ولا قعدا في المسألة اه قال في فتح الاله وقد
مر أن ظاهر الحديث انها تعدل الثلث في الثواب وانه لا يحذور فيه سيما ان حمل على
أنها تعدله بلامضاعفة والثواب محض فضل المنعم الوهاب اه وقيل المراد من عمل
بما تضمنته من الاخلاص والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن بالانديد وقيل غير ذلك
(قوله وفي رواية) أى عن أبي هريرة رواها عنه ابن السني كتابه عمل اليوم والليلة
وقال الجافظ بعد تخريجه حديث غريب وقد سبق هذا الخبر والكلام عليه
أو اخر باب أذكار المساء والصباح (قوله والاحاديث كثيرة الخ) تقدم منها في باب
القول عند الصباح والمساء حديث أبي هريرة المذكور وحديث ابن عباس في آية
الروم وحديث أبي الدرداء في آخر براءة وحديث معقل بن يسار في آخر الحشر
وتقدم منها في باب ما يقول اذا أراد النوم واضطجع حديث عائشة في المعوذات
وحديث ابى (١) مسعود في الآيتين من آخر البقرة وحديث العرابض بن سارية في
المسبحات وحديث فروة بن نوفل في الكافرون وحديث عائشة (٢) في بني اسرائيل
والزمر وحديث على في آية الكرسي وحديثه في ثلاث من سور البقرة ومما يناسبه
ما أخرجه الدارمي عن الشعبي عن ابن مسعود من قرأ عشر آيات من سورة البقرة لم
يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة أربع آيات من أولها وآية الكرسي وآيتين
بعدها وثلاث آيات من آخرها قال الجافظ موقوف رجاله ثقات لكن في سنده
انقطاع بين الشعبي وابن السني (٣) وقد روى (٤) الترمذي أيضا بسند موصول الى المغيرة
ابن اسقع وكان من أصحاب ابن مسعود ومثله لا يقال من قبل الرأي فله حكم الرفع
وأخرج الجافظ من طريق الدارمي عن النعمان بن بشير قال إن رسول الله ﷺ

(١) في النسخ (ابن) وهو تصحيف (٢) في النسخ بياض مكان لفظ (عائشة) وكتبناه بعد

مراجعة ما مر (٣) اعلمه (وابن مسعود) (٤) عله (رواه) ع .

﴿كِتَابُ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى﴾

قال الله تعالى قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى * وقال تعالى وقُلِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرُ يَكُمُ آيَاتِهِ * وقال تعالى

قال إن الله كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والأرض بالفي عام فأنزل منه آيتين
ختم بهما سورة البقرة لا يقرأ أن في بيت ثلاث ليل فيقر به شيطان وقال الحافظ
حديث حسن أخرجه أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم وصححه وفي تصحيحه
نظر لاختلاف فيه وقع على أبي قلابه راويه بينه النسائي وسيأتي ذكر سورة الكهف
فيما يشرع يوم الجمعة وذكر سور وآيات أخر في كتاب الجنائز وآداب السفر (١)
وركوب السفينة وعند الولادة والله أعلم

﴿كِتَابُ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى﴾

الحمد اللفظي لغة الثناء باللسان على الجميل على جهة التعظيم وعرفا فعل ينيء عن
تعظيم المنعم بسبب كونه منعمًا فبين الحمد من النسب الأربع عموم وخصوص وجهي
وتحقيق الكلام على قيود التعريفين ومحتزاتها فيه طول وقد أفرد بالتأليف
وذكره خارج عن عرض هذا الجمع والترصيف (قوله على عبادته الذين اصطفتي)
قال مقاتل هم الانبياء الذين اختارهم الله تعالى لرسالته وقال ابن عباس في رواية
أبي مالك وبه قال السدي هم أصحاب محمد ﷺ الذين اصطفاهم الله لمعرفة وطاعته
وقيل انهم الذين آمنوا به ووحده رزاه عطاء عن ابن عباس أيضا وقيل انهم
أمة محمد ﷺ قاله ابن السائب ومعنى عليهم (٢) أنهم سلموا مما عذب به الكفار (قوله
وقل الحمد لله) أي قل يا محمد لمن ضل الحمد لله الذي وفقنا لقبول ما امتنعتم من
قبوله وفي الزهر أمر أن يقول ذلك ﷺ فيحمد ربه على ما خصه به من شرف
النبوة والرسالة (قوله سير يكم آياته) قال في زاد المسير ومعنى يكم (٣) فيه قولان
أحدهما في الدنيا ثم فيها ثلاثة أقوال أحدها أن منها الدجال وانشقاق القمر وقد
أراهم ذلك رواه أبو صالح عن ابن عباس وقيل سير يكم آياته في السماء وفي أنفسكم
وفي الرزق قاله مجاهد وقيل القتل بيد رزقه قاله مقاتل والثاني سير يكم آياته في

(١) عله (وأبواب السفر) (٢) عله (السلام عليهم) (٣) في النسخ (ومضى يكم) ع.

وقُلِّ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَقَالَ تَعَالَى لئن شَكَرْتُمْ لأزيدنَّكُمْ وقالَ تَعَالَى
فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ * والآياتُ المصْرُحَةُ بِالْأَمْرِ
بِالْحَمْدِ وَالشُّكْرِ وَبِفَضْلِهِمَا كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ

الْآخِرَةُ فَمَعْرِفُونَهَا عَلَى مَا قَالَهُ فِي الدُّنْيَا قَالَهُ الْحُسَيْنُ اهـ (قوله وقُلِّ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا) لما ذكر تَعَالَى أَنَّهُ وَاحِدٌ وَإِنْ تَعَدَّدَتْ أَسْمَاؤُهُ أَمْرُهُ تَعَالَى أَنْ يَحْمَدَهُ
عَلَى مَا أَنْعَمَ عَلَيْهِ مِمَّا آتَاهُ مِنْ شَرَفِ النَّبُوَّةِ وَالرَّسَالَةِ وَالْأَصْطِفَاءِ وَوَصَفِ نَفْسِهِ سَبْحَانَهُ
بأنه لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا فَيَعْتَقِدُ تَكْثُرُهُ بِالنُّوعِ وَكَانَ ذَلِكَ رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارِيِّ وَالْعَرَبِ
الَّذِينَ عَبَدُوا الْمَلَائِكَةَ وَاعْتَقَدُوا أَنَّهُمْ بَنَاتُ اللَّهِ وَتَنِي أَوَّلًا الْوَلَدَ خُصُوصًا ثُمَّ نَفَى
الشُّرَيْكَ فِي الْمَلِكِ وَهُوَ أَعَمُّ مِنْ أَنْ يَنْسَبَ إِلَيْهِ وَلَدٌ فَيُشْرِكُهُ فِي مَلِكِهِ أَوْ غَيْرِهِ وَلَمَّا
نَفَى الْوَلَدَ وَنَفَى الشُّرَيْكَ نَفَى الْوَلِيَّ وَهُوَ النَّاصِرُ وَهُوَ أَعَمُّ مِنْ أَنْ يَكُونَ وَلَدًا أَوْ شُرَيْكًا
أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ وَلَمَّا كَانَ اخْتِزَاجُ الْوَلَدِ (١) قَدْ يَكُونُ لِلْإِتِّصَارِ وَالْإِعْتِرَازِ (٢) وَالْإِحْتِمَاءِ مِنَ الذَّلِّ
وَقَدْ يَكُونُ بِالْإِتِّفَاقِ وَالرَّحْمَةِ إِلَى مَنْ وَالِيٍّ مِنْ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ كَانَ لِلنَّفْيِ (٣) مَنْ يَنْتَصِرُ
بِهِ مِنْ أَجْلِ الْمَذَلَّةِ إِذَا كَانَ مَوْرِدُ الْوِلَايَةِ يَحْتَمِلُ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ فَنَفَى الْجِهَةَ الَّتِي تَكُونُ
لِأَجْلِ النِّقْصِ الْوَلَدِ (٤) وَالشُّرَيْكَ بَيْنَهُمَا (٥) نَفْيًا عَلَى الْإِطْلَاقِ كَذَا فِي النَّهْرِ لِأَبِي حَيَّانٍ (قوله
لئن شَكَرْتُمْ لأزيدنَّكُمْ) أَيِ لئن شَكَرْتُمْ نَعَمْتُ لِأَزِيدَنَّكُمْ وَسَكَتَ عَنْ بَيَانِ الزِّيَادَةِ هَلْ
هِيَ مِنْ نَوْعِ الْحَمْدِ أَوْ غَيْرِهِ أَوْ مِنْهُمَا وَعَنْ بَيَانِ مَحَلِّهَا فَاحْتَمَلُ كَوْنَهَا فِي الدُّنْيَا أَوَّلًا خِرَةً (٦)
أَوْ فِيهِمَا ثُمَّ (٧) الْآيَةُ جَارِيَةٌ عَلَى مَا عَاهَدَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ إِسْنَادِ الْخَيْرِ إِلَيْهِ سَبْحَانَهُ وَإِذَا
ذَكَرَ الشَّرْعُ عَدَلَ عَنْ نَسَبِهِ إِلَيْهِ سَبْحَانَهُ أَلَا تَرَاهُ قَالَ فِي النِّعَمِ لِأَزِيدَنَّكُمْ فَاسْتَدَانَ الزِّيَادَةَ إِلَيْهِ
وَفِي النِّقْمِ إِنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ وَلَمْ يَقُلْ فِي التَّرْكِيبِ لَأَعَذِّبَنَّكُمْ (قوله فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ)
الَّذِي كَرَّمَ سَبْقَ يَكُونُ بِاللِّسَانِ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَبِالْقَلْبِ كَالْفِكْرِ فِي صِفَاتِهِ
تَعَالَى وَالْإِعْتِبَارِ بِمَخْلُوقَاتِهِ وَذَكَرَ اللَّهُ عِبَادَهُ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ كَرَّمَ مَجَازَاتِهِمْ عَلَى ذِكْرِهِمْ
(قوله وَأَشْكُرُوا لِي) أَيِ مَا أَنْعَمْتُ بِهِ عَلَيْكُمْ (٨) وَعَدَى هُنَا بِاللَّامِ وَجَاءَ مَعْدَى بَغِيرِ
اللَّامِ قَالَ * وَهَلْ أَشْكُرْتُ الْقَوْمَ إِذْ لَمْ تَقَاتِلْ * (قوله وَلَا تَكْفُرُونِ) أَيِ لَا تَجْهَدُونَ
نَعَمْتُ ، إِنْ قُلْتَ التَّرْجُمَةَ مَعْقُودَةً لِلْحَمْدِ فَمُؤْجِدٌ ذَكَرَ الْآيَتَيْنِ الْمُفِيدَتَيْنِ لَطَلَبَ الشُّكْرِ ،

(١) عله (الولي) (٢) عله (به) (٣) عله (النفي) (٤) عله (بخلاف الولد) (٥) عله (فانهما)

(٦) ، (٧) ، (٨) في النسخ (والآخرة) (وتم) (عليهم) ع

* وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ وَمُسْنَدِ أَبِي عَوَانَةَ الْإِسْفَرَايَنِيِّ الْخُرَجَ عَلَى صَحِيحِ مُسْلِمٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ

قلنا العيب نقص ما شتمت عليه عما تقتضيه أما الزيادة على ما تفيد فلا وثايقا فالحمد والشكر متقاربان وفي بعض المواد يتضادان وقد ورد في الحديث الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبدًا إلا بحمده (١) (قوله وروينا في سنن أبي داود داخ) هذا وما (٢) زاد أبو عوانة على مسلم ورواه البيهقي في السنن أيضا كما في الجامع الصغير قال القاضي تاج الدين السبكي في الطبقات الكبرى ما ملخصه هذا الحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقضي ابن الصلاح بأنه حسن محتجا بان رجاله رجال الصحيحين سوى قرّة فانه لم يخرج له سوى مسلم في الشواهد مقرونا بغيره وليس لها حكم الاصول وقد قال الاوزاعي ما أحد أعلم بالزهرى منه وقال يزيد بن الشحط أعلم الناس بالزهرى قرّة بن عبد الرحمن قلت قال السخاوى وثق ابن حبان قرّة ونقل عن الاوزاعي أنه كان يقول ما أحد أعلم بالزهرى منه ثم تعقبه بأنه ليس يحكم به على الاطلاق ، قلت لكن أورد ابن عدى بسنده الى قرّة قال لم يكن للزهرى كتاب إلا كتاب فيه نسب قومه وكان الاوزاعي يقول ما أحد أعلم بالزهرى من ابن جرير قال شيخنا فظهر من هذه القصة أن مراد الاوزاعي أنه أعلم بحال الزهرى من غيره لا فيما يرجع الى ضبط الحديث قال وهذا هو اللائق والله الموفق اه قال الشيخ تاج الدين السبكي وقد قال الدارقطني إن محمد بن كثير رواه الاوزاعي (٣) عن الزهرى ولم يذكر قرّة وكذا حدث به خارجه بن مصعب ومبشر بن اسماعيل عن الاوزاعي عن الزهرى لم يذكر قرّة فلعل الاوزاعي سمعه من قرّة عن الزهرى ومن الزهرى فحدث به مرة كذا ومرة كذا ، قلت قال السخاوى بعد كلام ساقه هؤلاء سبعة أنفس من رجال الصحيحين إلا عبد الحميد كاتب الاوزاعي فلم يخرج له لكن وثقه أحمد وأبو زرعة في آخرين وتكلم فيه بكلام يسير كل هؤلاء رواه (٤) عن الاوزاعي بائبات (٥) قرّة ورواه (٦) مبشر وخارجه ومحمد بن كثير باسقاط قرّة ويمكن الجمع بان الاوزاعي

(١) عله (عبد الله) بحمده (٢) عله (وهذا ما) (٣) عله (عن الاوزاعي) (٤) (٥) (٦) في

النسخ (رواة) (ائبات) (رواه) وهو تصحيف . ع

رواه عن الزهري من صحيفته مناولة وسمعه من قرّة عنه سماحا اه قال التاج السبكي وقد رواه محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه فلعل الزهري سمعه من أبي سلمة عن أبي هريرة ومن ابن كعب عن أبيه ورواه محمد بن كثير المصيصي عن الاوزاعي عن يحيى الزهري عن سلمة عن أبي هريرة فظن بعض المحدثين أنه يحيى بن أبي كثير أحد الأئمة من شيوخ الاوزاعي وليس كذلك فان يحيى المشار اليه هو قرّة بن عبد الرحمن قال ابن حبان كان اسمعيل بن عياش يقول ان اسمه يحيى وقرّة لقب ، قلت قال السيحاوي وفيه نظر من وجهين أحدهما ضعف الطريق الى اسماعيل كما أشار اليه ابن حبان الثاني أنه يلزم منه أن يكون من رواية قرّة عن أبي سلمة ولا متابع له على ذلك وعندى أن ذكر يحيى في السند وهم ويتأيد بالرواية التي أشار اليها الدارقطني اه وقال الحافظ بعد تخريجهم حديث الباب إنه حديث حسن أخرجه ابن ماجه وأبو عوانة في صحيحه قال السيحاوي في جزئه وهذا الحديث تبع ابن الصلاح على تحسينه الامام النووي في أذكاره وشيخ شيوخنا العراقي وادعى بعضهم صحته اه ، قلت غفل عن ذكر شيخه الحافظ ابن حجر فيمن حسنه قال التاج السبكي وقد روى بالفظ كل أمر ولفظ كل كلام وبإثبات ذى بال وحذفه وجاء في موضع يبدأ ويفتح وموضع بالحمد لله وبمحمد الله والصلاة على وبذكر الله وببسم الله الرحمن الرحيم وموضع أقطع أجذم وأبتر والامر في ذلك قريب والأثبت اسنادا اثبات ذى بال (١) والمعنى أنه مهمته به يعني بحاله ملتي اليه بال صاحبه وأما الحمد والبسملة فجاز أن يعني بهما ما هو الأعم (٢) منهما وهو ذكر الله تعالى والثناء عليه على الجملة إما بصفة الحمد أو غيرها ويدل على ذلك رواية ذكر الله تعالى وحينئذ فالحمد والذكر والبسملة سواء وجائز أن يعني خصوص الحمد وخصوص البسملة وحينئذ فرواية الذكر أعم فيقضى بها على الروايتين الاخيرتين لان المطلق اذا قيد بقيدين متنافيين لم يحمل على واحد منهما ويرجع الى أصل الاطلاق وانما قلت ان خصوص الحمد والبسملة متنافيان لان البداءة انما تكون بواحد ولو وقع الابتداء بالحمد لما وقع بالبسملة وعكسه، ويدل على أن المراد بالذكر فيكون الرواية المعتمدة أن غالب الاعمال الشرعية غير مفتتحة بالحمد كالصلاة فانها

(١) في النسخ حذف (بال) (٢) في النسخ (الاهم) . ع

كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله أقطع (١)

مفتوحة بالتكبير والحج وغير ذلك اهـ (٢) (قوله كل أمر ذي بال) رواه بهذا اللفظ الرهاوي في خطبة الأربعين والامر المراد به الشيء وذو بمعنى صاحب وتفرقه (٣) في أنها تضاف الى من له شرف وخطر وصاحب أعم منها فيضاف لذلك وغيره وهذا سر قوله تعالى في موطن وذا النون وفي آخر ولا تكن كصاحب الحوت فاختير في الآيتين ليس لمجرد التفتين بل مقاما حالي النبي يونس على نبينا وعليه وعلى سائر النبيين الصلاة والسلام اقتضى أن يعبر عنه في احدهما بلفظ صاحب مضافا للحوت وفي أخرى بلفظ ذا (٤) مضافا الى النون، والبال المراد به هنا الخطر والشأن والشرف أى كل أمر له شأن يهتم به (٥) شرعا نخرج المسكروه والحرام فلا يشرب بدوهما بتسمية ولا حمد ويبدأ بالبناء للمفعول كما هو المشهور رواية ويجوز دراية أن يقرأ على صفة المعلوم للخطاب والضمير عام لكل من يصلح للخطاب على حد ولو ترى ثم هذه الجملة صفة لامر تالية للصفة المفردة على عكس قوله تعالى وهذا ذكر أنزلناه مبارك ولا يجوز جعل الجملة حالا وإن أجاز سبويه وقوع الحال من المبتدأ لأن ذلك يمنع دخول الفاء في الخبر على أن المعنى يأتي (٦) ذلك أيضا والظرفان متعلقان بقوله يبدأ أولهما نائب الفاعل والآخر مفعول به بواسطة حرف الجر وقوله فهو أقطع (٧) أى كل أمر وكثيراً ما يرجع الضمير المضاف اليه وفيه كلام في المطول وجملة هو أقطع (٨) خبر كل ودخلت الفاء لتضمين المبتدأ معنى الشرط وكونه نكرة موصوفة بفعل أعني لا يبدأ فان جملة لا يبدأ وقعت في الاصطلاح وصف أمر وان كان المعنى على سلب وصف هو المبتدأ بالحمد (٩) عن الامر لا على اثباته وصفاله وليس هو ضمير فصل لأن شرطه أن يكون الخبر معرفة أو أفعل من كذا وكلاهما منتفیان عن قوله أقطع اما التعريف فظاهر وأما الثاني فان أفطع ليس للفضيل بل هو صفة مشبهة كدأعش واعرج أى فهو منقطع كذا لخصته (١٠) من شرح حديث البسملة لوالد شيخنا العلامة جمال الدين العصامي ، ثم قوله بالحمد لله ان كانت الرواية فيه بالرفع فيقتضي تعيين

(١) في نسخ الشرح (فهو) فليحرر (٢) اعلم أن التنا في بين روايتي الحمدلة والبسملة وأعمية رواية الذكر ليس إلا باعتبار المقهوم أما باعتبار المنطوق فالروايتان ليستا متناقضتين ورواية الذكر أخص منهما فليحفظ هذا وقد ألف فيه بعض المحققين من المتأخرين رسالة طويلة (٣) الى (١٠) في هذه المواضع كلها تصحيح في النسخ أصله فليتبناه ع

وفي روايةٍ بحمدِ الله وفي روايةٍ بالحمدِ فهو أقطعُ وفي روايةٍ كلُّ كلامٍ لا يبدأ فيه بالحمدِ لله فهو أجذمُ وفي روايةٍ كلُّ أمرٍ ذي بالٍ لا يبدأ فيه ببسمِ الله الرحمن الرحيم أقطعُ روينا هذه الألفاظَ كلها في كتاب الاربعين للحافظِ عبدِ القادر الرهاوي وهو حديثٌ حسنٌ

هذه الجملة أو بالجر فيوافق باقي الروايات الآتية في حصوله بما يدل على الحمد سواء كان بتلك الجملة أو غيرها (قوله وفي رواية بحمد الله) رواه البزار كذلك ولفظه كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله أقطع قال الحافظ أخرجه النسائي في اليوم والليلة والدارقطني (قوله وفي رواية بالحمد) أي بحذف لله رواه كذلك ابن ماجه في خطبة النكاح من سننه ولفظه كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد أقطع وهو كذلك في مصنف ابن أبي شيبة ورواه بهذا اللفظ أبو عوانة في خطبة صحيحه (١) أيضا وزاد فهو أقطع ورواه الرهاوي (٢) في خطبة الاربعين بلفظ ابن ماجه إلا أنه بالحمد ورواه البيهقي في الشعب في الباب الثالث والثلاثين منها ولفظه كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد الله أقطع (قوله وفي رواية كل كلام اقطع) رواه كذلك أبو داود في باب الهدى في الكلام من كتاب الادب في سننه فقال حدثنا توبة قال زعم الوليد أي عن الاوزاعي عن قرّة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ولفظه كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجذم وأخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة من سننه الكبرى والدارقطني في أول الصلاة من سننه والرهاوي في خطبة الاربعين له من طريقين وأخرجه ابن حبان أيضا في موضعين من كتابه كتاب الانواع واليوم مسلم وترجم له بترجمتين متغايرتين فتظرفيهما التاج السبكي (قوله كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم اقطع) قال السخاوي هذا حديث غريب أخرجه الخطيب هكذا في كتابه الجامع لا خلاق الراوي والسامع ومن طريقه أخرجه الرهاوي في خطبة الاربعين له وقال الحافظ في سنده ضعف وسقط بعض رواته (قوله روينا هذه الألفاظ اقطع) قد ذكرنا من خرج كل رواية زيادة على تخريج الرهاوي ولخصت ذلك

(١) ، (٢) في النسخ (صحيحة) ، (الراوي) وهما تصحيف . ع

وقد روى موصولاً كما ذكرنا وروى مرسلاً واية الموصول جيدة الاسناد، وإذا روى الحديث موصولاً ومرسلاً فالحكم بالاتصال عند جمهور العلماء لأنها زيادة ثقة وهي مقبولة عند الجاهل، ومعنى ذى بال

من تحرير المقال للسخاوى وهو جزء لطيف تتبع (١) فيه طرق الحديث واختلاف ألفاظه ورواياته ورواته بما حصله ما أشرنا (٢) اليه في بيان الرواة (٣) والفاظ رواياتهم وسكت عن ذكر الاسانيد لما قدمت في ذلك أول الكتاب إلا أن في كلام السخاوى مخالفة لكلام شيخه الحافظ في مواضع من أماليه على هذا الحديث والله أعلم بالصواب (قوله وقد روى (٤) موصولاً الخ) قال الحافظ السخاوى رواه يونس بن يزيد وعقيل بن خالد الأياني وشعيب بن أبي حمزة وسعد بن عبد العزيز عن الزهري عن النبي ﷺ مرسلاً كما أشار إليه أبو داود في سننه وتبعه البيهقي وأخرجه (٥) النسائي في عمل اليوم والليلة عن قتيبة بن سعد حدثنا الليث عن عقيل وكذا أخرجه من حديث غير (٦) عقيل فقال أخبرنا عن (٧) ابن حجر حدثنا الحسن يعني ابن عمرو وهو أبو الميخ عن الزهري قال قال رسول الله ﷺ كل كلام لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أتر ورواه وكيع عن الاوزاعي عن الزهري كذلك * وصحح جهنم العلل والحيل أبو الحسن الدارقطني من طرق هذا الحديث هذه الرواية المرسلة وهو موافق لما نقله الخطيب عن أكثر أصحاب الحديث من تقديم الارسل على الوصل فيما اذا اختلف الثقات في وصل أو ارسل الحديث بان رواه بعضهم موصولاً وبعضهم مرسلاً وقيل الحكم للاكثر وقيل للافضل وكلاهما اتصف به من ارسل (٨) هذا الحديث لكن صحح الخطيب ان الحكم لمن وصل ونقل ابن الصلاح تصحيحه عن أهل الفقه وأصوله وعزاه النووي أيضاً للمحققين من أصحابه وتعقب ذلك ابن دقيق العيد بأنه ليس قانوناً مطرداً قال وجماعة أحكامهم الجزئية تعرف صواب ما نقول وكذا قال ابن سيد الناس و به جزم العلالي فقال كلام المتقدمين في هذا الفن كعبد الرحمن ابن مهدي ويحيى بن سعيد القطان وأحمد بن حنبل والبخاري وأمثالهم يقتضى أنهم لا يحكمون في هذه المسألة بحكم كلى بل علمهم في ذلك دائر مع الترجيح بالنسبة

(١) الى (٦)، (٨) في النسخ تصحيح أصله (٧) لعل (عن) زائدة . ع

أى له حال يهتم به، ومضى أقطع أى ناقص قليل البركة وأجندم بمعناه وهو بالذال المعجمة وبالجميم، قال العلماء فيستحب البداءة بالحمد لله لـ كل مصنف ودارس ومدرس وخطيب وخاطب وبين يدي سائر الأمور المهمة قال الشافعي رحمه الله أحب أن يقدم المرء بين يدي خطبته وكل أمر طلبه حمد الله تعالى والثناء عليه سبحانه وتعالى والصلاة على رسول الله ﷺ

الى ما يقوى عند أحدهم في كل حديث اه ويستشكل المذهب الآخر بهذا الحديث حيث اتحد تخريجه ورواه جماعة من الحفاظ الاثبات على وجه ورواه من هودونهم في الضبط والاثقان والعدد على وجه مشتمل على زيادة في السند فكيف يقبل زيادتهم وقد خالفهم من لا يغفل مثاهم عنها لحفظهم وكثرتهم والفرص أن شيخهم الزهري ممن يجمع حديثه ويعتني به ويأنيه بحيث يقال إنه لو رواها لسمعها منه حفظ أصحابه ولو سمعوها لرووها ولم يأتوا بها على تركها، قال شيخنا والذي يغلب على الظن في هذا وأمثاله تغليب راوى الزيادة اه وفي سؤالات السامى أن الدار فطني سئل عن الحديث اذا اختلف فيه الثقات قال ينظر ما اجتمع عليه ثقتان فيحكم بصحته أو من جاء بزيادة فتقبل من متقن ويحكم لاكثرهم حفظاً وثباتاً على من دوتهم اه وهذا يجاب عن قول المصنف الشيخ الامام نفع الله به واذا روى الحديث اخل أي فان محل ذلك عند تساوى الطريقين حفظاً وثباتاً وإلا فيقدم الاحتظ الا ثبت في أى الطريقين كان والله أعلم (قوله أى له حال يهتم به) أي عند أهل الشرع واستغنى عن ذلك لكونه واضحاً معلوماً فان الكلام في الشرع (قوله ناقص قليل البركة) يحتمل أن يقرأ ناقص بحذف التنوين (١) فيكون المضاف اليه محذوفاً لدلالة الثاني عليه ويحتمل أن يكون منونا ويكون قوله قليل البركة بيان للنقص أى ان نقصه بقلة بركته (قوله لـ كل مصنف) أى في عم شرعى أو آله ولو مباهاً كالعروض أما العلم المحرم كالشعبذة والرمل ونحوهما فيكره التسمية فيه وكذا يكره في المكروه (قوله ودارس) أي للعلم (قوله وخاطب) أي للنكاح (قوله خطبته) بكسر الخاء (قوله وكل أمر) بالجر عطف على خطبته (قوله والصلاة على رسوله ﷺ)

﴿فَصَلِّ﴾ اعلم أن الحمد مستحب في ابتداء كل أمر ذي بال كما سبق ويستحب بعد الفراغ من الطعام والشراب والعطاس وعند خطبة المرأة وهو طلب زواجها وكذا عند عقد النكاح وبعد الخروج من الخلاء وسياأتي بيأن هذه المواضع في أبوابها بدلائلها وتفريع مسائلها إن شاء الله تعالى * وقد سبق بيان ما يقال بعد الخروج من الخلاء في بابيه، ويستحب في ابتداء الكتب المصنفة كما سبق وكذا في ابتداء دروس المدرسين وقراءة الطالبين سواه قرأ حديثاً أوقفها أو غيرها، وأحسن العبارات في ذلك الحمد لله رب العالمين

أى لقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك قال الشافعي في خطبة كتاب الام ومنها نقلت أخبرنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى ورفعنا لك ذكرك أى لأذكر إلا ذكر كرت وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله يعنى والله أعلم ذكره عند الايمان بالله والاذان ويحتمل ذكره عند تلاوة القرآن وعند العمل بالطاعة والوقوف عن المعصية ﷺ اه وسبق في كلام التاج بعد طرق الحديث لا يبدأ بحمد الله والصلاة على الله أعلم

﴿فَصَلِّ﴾ اعلم أن الحمد مستحب في ابتداء كل أمر ذي بال قال في شرح مسلم قبيل كتاب آداب الطعام قال أصحابنا يستحب أن يذكر اسم الله تعالى على كل أمر ذي بال وكذلك يحمد الله تعالى في أول كل أمر ذي بال للحديث الحسن المشهور فيه (قوله و بعد الفراغ من الطعام والشراب) أى لخبر مسلم ان الله ليرضى عن العبد يا كل الأكلة فيحمده عليها ويشرب الشربة فيحمده عليها (قوله والعطاس) بضم العين المهملة مصدر عطس وهو مقيس في مصدر فعل اذا كان للدواء كسعل سعالاً وزكم زكاماً ومشى بطنه مشاء (قوله وعند خطبة المرأة) بكسر الخاء المعجمة أى طلب تزوجها فيسن أن يأتى بخطبة متوجة بالحمد والصلاة على النبي ﷺ ثم يأتى ٧ (قوله وأحسن العبارات اطلع) اذ هي فاتحة الكتاب العزيز

﴿فصل﴾ حمد الله تعالى ركنٌ في خطبة الجمعة وغيرها لا يصح شيء منها إلا به وأقل الواجب الحمد لله والأفضل أن يزيد من الثناء، وتفصيله معروف في كتب الفقه، ويشترط كونها بالعربية.

﴿فصل﴾ يستحب أن يختم دعاءه بالحمد لله رب العالمين، وكذلك يبتدئ به بالحمد لله، قال الله تعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين، وأما ابتداء الدعاء بحمد الله وتمامه فليس في دليله من الحديث الصحيح قريباً في كتاب الصلاة على رسول الله ﷺ إن شاء الله تعالى.

وآخر دعوي أهل الجنة وهي لكونها جملة اسمية دالة على ثبوت ذلك واستمرار الدوام له سبحانه وتعالى أبلغ من الجملة الفعلية الدالة على التجدد والحدوث وكان هذا من حكم افتتاح الكتاب العزيز بذلك أى الإشارة الى أنه المحمود في الأزل وفيما لا يزال وفي قوله رب العالمين أى مر بهم بنعمة الإيجاد ثم بنعمة التسمية (١) والامداد تحرير وضحت للمتنقطين (٢) على القيام بحمده وشكره كل وقت وحين.

﴿فصل﴾ (قوله وأقل الواجب الحمد لله) المراد لفظ الله ولفظ حمده فيحصل بقول الحمد وأحمد الله ونحمد أو أحمد أو الله الحمد لا بنحو الحمد للرحمن ولا بنحو الشكر لله (قوله ويشترط كونها) أى أركانها بالعربية أى وان لم يفهمها القوم وذلك لا تباع السلف والخلف فان أمكن تعلمها وجب على الجميع على سبيل فرض الكفاية فيسقط بتعلم واحد فان لم يفعل عصوا ولا جمعة لهم فان لم يمكن تعلمها ترجم بلغته فان لم يحسن أن يترجم فلا جمعة، فان قلت ما فائدة الخطبة بالعربية اذا لم يعرفها القوم قلت أجيب بان فائدتها العلم بالوعظ من حيث الجملة ولذا صحت الجمعة فيما اذا سمع الاربعون الخطبة وان لم يفهموا معناها.

﴿فصل﴾ (قوله وآخر دعواهم الخ) قال الزجاج أعلم الله تعالى انهم يبتدون بتعظيمه وتنزيهه ويختمون بشكره والثناء عليه ثم الدعوى مصدر كاللحاء قال الواحدي في سورة الاعراف والدعوى اسم يقوم مقام الادعاء والدعاء حكي سيئويه اللهم أشركنا في صالح دعوى المسلمين أم (قوله ان الحمد لله الخ) ان غمفة

﴿فَصَلِّ﴾ يُسْتَحَبُّ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ حُصُولِ نِعْمَةٍ أَوْ انْدِفَاعِ مَكْرُوهِ
سِوَاهُ حَصَلَ ذَلِكَ لِنَفْسِهِ أَوْ لِصَاحِبِهِ أَوْ لِلْمَسْلُومِينَ * رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى لَيْلَةً أُسْرِيَ بِهِ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ
وَلَبَنٍ فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَ اللَّبَنَ فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ ﷺ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَاكَ
لِلْفِطْرَةِ لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ

من الثقبيلة واسمها ضمير شأن محذوف وجملة الحمد لله اطلع خبر أن وأنها خبر
عن آخر وقرئ أن بالتشديد وزعم صاحب النظم أن أن زائدة والحمد لله خبر
وآخر دعواهم قال في النهر وهو مخالف لنص النحويين اهـ (قوله وتمجيده) الحمد
العظمة ونهاية الشرف هذا هو المشهور كذا في شرح مسلم للمصنف

﴿فَصَلِّ﴾ (قوله يستحب حمد الله اطلع) لان ذلك من شكر النعمة وشكر
النعم سبب لزيادتها ودوامها ولذا استحب سجود الشكر عند حدوثها بشرطه (قوله
روينا في صحيح مسلم قال الحافظ بعد نحر يحج هذا حديث صحيح متفق عليه وعجب من
اقتصار الشيخ على مسلم فقد أخرجه البخاري في أول كتاب الاشربة بتمامه وأخرجه
أيضا باختصار وأخرجه مسلم في الاشربة وفي الايمان وأخرجه النسائي وغيره (قوله
أتى ليلة أسرى به بقدرحين من خمر ولبن اطلع) في صحيح مسلم أن ذلك بأيلياء. قال
المصنف في شرحه: وهو بالمد والقصر ويقال بحذف الباء الاولى ثم في هذه الرواية
محذوف تقديره أتى بقدرحين فقبل له اختر أيهما شئت كما جاء مصرحاً به وقد ذكره
مسلم في كتاب الايمان أول الكتاب فألهمه الله تعالى اختيار اللبن لما أراد سبحانه
وتعالى من توفيق أمته واللفظ بها فله الحمد والمنة . قول جبريل «أصبحت الفطرة»
قيل في معناه أقوال : المختار منها أن الله تعالى أعلم جبريل إن اختار اللبن كان
كذا ، وأما الفطرة فالمراد بها هنا الاسلام والاستقامة كذا في كتاب الاشربة، وفي
باب الاسراء منه معناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة وجعل اللبن
علامة لكونه سهلاً طيباً طاهراً سائغاً للشاربين . وأما الخمر فانها أم الخبائث
وجالبة لانواع الشر في الحال والمآل والله أعلم قوله « غوت أمتك » معناه ضلت
وانهمكت في الشر اهـ

﴿فصل﴾ رويناً في كتاب الترمذى وغيره عن أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا مات ولد العبد قال الله تعالى ملائكته قبضتم وكلد عبدي فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول فإذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد قال الترمذى حديث حسن والاحاديث في فضلي الحمد كثيرة مشهورة، وقد سبق في أول الكتاب جملة من الاحاديث

﴿فصل﴾ (قوله رويناً في كتاب الترمذى الخ) واحمد وابن حبان في صحيحه أيضاً . وقال الحافظ : الحديث حسن وقال الترمذى فيه حسن غريب واختلف في توثيق أبي سنان أحد رواة وتضعيفه واعتمد ابن حبان توثيقه فأخرج الحديث في صحيحه والله أعلم (قوله قال الله ملائكته الخ) أى تنبيهها لهم على عظيم فضل ثواب الصابرين وإلا فهو غني عن هذه المسألة فقد أحاط علمه بكل شيء (قوله فيقول قبضتم ثمرة فؤاده الخ) القول فيه التنبيه على عظيم صبره لعظيم مصابه وترقى من قوله ولد عبدي أي فرع شجرته إلى ثمرة الفؤاد المكفى بها عن الولد لكونه بمنزلة خلاصة الخلاصة إذ القلب خلاصة البدن وخلاصته اللطيفة الموضوععة فيه من كمال الأدراكات والعلوم التي خلق لها وشرف بشرها فلشددة شغف هذه اللطيفة بالولد صار كأنه ثمرة المقصود منها فبين هذا الترقى وجه عظمة هذا المصاب وعظمة الصبر عليه مع ذلك . قال في النهاية . سمي الولد ثمرة لأن الثمرة ما تنتج الشجرة والولد نتيجة الاب اه ثم إن المصاب ترقى من مرتبة الصبر إلى مقام الحمد كما أخبرته عنه الملائكة (قوله حمدك واسترجع) أى (١) قال الحمد لله إننا لله وإننا إليه راجعون يقال منه رجع واسترجع (قوله ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة الخ) قال العلماء لما عظم على المصاب المصيبة ومع ذلك لم يعدها مصيبة من كل وجه بل من وجه فاسترجع ونعمة من وجه آخر فحمد ناسب أن يقال بالحمد حتي يسمى بحمله به . وفي الخبر الجمع بين الحمد والاسترجاع وما روى عن داود عليه السلام من أنه يقول في المصيبة هذا موضع استرجاع وللحمد مكان محمول (٢)

الصَّحِيحَةِ فِي فَضْلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ
 ﴿فَصَلِّ﴾ قَالَ الْمَتَاخِرُونَ مِنْ أَصْحَابِنَا الْخُرَّاسَانِيِّينَ أَوْ حَلَفَ إِنْسَانٌ
 لِيَحْمَدَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِمَجَامِعِ الْحَمْدِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بِأَجْلِ التَّحَامِيدِ فُطْرِيْقَهُ فِي

على المصيبة الدنيوية والجمع بينهما على المصيبة الدنيوية والله أعلم
 ﴿فَصَلِّ﴾ (قوله قال المتأخرون من أصحابنا الخ) قال من الأصحاب المذكورين
 القاضي حسين وتبعه المتولي، وإمام الحرمين وتبعه الغزالي وذكره الرافعي في الشرح
 الكبير (قوله ومنهم من قال بأجل التحاميد) نقله في الروض عن المتولي والتحاميد جمع
 تحميد مصدر حمد المضاعف (قوله فطريقه في ريمنه الخ) قال الرافعي في الشرح
 الكبير إن جبريل علمه لآدم عليهما السلام وقد قال علمتك مجامع الحمد وقال الحافظ
 قال ابن الصلاح هذا حديث منقطع الإسناد وحدث به الرافعي في أماليه جل
 رجاله ثقات عن محمد بن النضر الحارثي قال قال آدم يارب شغلتنني بكسب يدي فعلمني
 شيئاً فيه مجامع الحمد والتسبيح فأوحى الله تبارك وتعالى إليه يا آدم إذا أصبحت فقل
 ثلاثاً وإذا أمسيت فقل ثلاثاً الحمد لله رب العالمين حمداً يوافي نعمه ويكافي مزيده
 فذلك مجامع التحميد والتسبيح لكن محمد بن النضر لم يكن صاحب حديث ولم يحج به
 عنه شيء مسند، وقد روي عنه من كلامه جماعة منهم عبد الله بن المبارك وعبد الرحمن
 ابن مهدي وأبو أسامة حماد بن أسامة وقال كان من أعبد أهل الكوفة، وأبو نضر
 راوى الأثر عن محمد بن النضر اسمه عبد العزيز. وجاء عن محمد بن النضر في التحميد أثر آخر
 ثم أخرجه الحافظ من طريق أبي نعيم في الحلية عن محمد بن عيسى قال جاء رجل إلى
 محمد بن النضر فسأله عن تحميد الرب فقال سبحان ربّي العظيم وبحمده حمداً خالداً
 مخلوده حمداً لا ينتهي له دون علمه حمداً لا أمل لدون (١) مشيئته حمداً لا جزاء لقائله دون
 رضاه قال أبو نعيم كان محمد بن النضر أعبد أهل الكوفة ولم يكن الحديث شأنه وإنما كانوا
 يكتبون عنه من كلامه ثم ساق إليه عدة آثار وحدثين مرفوعين رواهما عن الأوزاعي
 بغير سند من الأوزاعي إلى النبي ﷺ ويستفاد من ذلك معرفة طبقته وأن شيوخته
 من أتباع التابعين وإليه بلغه الأثر الأول عن بعض والله أعلم اه وفي الامداد لابن

يَرِيْمِيْنِهٖ اَنْ يَقُوْلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ حَمْدًا يُوَافِي نِعْمَهُ وَيَكْفِيْهِ مَزِيْدُهُ. وَمَعْنٰى يُوَافِي نِعْمَهُ اَى يُلَاقِيْهَا فَتَحْصُلُ مَعَهُ وَيَكْفِيْهِ بِهِمْزَةٌ فِيْ آخِرِهِ اَى يُسَاوِيْ مَزِيْدَ نِعْمِهِ وَمَعْنَاهُ يَقُوْمُ بِشُكْرِ مَا زَادَهُ مِنَ النِّعَمِ وَالْاِحْسَانِ قَالُوْا وَلَوْ حَلَفَ لَيُثْنِيْنَ عَلَى اللّٰهِ تَعَالٰى اَحْسَنَ الثَّنَاءِ فَطَرِيْقُ الْبِرِّ اَنْ يَقُوْلَ لَا اُحْصِيْ ثَنَاءً عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا اُثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ وَزَادَ بَعْضُهُمْ فِيْ آخِرِهِ فَلَكَ الْحَمْدُ حَتّٰى تَرْضٰى، وَصَوَّرَ أَبُو سَعْدٍ الْمُتَوَلِّى الْمَسْأَلَةَ فَيَمْنُ حَلَفَ لَيُثْنِيْنَ عَلَى اللّٰهِ تَعَالٰى بِأَجْلِ الثَّنَاءِ وَأَعْظَمِهِ . وَزَادَ (١) فِيْ أَوَّلِ الذِّكْرِ سُبْحَانَكَ، وَعَنْ أَبِي نَصْرِ التَّمَارِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّضْرِ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى قَالَ قَالَ آدَمُ ﷺ يَا رَبُّ شَغَلْتَنِيْ بِكَسْبِ يَدِيْ فَعَلِمْتَنِيْ شَيْئًا فِيْهِ جَمَاعُ الْحَمْدِ وَالتَّسْبِيْحِ فَأَوْحَى اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى إِلَيْهِ يَا آدَمُ إِذَا أَصْبَحْتَ فَقُلْ ثَلَاثًا وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَقُلْ ثَلَاثًا الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ حَمْدًا يُوَافِي نِعْمَهُ وَيَكْفِيْهِ مَزِيْدُهُ فَذَلِكَ جَمَاعُ الْحَمْدِ وَالتَّسْبِيْحِ . وَاللّٰهُ أَعْلَمُ

حجر بعدد كرامات وما ذكر عن جبريل رواه ابن الصلاح بإسناد معضل تارة وضعيف منقطع أخرى ومن ثم قال في الروضة ليس لهذه (٢) المسئلة دليل معتمد أى من الأحاديث والإفادة من حيث المعنى ظاهر وفي التحفة ولو قيل يربى بيار بذلك الحمد كما ينبغي للجلال وجهك وعظيم سلطانك لكان أقرب بل ينبغي أن يتعين لأنه أبلغ معنى وصح به الخبر اه قال ابن عطية في شرح الارشاد قال الزركشي روى في سبل الخيرات أن رجلا حج وأخذ بحلقة الباب وقال الحمد لله بجميع محامده ما علمت منها وما لم أعلم على جميع نعمه ما علمت منها وما لم أعلم مدى خلقه كلهم ما علمت منهم وما لم أعلم ثم جاء العام الثاني وهم أن يقولها فناده ملك قد أتعبت الحفظة من العام الاول إلى الآن لم يفرغوا مما قلت ولا شك أن في هذا زيادة فينبغي أن لا يبر (٣) إلا به اه (قوله يوافي نعمه أى يلاقيها فتحصل معه) بمعنى أن الحمد يفي بالنعم ويقوم بحقوقها (قوله وزاد بعضهم) هو ابراهيم

(١) كذا في النسخ الثلاث وصوابه (وزاد بعضهم) (٢) في النسخ كلها إسقاط ليس وهو تصحيف (٣) في النسخ (يسر) ع

﴿ كِتَابُ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا * والاحاديث في فضلها والأمر بها أكثر من أن تُحصَرَ ولكن نُشيرُ إلى أحرفٍ من ذلك تنبيهاً على ماسواها وتبرُّكاً للكتابِ بِذِكْرِهَا *

المروزي كما في الروضة عن أبي نصر كما تقدم الكلام على مسند هذا الذكر « ونصر » بالصاد المهملة « والتمار » بالثناة الفوقية وتشديد الميم آخره راء مهملة « والنصر » والد محمد بالضاد المعجمة

﴿ كِتَابُ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴾

(قوله قال الله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) قد تكلم العلماء المؤلفون في فضل الصلاة والسلام على النبي ﷺ في هذه الآية واستنبطوا منها جملاً من الفوائد ودرراً من القلائد ورأيت أن ألخص من ذلك شيئاً تتم به الفائدة وتعظم به الصلة العائدة أما سبب (١) نزولها فخرج الواحدى عن كعب بن عجرة قيل للنبي ﷺ قد عرفنا السلام عليك فكيف الصلاة نزلت (٢) وقال القسطلانى ولم أقف على هذا الحديث بهذا اللفظ لغيره وروى أن هذه الآية الشريفة نزلت في الأحزاب بعد نكاحه ﷺ لزينب بنت جحش وبعد تخيير أزواجه قال الحافظ أبو ذر الهروى إن الأمر بالصلاة والتسليم عليه ﷺ وقع في السنة الثانية من الهجرة قيل في ليلة الأسراء وقيل شهر شعبان، شهر الصلاة عليه ﷺ لأن آية الصلاة إن الله وملائكته الآية نزلت فيه ذكره ابن أبي الصيف البني في فضل ليلة النصف من شعبان اه * ووجه مناسبتها لما قبلها أنها كالتعليل له لاشتماله على أمر أصحابه خصوصاً وأمتهم عموماً بتعظيم حرمة ولزوم الأدب معه ظاهراً وباطناً وبالانقياد له وبالنبى عن فعل ما يخل بتعظيمه واحترامه إلى قيام الساعة فكان قائلاً يقول ما سبب هذا الشرف العظيم الذى لم يمهله نظير فقيل سببه ما فضل (٣) الله به عليه بقوله إن الله وملائكته

(١) في النسخ (لائدة أما إلى سبب) (٢) عله (فنزلت) (٣) عله (ما تفضل) ع

يصلون على النبي الآية اعلاماً منه تعالى لعباده حتى يتم انقيادهم لما أمروا به ونهوا عنه
بذكرهم لهذه المنزلة الرفيعة لنبيه محمد ﷺ عنده من أنه يصلى عليه هو وملائكته ثم
أمرنا معشر المؤمنين بالصلاة عليه والتسليم ليجتمع الثناء عليه من أهل العالم العلوى
والسفلى» والصلاة لغة الدعاء وتقدم الخلاف في أن إطلاق الصلاة على الشرعية هل هي
حقيقة شرعية أو مجاز شرعى أولاً ولا والقول بأنها مشتقة من الصلويين وإن قال به
المصنف كالزحشرى سبق تضعيفه وقدرده الفخر الرازى بأن القول به يفضى إلى طعن
عظيم في كون القرآن حجة لأن لفظ الصلاة من أشد الأشياء شهرة وأكثرها دوراً على
ألسنة المسلمين وهذا الاشتقاق من أبعاد الأشياء شهرة فيما بين أهل النقل فلو جازنا أنه
يسمى الصلاة لما ذكر ثم انه خفى واندرس حتى صار بحيث لا يعرفه إلا الآحاد لجاز
مثله في سائر الألفاظ وتتجوز به ينتفى (١) القطع بأن مراد الله منها معانيها المتبادر الفهم
إليها الاحتمال أنها كانت في زمنه ﷺ موضوعاً لمعان آخر وكان مراد الله تعالى تلك
المعاني إلا أنها خفيت في زمننا واندرست كما وقع مثله في هذه اللفظة ولما كان ذلك باطلاً
بالاجماع علمنا أن الاشتقاق المذكور باطل مردود اه قيل والحق أن ما ذكر لا يلزم
الزحشرى لأن المشتق قد يشتهر اشتهاً ما ويخفى المشتق منه إذ لا تلازم بينهما
في الاشتهار لأن الاشتقاق لا مر اعتبارى لا يعرفه إلا أهل الصناعة . وأما تبادر
معنى اللفظ فامر بديهى يعرفه الخاص والعام بالمسليقة من غير تكلف فلا يلزم
على كلام الزحشرى بما التزم (٢) به غاية ما فيه أن شأن المعنى الحامل على الاشتقاق
أو المقتضى له الاطراد والدعاء هو الامر الظاهر المطرد فكأن اعتباره في الاشتقاق
أولى» ثم إن الصلاة من الله تعالى وملائكته والمؤمنين وقع فيها اختلاف طويل
فقيل معنى صلاة الله عليه ثناءؤه عليه عند ملائكته ومعنى صلاة الملائكة دعاؤهم
له ورجح بأن فيه استعمال لفظ الصلاة في حقه تعالى وحق الملائكة والمؤمنين بمعنى
واحد فمعنى صلاة الله عليه ثناءؤه وتعظيمه له بين ملائكته وصلاة الملائكة وغيرهم
طلب ذلك له من ربه أي طلب زيادته لوجود أصله بنص الآية وعلى هذا يحمل قول
ابن عباس معنى صلاة الملائكة الدعاء بالبركة أي الزيادة وبه يتضح قوله تعالى هو
الذى يصلى عليكم وملائكته فصلاته تعالى رحمته وصلاتهم سؤالهم إياها لعباده

(١) في النسخ (ينبغي) (٢) عله (ما ألزمه) . ع

ومعنى اللهم صل على محمد عظمه في الدنيا باعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شرعته وفي الآخرة بتشفيعه في أمته وإجزال أجره ومثوبته وإبداء فضله للأولين والآخرين بالمقام المحمود وتقديمه على كافة المقر بين الشهود، ولا ينافي تفسيرها بالتعظيم عطف آله وصحبه عليه في ذلك لأن تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به. وقيل معنى صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار ويمكن رجوعه لما قبله بجعل المغفرة نوعاً من أنواع التعظيم والاستغفار نوع (١) من أنواع ذلك الدعاء واقتصر عليها للاهتمام بها، وقيل معنى صلاة الله تعالى رحمته وصلاة الملائكة رقة تبعث على استدعاء طاب الرحمة والثاني يرجع لما مر أنها منهم الدعاء، والأول: إن أريد بالرحمة فيه المقرونة بالتعظيم رجوعاً لما مر أيضاً أنها من الله ثناءً عليه وتعظيمه فيكون القولان متحدين بالحقيقة والخلاف في اللفظ فقط إذ لا يسمع أحد القول بأن صلاته تعالى أو رحمته بأمته بمعنى صلاته ورحمته للمؤمنين لأن القدر اللائق به من ذلك أرفع وأجل وهذا أجل الرفع فيه من الخصوص ما ليس في مطلق الرحمة فخص باسم الصلاة وخص اسمها باستعمال الأنبياء (٢) تمييزاً له ولهم بشرفه وشرفهم، وإن أريد بها مطلق الرحمة بوجه الاعتراض عليه بأن الله تعالى غير بيهم في أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة والصحابة فهموا المغيرة لسؤالهم عن معنى الصلاة في الآية مع أنهم علموا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فلما تحدثوا لما سألوا عن الصلاة ولقال لهم النبي قد علمتم الصلاة بعلمكم (٣) الدعاء بالرحمة، وأيضاً فقد أجمعوا على جواز الترحم على الأنبياء واختلافوا على أقوال شتى في الصلاة على غير الأنبياء فهذا صريح في مغايرتهما، وعلى كون المراد بها الرحمة المقرونة بالتعظيم فيجواب عما أورد على الوجه المذكور بأن لا مانع من أن الصلاة رحمة خاصة فلهذا فيها من الخصوص غوير بينهما بالعطف وفي كلام الزمخشري تصريح بما يؤول إليه وبأنه إنما احتاج الصحابة إلى السؤال عن كيفيةها ليحيطوا بذلك الخصوص، ولا يرد عليه إجماعهم على جواز الترحم على غير الأنبياء واختلافهم في جواز الصلاة لما تقرر من أن الصلاة أخص فقيها معنى زائد على مطلق الرحمة فجازت مطلقاً اتفاقاً وامتنعت الصلاة على غير الأنبياء على قول رعاية لذلك المعنى لاخص ومن ثم وجبت بعد التشهد مع اشتماله على الدعاء بالرحمة، وهذا إن تأملته يظهر لك أن لا خلاف في الحقيقة بينه وبين

(١) عله (نوعاً) (٢) عله (باستعماله في الأنبياء) (٣) عله (بعلمكم) ع.

القول بانها من الله الثناء عليه ﷺ وتعظيمه، وفي شرح المشكاة لابن حجر بعد أن
أورد (١) الصلاة بمذاق الرحمة بما سبق ٧ ما لفظه نعم قد تأتي الصلاة من الله بمعنى الرحمة
كما في قوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته وحينئذ فاصلاة من الله على الانبياء
تختص (٢) بالرحمة المقرونة بالتعظيم وعلى غيرهم لا تختص (٣) بذلك بل قد يكون منها ما هو
مقرر ونوع تعظيم وقد لا يحسب (٣) مراتب المؤمنين ومما يؤيد ذلك أن من المعلوم
أن القدر الذي يليق بالنبي ﷺ من الرحمة أرفع مما يليق بغيره اهـ * وفي الشفاء للقاضي
عياض نقلا عن أبي بكر القشيري الصلاة على النبي ﷺ من الله تشریف وزيادة
تكرمة وعلى من دون النبي ﷺ رحمة وبهذا التقرير يظهر الفرق بين النبي ﷺ وبين سائر المؤمنين في قوله إن الله وملائكته يصلون على النبي مع قوله قبل هو الذي
يصلي عليكم وملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق به من ذلك أرفع مما يليق بغيره
والاجماع منعقد على أن في هذه (٤) الآية من تعظيم شأن النبي ﷺ والتوحيه به ما ليس في
غيرها اهـ ملخصا، ويحصل من خلاصة هذا المقال أن لاختلاف بين الثلاثة الاقوال
في تعظيمه ﷺ والرحمة والاستغفار؛ وأما صلاة الملائكة فقليل الدعاء وقال ابن
عباس فيما علقه عنه البخاري الدعاء بالبركة وقال المبرد هورقة (٥) تبعث على استدعاء الرحمة
وهو معنى قول غيره رقة ودعاء وقيل الاستغفار ولاخلاف في الحقيقة بين هذه الاقوال
كما هو ظاهر لانها منهم بمعنى (٦) الدعاء الشامل للدعاء بالبركة أو المغفرة اللاتمة بمقامه ﷺ
وبغيرها من سائر المراتب اللاتمة به ﷺ والباعث عليها منهم ما ركب الله فيهم من
الركة والمعرفة بحقوقه ﷺ ومن خصص الدعاء بالبركة أو المغفرة لم يرد أنهم لا يدعون
له بغير ذلك إذ لا دليل له على هذا الحصر وإنما أراد النص على أظهر مقاصد الدعاء
عنده، فاجتمعت الاقوال واتضح المراد منها وهو أنهم يطلبون له ﷺ من ربه من مزيد (٧)
الثناء عليه وتعظيمه والافضال عليه من بركته ومغفرته وغيرهما من المراتب العلية ما يليق
بباهر كماله وعلى حاله ﷺ وشرف وكرم؛ وأما صلاة مؤمنى الانس والجن عليه فهي
بمعنى الدعاء أى طلب ما ذكر له ﷺ من الله سبحانه. وإذا عرفت ذلك فعامية القراء

(١) عله (رد) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) في النسخ (يختص) (يحسب)

(ان هذه) (ورقة) (معنى) (من ربه مزيد) ع

علي نصب الملائكة عطفًا على اسم إن قيل يصلون خبر عنهما وقيل عن الثاني وخبر الجلالة محذوف لدلالة يصلون عليه ورجح بتغاير معني الصلاتين وظاهر كلام أبي حيان ترجيح الاول وعليه فتزدحمة الثاني بانه لا نظر للتغاير مع استعمال لفظ الصلاة للقدر المشترك كما مر بيانه وأيده بعضهم بقوله الصواب عندى أن الصلاة لغة بمعنى واحد هو العطف ثم بالنسبة إليه تعالى الرحمة وإلى الملائكة الاستغفار وإلى الادميين دعاء بعضهم لبعض اهـ، وعليه فلا ينا في قوله ﷺ لمن قال من بطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى بنس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله، وذلك لان حكمة التشريك هنا أن هذا قول من الله شرف به الملائكة فلا يتوهم منه نقص ألبتة ومن ثم جمع نفسه ﷺ مع ربه في قوله لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأما الخطيب فنصبه قابل للزلل فنطقه بهذه العبارة ربما يتوهم منه لنقصه أنه جمع بينهما في الضمير لتساويهما عنده، وقرئ بالرفع وعليه فيحتمل أنه عطف على محل لاسم إن يصلون خبر عنهما وأن يكون يصلون خبر للملائكة وخبر الجلالة محذوف وهو مذهب البصر بين الأمر ولثلا يتوارد عاملان على معمول واحد ولثلا يلزم الاشتراك والاصل عدمه ولأننا لانعرف في العربية فعلا واحدا يختلف معناه باختلاف المسند اليه إذا كان الاسناد حقيقة وبما قدمناه من وضعها للقدر المشترك يرد الاخير ان إذ لا اشتراك حينئذ ولا اختلاف باختلاف المسند اليه ثم عبر بالجملة الاسمية المفيدة للداوم والاستمرار اتدل على دوام صلاة الله وملائكته على نبيه ﷺ وهذه قرينة باهرة لم توجد لغيره ﷺ وإن وجد أصل الصلاة لآبراهيم وآله (١) كما يفيد (٢) حديث التشهد الراد على من زعم انه ليس في القرآن ولا غيره فيما علم صلاة من الله على غير نبينا ﷺ وفي هذا بلوغ أي بلوغ المؤمنين بانهم ينبغي لهم إدامة الصلاة عليه ﷺ تأسيا بالله وملائكته في ذلك، وكما أفاد الجملة (٣) لسكونها اسمية كذلك تفيد التجدد نظر الخبرها كما قالوا حكمة العدول عن الله مستهزئ بهم قصد استمرار الاستهزاء وتجدد وقتنا فوقتنا، وهذا أتم من تشريف آدم بأمر الملائكة بالسجود لاختصاصه بالملائكة والصلاة شاركهم

(١) ، (٢) في النسخ (وإنه) ، (يفيد في) . وكلاهما تصحيف (٣) عله
(أفادت الجملة ذلك نظراً) ع

تعالى فيها وسجودهم كان تأدياً وأمرهم بالصلاة على النبي ﷺ كان توقيراً له وتعظيماً وأيضاً فذاك وقع مرة وانقطع وهذا دائم إلى يوم القيامة وأيضاً فالسجود لا دم إنما كان لما بجبهته من نور نبينا ﷺ قاله الرازي، واكتفي بهذا التأكيد في جانب الصلاة أي بأن واسمية الجملة والاعلام بأنه تعالى وملائكته يصلون عن ذكر المصدر وأكد التسليم بالمصدر لفقد ذلك فيه فحسن تأكيده بالمصدر إذ ليس ثم ما يقوم مقامه وإلى هذا يؤول قول ابن القيم التأكيد فيهما وإن اختلفت جهته فإنه تعالى أخبر في الأول بصلاته وملائكته مؤكداً له بأن وبالجمع المفيد للعموم في الملائكة وفي هذا من تعظيمه ﷺ ما يوجب المبادرة إلى الصلاة عليه ﷺ من غير توقف على أمر موافقة (١) لله وملائكته في ذلك وهذا استغني عن تأكيد يصلي بالمصدر ولما خلا السلام عن هذا الأمر وجاء في حيز (٢) الأمر حسن تأكيده بالمصدر تحقيقاً للمعنى وإقامة لتأكيد الفعل مقام تكريره وحينئذ كما حصل التكرار في الصلاة خبراً وطلباً حصل التكرير في السلام فعلاً ومصدراً وأيضاً هي مقدمة عليه لفظاً والتقديم يفيد الاهتمام فحسن تأكيده السلام لثلاثتهم قلة الاهتمام به لتأخره وأضيفت إلى الله وملائكته دونه وأمر المؤمنين بهما لأن له معينين التحية والانقياد فأمرنا بهما لصحتهما منا ولم يضاف هو لله ولا للملائكة حذر من إيهام أنه فيهما بمعنى الانقياد المستحيل في حقهما وقد يقال أيضاً الصلاة منهما (٣) متضمنة للسلام بمعنى التحية الذي لا يتصور منهما غيره فكان في إضافة الصلاة إليهما استلزام لوجود السلام منهما بهذا المعنى وأما الصلاة منافيه وإن استلزمت التحية أيضاً إلا أنا مخاطبون بالانقياد وهي لا تستلزمه فاحتيج إلى التصريح به فينا لأن الصلاة لا تغني عن معنييه المتصورين في حقنا المطلوبين منا وهذا أولى مما قبله لأن ذلك يرد عليه سلام على إبراهيم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ولا يرد هذان على ما ذكرته فتأمل. وبما تقرر من كون السلام يأتي بمعنى التحية وهو المراد من سلام الله سبحانه على أنبيائه اندفع استشكال سلام الله عليهم بأنه دعاء وهو لا يتصور (٤) من الله تعالى لأنه الطلب والله سبحانه مدعو ومطلوب لا داع وطالب وحكمة مجيء السلام منه تعالى منكرام كون التعريف في حق العبد أفضل بل واجب في سلام التحلل من الصلاة أن في صدوره منه

(١) الي (٤) في النسخ (موافقته) (خبر) ، (منها) (وهي لا تتصور) . ع

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا *

تعالى على من مر غاية التعظيم والتشريف لهم فلم يحجب لمؤكد بخلافه من العبد فلم يعرف به ما يغني عن طلب تاء كيدته بالتعريف فكان أولى في حقه بل يلزمه فيما مر للاتباع مع عدم قيل المنكر مقام المعرف ويا في السلام بمعنى السلامة من النقائص وهي العصمة وبمعنى السلام الذي هو اسم من أسمائه تعالى فمعنى (١) السلام على عهد ﷺ على الاول اللهم سلمه من النقائص وعلي الثاني حفظ السلام أي الله عليه أي اللهم احفظه فهو على حذف مضاف ومعناه على أنه بمعنى الا تقياد اللهم صير العباد منقادين له أي مذعنين له ولشريعته وتقدم في آخر أذكر التشهد حكمة الصلاة من العباد عليه ﷺ وانها تعود إلى الامة بتكثير الثواب لإياه ﷺ بزيادة التزيينات في الفيوض الالهية والله سبحانه وتعالى أعلم (قوله روينافي صحيح مسلم الخ) أي في الحديث الذي رواه في اجابة المؤذن في آخره ثم صلوا على فانه من صلى على الخ (قوله من صلى على الخ) أي سأل الله أن يرحم نبيه ﷺ رحمة مفرودة بغاية التعظيم اللائق به لما مر أنه الاصح في معنى صلاته تعالى علي أنبيائه (قوله صلى الله عليه) أي رحمه لما مر أن هذه معنى صلاة الله على غير الانبياء لكنهما رحمة جامعة واسعة تتفاوت الناس فيها بتفاوت مراتبهم فصلى فيهما من باب المشاكلة لانه متفق لفظا مختلف معني ويصح اتفاقهما معني أيضا تخصيصا للصلاة في القسمين بالرحمة المقرونة بالتعظيم للمصلي بين الملائكة تشريفا لقدره وتنويها بذكره لكنها تختلف باختلاف مراتب الانبياء ثم من دونهم وفي كلام المصنف كالقاضي عياض التصريح بذلك حيث قال معني صلى عليه أي رحمه وضعف أجره كقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقد يكون الصلاة علي وجهها وظاهرها كلاما يسمعه الملائكة تعظيما للمصلي وتشريفا له كما جاء وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم وفي مسالك الحنفاء نقلا عن الامام تضاغت الصلاة لانها ليست حسنة واحدة بل حسنات إذ بها تجديد للايمان بالله تعالى أولا ثم بالرسول ثانيا ثم تعظيمه ثالثا ثم بالعتاية بطلب الكرامة له رابعا ثم تجديد الايمان باليوم الآخر خامسا ثم بذكر (٢) الله سادسا وعند

(١) في النسخ (فبمعني) وهو تصحيف (٢) في النسخ (يذكر) ع .

ذكر الصالحين تنزل الرحمة ثم تعظيماً له بنسبتهم إليه سابعاً ثم باظهار المودة لهم ثامناً ثم بالابتهال والتضرع في الدعاء تاسعاً ثم بالاعتراف عاشراً بان الامركله لله وأن النبي ﷺ وإن جل قدره فهو محتاج إلى رحمة ربه، فهذه عشر حسنات سوى ماورد الشرع من أن الحسنه بعشر أمثالها وسبق في باب إجابة المؤذن الجواب عما يقال أن القرآن يطق بان الحسنه بعشر أمثالها * فما أفاده الخبر زيادة على ذلك بما حصله أن في الخبر أعظم فائدة إذا القرآن اقتضى تضاعف الحسنه بعشر أمثالها والصلاة منها فاقضى القرآن أن يعطى بذلك عشر درجات في الجنة ، وأفاد الحديث الاخبار بانه تعالى يصلي على من صلى على نبيه ﷺ عشراً وذكر الله للعبد أعظم من الحسنه مضاعفة وتحقيق ذلك أن الله تعالى لما يجعل (١) جزاء ذكره إلا ذكره كذلك جعل جزاء ذكر نبيه ﷺ ذكره اهـ . وما أحسن قول الشيخ العلامة برهان الدين ابن أبي شريف نفع الله به من صرف فكره، وأعمل الفكره ، تواردت عليه رسل المسره بما أتخفه مولاه من المبره وسره . يالها بشاره تخلت من العروق المسالك . اين صلاة العبد من صلاة الملك (٢) فكيف والعبد يصلي مرة والله تعالى يصلي عشراً ، فكم مولاه أجرى له ثواباً عمياً وأجراً اهـ . ومع ذلك فلم يقتصر على ذلك بل ضم إليها رفع عشر درجات وحط عشر سيئات وكتابة عشر حسنات وكن له كعتق عشر رقاب ومن علامة صلاة الله تعالى على عبده أن يرضيه (٣) بانوار الايمان ويحليه بحلية التوفيق ويتوجه بتاج الصدق ويسقط عن نفسه الاهواء والارادات الفاسدة ويبدله به الرضا بالمقدور * وذكر البيهقي وغير أن مظالم العباد إنما توفى من أصول الحسنات اما التضعيف أي ما زاد على الواحد بالنسبة لكل حسنة فمدخر للعبد حتى يدخل الجنة فيعطى ثوابه وهي فائدة جلية إن عضد ها خبر صحيح ثم العشر أقل ماورد في جزاء الصلاة عليه ﷺ والله يضاعف لمن يشاء فلا ينافي الاحاديث التي فيها الزيادة على ذلك ثم يحتمل أن يكون ذلك الاختلاف لاختلاف أحوال المضاف (٤) ويحتمل أنه ﷺ اخبر بالقليل أولاً ثم تفضل الله عليه وزاد فاخبر به والله أعلم ﴿ تنبيه ﴾ نقل القاضي عياض أن هذا لمن صلى عليه ﷺ محتسباً مخلصاً قاضياً بذلك حقه إجلالاً لمكانه وحبا فيه لامن

(١) في النسخ إسقاط (لما) ولا بد منها (٢) لعله (الملك المالك) وانما قلنا ذلك

رعاية للسجع (٣) عله (يزينه) (٤) عله (المصلى) . ع

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَوْلَى النَّاسِ بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ

قصده بذلك مجرد الثواب أو رجاء الاجابة لدعائه أو الحظ لنفسه ثم قال وهذا عندى
فيه نظر والله أعلم (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه أبو داود
والترمذى وقال حسن صحيح والنسائى وابن حبان فى صحيحه وفى بعض الفاظ الترمذى
كذا ابن حبان عن أبى يعلى من صلى على مرة كتب الله له عشر حسنات وفى لفظ وعما
عنه عشر سيئات وهى عند أحمد بسند رجاله رجال الصحيح غير ربيع بن إبراهيم
وهو ثقة مأمون، فى القول البديع وفى أمالى شيخه الحافظ بعد تخريج حديث الباب
قال الترمذى حديث حسن صحيح وقال أى الترمذى قبل تخريجه روى عن النبي ﷺ
وأنه قال من صلى على واحدة صلى الله عليه بها عشرا وكتب له عشر حسنات
قال كنا يعنى العراقي نجمل (١) أن يكون إشارة إلى حديث آخر غير حديث أبى هريرة
وإن كانت هذه الالفاظ مروية عن أبى هريرة لسنكت لم تأت مجموعة قال الحافظ
الرواية التى فيها لفظ بها جاءت من وجهين آخرين عن العلاء بن عبد الرحمن
ابن يعقوب عن أبيه عن أبى هريرة وجاء عن العلاء من وجه آخر بلفظ كتب الله الخ
لكن ليس معطوفا على ما قبله ولفظه من حديث أبى هريرة مرفوعا من صلى على
واحدة كتب له بها عشر حسنات أخرجه الحافظ ثم أخرجه من طريق الغريابى
هكذا ابن حبان فالذى يظهر أن هذا اختلاف على العلاء فان امكن الجمع بان تجعل
الحسنات تفسير الصلاة والا فالرواية التى فيها صلوات أرجح لاتفاق ثلاثة عليها
وهم حفاظ واقتصار مسلم عليها بخلاف الرواية الاخرى فانفرد بها راو صدوق
الا أنه ليس من أهل الاتقان وإن ثبتت الرواية بالجمع بينهما (٢) يحمل أنه كان تاما
عند العلاء فحدث ببعضه مرة وبالبعض الاخر أخرى وسيا تي قريبا بهذا المعنى أحاديث
من رواية غير أبى هريرة (قوله أولى الناس بي الخ) هكذا هو فى النسخ المصححة
من الاذكار والذى فى الترمذى إن أولى الناس بي الخ قال السيوطى قال ابن حبان

(١) علمه (قال يعنى العراقي كنا نجمل) (٢) أى بين الصلوات والحسنات ع

أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ. قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ. قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَفِي الْبَابِ عَنْ

أَيُّ أَقْرَبَهُمْ مَنَى فِي الْقِيَامَةِ قَالَ فِيهِ بَيَانٌ أَنَّ أَوْلَاهُمْ بِهِ ﷺ أَهْلُ الْحَدِيثِ إِذْ لَيْسَ مِنْ هَذِهِ الْأَمَةِ قَوْمٌ أَكْثَرُ صَلَاةٍ عَلَيْهِ مِنْهُمْ وَقَالَ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ قَالَ لَنَا (١) أَبُو نَعِيمٍ هَذِهِ مَنْقِبَةٌ شَرِيفَةٌ يَخْتَصُّ بِهَا رِوَاةُ الْآثَارِ وَنَقْلُهَا لِأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ لِعَصَابَةِ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَكْثَرُ مَا (٢) يَعْرِفُ لِهَذِهِ الْعَصَابَةِ نَسْخَاوُذَ كَرَأَ وَكَذَا قَالَ غَيْرُهُ فِي ذَلِكَ بَشَارَةٌ عَظِيمَةٌ لَهُمْ لِأَنَّهُمْ يَصِلُونَ عَلَيْهِ ﷺ قَوْلًا وَفِعْلًا نَهَارًا وَلَيْلًا وَعِنْدَ الْقِرَاءَةِ وَالصَّلَاةِ فَهَمُّ أَكْثَرِ النَّاسِ صَلَاةً وَآخِرُ الْخَافِظِ عَنْ سَفْيَانِ الثَّوْرِيِّ لَوْلَمْ يَكْتُبْ لِصَاحِبِ الْحَدِيثِ فَائِدَةُ إِلَّا الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَانْهَ يَصْلِي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي الْكِتَابِ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ أَقَلُّ الْأَكْثَارِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَقَالَ غَيْرُهُ لَعَلَّهُ مِمَّنْ يَرَى الْقَوْلَ الْحَكِيمَ بِالتَّوَاتُرِ أَنَّهُ أَقَلُّ مَا يَحْصِلُ بِثَلَاثُمِائَةٍ وَتِسْعَةِ عَشَرَ وَأَلْفَى الْكُسْرَى أَهْلُ قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ حَجَرَ الْهَيْتَمِيُّ وَأَقُولُ الظَّاهِرُ أَنَّ الْأَكْثَارَ لَا يَحْصِلُ إِلَّا بِتَمَرِغٍ أَكْثَرُ أَوْقَاتِ الْعِبَادَةِ لَهَا كَمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ وَيَحْتَمِلُ ضَبْطُ ذَلِكَ بَانَ يَظْهَرُهَا حَتَّى يَعْرِفَ بِهَا بَيْنَ يَدَى النَّاسِ أَهْ (قَوْلُهُ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ) قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ بَعْدَ حِكَايَتِهِ مَا لَفْظُهُ وَفِي سَنَدِهِ مُوسَى بْنُ يَعْقُوبَ الزَّمْعِيُّ قَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ لِأَنَّهُ تَقَرَّدَ بِهِ قُلْتُ وَقَدْ اخْتَلَفَ عَلَيْهِ فِيهِ فَقِيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بِلاَ وَاسْطَةَ هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ خَالٍ فِي تَارِيخِهِ الْكَبِيرِ وَابْنُ أَبِي حَاصِمٍ وَكَذَا هُوَ عِنْدَ أَبِي الْحُسَيْنِ الزُّيْنِيِّ فِي مَشِيخَتِهِ مِنَ الطَّرِيقِ الَّتِي أَخْرَجَهَا التِّرْمِذِيُّ وَقِيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمِنْ طَرِيقِهِ رَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ بَشْكُوَالٍ وَهَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاصِمٍ أَيْضًا فِي فَضْلِ الصَّلَاةِ وَابْنُ عَدِيٍّ فِي كَامِلِهِ وَالدِّينُورِيُّ فِي مَجَالِسَتِهِ وَالدَّارِقُطَنِيُّ فِي الْأَفْرَادِ وَالتَّيْمِيُّ فِي التَّرْغِيبِ وَابْنُ الْجَرَّاحِ فِي أَمَالِيهِ وَأَبُو النَّزْرِ بْنُ عَسَاكَرٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الطَّاهِرِ الذَّهَلِيِّ وَغَيْرِهِمْ وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ أَكْثَرُ وَأَشْهُرُ وَالزَّمْعِيُّ قَالَ فِيهِ النَّسَائِيُّ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ لَكِنْ وَثَقَهُ ابْنُ مَعِينٍ فَحَسِبْتُ بِهِ وَكَذَا وَثَقَهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ حَبَانَ وَابْنُ عَدِيٍّ وَجَمَاعَةٌ وَأَشَارَ الْبَخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ أَيْضًا إِلَى أَنَّ الزَّمْعِيَّ (٣) رَوَاهُ عَنْ ابْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَتَبَةَ بْنِ (٤) عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَهْ (قَوْلُهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَفِي الْبَابِ الْخ) وَسَيَأْتِي تَرْجُمَةُ ابْنِ عَوْفٍ وَعَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ وَعِمَارُ وَأَبُو طَلْحَةَ فِي أَحَادِيثَ تَرَوَى عَنْهُمْ إِنْ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَامِرُ بْنُ رِيغَةَ وَعَمَّارٌ وَأَبِي طَلْحَةَ وَأَنْسٍ وَأَبِي بَنْ كَب
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ

شاء الله تعالى وتقدمت ترجمة الباقيين (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) أي
واللفظ لأبي داود كما في السلاح ورواه الحاكم في المستدرک من حديث أبي مسعود
الانصارى رضي الله عنه ولفظه فانه ليس يصلى على أحد يوم الجمعة إلا عرضت على
صلاته وفي الجامع الصغير ٧ ورواه أحمد وابن حبان والحاكم في صحاحهم وقال هذا
صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ولذا قال الحافظ المنذري وله علة دقيقة أشار
إليها البخارى وغيره من النقا - اه قال ميرك العلة المشار إليها هي أن كل من أخرج
هذا الحديث أخرجه من طريق ابن على ابن الوليد الجعفي الكوفي عن عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر عن أبي الاشعث الصغاني عن أوس بن أوس وبعده تأمل هذا
الاسناد لم يشك في صحته لثقة رواه وشهرتهم وقبول أحاديثهم وقال البخارى حسين
الجعفي لم يسمع من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وإنما سمع من عبد الرحمن بن يزيد
ابن تميم وهو محتج به فلما حدث به حسين غلط في اسم الجد وقال ابن جابر وقال غير
واحد من الحفاظ إن ابن تميم ضعيف عندهم له مناكير وهو شيخ حسين في هذا
الحديث اه ونقل الحافظ أن ابن أبي حاتم أعلاه بذلك ورده الدارقطني بان سماع
حسين بن على الجعفي من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثابت وإليه جنح الخطيب
والعلم عند الله اه قال القسطلاني في مسالك الحنفاء وأجيب بأن حسيناً (١) الجعفي قد
صرح سماعه من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ففى صحيح ابن حبان التصريح من
حسين بأنه سمعه من عبد الرحمن وأما قولهم إنه ظنه ابن جابر وإنما هو ابن تميم فغلط
في اسم جده فبعيد فانه لم يكن ليشتبه على حسين هذا بهذا مع ثقته وعلمه بهما وسماعه
منهما وقال الدارقطني في كلامه على أبي حاتم في الضعف أما قوله حسين الجعفي روى
عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم فخطأ إذ الذى يروى عنه حسين هو عبد الرحمن بن
يزيد بن جابر وأبو أسامة يروى عن عبد الرحمن بن يزيد بن تميم فيغلط في اسم جده
اه ثم للحديث شواهد حديث (٢) أبي هريرة وأبي الدرداء وأبي مسعود الانصارى

بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَكَثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ

وَأَبِي أَمَامَةَ وَأَنْسَ بْنَ مَالِكٍ وَغَيْرِهِمْ ثُمَّ بَيْنَ طَرَفِ تِلْكَ الشُّوَاهِدِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ ابْنُ حَجْرٍ الْهَيْتَمِيُّ فِي الدَّرَمَنِ قَالَ إِنْ الْحَدِيثُ مِنْكَ أَوْ غَرِيبٌ لَعَلَّةٌ خَفِيَّةٌ بِهِ فَقَدْ اسْتَرُوحَ ٧ لِأَنَّ الدَّارِقُطَنِي رَدَّهَا أَهْوَى فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ فَقَوْلُ أَبِي حَاتِمٍ إِنَّهُ مِنْكَ وَابْنُ الْعَرَبِيِّ لَمْ يَثْبُتْ وَأَبِي الْيَمِينِ أَنَّهُ غَرِيبٌ مُرَدُّودٌ بِمَا ذَكَرَ أَيْ مِنْ انْتِفَاءِ عِلَّتِهِ (قَوْلُهُ بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ) نَظَرَ فِيهِ الْحَافِظُ بِأَنَّهُ يَوْمُهُمْ أَنَّ لِلْحَدِيثِ فِي السَّنَنِ الثَّلَاثَةِ طَرِيقًا إِلَى أَوْسٍ وَلَيْسَ كَذَلِكَ كَمَا عَرَفْتَ إِذْ مَدَّارُهُ عِنْدَهُمْ وَعِنْدَ غَيْرِهِمْ عَلَى الْجَعْفِيِّ تَفَرُّدِهِ عَنْ شَيْخِهِ وَكَذَا مِنْ فَوْقِهِ وَكَانَ الشَّيْخُ قَصْدَ بِالْأَسَانِيدِ شَيْوِخَهُمْ خَاصَّةً أَهْ (تَنْبِيهِ) وَقَعَ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ مَاجَهٍ هَكَذَا عَلَى الصَّوَابِ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ وَوَقَعَ لَهُ فِيهِ وَهُمْ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ أَخْرَجَهُ عَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ نَبِيهِ عَلَيْهِ الْمَزْيُ وَغَيْرُهُ (تَنْبِيهِ) اخْتَصَرَ الشَّيْخُ مِنَ الْمَتْنِ وَلَفْظُهُ عِنْدَ رَوَاتِهِ قَالَ ﷺ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلَقَ آدَمَ وَفِيهِ قَبِضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصَّبْعَةُ فَكَثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ اِطْعَ وَالْبَاقِي سِوَاهُ (قَوْلُهُ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ) قَالَ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَقِيلَ ابْنُ أَبِي أَوْسٍ عِدَادُهُ فِي أَهْلِ الشَّامِ رَوَى عَنْهُ أَبُو الْإِسْحَاقِ الصَّغَانِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ فِي السَّلَاحِ وَلَيْسَ لِأَوْسٍ (١) هَذَا فِي الْكُتُبِ السَّتَةِ سِوَى هَذَا الْحَدِيثِ وَحَدِيثِ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاعْتَغَسَلَ رَوَاهُ الْإِسْبَاقَةُ أَهْ وَزَادَ الْمُصَنِّفُ فِي التَّهْذِيبِ حَدِيثًا فِي الصِّيَامِ (قَوْلُهُ إِنْ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ) تَنَمَّتْهُ كَمَا فِي أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ فِيهِ خَلَقَ آدَمَ وَفِيهِ قَبِضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصَّبْعَةُ فَكَثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ اِطْعَ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ نَقْلًا عَنْ الْبَيْضَاوِيِّ لَا شَكَّ أَنَّ خَلْقَ آدَمَ فِيهِ يَوْجِبُ لَهُ شَرَفًا وَمِزِيَةً وَكَذَا وَفَاتِهِ فَانْهَ سَبَبُ لَوْصُولِهِ إِلَى الْجَنَابِ الْأَفْدَسِ وَالْخِلَاصِ مِنَ النِّسْبَاتِ وَكَذَا قِيَامُ السَّاعَةِ لِأَنَّهُ مِنْ أَسْبَابِ نَوْصُلِ أَرْبَابِ السَّكَالِ إِلَى مَا أَعَدَّ لَهُمُ مِنَ النِّعَمِ الْمَقِيمِ قَالَ الرَّائِغُ الْمَوْتَ أَحَدَ الْأَسْبَابِ الْمَوْصِلَةِ إِلَى النِّعَمِ فَهُوَ وَلِإِنْ كَانَ فِي الظَّاهِرِ قَنَاءً وَاضِحًا لَكِنْ فِي الْحَقِيقَةِ وَلَادَةُ ثَانِيَةً وَهُوَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ مِنْهُ يَتَوَصَّلُ إِلَيْهَا وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا الْمَنَّةُ مِنْ (٢) اللَّهُ تَعَالَى بِهِ

(١) فِي النَّسَخِ (وَأَوْسٍ) وَهُوَ سَقَطَ مِنَ النَّسَاحِ (٢) عَلَيْهِ (لَا امْتَنَ) ع

فَإِنْ صَلَّاتَكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ

على الانسان قال تعالى خلق الموت والحياة قدم الموت على الحياة تنبيها على أنه يتوصل منه إلى الحياة الحقيقية وعده علينا من الآلاء في قوله تعالى كل من عليها فان اه (قوله فان صلواتكم معروضة على) قال ابن حجر الهيثمي في الدر المنضود وقد علم من هذه الاحاديث أنه ﷺ يبلغ الصلاة والسلام عليه إذا صدر من بعد ويسمعهما (١) إذا كانا عند قبره الشريف بلا واسطة سواء ليلة الجمعة وغيرها وافتي التنوي فيمن حلف بالطلاق الثلاث أن رسول الله ﷺ يسمع الصلاة عليه بأنه لا يحكم بالحنث للشك في ذلك والورع أن يلتزم الحنث وما قيل من أن رده ﷺ يختص بسلام زائره مردود بعموم الاحاديث فدعوى التخصيص تحتاج لدليل وأيضا ففي الخبر الصحيح ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن ومن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام فلو خص رده ﷺ بزائره لم يكن نه خصوصية به لما علمت من مشاركة غيره له في ذلك قال أبو الين بن عساكر وإذا جاز رده ﷺ على جميع من يسلم عليه من الزائرين جاز رده على من يسلم من جميع الآفاق من جميع أمتة اه لكن في الحرز لا خفاء في أن حديث إن لله ملائكة سياحين يبلغوني (٢) عن أمتي السلام يدل على أن الصلاة مطلقا معروضة عليه فالجمع بينه وبين حديث الجمعة بأن يوم الجمعة لمزيد الفضيلة تعرض عليه من غير واسطة كما فرق به بين الصلاة عند الروضة الشريفة وسائر البقاع المنيفة فقد أخرج أبو الشيخ في كتاب ثواب الاعمال بسند جيد مرفوعا من صلي على عند قبري سمعته ومن صلي على نائيا بلغته وأبعد الحنفي في قوله إن هذه الملائكة إنما يعرضون عليه يوم الجمعة وكذا الحال في رد الروح عليه ورده السلام على أنه يمكن أن يقال إنه ليس من قبيل العرض اه وبعده لا يخفى وما جمع به في الحرز يحتاج لمستند والفرق بين المقيس والمقيس عليه واضح لظهور مستنده في المقيس عليه من الاخبار الجيدة الصريحة في ذلك ولا كذلك المقيس والله أعلم ويمكن أن يقال والله أعلم بحقيقة الحال إن الصلاة يوم الجمعة عرضا خاصا لا يعلم كنهه ولا كذلك عرض باقي الايام والفرق شرف يوم الجمعة على باقي الايام والحديث يدل لذلك والله أعلم (قوله قالوا وكيف تعرض صلواتنا عليك اطع) قال القسطلاني في المسالك إن قلت إقراره ﷺ بالسائل

وَقَدْ أَرَمْتُ ، قَالَ يَقُولُ بَلَيْتَ ، قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ
« قُلْتُ » أَرَمْتُ بَفَتْحِ الرَّاءِ وَإِسْكَانِ الْمِيمِ . وَفَتْحِ التَّاءِ الْمُخَفَّفَةِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ أَصْلُهُ
أَرَمْتُ فَحَذَفُوا إِحْدَى الْمِيمَيْنِ وَهِيَ لُغَةٌ لِبَعْضِ الْعَرَبِ كَمَا قَالُوا ظَلْتُ أَفْعَلُ كَذَا
أَيَّ ظَلَلْتُ فِي نِظَائِمِ ذَلِكَ وَقَالَ غَيْرُهُ إِنَّمَا هُوَ أَرَمْتُ يَفَتْحُ الرَّاءِ وَالْمِيمِ الْمَشْدُودَ
وَإِسْكَانِ التَّاءِ أَيَّ أَرَمْتُ الْعِظَامُ وَقِيلَ فِيهِ أَقْوَالٌ أُخْرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ

على هذا السؤال يدل على أن جسده يأكله التراب وإلا فكان يحببه بأني لم أرم اه
قلت وفيه نظر فان (١) رده بقوله إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء قال الترمذى
الحكيم وقد تراءت (٢) الأرض عنهم فلم تتبعهم بما أكلوا منها لانهم تناولوه بالحق والعدل
فبالنبوة مروا في هذا الامر والنبوة من الحق والعدل تغلفاء النبيين من (٣) أعطي الحق
والعدل كذلك ليس للأرض عليهم سلطان دليله حديث جابر لما نقلوا شهداء
أحد عن قبورهم نحو آمن أربعين سنة فاخرجوا رطابا ينثنون حتى أصابت المسحاة قدم
حمزة رضى الله عنه فانبعث الدم طريا فاذا كان هذا حال الشهداء في قبورهم فانظر
ما حال الصديقين فانهم أعلى منهم اه قال القسطلاني : إن قلت ما وجه تعلق قوله فان
الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء والبلاغ بعد الموت لاتعلق له بالأجساد أجيب بأنه
لما كان الكلام لبيان ما اختص به في الموت من البلاغ أو رد فيه بيان خصوصية
أخرى له ولغيره من الأنبياء هي أن الأرض لا تأكل أجسادهم اه (قوله وقال غيره
إنما هو أرممت الخ) قال في النهاية (٤) وكثيرا ما ترى هذه اللفظة بتشديد الميم وهي لغة
ناس من بكر بن وائل وقال الحرابي كذا يرويه المحدثون بالتشديد وفتح التاء ولا
أعرف وجهه والصواب أرممت بسكونها فتكون التاء لتأنيث العظام لكن سياقي أن ناسا
من بكر بن وائل يقولون ردت بتشديد الدال مع تاء الفاعل وفيه أقوال أخر منها أنه
أرممت بتشديد التاء على أنه أدغم أحد الميمين فيها قال في النهاية وهذا قول ساقط لان
المسيم لاتدغم في التاء أبدا ومنها أنه يجوز أرممت بضم الهمزة من قولهم أرممت الابل
تأرم إذا تناوات العلف وقلعته من الأرض كذا في النهاية وفي نسخة صحيحة من

(١) ، (٢) ، (٣) عله (فان) ، (تبرأت) ، (ممن) (٤) صحح ما في هذه العبارة من التصحيف

بمراجعة النهاية . ع

* وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ فِي آخِرِ كِتَابِ الْحَبْجِ فِي بَابِ زِيَارَةِ الْقُبُورِ
بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

السلاح مقابلة بأصل المؤلف مراراً وحكي فيه ابن دحية فتح الهمزة وكسر الراء
من قولهم أرمت الابل تارم إذا تناولت العلف أه ولعله جاء بالبناء للفاعل والمفعول
فنقل كل منهما أحد الوجهين وسكت على الثاني وفي النهاية بعد حكاية هذه الأقوال
وأصل هذه الكلمة من رم الميت وأرم إذا بلى والرمة العظم البالى والفعل الماضي
من أرم للمتكم والمخاطب أرمت وأرمت باظهار التضعيف وكذا كل فعل مضعف
فانه يظهر فيه التضعيف معهما لان تاء الفاعل متحركة لا يكون قبلها إلا ساكن فاذا سكن
ما قبلها وهى الميم الثانية والاولى ساكنة للادغام فيلتقي الساكنان ولا يجوز الجمع
بينهما ولا تحريك الثاني لانه وجب سكونه لاجل تاء الفاعل فلم يبق إلا تحريك الاول
وحيث حرك ظهر التضعيف والذي جاء في هذا الحديث بالادغام وحيث لم يظهر
التضعيف فيه على ما جاء في الرواية احتاجوا أن يشددوا التاء ليكون ما قبلها ساكناً
حيث تعذر تحريك الميم الثانية أو يتركوا القياس في التزام ما قبل تاء الفاعل فان صححت
الرواية ولم تكن محرفة فلا يمكن تخريجه إلا على لغة بعض العرب فان الخليل زعم
أن ناساً من بكر بن وائل يقولون ردت وكذلك مع جماعة المؤنث يقولون ردن
ومرن يريدون رددت ومررن وأرددن وأمررن فكانهم قدروا الادغام قبل دخول
التاء والنون فيكون لفظ الحديث أرمت بتشديد الميم وفتح التاء والله أعلم (قوله
ورويننا في سنن أبي داود) قال الحافظ بعد تخريجه حديث حسن وفي معنى
حديث أبي هريرة هذا على (١) بن الحسين وهو حسن الاسناد قال الحافظ وللحديث
شاهد من رواية الحسن بن علي رضي الله عنهما أخرجه اسماعيل بن اسحاق القاضي
في كتاب فضل الصلاة على النبي ﷺ وكذا أخرج ما قبله وأخرج حديث الحسن
ابن أبي عاصم والطبراني من وجه آخر وقال السيحاوي في القول البديع في الكلام
على حديث الباب ورواه أحمد في مسنده وابن فيل في حزه (٢) المروى لنا وصححه
النووي في الاذكار اه أى بقوله بالاسناد الصحيح وإذا قال ذلك الحافظ الناقد

لَتَجْعَلُوا قَبْرِي عِيداً وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنْ صَلَّاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُ

في السند ولم يعقب المتن بشيء كان ذلك الحكم جارياً في المتن (قوله لا تجعلوا قبري عيداً
الخ) قال في السلاح يحتمل أن يكون المراد الحث على كثرة زيارته ولا تجعلوا ٧ كالعيد
الذي لا يأتي في العام إلا مرتين ويؤيد هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا
قبري الخ أي لا تنزكوا الصلاة في بيوتكم حتى تجعلوها كالقبور التي لا يصلي فيها ١٥ ونظر
فيه السخاوي وتلميذه القسطلاني واستظهرا أنه صلى الله عليه وسلم إنما أشار بذلك إلى ما في الحديث
الآخر من نهيه عن اتخاذ قبره مسجداً أو يكون المراد بقوله لا تجعلوا قبوري عيداً أي من
حبس الاجتماع عنده للهو والزينة والرقص وغيرها من المحدثات التي تعمل في الأعياد
وذكر بعض شارح المصابيح ما نصه في الكلام حذف تقديره لا تجعلوا زيارة قبوري عيداً
ومعناه النهي عن الاجتماع لزيارته عليه السلام اجتماعهم للعيد وقد كانت اليهود والنصارى
يجتمعون لزيارة قبور أنبيائهم ويستغفلون باللهو والطرب فنهى النبي صلى الله عليه وسلم أمته عن ذلك
وقيل يحتمل أن يكون نهيه عليه الصلاة والسلام لدفع المشقة عن أمته أو الكراهة أن
يتجاوزوا في تعظيم قبره غاية التجاوز، والحث على زيارة قبره الشريف قد جاء في عدة أحاديث
لأنه لم يكن منها إلا وعد الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم بوجوب الشفاعة لكان كافياً في الدلالة
على ذلك وقد اتفق الأئمة من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم إلى زماننا هذا على أن زيارته صلى الله عليه وسلم
من أفضل القربات ١٥. وفيما نظرا به نظر إذ لا يلزم من ظهور ما ذكرناه واستشهادنا
عليه بكلام شارح المصابيح بطلان الاحتمال الذي أشار إليه صاحب السلاح بل
هو احتمال وجيه ولذا قدمه ابن حجر الهيتمي في شرح المشكاة في الأقوال في معنى
الحديث وزاد وقيل العيد اسم من الاعتياد يقال مآداه واعتاده وتعوده صار له عادة
أي لا تجعلوا قبوري محلاً لاعتياد الحجى إليه متكرراً تكريراً كثيراً بحيث يؤدي إلى
الملل وسوء الأدب وسقوط الأعظام والجلال بالظاهر والباطن ومن لم يقدر على
ذلك فليصل على فان فيها كفاية عن ذلك كما مر لذلك صلى الله عليه وسلم بقوله عقب النهي وصلوا
على الخ (قوله فان صلواتكم تبلغني حيث كنتم) قال في المسالك قال القاضي البيضاوي
وذلك لأن النفوس القدسية إذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملا
الأعلى ولم يبق لها حجاب فترى السكل كالمشاهد بنفسها أو باخبار الملك لها وفيه

* وروينا فيه أيضاً بإسناد صحيح عن أبي هريرة أيضاً أن رسولاً

سر يطلع عليه من تيسر له اه وفي شرح المشكاة لابن حجر بعد احاديث أورها
في معنى حديث أبي هريرة يؤخذ من هذه الاحاديث أنه ﷺ حتى على الدوام لانه
يستحيل عادة أن يخلو الوجود كله من واحد يسلم عليه في ليل أو نهار وقد أجمعوا على
أنه ﷺ حتى يرزق في قبره وأن جسده الشريف لا تأكله الارض وأن روحه
القدسية لما تجردت عن العلائق الدنيوية صار لها قوة العروج والاتصال بالملاء الاعلى
فارتفعت جميع حجبها الحسية فترى جميع ما يصل إليها من الامة من صلاة وسلام
وغيرهما كالمشاهد وتبلغ الملك لذلك إنما هو لمزيد التشريف والتكريم والاجلال
والتعظيم الاتري الى ملوك الدنيا تعرض عليهم الهدايا في الملاء وإن علموا بها في السر
إظهاراً لعظمتهم وقد يكون فيه إظهار لعظمة المهدي فكذلك ما نحن فيه اه . قال
الحافظ قد تقدم في حديث عمار الذي أشار إليه الترمذى وأخرجه البزار وغيره
بيان من يبلغه ذلك ﷺ وتقدم ذكر شاهده، في معنى حديث عمار حديث لابي
أمامة أخرجه الطبراني من رواية مكحول عنه قال قال ﷺ من صلى على صلي عليه
ملك يبلغنيها وفي حديث لابن مسعود أخرجه احمد والنسائي والدارمي وصححه ابن
حبان والحاكم من رواية زاذان عنه قال قال ﷺ إن لله ملائكة سياحين يبلغوني
عن أمتي السلام ويجمع بينه وبين حديث عمار بان الملك الموكل بخبر السياحين اه .
وفي كتاب مناقب الاسلام لابن سعد التلمساني عن علي رضي الله عنه من جملة حديث
مرفوعاً وإذا قال اللهم صلي على محمد قال الملك الذي عند رأسي يا محمد إن فلانا يصلي
عليك فاقول صلي الله عليه كما صلي على وخرج الحافظ ابن عبد البر بسند فيه ابن لهيعة
عن عبد الرحمن بن وردان قال ﷺ والذي نفسي بيده ما منكم من أحد يسلم على
إذا أنا مت الا جاء جبريل فيقول يا محمد هذا فلان وابن فلان فيرفع له في النسب حتى
أعرفه فاقول نعم فيقول هو يقرأ عليك السلام ورحمة الله وبركاته فاقول عليه السلام ورحمة
الله وبركاته اه . (قوله وروينا فيه أيضاً الخ) ورواه أحمد وأبو داود والبيهقي
في الدعوات والطبراني وعباس الرقي ومن طريقه أبو الين بن عساكر وسنده حسن
بل صححه في الأذكار وغيره وفيه نظر كذا في القول البديع للسخاوي ووجهه أن

اللَّهُ ﷻ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إسناد أبي داود ينتهي إلى يزيد بن عبد الله وهو ابن قسيط الليثي المدني، قال ابن القيم سألت شيخنا يعني ابن تيمية عن سماع زيد بن عبد الله من أبي هريرة فقال ما كانه أدركه وهو ضعيف في سماعه منه نظر اه. وتعقبه القسطلاني في المسالك قال الحافظ بعد تخرجه الحديث إنه حديث غريب أخرجه أحمد وأبو داود ورجالهم رجال الصحيح إلا أبا بصير فخرج له مسلم وحده وقد اختلف فيه قول ابن معين ثم في ابن قسيط مقال توقف فيه مالك فقال في حديث آخر من روايته خارج الموطأ وصله ليس بذلك اه. وانفراد بهذا عن أبي هريرة يمنع من الجزم بصحته اه. لكن نقل القسطلاني في المسالك توثيقه عن جماعة منهم ابن معين فقال ليس به بأس وابن سعد فقال كان كثير الحديث ونقل ذلك عن مذهب التهذيب ثم رأيت في الكاشف قال يزيد ابن عبد الله بن قسيط الليثي عن أبي هريرة وعنه مالك وثقه التسائي وهو يؤيد ما نقله القسطلاني وبه يقوى القول بصحة الحديث لانتفاء العلة المذكورة والله أعلم قال الحافظ ذكر الشيخ الموفق ابن قدامة في معنى هذا الحديث وفيه زيادة بعد قوله ﷻ من سلم علي «عند قبري» ولم أرها في شيء من طرق الحديث والعلم عند الله اه. ثم هذا الحديث لم يخرج من أصحاب الكتب الستة غير أبي داود فقوله الشيخ تاج الدين الفاكهاني في كتابه الفجر المنير رويناه في الترمذي وذكره سهو نبيه عليه القسطلاني في المسالك (١) ثم لفظ أبي داود رداً لله على (قوله الورد لله علي روي) أي نطقى ثم لفظ أبي داود رد الله على ولفظ رواية البيهقي وأحمد رد الله إلى بالهمزة بدل العين وهو اللطف وأنسب إذ بين التعديين فرق لطيف فإن رد تعدى بعلى في الإهانة وبالي في الإكرام قال في الصحاح ورد عليه الشيء إذا لم يقبله وكذلك إذا أخطأ ورد (٢) إليه جواباً أي رجع ناسيائهم أثبت ٧ ومن الأول يردوكم على أعقابكم ومن الثاني يردون إلى عالم الغيب والشهادة، لما جاء من النصوص والاجماع على أن أنه ﷻ حي في قبره علي الدوام لكن لا يلزم من حياته النطق فأنه سبحانه وتعالى يرد عليه النطق عند سلام كل مسلم عليه وعلاقة المجاز أن النطق من لازمه وجود الروح كما أن الروح من لازمه وجود النطق بالفعل

(١) في النسخ هنا (ثم لفظ أبي داود رد الله على) وهي من زيادة النسخ (٢) في النسخ اسقاط (ورد)

والقوة فعبّر ﷺ باحد المتلازمين عن الآخر وكون النطق يعاد عند سلام المسلم ألا يلزم منه منعه منه فيما عدا ذلك وبه يرد ما يقال إن ظاهر هذا الجواب أنه ﷺ مع كونه حيا في البرزخ يمنع عنه النطق في بعض الاوقات ويرد عليه عند سلام المسلم عليه: لان حال النطق عند فقد المسلم عليه ، وان كان لا يكون ذلك لعدم خلوز من من مصل عليه صلى الله وسلم عليه في سائر الاقطار، مسكوت (١) عنه لا أنه مجزوم بمنعه من النطق حينئذ حتي يقال إنه ﷺ ممنوع من النطق ببعض الاحيان وذلك ما لا يليق بعلي ذلك الشأن والله أعلم * لا يقال الا نبياء أحياء في قبورهم يصلون ومن لازم صلاتهم نطقهم فكيف يرد النطق حينئذ لانا نقول لا يلزم من الصلاة النطق العادي المتضمن لخطاب الآدمي قيل ونظير تأويل الروح بالنطق (٢) هنا تأويل الغين في إنه ليغان على قلبي فاستغفر الله قالوا ليس المراد وسوسة ولا ذنباً وان كان أصل الغين ما يغشى القلب ويغطيه إنما أشار ﷺ إلي ما يحصل له من نوع فترة عن دوام الشهود والذكر وما كلفه من أعباء الرسالة وأداء الامانة فكان حينئذ يستغفر ليزداد علواً وقربا وشهوداً وحجاً وقال بعض العارفين إنه غين أنوار لا غين أغيار أي إنه كان يغشي قلبه الشريف من أنوار الشهود والقرب ما يخرج عن عادته وهو المشار اليه بلي وقت لا يسعي فيه غير ربي فاذا زال عنه ذلك الاستغراق تجلت عليه مظاهر الجلال فخضع واستغفر، وقيل المراد بالروح النطق وبالرد الاستمرار من غير مفارقة بل كنى به عن مطلق الصبرورة في الحديث على هذا مجازان مجاز استعارة تبعية في لفظ رد ومجاز مرسل في لفظ الروح وقال في تحريجه يمكن أن يؤول رد الروح بحضور الفكر كما قالوا في قوله يغان على قلبي والعلم عند الله اهـ. واجاب البيهقي بان معنى رد روحه عودها بعد وفاته ﷺ لرد سلام من يسلم عليه واستمرت في جسده الشريف لأنها تعاد ثم تنزع ثم تعاد وقيل المراد ظاهره السكنه بدون نزاع ولا مشقة وقيل المراد برد روحه الشريفة التفرغ من الشغل وفراغ البال مما هو بصددده في البرزخ من النظر في أعمال أمته والاستغفار لهم من السيئات والدعاء بكشف البلاء عنهم وقال بعضهم هذا إخبار منه ﷺ عما بعد وفاته ورفي روحه الشريفة الى أقصى درجاته فتعرض أمور أمته السارة له عليه كما يعرض على الملك أمور رعيته ولعل المعني فيه كما في شرح المشكاة أي للطبي أن روحه السعيدة المقدسة في شأن ما في الحضرة الالهية فاذا بلغه سلام أحد من الامة رد الله تعالى عليه

(١) خبر أن (٢) في النسخ (النطق بالروح) ع

﴿ بابُ أمرٍ من ذكرَ عِنْدَهُ النَّبِيُّ ﷺ بالصَّلَاةِ عَلَيْهِ والتَّسْلِيمِ ﷺ ﴾
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 رُوحُهُ مِنْ تِلْكَ الْحَالِ إِلَى رَدِّ السَّلَامِ عَلَى مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ كَانَ شَأْنُهُ ﷺ وَمَادَتُهُ
 فِي الدُّنْيَا يَفِيضُ عَلَى أُمَّتِهِ مِنْ سَحَابِ الْوَحْيِ الْإِلَهِيِّ مَا أَفَاضَهُ اللَّهُ مِنْهُ عَلَيْهِ وَلَا يَشْغَلُهُ
 هَذَا الشَّأْنُ وَهُوَ شَاةٍ لِفَاضَةِ الْأَنْوَارِ الْقُدْسِيَّةِ عَلَى أُمَّتِهِ عَنْ شَأْنِهِ بِالْحَضْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ
 فَقَدْ أَقْدَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كَمَالِ شُهُودِ الْجَمْعِ فِي عَيْنِ الْفُرْقِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْغَلَهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ
 وَكَذَلِكَ يَكُونُ ﷺ عِنْدَ اعْطَائِهِ الْمَقَامَ الْحَمُودِ فَهُوَ دَائِمٌ الْإِمْدَادُ لَأُمَّتِهِ فِي الدُّنْيَا
 وَالْبَرْزَخِ فِي الْعَقَبِ جَزَاهُ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى نَبِيْنَا عَنْ أُمَّتِهِ، وَمِثْلُ هَذَا جَوَابُ التَّقِي
 السَّبْكِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَدًا مَعْنَوِيًّا وَأَنْ تَكُونَ رُوحَهُ الشَّرِيفَةَ بِشُهُودِ
 مُشْتَغَلَةٍ بِالْحَضْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْمَلَأَ الْأَعْلَى عَنْ هَذَا الْعَالَمِ فَذَا سَلَّمَ عَلَيْهِ لَمْ تُبَلِّغْ رُوحَهُ الشَّرِيفَةَ
 عَلَى هَذَا الْعَالَمِ لِتُدْرِكَ سَلَامَ مَنْ يَسَلِّمُ عَلَيْهِ وَيُرَدُّ عَلَيْهِ هـ . وَقَدْ أَجِيبَ عَنْهُ بِاجْوَابَةٍ
 أُخْرَى أَوْدَعَهَا الْحَافِظُ السِّيُوطِيُّ فِي جُزْءٍ وَارْتَضَى مِنْهَا قَوْلُهُ رَدُّ اللَّهِ عَلَى رُوحِي
 جُمْلَةً حَالِيَةً قَالَ وَقَاعِدَةُ الْعَرَبِيَّةِ أَنْ جُمْلَةَ الْحَالِ إِذَا وَقَعَتْ فَعَلًا مَاضِيًا قَعْدَرُ فِيهَا قَدْ
 لَاسِمًا وَقَدْ أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ الْحَدِيثَ فِي حُبِّ الْأَنْبِيَاءِ بِلَفْظٍ وَقَدْ رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي
 وَالْجُمْلَةُ مَاضِيَةٌ سَابِقَةٌ عَلَى السَّلَامِ الْوَاقِعِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ وَحَقِّي لَيْسَتْ تَعْلِيلِيَّةٌ بَلْ مَجْرَدُ
 حَرْفٍ عَطْفٍ بِمَعْنَى الْوَاقِعِ فَصَارَ تَقْدِيرُ الْحَدِيثِ : مَا مِنْ أَحَدٍ يَسَلِّمُ عَلَى لِمَا قَدَرَدَ اللَّهُ
 عَلَى رُوحِي قَبْلَ ذَلِكَ وَأُرْدَ عَلَيْهِ قَالَ وَإِنَّمَا جَاءَ الْأَشْكَالُ مِنْ ظَنِّ أَنْ جُمْلَةَ رَدِّ اللَّهِ عَلَى بَعْضٍ
 الْحَالِ أَوْ الِاسْتِقْبَالِ وَظَنُّ أَنْ حَقِّي لِلتَّعْلِيلِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَبِهَذَا التَّقْرِيرُ ارْتَفَعَ
 الْأَشْكَالُ مِنْ أَصْلِهِ هـ .

﴿ بابُ أمرٍ من ذكرَ عِنْدَهُ النَّبِيُّ ﷺ بالصَّلَاةِ عَلَيْهِ والتَّسْلِيمِ ﷺ ﴾

عَلَيْهِ وَالتَّسْلِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿

(قوله رويناه في كتاب الترمذي الخ) أي رواه الترمذي هكذا مختصراً (١) واللفظه

(١) المراد بالاختصار عدم ذكر القصة التي رواها ابن حبان وغيره وليس المراد بالاختصار
 ذكر هذه الجملة فقط فإن الترمذي ذكر الجمل الثلاث هكذا « رغم أنف رجل ذكرت
 عنده فلم يصل على ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم أنشخ قبل أن يغفر له ورغم أنف
 رجل أدركه عنده أنواه الكبير فلم يدخله الجنة » ويستحتاج لهذا الحديث فيما بعد . ع

ورواه ابن حبان في صحيحه وقال الترمذى حسن غريب من هذا الوجه . قال :
وروى عن بعض أهل العلم قال اذا صلى الرجل على النبي ﷺ مرة في المجلس
أجزأ عنه ما كان في ذلك المجلس كذا في السلاح وقال الحافظ بعد تخريج حديث
حسن صحيح وقول الترمذى إنه غريب أراد بالغرابة تفرد عبد الرحمن بن اسحق
عن شعيب بن أبي سعيد المقرئ به وأما ربيع بن ابراهيم أخو اسمعيل بن
ابراهيم يعنى ابن عليّة الراوى له عن عبد الرحمن فقد توبع عليه وخرجه البخاري
في الادب المفرد وابن حبان والحاكم من رواية بشر بن المفضل وأخرجه ابن أبي
حاصم من رواية يزيد بن زريع كلاهما عن عبد الرحمن وتوبع سعيد عن أبي
هريرة وخرجه ابن خزيمة في كتاب الصيام من صحيحه وفي سنده راو مختلف
فيه إلا أنه اعتضد وأخرجه ابن حبان في صحيحه والدارقطني في الافراد عن
أبي هريرة من فعل كذا في الامور الثلاثة فدخل النار فابعد الله . قال الترمذى
بعد تخريج الحديث وفي الباب عن أنس وجابر قال الحافظ حديث أنس بنحوه
أخرجه البخارى في الادب المفرد وأبو بكر بن أبي شيبة والبزار وحديث جابر بن
عبد الله لفظه مختصراً يأتي قريباً في آخر الباب ووجد (١) الحديث من حديث جابر
بن سمرة وعبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر وكعب بن عجرة وعبد الله بن عباس
ومالك بن الحويرث وعبد الله بن الحارث كلوا عشرة أما حديث جابر بن سمرة
فاخرجه البزار والدارقطني في الافراد وحديث عمار ولفظه كالذى قبله رغم أنف
رجل وحديث كعب بن عجرة أخرجه البخارى في الادب المفرد والطبرانى
وحديث مالك بن الحويرث أخرجه ابن حبان في صحيحه والطبرانى وحديث عبد
الله بن الحارث أخرجه البزار وابن (٢) أبي حاصم وفي حديث هؤلاء الاربعة فابعد الله
أو بعده ولم يقولوا رغم أنف وساقوا الامور الثلاثة بالفاظ مختلفة انتهى من
جملة (٢) حديث وله طرق كثيرة بعضهم اصحح وبعضها حسن وبعضها ضعيف كذا
في شرح المشكاة لابن حجر والحديث عند الحاكم في المستدرک (قوله رغم أنف
(١) ، (٢) في النسخ (ووجهه) ، (البزار بن) (٣) عله (ثم هذا الحديث من جملة الخ) ع

رَجُلٌ ذِكْرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

رجل الخ (يقال بكسر الغين وفتحها لغتان حكاهما الجوهري وذكرهما المصنف في شرح مسلم لكن قيل روايتنا هنا بالكسر، رغماً بتثليث رائه ومعناه لصق بالرغام وهو التراب وأرغم الله أنه أي ألصقه به . وهذا من النبي ﷺ دماء مؤكدة على من قصر في ذلك ، قال القرطبي : يحتمل أن يكون معناه صرعه الله لأنه فاهلكه وهذا إنما يكون في حق من لم يقيم بما يجب عليه وأن يكون بمعنى أذله الله لأن من ألصق أنه الذي هو أشرف أعضائه بالتراب الذي هو موطىء الاقدام أخس الاشياء فقد انتهى من الذل الى الغاية القصوى قال ولهذا يصلح أن يدعى به على من فرط في متأكيدات المندوبات ولمن (١) فرط في الواجبات، ذكر ذلك في حديث بر الوالدين من شرحه على مختصر مسلم وسببه أن الصلاة عليه ﷺ كناية عن تعظيمه وتبجيله فمن عظمه عظمه الله ورفع قدره ومن لا أذله الله وأهانته لهاونه بامر الواسطة الكريمة من غير مشقة أصلاً تحصل له لو صلى عليه وتضييعه ما أعده الله له في صلاته له من مقابلة الواحدة عشرًا بل سبعين بل ألفاً وكذا ملائكته مع ما فيه من عشر (٢) حسنات ومحو عشر سيئات ورفع عشر درجات وثواب عتق عشر رقاب فمن فرت هذه المغام حقيق بأن يضرب عليه الذلة والهوان وأن ييؤ بغضب الله تعالى ومقتته وطرده . قيل ويخشي على الكاتب اذا رمز للصلاة بصورة صلح أن يندرج في هذا القبيل لهاونه وقلة أدبه . قال ابن صعد التلمساني في كتابه مفاخر أهل الاسلام إن قيل ما معني اشتراك تارك الصلاة عليه ﷺ وتارك حق رمضان وتارك بر والديه في عقوبة متحدة هي الهلاك وما في معناه من البعد والهوان (٣) فالجواب أن العقوبة اتحدت لاتحاد الجنابة إذ المتروك في الثلاثة شيء واحد هو تعظيم الله تبارك وتعالى بيان ذلك أن شهر رمضان هو شهر الله الذي أنزل فيه القرآن هدي للناس الخ فمن عظمه وقام بحقه ايماناً واحتساباً فقد عظم الله واختص بمزية (٤) الغفران والفاء في قوله

(١) عله (ومن) (٢) عله (كتابة عشر) (٣) في الحديث الذي ذكرناه أول الباب

(٤) عله (بمزيد) . ع

* وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلْيُصَلِّ عَلَى فَاِنَّهُ

فلم يغفرله معناها الاستبعاد اى بعيد ممن اتصف بالعقل والايمان ان يجد سبيلا الى تعظيمه فيخالف ذلك الى انتهاك حرمة وابتذال حقه فان فعل وترك القيام بواجبه استحق من الله تعالى البعد والذل والهوان وكذا بر الوالدين لان برهما هو تعظيمهما وتوقيرهما وذلك مستلزم لتعظيم الله وتنزيهه اذ قرن تعالى الاحسان اليهما بتوحيده وعبادته فقال وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ومعنى الفاء فلم يدخله الجنة الاستبعاد ايضا اى بعيد من اهل الاحسان اليهما لاسيما في حال كبرهما اذ الغرض في القيام بحقهما والتحفي بشأنيهما فان حرم ذلك بان اهاتهما واستصغر حقهما صار من اهل الجنائيات فاستوجب الحرمان والبعد من جميع الخيرات، وأما الصلاة على النبي ﷺ فهي عبارة عن طلب تعظيمه وإجلاله من الله تعالى وهو في الحقيقة تعظيم لله قال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله فمن عظم رسول الله ﷺ بالصلاة عليه عند ذكره واظهر تبجيله ورفعة قدره استحق من الله التعظيم وعلو المكانة ومن استخف بما ابانه الله وأرشده اليه من باهر فضله وإثارة بده وبركة الصلاة عليه ﷺ عند سماع ذكره فقد استوجب الطرد والحزى والاهانة وكان خليقا بعقاب البعد والخوف ان لم يصل عليه صلى الله وسلم عليه فيفوز بالظفر والامانة وقوله «فلم يصل عليه» الفاء معناها الاستبعاد ايضا اى بعيد من معتقد الايمان ان يتمسكن من اجراء كلمات معدودات على لسانه يستوجب بهن عشر صلوات من الله عز وجل وكفى به فائدة الى غير ذلك من رفع الدرجات ثم يتعمد ترك ذلك حتى يفوته هذا الخير الكثير فيكون بالذل والغضب والبعد جد (١) اه (قوله) وروينا في كتاب ابن السني (الخ) أورده في الجامع الصغير بهذا اللفظ من حديث انس وعزا تخريجه للنسائي وبجانبه علامة الصحة قال الحافظ أخرجه النسائي آخر فضائل القرآن وكان المصنف خفي عليه ذلك لكونه ذكره في غير مظنته فنقله من جهة ابن السني ووصف السند بالجودة كانه بالنظر الى رجاله بانهم موثقون لكن في السند انقطاع وفي القول البديع بعد ايراده الحديث (٢)

(١) منصوب ولعله وقف عليه بالسكون على لغة ربيعة واختارها رعاية للسجع . ع (٢) في النسخ (الحديث)

من صلى على مرة صلى الله عز وجل عليه عشراً * وروينا فيه بأسناد ضعيف عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من ذكرته عنده فلم يصل على فقد شقي * وروينا في كتاب الترمذي عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله

أخرجه أحمد وأبو نعيم والبخاري في الأدب المفرد وهو عند الطبراني في الأوسط دون قوله ومن صلى على الخ ورجاله رجال الصحيح وفي رواية من صلى على واحدة صلى الله بها عليه عشر صلوات وحطت عنه عشرين سيئات ورفعت له عشر درجات أخرجه النسائي وابن حبان في صحيحه وابن ابن شيبة وليس عندهما ورفعت الخ . أخرجه الحاكم بلفظ من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورواه الطبراني في الأوسط والصغير بلفظ من صلى على واحدة صلى الله عليه عشراً ومن صلى على عشراً صلى الله عليه مائة ومن صلى على مائة كتب الله بين عينيه براءة من النفاق وبرائة من النار وأسكنه يوم القيامة مع الشهداء وفي سننه إبراهيم بن سالم بن شبل الهجومي قال المنذرى لأعرفه بعدالة ولا جرح وكذا قال التميمي (١) نحوه اه ومنه يعلم أن الحديث بلفظه الذي أورده المصنف لم يخرج النسائي فقول الجامع الصغير أخرج النسائي مراده أصل الحديث لا بخصوص هذا اللفظ والله أعلم (قوله وروينا فيه الخ) في أسناده الفضل بن منشر وهو ضعيف على الاظهر قال الحافظ وللحديث طريق أخرى أخرجه الطبراني مختصرة من حديث جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال قال لي جبريل من ذكرت عنده فلم يصل عليك فقد شقي . قلت قال في القول البديع الحديث عند الطبراني بلفظ شقي عبد ذكرت عنده فلم يصل على وفي المسالك للقسطلاني عند ابن أبي حاتم مرفوعاً أيضاً مختصراً أتاني جبريل فقال شقي امرؤ أو تعس امرؤ ذكرت عنده فلم يصل عليك (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) وكذا رواه من حديث علي النسائي وابن بشكوال من طريق (٢) والبخاري في تاريخه وسعيد بن منصور في سننه والسراج عن قتيبة والبيهقي في الشعب وإسماعيل القاضي والخليعي وقال الترمذي حسن صحيح وزاد في نسخة غريب وأخرجه من حديث

(١) ، في النسخ الهيتمي (٢) على طريقه ٥٠ ع

عليه السلام: البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على قال الترمذي حديث حسن صحيح*

الحسين بن علي رضي الله عنهما احمد في مسنده والنسائي في سننه الكبير والبيهقي في الدعوات والشعب وابن أبي عاصم في الصلاة له والطبراني في الكبير والبيهقي في الترغيب وابن حبان في صحيحه وقال هذا أشبه شيء بما (٢) روى عن الحسين والحاكم وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وله شاهد عن سعيد المقبري عن أبي هريرة وأخرجه الحاكم من طريق علي بن الحسين عن أبي هريرة أيضاً والبيهقي في الشعب ولفظه البخيل كل البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على وأخرجه من حديث أخيه الحسن بن علي رضي الله عنهما مرفوعاً بلفظ بحسب امرئ من البخيل أن أذكر عنده فلا يصلي على رواه قاسم بن أصبغ وابن أبي عاصم واسماعيل القاضي وغيرهم . قلت وقد اختلف في إسناد هذا المتن كما ترى وأيضاً فقد أرسله (٣) بعضهم بحذف التابعي والصحابي معاً ورواه الدراوردي عن عمارة عن عبد الله بن علي بن الحسين (٤) قال على منقطعاً وأشار الدارقطني إلى أن الرواية التي وقع فيها من مسند الحسين بالتصغير أشبه بالصواب اهـ وقد أطنب اسماعيل القاضي في فضل الصلاة له في تخريج طرق هذا الحديث وبيان اختلاف فيه من حديث علي وإبنه الحسن والحسين رضي الله عنهم وأخرجه أيضاً من طريق عبد الله ابن علي بن الحسين عن أبيه مرفوعاً وكذا أخرجه البخاري في التاريخ أيضاً وفي الجملة فلا يقصر هذا الحديث عن درجة الحسن كذا في القول البديع للسخاوي (قوله البخيل الخ) قال في القول البديع إمساك ما تقتني عنم يستحقه اهـ قال ابن حجر في شرح المشكاة وهو صلي الله عليه وسلم يستحق على أمته وجوبا أو ندبا على الخلاف فيه أن يصلوا عليه مطلقاً ومقيداً فمن أمسك منهم عن ذلك كان أشد المسكين وأشاح البخلاء المحرومين فيخشى عليه المقت والبوار وأن يكون من أهل العار والشنار (٥) أجازنا الله من ذلك بمنه آمين ، وقال الفاكهاني هذا أقبح بخل وأسوأ شح لم يبق بعده الا البخل بكلمة الشهادة أعاذنا الله وجميع المؤمنين قال وهو يتنوى قول من قال بوجوب الصلاة عليه كلما ذكره وإليه أميل اهـ

(١) ، (٢) في النسخ (الهيتمي) ، (٣) في النسخ (أرسل) (٤) في النسخ

اسقاط (بن) (٥) في النسخ (والنار) . ع

وَرَوَيْنَا^(١) فِي كِتَابِ النِّسَائِيِّ مِنْ رِوَايَةِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ النَّبِيِّ

وَعَرَفَ الْبَخِيلَ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ الْبَخِيلُ الْكَامِلُ فِي الْبَخْلِ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ
تَعْرِيفُ الْمُبْتَدَأِ . قُلْتُ وَيَدُلُّ لَهُ رِوَايَةُ الْبَخِيلِ ائِخَ وَالتَّعْرِيفُ فِي الْبَخِيلِ لِلْجِنْسِ
فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْكَمَالِ وَاقْتَضَى غَايَتَهُ وَقَدْ جَاءَ لَيْسَ الْبَخِيلُ مِنْ بَخَلَ بِمَالِهِ وَلَكِنْ
الْبَخِيلُ مَنْ بَخَلَ بِمَالٍ غَيْرِهِ وَأَبْخَلَ مِنْهُ مِنْ أَبْغَضَ الْجُودِ حَتَّى لَا يَجَادَ عَلَيْهِ فَمَنْ لَمْ
يَصِلْ عَلَيْهِ ﷺ إِذَا ذَكَرَ عِنْدَهُ مَنَعَ نَفْسَهُ مِنْ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمَكِيلِ الْإِخَ فِي فُهْلٍ
تَجِدُ أَحَدًا أَبْخَلَ مِنْ هَذَا نَقَلَهُ الْقُسْطَلَانِيُّ فِي الْمَسَالِكِ عَنْ شَارِحِ الْمَشْكَاةِ ، قَالَ الْحَافِظُ
وَهَذَا الْحَدِيثُ وَمَا بَعْدَهُ اسْتَدْلٌ بِهِ لِمَنْ قَالَ بِوُجُوبِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ كَمَا
ذَكَرَ وَالَّذِي نَقَلَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَنَقَلَهُ عَنْهُ الْمُصَنِّفُ هُنَا مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ
بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ مَرَّةً فِي الْمَجْلِسِ أَقْرَبُ أَهْلًا فَانْهَ يَصْدُقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَمْ يَبْخُلْ وَلَمْ يَحْفَ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ وَجَاءَ خَبَرُ مَرْفُوعٍ يُؤَيِّدُ هَذَا الْقَوْلَ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ أَبِي
سَمِيعٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ ﷺ لَا يَجْلِسُ قَوْمٌ مَجْلِسًا لَا يَصِلُونَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا
كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَلَفْظُهُ مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا
لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يَصِلُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تَرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَصَالِحُ
مَوْلَى التَّوْمَةِ الَّذِي رَوَاهُ (٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ضَعِيفٌ لَكِنْ حَسَنُ التِّرْمِذِيِّ الْحَدِيثُ لِشَاهِدِهِ
عِنْدَ النَّسَائِيِّ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فَتَفَرَّقُوا عَنْ غَيْرِ
ذَكَرَ اللَّهُ وَصَلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا قَامُوا عَنْ جِيْفَةٍ وَرَجَالَهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ
(قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ النَّسَائِيِّ مِنْ رِوَايَةِ الْحُسَيْنِ) أَيُّ مُصَغَّرِ كِبَرِ الْحُسْنِ وَتَقَدَّمَ
مِنْ خُرْجِهِ مِنْ حَدِيثِهِ قَالَ الْحَافِظُ هُوَ وَحَدِيثٌ عَلَى الْمَذْكُورِ قَبْلَهُ حَدِيثٌ وَاحِدٌ
بِسَنَدٍ وَاحِدٍ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ السَّنِيِّ وَعِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ أَبِي عَاصِمٍ (٣) وَابْنُ حَبَّانَ
وَالْحَاكِمُ مِنْ رِوَايَةِ عِمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ نَعَمْ وَقَعَ فِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ التَّصْرِيحُ بِذِكْرِ عَلِيٍّ أَمَّا الرِّوَايَةُ الْأُولَى فَقَالَ
الْحَافِظُ بَعْدَ تَحْرِيجِهَا مِنْ طَرُقٍ مِنْهَا عَنِ الطَّبْرَانِيِّ وَمِنْهَا عَنِ الْحَاكِمِ وَغَيْرِهَا عَنْ
عِمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ

(١) كَذَا فِي نَسْخِ الْمُتَنِّ وَالشَّرْحِ وَالصَّوَابِ (وَرَوَيْنَاهُ) (٢) فِي النَّسْخِ اسْقَاطُ

(الَّذِي) (٣) فِي النَّسْخِ اسْقَاطُ (أَبِي) ع

النبي ﷺ قال البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على حديث حسن أخرجه أحمد
 والترمذي والنسائي وابن السني وابن حبان ولم أر في شيء من رواياتهم التصريح
 بتسمية راوى الحديث ويحتمل أنه الحسين إن كان الضمير لعبد الله أو على إن
 كان الضمير لوالد عبد الله والعلم عند الله سبحانه ، وأما الرواية المصروفة بعلي بن أبي
 طالب في هذا الحديث فأخرجها الحافظ من طريقين عن غيبة أنبا ناعبد الله بن (١) على
 ابن الحسين قال قال علي بن أبي طالب قال رسول الله ﷺ إن البخيل الذي إذا
 ذكرت عنده لم يصل على أخرجه البخاري في التاريخ والترمذي والنسائي في
 الكبرى وأما الرواية المصروفة بالحسين فأخرجها الحافظ من طريق عمرو بن أبي
 عمرو عن علي بن الحسين عن أبيه قال قال صلى الله عليه وسلم إن البخيل لمن
 ذكرت عنده فلم يصل علي رجال هذا الاسناد رجال الصحيح وهو موصول
 بخلاف الذي قبله فان عبد الله بن علي لم يدرك غزوة لا الاعلى ولا الادنى لكن
 رجح اسماعيل الماضيه أولا التي هي تحتمله وذكر لراويها متابعات وذكر الحافظ
 اختلاف آخر في سند الحديث فأخرج من طريق أخرى عن غزوة عن عبد الله
 ابن علي بن الحسين أنه سمع أباه يقول قال رسول الله ﷺ فذكره هكذا أخرجه
 البخاري في التاريخ قال الدارقطني في العل بعد ان ذكر الاختلاف: رواية سليمان
 عن عمارة أي المذكورة أولا أشبه بالصواب وللحديث (٢) شاهد من حديث أبي فر
 قال قال ﷺ إن أبخل الناس من ذكرت عنده فلم يصل على ، قال الحافظ بعد
 اخراجه عن عوف بن مالك عن أبي (٣) ذكر حديث غريب فيه رواية صحابي عن
 صحابي ورجاله رجال الصحيح غير المههم فيه رواه الحارث بن أبي أسامة وله
 شاهد آخر من مرسل الحسن البصري أخرجه سعيد بن منصور ورواته ثقات
 وأخرج عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن قتادة قال قال رسول الله ﷺ ان
 من الجفاء أن أذكر عند رجل فلا يصل على هكذا أخرجه مسرلا ورواته ثقات *
 والحسين هو ابن علي بن أبي طالب ابن فاطمة بنت رسول الله ﷺ أبو عبد
 الله سبط رسول الله ﷺ وريحانته ويشبهه من الصدر إلى ما أسفل منه اذن
 ﷺ في اذنه لما ولد وهو سيد شباب أهل الجنة وخامس أهل الكساء سماه

(١) في النسخ اسقاط (ابن) (٢) ، (٣) في النسخ (والحديث) ، (أبيه) ع

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو عَيْسَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ: يُرَوَّى عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالَ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مَرَّةً فِي الْمَجْلِسِ أَجْرًا عَنْهُ مَا كَانَ فِي

عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ حَرْبًا فَقَالَ ﷺ بَلْ هُوَ حُسَيْنُ أَسَدِ الدُّوَلَاءِ إِلَى عِمْرَانَ بْنِ سَلِيمَانَ قَالَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ مِنْ أَسْمَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَمْ يَكُونَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَأَسَدٌ أَيْضًا عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَلِدَتْ فَاطِمَةُ الْحُسَيْنِ فِي لَيَالِ خُلُونٍ مِنْ شَعْبَانَ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْحَمَلِ بِالْحُسَيْنِ بَعْدَ وَلَادَةِ الْحَسَنِ إِلَّا طَهْرٌ وَاحِدٌ ، وَقَالَ قَتَادَةُ وَلَدَ الْحُسَيْنُ بَعْدَ الْحَسَنِ بِسَنَةِ وَعَشْرَةِ أَشْهُرٍ فَوَلَدَتْهُ أَسْتُ سَنِينَ وَخَمْسَةَ أَشْهُرٍ وَنِصْفٍ مِنَ الْمَهْجَرَةِ قَتَلَ شَهِيدًا بِكَرْبَلَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقِيلَ يَوْمَ السَّبْتِ يَوْمَ طَاشُورَاءَ سَنَةِ إِحْدَى وَسِتِّينَ وَلَهُ سِتٌّ وَخَمْسُونَ سَنَةً ، أَخْرَجَ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ عَنْ يَعْلَى بْنِ مَرْثَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُسَيْنٌ مِنِّي وَأَنَا مِنْ حُسَيْنٍ أَحَبَّ اللَّهُ مَنْ أَحَبَّ حُسَيْنًا حُسَيْنٌ سَبَطَ مِنَ الْأَسْبَاطِ أَوْرَدَهُ السَّيُوطِيُّ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ زَادَ فِيهِ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سَبَطَانِ مِنَ الْأَسْبَاطِ ، وَقَالَ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمُرْفُودِ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ عَنْ يَعْلَى بْنِ مَرْثَةَ وَأَخْرَجَ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمَا قَالَ الْحَسَنُ أَشْبَهَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ الصَّدْرِ إِلَى الرَّأْسِ وَالْحُسَيْنُ أَشْبَهَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ ذَكَرْتُ مَا وَرَدَ مِنَ الْآثَارِ فِي شَبْهِهِ بِالْمُصْطَفَى الْخُتَارِ فِي مَوْاقِفِ تَحْفَةِ الشَّرَفِ فَيَمُنْ حَازَ بِشَبْهِهِ الْمُصْطَفَى ﷺ شَرَفًا وَأَخْرَجَ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ شَدَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَاللَّهُ لَا أَزَالُ أَحَبَّ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ بَعْدَ أَنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِيهِمْ مَا قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنِي ذَاتَ يَوْمٍ وَقَدْ جِئْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ فَجَاءَ الْحَسَنُ فَاجْلَسَ عَلَيَّ فَنَحْنُهُ الِئْمَنِي وَقَبْلَهُ ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَاجْلَسَ عَلَيَّ فَنَحْنُهُ الْيَسْرِي وَقَبْلَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَاجْلَسَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ دَعَا بَعْلِي ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا قَالَ شَدَادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ لَوَائِلُهُ مَا الرَّجْسُ قَالَ الشُّكُّ فِي اللَّهِ تَعَالَى قَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْعَسْكَرِيُّ يَقَالُ إِنَّ الْأَوْزَاعِيَّ لَمْ يَرْوِ فِي النُّضَائِلِ حَدِيثًا غَيْرَ هَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَكَانَ الْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاضِلًا كَثِيرَ الصُّومِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَأَفْعَالِ الْخَيْرِ جَمِيعًا حَاجَّ حُجَّاتٍ كَثِيرَةً مَاشِيًا وَمُنَاقِبَهُ كَثِيرَةً وَفَضَائِلَهُ شَهِيرَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (قَوْلُهُ قَالَ أَبُو عَيْسَى التِّرْمِذِيُّ اطْلُ) تَقْدِمُ

ذلك المجلس

﴿بابُ صفةِ الصلاةِ على رسولِ اللهِ ﷺ﴾

قدَّ قَدَمَنَا فِي كِتَابِ أَذْكَارِ الصَّلَاةِ صِفَةَ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا وَبَيَّانٍ أَكْمَلَهَا وَأَقْلَبَهَا، وَأَمَّا مَا قَالَهُ بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَابْنُ أَبِي زَيْدٍ الْمَالِكِيُّ مَنْ اسْتَحْبَابَ زِيَادَةِ عَلَى ذَلِكَ وَهِيَ وَأَرْحَمُ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ فَهَذَا بِدْعَةٌ لَا أَصْلَ لَهَا

مَا يَفِيدُهُ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ فِي الْقَوْلَةِ السَّابِقَةِ ، فِي الْمَسَالِكِ لِلْقِسْطَلَانِيِّ وَعَنِ الْاَوْزَاعِيِّ فِي الْكِتَابِ يَكُونُ فِيهِ ذِكْرُ النَّبِيِّ ﷺ مَرَارًا قَالَ إِنْ صَلَّيْتَ عَلَيْهِ مَرَّةً وَاحِدَةً أَجْزَأُكَ وَفِي بَعْضِ شُرُوحِ الْهُدَايَةِ (١) لَوْ كَرَّرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ كَفَّاهُ ثَنَاءً وَاحِدًا وَكَذَا لَوْ كَرَّرَ اسْمَهُ ﷺ فِي مَجْلِسٍ كَفَّاهُ أَنْ يَصَلِّيَ عَلَيْهِ مَرَّةً عَلَى الصَّحِيحِ وَقَالَ الْحَلِيمِيُّ إِذَا قَلْنَا بِوُجُوبِ الصَّلَاةِ كَمَا ذَكَرْنَا فَانْجَلِدْ إِلَى الْمَجْلِسِ وَكَانَ مَجْلِسُ عِلْمٍ أَوْ رَوَايَةٍ سَنَنْ أَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ الْغَافِلُ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ كَمَا جَرِي ذِكْرُهُ إِذَا خَتَمَ بِهَا الْمَجْلِسَ أَجْزَأُهُ لَأَنَّ الْمَجْلِسَ إِذَا كَانَ مَعْقُودًا لَمْ يَكُنْ كَانَ حَالُهُ وَاحِدًا كَالَّذِي كَرَّرَ الْمُتَكَرَّرَ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَجْلِسُ كَذَلِكَ فَانْ رَأَى أَنَّهُ كَلَّمَا ذَكَرَ يَصَلِّيُ عَلَيْهِ وَلَا أَرْخَصَ فِي تَأْخِيرِ ذَلِكَ إِذْ لَيْسَ ذِكْرُهُ بِأَقْلَ مِنْ حَقِّ الْعَاطِسِ ، قَالَ : وَمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ عِنْدَ ذِكْرِهِ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ بَعْدَ التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ رَجَوْنَا أَنْ يَكْفُرَ عَنْهُ وَلَا يُطْلَقَ عَلَيْهِ اسْمُ الْقِسْطَلَانِيِّ وَمَا فَرَّقَ بِهِ الْحَلِيمِيُّ فَرَقَ حَسَنًا

﴿بابُ صفةِ الصلاةِ على النبي ﷺ﴾

(قوله) وَأَمَّا مَا قَالَهُ بَعْضُ أَصْحَابِنَا (الخ) قَالَ بِهِ أَيْضًا بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ وَالْحَنْفِيَّةِ كَمَا فِي الدَّرِّ الْمَنْضُودِ وَأَسْنَدُوا فِي ذَلِكَ لَوُرُودِ الْإِتْيَانِ بِهَا فِي التَّشْهَدِ أَحَادِيثَ وَأَسَانِيدَهَا ضَعِيفَةً أَى وَالضَّعِيفُ يَعْمَلُ بِهِ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ وَسَيَأْتِي مَا فِيهِ (قوله) وَارْحَمِ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ (الخ) عِبَارَةُ الرِّسَالَةِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَارْحَمِ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَرَحِمْتَ وَبَارَكْتَ عَلَى

وقد بالغ الإمام أبو بكر بن العربي المائسكى في كتابه شرح الترمذى في إنكار ذلك ونخطة ابن أبي زيد في ذلك وتجهيل فاعله قال لأن النسي عليه السلام علمنا كيفية الصلاة عليه عليه السلام فالزيادة على ذلك استقصار لقوله وأستدراكه ^(١) عليه عليه السلام وبالله التوفيق

ابراهيم قال الصيدلانى من أئمتنا ومن الناس من يزيد وارحم محمدا وآل محمد كما ترحمتم أو رحت على ابراهيم وهذا لم يرو وهو غير صحيح إذ لا يقال رحمت عليه بل رحمته وبان الترحم فيه معنى التكلف والتصنع فلا يحسن إطلاقه في حق الله تعالى وحكاه الرافعى وسكت عليه وكذا أنكره ابن عبد البر في الاستذكار واعترض بان قوله لا يقال الخ مردود بما نقله الطبرانى عن الصغاني ورده صاحب القاموس بأنه تصحيف وهم وتقول على الصغاني بما لم يقله والذي قاله إنما هو رحمت بالتشديد وأما رحمت عليه بكسر الحاء المخفف فلم يقله أحد من أئمة اللغة المشاهير فيما علمناه وان صح به نقل فهو في غاية الشذوذ والضعف والذي حكاه الصغاني عن بعض أئمة اللغة المتقدمين انه قال قول الناس ترحمتم عليه خطأ ولحن وإنما الصواب رحمت عليه بتشديد الحاء ترجيما اهـ . نعم نقل ابن يونس عن الجوهري ان ذلك يقال رداً لقول الصيدلانى انه لا يقال وقال بعضهم دعوى أن الرحمة ضمنت معنى الصلاة فعديت بعلي وكذا قوله ان الترحم فيه معنى التكلف الخ فنقض بالتكبر والمتفضل لسكن في شرح المشكاة لابن حجر ان قلت ما المانع من ان الرحمة ضمنت معنى الصلاة فعديت بما تعدى به وأن التاء في ترحمتم (٢) ليست للتكلف بل للتفرد والتخصيص كما في تكبر أو زائدة محصة كما في قر واستقر . قلت دعوى التضمين وأن التاء لما ذكر إنما يصار لتكلفهما إن ورد عن معتد به فحينئذ يحتاج لناؤه بـ كما ذكر وأما في نحو الالفان المبتدعة فلا ينبغي أن يتكلف لصحتها بمثل هذا التكلف اهـ (قوله) وقد بالغ الإمام أبو بكر بن العربي الخ (ووافقه بعض الحنفية وانتصر لهم بعض المتأخرين ممن جمع بين الفقه والحديث فقال ولا يحتاج

(١) في نسخ المتن الثلاث (واستدلال) وأصلحت بالقلم هكذا وهو الصواب

(٢) في النسخ (رحمت) . ع

بالاحاديث الواردة في زيادتها فانها كلها واهية جداً إذ لا يخلو سندها من كذاب أو متهم بالكذب ويؤيده ما ذكره السبكي أن محل العمل بالحديث الضعيف ما لم يشتد ضعفه وبذلك يرد علي من أيد الاخذ من تلك الروايات بانها ضعيفة والضعيف يعمل به في الفضائل نعم حديث أبي هريرة مرفوعاً من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما رحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة وشفعت سنده رجاله رجال الصحيح إلا واحداً فلم يعرف فيه جرح ولا تعديل وقد ذكره أبو حبان في الثقات على قاعدته ومن ثم قال غيره انه حديث حسن * ثم اخلف العلماء في الدماء له عليه السلام بالرحمة لانه يجلب منصبه عن الدماء بها قال ابن دحية ينبغي لمن ذكره عليه السلام أن يصلي ولا يجوز أن يترحم عليه لآية لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم الآية وإن كانت الصلاة بمعنى (١) الرحمة فكأنه خص بذلك تعظيماً له اهـ . ونقل مثله عن ابن عبد البر في الاستندكار ووجهه بعض الحنفية بان الرحمة انما تكون غالباً عن فعل ما يلام عليه ونحن أمرنا بتعظيمه ومقتضى قول الولي ابي زرعة الحافظ العراقي في فتاويه بعد أن ذكر كلام من منع وكلام ابن أبي زيد ولعل المنع أرجح لضعف الاحاديث التي استند إليها المحجوز اهـ حرمة مطلقاً فيوافق ما قبله ومقتضى كلام بعض من تاخر عنه الحرمة ان ذكرها استقلالاً كقول النبي رحمه الله لا تبعاً (٢) حيث قال والجواب عن الاحاديث المشار إليها وإن صحح الحاكم اسناد بعضها ان الرحمة وقعت فيها على سبيل التبعية للصلاة والبركة ولم يرد ما يدل على وقوعها مفردة ورب شيء يجوز تبعاً لاستقلالاً ألبتة قيل وعبارة الشافعي في خطبة رسالته عليه السلام ورحم وكرم يقتضى ذلك أيضاً وبه أخذ جمع بل نقله القاضي عياض في الأكمال عن الجمهور . وقال القرطبي وهو الصحيح وحرّم لعدم (٣) جوازه يعني منفرداً الغزالي فقال لا يجوز ترحم أى بالثناء نعم ظاهر قول الاعرابي قبحارواه البخاري اللهم ارحمني وارحم محمداً ولا ترحم معنا أحداً وتقريره عليه السلام له الجواز ولو بدون انضمام صلاة أو سلام إليها وهو الذي يتجه وتقريره خاص فيقدم على

(١) في النسخ (معنى) (٢) في النسخ (متبعاً) (٣) عله (وحكم بعدم) ع.

العموم الذي اقتضته الآية على أنه ليس في الآية ما يمنع ذلك لانه صلى الله عليه وسلم صح عنه في أدعيته كثيرة الدماء لنفسه بالرحمة وعلمنا أن الدماء بالرحمة له مما يليق بقوله في التشهد السلام أيها النبي ورحمة الله وزعم أنها لا تكون غالباً إلا على ما يلام عليه ممنوع وأى دليل لذلك بل الأدلة قاضية برده ولا يتأني الدماء بالرحمة أنه عينيها بنص وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين لأن كونه كذلك من جملة رحمة الله وتفضله إذ هي في حقه تعالى بمعنى ارادة الخير للعبد وإقداره عليه وهو صلى الله عليه وسلم أجزل الخلق حظاً من تلك الارادة وذلك الادب وحصول ذلك لا يمنع طلب الزيادة له إذ فضل الله لا يتناهى والكامل يقبل الكمال وينبغي حمل قول من قال لا يجوز ذلك على أن مرادهم نفى الجواز المستوي الطرفين فيصدق بأن ذلك مكروه أو خلاف الاولى وقال الحافظ سبق إلى انكار إطلاق الرحمة عليه صلى الله عليه وسلم من الفقهاء الشافعية الصيدلاني حكاه عنه الرافعي ولم يتعقبه ومن المحدثين المالكية ابن عبد البر في الاستذكار وليس بجيد منهم فانها وردت من حديث أبي هريرة * قلت وتقدم لفظه وهو حديث حسن أخرجه أبو جعفر الطبري ومن حديث ابن مسعود مرفوعاً ولفظه إذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت ورحمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، قال الحافظ : رجاله رجال الصحيح إلا اثنين فذكر أحدهما ابن حبان في ثقاته والآخر لم يعرف الحافظ اسمه ولا حاله ومن حديث ابن عباس بسند فيه ضعف وتابعه الراوي عن ابن عباس منهم ومن حديث أبي هريرة قال قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم إنك حميد مجيد قال الحافظ أخرجه المعمرى (١) واسماعيل القاضي وفي سنده راو ضعيف فهذه أحاديث يشد بعضها بعضها أقواها وأولها يدل مجموعها على أن الزيادة أصلاً ويستفاد من حديث ابن مسعود جواب صاحب الشفاء حيث أنكر أن يكون ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد ورد عن ابن مسعود وجاء عن أبي هريرة من طرق أخر بسند ضعيف بلفظ أنه قيل له

﴿فصل﴾ إذا صلى على النبي ﷺ فليجمع بين الصلاة والتسليم ولا يقتصر على أحدهما فلا يقل صلى الله عليه فقط ولا عليه السلام فقط

أمرنا الله بالصلاة عليك فكيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وارحم محمد وآل محمد كما رحمت على إبراهيم وآل إبراهيم ، والسلام كما قد علمتم والحديث يؤيده شاهد من حديث ابن مسعود موقوفاً وهو حديث حسن أخرجه عبد بن حميد في التفسير وابن ماجه والمعمري (١) ، قال الحافظ : أخرج الحاكم حديثاً مسلسلاً يقول كل من رواه «وعدهن في يدي» إلى أن انتهى إلى علي عن النبي عن جبريل فقال : هكذا نزلت من عند رب العزة عز وجل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد اللهم وبارك فذكر مثله اللهم وترحم فذكر مثله . أخرجه الحاكم مسلسلاً هكذا في نوع المسلسل من كتابه علوم الحديث قال وفي سنده ثلاثة من الضعفاء على الولا نسب أحدهم إلى وضع الحديث والآخر اتهم بالكذب والثالث متزوك وقد وقع في مسلسلاً ولكن لا أرويه لاعتمادى أنه موضوع وقد أخرجه صاحب الشفاء من طريق الحاكم وحدث به ابن العربي هكذا مسلسلاً أخرجه عنه ابن عبد البر في كتاب الاعلام بفضل الصلاة والسلام فاما أنه لم يستحضره لما أنكر الزيادة أو لم يعتد بها والعلم عند الله تعالى اه

﴿فصل﴾ (قوله فليجمع بين الصلاة والتسليم الخ) قال المصنف في شرح مسلم وقد تضمن نص العلماء أو من نص منهم على كراهة الاختصار على الصلاة عليه ﷺ من غير تسليم والله أعلم . قال القسطلاني. وكذا صرح ابن الصلاح بكراهة الاختصار على السلام فقط وعبارة شيخه السيحاوى قال ابن الصلاح : ويكره الاختصار على قوله عليه السلام يعنى للنبي عنه مطلقاً وانها كما جرت به عادة العرب تحية الموتى لانهم لا يتوقع منهم جواب فجعلوا السلام عليهم كالجواب اه وقضيتها أن المكروه عنده من صيغ إفراء السلام عليه فقط والله أعلم . قال الحافظ ابن حجر : ان كان فاعل أحدهما يقتصر عليه دائماً فيكره له

﴿فصل﴾ يستحب لقاريء الحديث وغيره ممن في معناه إذا ذكر رسول الله ﷺ أن يرفع صوته بالصلاة عليه والتسليم ولا يبالغ في الرفع مبالغة فاحشة وممن نص على رفع الصوت الامام الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي وآخرون وقد نقلته إلى علوم الحديث وقد نص العلماء من أصحابنا وغيرهم على أنه

ذلك من جهة الاخلال بالامر الوارد بالاكثر منهما والترغيب فيهما وإن كان يصلي تارة ويسلم أخرى من غير اخلال بواحد منهما فلم أقف على دليل يقتضي علة الكراهة لكنه خلاف الاولى إذ الجمع بينهما مستحب لانزاع فيه ، قال : ولعل النووي اطلع على دليل لذلك * إذا قالت حزام فصدقوها * اه واعترض علي المصنف بان تعليم السلام في التشهد قبل تعليم الصلاة فقد أفرد السلام عنها ويرد بان الافراد في ذلك الزمن لاحجة فيه لانه لم يقع منه ﷺ قصداً كيف والآية ناصة عليهما وانما يحتمل أنه علمهم السلام وظن أنهم يعلمون الصلاة فسكت عن تعليمهم إياها فلما سألوه عن تعليمها أجابهم بذلك نعم الحق أن المراد بالكراهة خلاف الاولى إذ لم يوجد هنا مقتضاها من النهي المخصوص وما وقع (١) في الام وغيرهما من الافراد (٢) لأننا نقول هو وإن صرح به الزين العراقي وغيره فيه نظر فقد وقع كذلك من الشافعي وغيره وهو يرد علي من ادعى كراهة ذلك ﴿تنبيه﴾ في كتاب القسلائي والدر المنضود وغيرها نسبة كراهة افراد الصلاة عن السلام إلى الادكار وأنه تمسك في ذلك بورود الامر بهما معاً في الآية ولم أر ذلك فيه هنا وإنما عبارته هنا مجمة وليس فيها تعرض لكراهة ولا حرمة نعم العبارة تحتل ذينك وخلاف الاولى نعم صرح بنقل الكراهة في شرح صحيح مسلم وقد أحسن ابن الجزري في مفتاح الحصن حيث قال : وقول النووي وقد تضمن نص العلماء أو من نص منهم ، فلم ينسب ذلك للاذكار ونسبه السيوطي في شرح التقریب إليه في شرح مسلم وغيره ولم ينسبه الى الاذكار والله أعلم بحقيقة الحال .

﴿فصل﴾ (قوله يستحب لقاريء الحديث وغيره) أي كالملى والمستمل (قوله ولا يتابع الخ) أي لانه ربما يذهب الخشوع (قوله وقد نص العلماء الخ)

يستحب أن يرفع صوته بالصلاة على رسول الله ﷺ في التلبية والله أعلم

﴿ باب استفتاح الدعاء بالحمد لله تعالى والصلاة على النبي ﷺ ﴾

روينا في سنن أبي داود والترمذي والنسائي عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه قال سمع رسول الله ﷺ رجلاً يدعو في صلاته لم يمجّد الله تعالى ولم يصل على النبي

أى ويكون رفع الصوت بها دونه بالتلبية ، وعبارة الروضة في باب صلاة الجمعة وإذا قرأ الامام في الخطبة إن الله وملائكته يصلون على النبي جاز للمستمع أن يصلي على النبي ﷺ ويرفع بها صوته اه . قال الاذرى : وليس المراد الرفع البليغ كما يفعله بعض العوام فانه لأصل له بل هو بدعة منكرة وناقش في شرح الروض في إباحة الجهر بذلك حال الخطبة ونقل عن بعضهم كراهته حينئذ

﴿ باب استفتاح الدعاء بالحمد لله تعالى والصلاة على النبي ﷺ ﴾

(قوله روينا في سنن أبي داود) أى واللفظ له (قوله والترمذي) أى وقال صحيح (قوله والنسائي) قال في السلاخ وزاد فيه فسمع النبي ﷺ رجلاً يصلى فحمد الله وحده وصلى على النبي ﷺ فقال ﷺ ادع نجب وسل تعط وأخرج هذه الزيادة الترمذي من طريق آخر وحسنها وكذا روى الحديث الحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه وقال الحاكم صحيح علي شرط الشيخين ولا يعرف له علة وله شاهد صحيح علي شرطهما اه وقال الحافظ تقدم هذا الحديث في أواخر باب الاذكار بعد الصلاة ، وذكر المصنف أن ابن السني خرجه بسند ضعيف ركانه لم يستحضر إذ ذاك أنه في أبي داود وغيره وقدمت ذلك هناك وأن الترمذي وابن خزيمة وغيرهما صححوه اه (قوله يدعو في صلاته) أى في التشهد الاخير كما سبق في باب الصلاة على النبي ﷺ بدليله وظاهر المصنف وإرادته الخبر في هذا الباب أن المراد بالصلاة فيه الدعاء وسبق في ذلك الباب ما فيه (قوله لم يمجّد الله ٧) قال العلماء : التحميد الثناء بجميع الفعال ، والتمجيد الثناء بصفات الجمال ، والثناء عليه يجمع ذلك كله . قال القسطلاني في قوله عجب هذا : الإشارة إلى أن من شرط السائل أن يتقرب إلى المسئول منه قبل طلب الحاجة

ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَجَلَ هَذَا ، ثُمَّ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيرِهِ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَمْجِيدِ رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو بَعْدُ بِمَا شَاءَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ

بما يوجب لديه الزاني ويتوسل بشفييع له بين يديه ليكون أطمع في الاسعاف، فمن عرض السؤال قبل الوسيلة فقد استعجل قاله القاضي البيضاوي ، وقال غيره انما تقدم الصلاة عليه لان من أتى باب الملك لا بد له من التحفة بخاتمة وأخص خواصه هو النبي ﷺ وتحفته الصلاة عليه ولان تقديمها على الدعاء أقرب إلى الاجابة لان الصلاة عليه ﷺ مستجابة وما مع الدعاء المستجاب يرجى أن يستجاب لان الكريم بعد اجابته بعض المسئولات لا يرد بافيها اه . قلت وفي السلاح حكى الطرطوسي عن أبي سليمان الداراني ، إذا سألت الله حاجة فابدأ بالصلاة عليه ﷺ ثم ادع بما شئت ثم اختتم بالصلاة عليه فان الله سبحانه يكرمه ويقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما اه . (قوله عجل هذا) هو بكسر الجيم الخفيفة من باب تعب تعباً أي أسرع في دعاء التشهد يقال منه عجل عجلة إذا أسرع فهو عاجل قال تعالى حكاية عن موسى وعجلت إليك وفي الحديث ذم العجلة والاسراع في شيء من الصلاة لانها تمسكن وتواضع وطمأنينة (قوله فقال له أو لغيره) يحتمل أن يكون أو بمعنى الواو كما هو في بعض النسخ ومنه قوله تعالى : وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون وعليه فيكون الخطاب له ولغيره ويدل عليه ضمير الجمع بعده (قوله والثناء عليه) عطفه على التمجيد ٧ من عطف العام على الخاص لما تقرر آنفاً أن الثناء أعم من التمجيد والتمجيد (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال الحافظ أخرجه موقوفاً وفي سنده أبو قرة الاسدي لا يعرف اسمه ولا حاله وليس له عند الترمذي ولا أصحاب السنن الا هذا الموقوف وهو من رواية النضر بن اسماعيل عنه وقد رواه معاذ بن الحرث عن أبي قرة مرفوعاً أخرجه الواحدي ومن طريقه عبد القادر الرهاوي في الاربعين وفي سنده أيضاً من لا يعرف رجاله نحوه موقوفاً ومرفوعاً عن علي رضي الله عنه فأخرج المرفوع البيهقي ولفظه قال قال ﷺ الدعاء محجوب عن الله حتي يصلي على النبي محمد

وآل محمد ﷺ وهو حديث غريب في سنده ضعيفان وأخرجه الواحدى موقوفاً
 قاله الحافظ وأخرجه الطبراني في الاوسط موقوفاً وأخرج الحافظ من طريق
 اسماعيل بن اسحاق القاضي عن سعيد بن المسيب قال، مامن دعوة لا يصلى على
 النبي ﷺ قبلها إلا كانت معلقة بين السماء والارض اه وفي المسالك للقسطلاي :
 قوله حتى تصلى على نبيك يحتمل أن يكون من كلام عمر فيكون موقوفاً وأن
 يكون نافلاً كلام النبي ﷺ وحينئذ ففيه تجريد مجرد ﷺ من نفسه نبياً وهو
 هو وعلى التقديرين الخطاب عام لا يختص بمخاطب دون مخاطب والمعنى لا يرفع
 الدماء الى الله تعالى حتى يستصحب الرفع معه يعني أن الصلاة على النبي ﷺ
 هي الوسيلة الى الاجابة . قال الحكيم : أما شرعت الصلاة عليه ﷺ في الدماء
 لانه علمنا الدماء بأركانه وآدابه فيقتضى بعض حقه عند الدماء اعتداداً بالنعمة *
 ثم ان الصلاة عليه ﷺ عند الدماء على مراتب ثلاثة « احداها » ان يصلى
 عليه صلى الله عليه وسلم قبل الدماء بعد حمد الله عن ابن مسعود رضي الله
 عنه قال : اذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيئاً فليبدأ بمدحه والثناء عليه بما هو أهله
 ثم يصلى على النبي ﷺ ثم يسأل فانه أجدر أن ينجحه أو يصيب رواه عبد الرزاق
 والطبراني في الكبير من طريقه ورجاله رجال الصحيح والمدح والحمد أخوان إذ
 مدلول كل منهما الثناء الحسن الجميل على قصد التبجيل لان المادح يعظم شأن
 الممدوح * فان قلت اذا كان المدح هو الثناء فما فائدة قوله والثناء عليه . قلت المراد
 به ثناء خاص ولهذا قال بما هو أهله من عطف الخاص على العام ﴿ المرتبة الثانية ﴾
 أن يصلى عليه ﷺ أول الدماء وآخره ويجعل حاجته متوسطة بينهما قال
 الغزالي عن أبي سليمان لداراني انما استحب الدماء بين الصلاتين لانهما لا ترد
 والكرام لا يناسبه قبول الطرفين ورد الوسط ونقل الزركشي في كتاب الازهيه
 في أحكام الادعية عن بعض شيوخه استشكل ذلك بان قول اللهم صل عليه
 ﷺ دماء والدماء متوقف على القبول وفيه نظر اه وفي حديث ذكره القاضي
 عياض في الشفاء الذي (١) بين الصلاتين لا يرد ومعناه الدماء الواقع بشروطه وآدابه
 الموافق للاقدار السابقة في علم الله المهيأ له الاسباب عند ارادة وقوعه . وحديث
 « الاعمال فيها المقبول والمردود إلا الصلاة على فانها مقبولة غير مردودة » قال
 الحافظ : انه (٢) مردود ومرة لأنه ضعيف جداً ﴿ المرتبة الثالثة ﴾ الصلاة عليه ﷺ

(١) عله (الدماء الذي) (٢) عله (مرة لأنه) ع .

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى يُصَلَّى عَلَى نَبِيِّكَ ﷺ «قُلْتُ» أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى اسْتِحْبَابِ ابْتِدَاءِ الدُّعَاءِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالثَّنَاءِ ثُمَّ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَذَلِكَ يُخْتَمُ الدُّعَاءُ بِهِمَا وَالْأَثَارُ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ

أول كل دعاء وآخره ووسطه عن جابر رضي الله عنه قال : قال لنا رسول الله ﷺ لا تجعلوني كقدح الراكب ان الراكب اذا علق معاليقه أخذ قدحه فسلامه من الماء فان كان له حاجة في الوضوء توضأ وإن كان له حاجة في الشرب شرب وإلا أهرق ما فيه اجعلوني في أول الدعاء وفي أوسط الدعاء وفي آخر الدعاء رواه البرزق في مسنده والبيهقي في شعبه وأبو نعيم في حليته ومن طريقه عبد الرزاق في جامعه كلهم من طريق موسى بن عبيدة الزيدي (١) وهو ضعيف ورواه ابن عيينة في جامعه من طريق يعقوب بن زيد بن طلحة يبلغ به النبي ﷺ بالقول : لا تجعلوني كقدح الراكب اجعلوني في أول دعائكم وأوسطه وآخره وهو مرسل أو معضل قال شيخنا يعني السيحاوي : فان كان يعقوب أخذه من غير موسى تقوت به رواية موسى والعلم عند الله تعالى انتهى كلام القسطلاني وبهذا الكلام يعلم أن المصنف رحمه الله تعالى سكت هنا عن بيان المرتبة الثالثة من استحباب ذلك في الاوسط والآخر والله أعلم (قوله والآثار في الباب كثيرة معروفة) . قال الحافظ : كانه أراد ما جاء عن السلف في ذلك أما الاحاديث المرفوعة فقليلة جداً لا أعرف فيها إلا واحداً صحيحاً حديث فضالة بن عبيد المذكور آنفاً ، أما حديث الحاكم عن عبد الله بن أبي أوفى قال قال ﷺ من كانت له حاجة إلى الله عز وجل فليتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلي ركعتين ثم ليحمد الله وليحسن الثناء عليه وليصل على النبي ﷺ الحديث فضيف هذا وفيه فايد أبو الوفاء متفق على ضعفه نعم يدخل في هذا الباب حديث جابر قال قال لنا رسول الله ﷺ لا تجعلوني كقدح الراكب فان الراكب اذا علق معاليقه أخذ قدحه فسلامه من الماء فاذا كانت له حاجة في الوضوء توضأ وإذا كانت له حاجة في الشرب شرب والاهراق ما فيه واجعلوني

(١) كذا ، وفي ظني أنه (ابن عبيدة الربذي) . ع

﴿ بابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْهَمَّ تَبَعًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ ﴾

أَجْمَعُوا عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ وَكَذَلِكَ أَجْمَعَ مَنْ بَعَثَ بِهِ عَلَى جَوَازِهَا
وَأَسْتَحْبَابِهَا عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ اسْتِقْلَالًا

فِي أَوَّلِ الدُّعَاءِ وَفِي وَسْطِ الدُّعَاءِ وَفِي آخِرِ الدُّعَاءِ . قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ مِنْ طَرِيقَيْنِ حَدِيثَ غَرِيبٍ أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي جَامِعِهِ وَالْبَزَارُ فِي مُسْنَدِهِ انْقَرَدَ بِهِ مُوسَى بْنُ عُبَيْدٍ وَقَدْ ضَعَفَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ وَشَيْخُهُ لَا يَعْرِفُ لَهُ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثَ وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي الضَّعْفَاءِ مِنْ أَجْلِ هَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجُمَتِهِ لَمْ يَثْبُتَ حَدِيثُهُ وَأَخْرَجَ سَنَفِيَانِ الثَّوْرِيُّ فِي جَامِعِهِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ زَيْدٍ ابْنَ طَلْحَةَ يَبْلُغُ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا تَجْعَلُونِي كَقَدْحِ الرَّائِبِ اجْعَلُونِي أَوَّلَ دَعَائِكُمْ وَأَوْسَطَهُ وَآخِرَهُ قَالَ الْحَافِظُ سَنَدُهُ مُعْضَلٌ أَوْ مُرْسَلٌ وَإِنْ كَانَ يَعْقُوبُ أَخَذَهُ عَنْ غَيْرِ مُوسَى تَقْوَى رَوَايَةِ مُوسَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْهَمَّ تَبَعًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ ﴾

اجْمَعُوا عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى وَجُوهِهَا لَهُ عَلَى الْأَمَةِ وَاخْتَلَفُوا فِي الْقَدْرِ الْوَاجِبِ لَهُ مِنْهَا عَلَى نَحْوِ عَشْرَةِ أَقْوَالٍ أَصْحَابُهَا عِنْدَ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ بَعْدَ التَّشْهِيدِ الْآخِرِ قَبْلَ السَّلَامِ (قَوْلُهُ وَكَذَلِكَ أَجْمَعَ مَنْ يَبْعَثُ بِهِ عَلَى جَوَازِهَا وَاسْتِحْبَابِهَا عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ اسْتِقْلَالًا) كَتَبَ الطَّاهِرُ الْأَهْدَلُ بِهَا مَشْأَصِلَهُ أَكْتَفَى هُنَا بِالْإِجْمَاعِ عَلَى اسْتِحْبَابِ الصَّلَاةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْحُجَّةِ فِي ذَلِكَ أَيْضًا الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَمَا ثَبَتَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ لِلْبَيْهَقِيِّ وَمُسْنَدُ الْبَزَارِ وَمِنْهُ مَا أَخْرَجَهُ صَاحِبُ النُّجْمِ فِي كِتَابِهِ وَذَكَرَهُ عِيَاضٌ عَنْ مُسْنَدِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَهْ وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ هُوَ قَوْلُهُ ﷺ صَلُّوا عَلَى أَنْبِيَائِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّ اللَّهَ بَعَثَهُمْ كَمَا بَعَثَنِي ﷺ تَسْلِيمًا كَثِيرًا وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ إِخْرَاجِ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَجَاءَ بِلَفْظِ صَلُّوا عَلَى الْأَنْبِيَاءِ كَمَا تَصَلُّونَ عَلَى قَانِهِمْ بَعَثُوا كَمَا بَعَثَ وَيَسْتَفَادُ مِنَ الرِّوَايَةِ الْأُولَى الصَّلَاةُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ لَدُخُولِهِمْ فِي الرِّسَالِ وَمِنْ الثَّانِيَةِ الصَّلَاةُ عَلَى الْآلِ تَبَعًا لَدُخُولِهِمْ (٢٢ -) فَتَوَحَّاتُ ثَالِثُ

مع قوله كما تصلون على وقد علمهم الصلاة عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، ووجدت في تاريخ اصبهان لابن نعيم عن أنس ، رفعه : اذا سلمتم على فسلموا على المرسلين فانما انا رسول من المرسلين قال الحافظ سنده حسن لكن أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن قتادة مرسلا وهو قوى اه قال في القول البديع بعد ذكره حديث أبي هريرة أخرجه العدني واحمد بن منيع والطبراني واسماعيل القاضي ورويناه في فوائد العيسوي والترغيب للتيمي وفي سنده موسى بن عبيدة (٦) وان كان ضعيفا فحديثه يستأنس به ورواه الطبراني من حديث ابن عباس بهذا اللفظ ونقل السخاوي ان جماعة آخرين اخرجوه وقوله «ان الله تعالى قد بعثهم كما بعثني» تعليل لهذا الحكم وهذا ينبغي ألا يختلف فيه لقيام الأدلة المتفق عليها بين أئمة الاصول ولا يخالفه منقول ولا معقول يستلوح منه معني لا تخصوني بها دونهم وعن انس مرفوعا اذا سلمتم على فسلموا على المرسلين قال السخاوي نقلا عن المجد الفيروزبادي إن اسناده صحيح محتج (١) برجاله في الصحيحين والله تعالى أعلم قلت وتقدم عن الحافظ تحسينه (٢) وقول المصنف من يعتد به يجوز ان يشاربه الى ما نقل عن مالك من انه لا يصلي الا على محمد ﷺ قيل وهو غير معروف عن مالك إنه إنما قال اكره الصلاة على غير الانبياء وما ينبغي لنا ان نتعدى ما امرنا به اه وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يصلي الصلاة على احد الا على النبي ﷺ ولكن يدعى (٣) للمسلمين والمسلمات بالاستغفار رواه اسماعيل القاضي ثم اراد (٤) بقوله لا يصلي الصلاة الخ انه لا يصلي الا على نبينا دون سائر الانبياء فهو خلاف اجماع من يعتد به وتعارضه الرواية الاخرى عنه لا ينبغي الصلاة على احد الا على النبيين ويحتاج الى الجمع او معرفة السابق واللاحق من الروايتين وانما أريد من باقي الامة وهو ظاهر قوله ولكن يدعى للمسلمين والمسلمات بالاستغفار موافقة الجمهور (٥) وما روى عنه ايضا وعن سفيان الثوري يكره ان يصلي على غير النبي ﷺ رواه البيهقي قال القسطلاني وهذا اى تخصيص الصلاة والسلام بنبينا ﷺ دون سائر النبيين خلاف اجماع من يعتد به ولا مأخذ له من كتاب اوسنة أما الكتاب فقال تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى وقال عز وجل سلام على المرسلين وسلام في معني الصلاة

(١) في النسخ (يحتج) (نحيته) ، (٣) في النسخ (يدعو) وهو تصحيف يعلم مما يأتي
مرتين ع (٤) عله (ان أراد) (٥) عله (الجمهور) (٦) في النسخ (عبدة) وهو خطأ ع

وَأَمَّا غَيْرُ الْأَنْبِيَاءِ فَالْجَمْعُ عَلَى أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِمْ أَبَدًا فَلَا يَقَالُ أَبُو بَكْرٍ
 ﷺ وَاتَّخِذَ فِي هَذَا الْمَنْعِ فَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا هُوَ حَرَامٌ وَقَالَ آخَرُهُمْ
 مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ وَذَهَبَ كَثِيرٌ

وأما السنة فقد علم هو الصلاة عليه كما صلى الله على إبراهيم وعلى آل إبراهيم
 وهم الأنبياء (١) ثم المانع (٢) من ذلك من كتاب السنة أو إجماع أو قياس وهم المشاركون له
 في وصف النبوة والرسالة والهداية والالتقاء من الضلالة وقد سماهم الله تعالى أولى العزم
 فكيف لا تجوز الصلاة عليهم وأما رواية ابن عباس فيجوز حملها على معنى لا تجوز
 الصلاة على غير المتصف بالنبوة ويعضده قوله في الرواية الأخرى لا ينبغي الصلاة على
 أحد الأئمة النبيين وأما قول مالك فتأوله أصحابه بمعنى أن لا تعبد بالصلاة على الأنبياء (٣)
 كما تعبد نأباً للصلاة عليه ﷺ وهو قضية ما حمل عليه كلام مالك أن تكون الأحاديث الواردة
 بطلب الصلاة والسلام عليهم محمولة على الإباحة وفيه بعد والأقرب استحبابها عليهم كما
 صرح به المصنف ونقل فيه الإجماع وإجماعها له ﷺ علينا وفي محل الواجب
 منها له أقوال تقدمت الإشارة إليها والله أعلم قال الحافظ ابن حجر لا نعرف في
 الصلاة على الملائكة حديثاً نصاً إنما يؤخذ ذلك من حديث صلوا على أنبياء الله
 ورسوله إن ثبت لأن الله تعالى سماهم رسلاً (قوله أما غير الأنبياء فلا يصلى عليهم
 ابتداء) قال الحافظ جاء في ذلك حديث موقوف عن ابن عباس قال لا يصلى على
 أحد الأئمة على النبي ﷺ ولكن يدعى للمسلمين والمسلمات بالاستغفار قال الحافظ
 بعد تخرجه هذا موقوف صحيح أخرجه الطبراني ولفظه لا ينبغي الصلاة على أحد
 الأئمة النبي ﷺ ولم يذكر ما بعده أخرجه ابن أبي شيبة عن عثمان بلفظ لا أعلم
 الصلاة من أحد الأئمة النبي ﷺ وأخرجه الحافظ عن جعفر بن برقان قال
 كتب عمر بن عبد العزيز يعني إلى بعض عماله: أما بعد فإن بعض من قبلك المسؤوا
 الدنيا بعمل الآخرة وإن ناساً أحدثوا من الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل ما للنبي
 ﷺ فإذا جاءك كتابي هذا فمرهم أن تكون صلاتهم على النبي ﷺ خاصة ودعائهم

(١) عليه (وهم من الأنبياء) (٢) في النسخ (ثم المانع) (٣) في النسخ

(على غير الأنبياء) وهو تصحيف يدل عليه تعقب الشارح الآتي . ع

مِنْهُمْ إِلَى أَنَّهُ خِلَافُ الْأُولَى وَلَيْسَ مَكْرُوهًا، وَالصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ الْكَثْرُونَ أَنَّهُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةً تَنْزِيهِيَّةً لِأَنَّهُ شِعَارُ أَهْلِ الْبِدْعِ وَقَدْ نَهَيْنَا عَنْ شِعَارِهِمْ وَالْمَكْرُوهُ هُوَ مَا وَرَدَ فِيهِ نَهْيٌ مُقْصُودٌ. قَالَ أَصْحَابُنَا وَالْمُعْتَمَدُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الصَّلَاةَ صَارَتْ مَخْصُوصَةً فِي لِسَانِ السَّلَفِ بِالْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ كَمَا أَنَّ قَوْلَنَا عَزَّ وَجَلَّ مَخْصُوصٌ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَكَمَا لَا يُقَالُ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ كَانَ عَرِيزًا جَلِيلًا لَا يُقَالُ أَبُو بَكْرٍ أَوْ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَإِنْ كَانَ مَعْنَاهُ صَحِيحًا، وَاتَّقُوا عَلَى جَوَازٍ جَعَلَ غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَيَقَالُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى

لِلْمُسْلِمِينَ عامة وَيَتْرَكُوا مِثْلَ ذَلِكَ. وَهَذَا سَنَدٌ لِلْأَثَرِ صَحِيحٌ أَهْمُ الْمُرَادِ أَنَّ ذَلِكَ يَكُونُ إِذَا كَانَ اسْتِقْلَالًا أَمَا لَوْ قِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ فَقَالَ ابْنُ الْقَيْمِ أَنَّهُ جَائِزٌ وَيَكُونُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَاخِلًا فِي آلِهِ فَالْأَفْرَادُ وَقَعَ لِقِطْعَةٍ عَلَى النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَعْنِي فَلَمْ يَفْرُدْ بِالْاسْتِقْلَالِ فَلِذَا لَمْ يَمْنَعْ . وَقِيلَ إِنْ ذَلِكَ أَيْضًا مِمَّا يَمْنَعُ حَتَّى تَقْدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (قَوْلُهُ وَالصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ الْكَثْرُونَ أَنَّهُ مَكْرُوهٌ) قِيلَ السَّخَاوِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ الْمَصْنُفِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الصَّلَاةَ عَلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِقْلَالِ خِلَافُ الْأُولَى وَلَعَلَّهُ فِي غَيْرِ هَذَا الْكِتَابِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الدَّرِّ الْمَنْضُودِ مَذْهَبُنَا أَنَّهُ خِلَافُ الْأُولَى أَهْمُ . وَظَاهِرُ كَلَامِ الْقَاضِي عِيَاضٍ فِي الشِّفَاءِ اخْتِيَارَ حُرْمَةِ الْإِفْرَادِ غَيْرِ النَّبِيِّينَ بِهَا وَاسْتِدْلَالُ ذَلِكَ بِمَا نَازَعَهُ فِي كُلِّ دَلِيلٍ مِنْهُ ابْنُ أَقْبَرِسَ فِي شَرْحِهِ ثُمَّ اسْتَوْجَهَ ابْنُ أَقْبَرِسَ مَقَالَهُ الْمَصْنُفِ مِنَ الْكَرَاهَةِ التَّنْزِيهِيَّةِ (قَوْلُهُ وَقَدْ نَهَيْنَا عَنْ شِعَارِهِمْ) أَيْ مِمَّا لَمْ يَرُدَّ طَلِبُهُ مِنَ الشَّرْعِ وَالْأَفْرَادُ طَلِبُهُ الشَّرْعُ وَاتَّخَذُوهُ شِعَارًا كَالْتَحْتِمِ بِالْقُبْضَةِ وَنَحْوِهِ بَاقٍ عَلَى طَلِبِهِ يَقْتَضِي ٧ (قَوْلُهُ وَالْمَكْرُوهُ أَيْ) أَيْ سِوَاكَ كَانَ النَّهْيُ عَنْ فَرْدٍ مَخْصُوصٍ أَوْ عَنْ قَاعِدَةٍ تَحْتُمُهَا مَسَائِلُ عَدِيدَةٍ (قَوْلُهُ وَاتَّقُوا) أَيْ أَصْحَابُنَا وَإِلَّا فَقَدْ نَقَلَ عَنْ مَالِكٍ لَا يَجُوزُ إِلَّا عَلَى النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَاصَّةً أَيْ سِوَاكَ كَانَ تَبَعًا أَوْ اسْتِقْلَالًا كَمَا يُؤْذَنُ بِهِ مُقَابَلَةُ قَوْلِهِ بِالْقَوْلِ الْمَقْصُولِ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ تَبَعًا وَاسْتِقْلَالًا وَقَدْ تَقَدَّمَ تَأْوِيلُ مَا ذَكَرَ عَنْ مَالِكٍ بِمَا يُوَافِقُ الْجُمْهُورَ وَعَلَى

محمد وعلى آل محمد وأصحابه وأزواجه وذريته وأتباعه الأحاديث الصحيحة في ذلك، وقد أمرنا به في التشهد ولم يرزل السلف عليه خارج الصلاة أيضاً، وأما السلام فقال الشيخ أبو محمد الجويني من أصحابنا هو في معنى الصلاة فلا يستعمل في الغائب فلا يفرّد به غير الأنبياء فلا يقال على عليه السلام وسواه في هذا الأحياء والاموات وأما الحاضر فيخاطب به فيقال سلام عليك أو سلام عليكم أو السلام عليك أو عليكم وهذا مجمع عليه وسيأتي إيضاحه في أبوابه إن شاء الله تعالى

ذلك حمله القاضي عياض في الشفاء وحكي عن أبي حنيفة وجمع جوازها تبعاً، ومنها (١) استقلالاً (قوله وعلى آل محمد) أتى بعلي لأنه الوارد في الخبر كما مر وبه يرد على الشيعة كراهة الفصل بها بين النبي ﷺ وآله وينقلون فيه حديثاً موضعاً من فرق بيني وبين علي لم تنله شفاعتي وأضاف الآل إلى الاسم الظاهر لأنه الإفصح اتفاقاً وإضافته إلى المضمرة جائزة، قال عبد المطلب * وانصر على آل الصلي * ب وعابده اليوم آ لك * وتقديم الآل مع أن في الصحب من يفضلهم لأن الصلاة على الآل بطريق النص وعلى الصحب بطريق القياس وهو وإن كان أولوا إلا أنه الاصل لكونه منصوباً عليه (قوله وقد أمرنا به) أي بعمل غير الأنبياء تبعاً لهم أو بالصلاة (٢) علي غيرهم صلى الله عليهم وسلم (٣) تبعاً (قوله في التشهد وغيره) ٧ وعبر في الرخصة بمثل ما عبر هنا فقال الاسنوي هذا الكلام مشعر باستحباب الصلاة على الأصحاب وذكري يعني الرافي في أوائل كتابه المسمى بالتذنيب نحوه أيضاً وكذا رأيت في شرح المختصر للداودي وهو المعروف بالصيدلاني فقال وأما نحن فأنما نصلي على غير النبي ﷺ تبعاً فنقول اللهم صل على سيدنا محمد وآله وأزواجه وأصحابه وأتباعه وأهل ملته وعلينا معهم هذا لفظه وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في الفتاوى الموصلية لا يستحب أن يذكر منهم إلا من صح ذكره وهم الآل والأزواج والذرية بخلاف من عداهم صحابياً كان أو غيره هذا كلامه اه كلام الاسنوي (قوله أما السلام الخ) قال في

(١) عله (وحرمتها) ع (٢) في النسخ اسقاط (أو) (٣) في النسخ (عليه) ع

﴿فصل﴾ يُسْتَحَبُّ الرِّضَى والترحمُ على الصحابةِ والتابعينَ فمنَ بعدهمُ منَ العلماءِ والعُبادِ وسائرِ الاخيار فيقالُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَوْ رَحِمَهُ اللهُ وَلَمْ يَحُكْ ذَلِكَ وَأَمَّا مَا قَالَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ قَوْلَهُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مُخْصُوصٌ بِالصَّحَابَةِ وَيُقَالُ فِي غَيْرِهِمْ رَحِمَهُ اللهُ فَقَطْ فَلَيْسَ كَمَا قَالَ وَلَا يُوَافِقُ عَلَيْهِ بِلِ الصَّحِيحِ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ اسْتِحْبَابُهُ وَدَلَالُهُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَرَ فَإِنْ كَانَ الْمَذْكُورُ صَحَابِيًّا ابْنُ

الدر المنضود السلام كالصلاة فيما ذكر الا اذا كان تحية محي عن غائب و فرق آخرون بانه شرع (١) في كل مؤمن بخلافها وهو فرق بالمدعى فلا يقبل ولا شاهد في السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين لانه وارد في محل مخصوص وليس غيره في معناه على أنه تبع لاستقلال (٢) وحقق بعضهم فقال ما حاصله مع الزيادة عليه: السلام الذي يع الحمي والميت هو (٣) ما يقصد به التحية كالسلام عند تلاوة أو زيارة قبر وهو مستدع للرد وجوب كفاية أو عين بنفسه في الحاضر ورسوله أو كتابه في الغائب وأما السلام الذي يقصد به الدعاء منا بالتسليم من الله تعالى على المدعوله سواء كان بلفظ غيبة أو حضور فهذا هو الذي اختص به ﷺ عن الامة فلا يسلم على غيره الا تبعاً كما أشار اليه التقي السبكي في شفاء الغرام وحينئذ فقد أشبه قولنا عليه السلام قولنا عليه الصلاة من حيث إن المراد عليه السلام من الله تعالى فقيه اشعار بالتعظيم الذي في الصلاة من حيث الطلب لان يكون المسلم عليه الله تعالى كما في الصلاة وهذا النوع من السلام هو الذي يجوز الحلبي كون الصلاة بمعناه اه

﴿فصل﴾ (قوله فان كان المذكور صحابيا (٤) ابن صحابي الخ) سكت عما اذا كان صحابيا (٥) ابن صحابين كعائشة وغيرها من أولاد أبي بكر الصديق بن أبي قحافة لقلته بالنسبة لما قبله وأقل منه أربعة صحابه متناسلون (٦) بل لا يوجد ذلك إلا للصديق قيل وزيد مولى النبي ﷺ وقد نظم ذلك الحافظ السيوطي وأورده في كتابه قلائد الفوائد فقال

(١) في النسخ (شرعي) (٢) في النسخ (لا استقلالاً) (٣) في النسخ (وهو) (٤) (٥) في النسخ (صحابي) (٦) في النسخ (متناسكون) ع

صحابي قال قال ابن عمر رضي الله عنهما وكذا ابن عباس وابن الزبير وابن جعفر
وأسماء بنت زيد ونحوهم لتشمله وأباه جميعاً

(فصل) * فان قيل إذا ذكر لقمان ومريم هل يصلى عليهما كالانبياء أم
يترضى كالصحابة والأولياء أم يقول عليهما السلام فالجواب أن الجماهير
من العلماء على أنهما ليسا نبيين وقد شد من قال نبيان ولا آتفات إليه ولا
تريج عليه وقد أوضحت ذلك في كتاب تهذيب الأسماء واللغات فاذا عرفت
ذلك فقد قال بعض العلماء وكلاماً يهتهم منه أنه يقول قال لقمان أو مريم

ليس في الصحب من أبوه ونجله وحفيده صحب سوى الصديق

ثم زيد مولي النبي (١) المسمى في الكتاب العزيز عند فريق

قيل أيضاً ولم يمت من امام وأبوه يعيش غير عتيق

(فصل) * (قوله الجماهير من العلماء الخ) قال ابن النجوى الانصاري في

كتاب السؤل (٢) في خصائص الرسول: الخلاف في نبوة مريم شهير. قال القرطبي

روى عن النبي ﷺ أنه قال: في النساء أربع نبيات حواء وآسية (٣) وأم موسى

ومريم بنت عمران قال: والصحيح أن مريم كانت نبيه لان الله تعالى أوحى إليها

بواسطة الملك كما أوحى إلى سائر الانبياء اه واختار ذلك أيضاً شيخه في المفهم

بشرح مسلم وقد ذهب الأشعري إلى عدم اشتراط الذكورة في النبوة وقد حكى

الخلاف في نبوة أربع: مريم وآسية (٤) وسارة وهاجر، قال العز بن جماعة في شرح (٥)

يقول العبد وأما لقمان فنقل الامام أبو حسن الثعلبي اتفاق العلماء على أن لقمان كان

حكماً ولم يكن نبياً الا عكرمة فانه قال انه كان نبياً وتفرد بهذا القول اه كذا نقله

في شرح مسلم والصحيح ما أشار إليه المصنف هنا بناء على أن شرط كل من النبي

والرسول أن يكون ذكراً يبرز إلى الناس ويؤخذ عنه (قوله فاذا عرف ذلك الخ)

(١) في النسخ هنا (ﷺ) وهي من النسخ (٢) في النسخ (السؤال)

بدل (السؤل) وهو تصحيف كما أرى (٣) ، (٤) في النسخ (وآيسة) في

الموضعين وهو تصحيف فهي آسية بنت مزاحم (٥) عله (شرح مسلم) ع

صَلَّى اللَّهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَيْهِ أَوْ وَعَلَيْهَا وَسَلَّمَ قَالَ لَا نُهَمَّا يَرْفَعَانِ عَنْ
حَالٍ مَنْ يُقَالُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِمَا فِي الْقُرْآنِ مِمَّا يَرْفَعُهُمَا وَالَّذِي أَرَاهُ أَنَّ
هَذَا لَا بَأْسَ بِهِ وَأَنَّ الْأَرْجَحَ أَنْ يُقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ عَنْهَا لِأَنَّ هَذَا
مَرْتَبَةٌ غَيْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَلَمْ يَثْبُتْ كَوْنُهُمَا نَبِيِّينَ وَقَدْ نَقَلَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ
إِجْمَاعُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ مَرْيَمَ لَيْسَتْ نَبِيَّةً ذَكَرَهُ فِي الْإِرْشَادِ، وَلَوْ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَوْ عَلَيْهَا فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(كِتَابُ الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ لِلْأُمُورِ الْعَارِضَاتِ)

أَعْلَمُ أَنَّ مَا ذَكَرْتُهُ فِي الْأَبْوَابِ السَّابِقَةِ يَتَكَرَّرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْسَ عَلَى
حَسَبِ مَا تَقَدَّمَ وَتَبَيَّنَ، وَأَمَّا مَا أَذْكُرُهُ الْآنَ فَهِيَ أَذْكَارٌ وَدَعَوَاتٌ تَكُونُ
فِي أَوْقَاتٍ لِأَسْبَابٍ عَارِضَاتٍ فَلِهَذَا لَا يُلْتَزَمُ فِيهَا تَرْتِيبٌ

(بَابُ دُعَاءِ الْاسْتِخَارَةِ)

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ

أَيُّ فِقْهِهِ إِطْلَاقُ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ أَوْ عَلَيْهَا تَبَعًا لِلْأَنْبِيَاءِ (قَوْلُهُ (١)) وَقَدْ نَقَلَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ إِجْمَاعُ
الْعُلَمَاءِ أَيُّ جَمَاهِيرِ الْعُلَمَاءِ لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ حِكَايَةِ الْخِلَافِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ كِتَابُ الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ لِلْأُمُورِ الْعَارِضَاتِ ﴾

(بَابُ دُعَاءِ الْاسْتِخَارَةِ)

أَيُّ سَوْأَلِ خَيْرِ الْأَمْرَيْنِ مِنَ الْفَعْلِ وَالتَّرَكِّ مِنَ الْخَيْرِ ضِدُّ الشَّرِّ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ
الْبُخَارِيِّ (عَلِ)) وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةُ فِي أَحَدِي رَوَايَاتِ النَّسَائِيِّ وَأَشْهَدُ بِكَ (٢)
بِقُدْرَتِكَ وَفِي أُخْرَى وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كُنْتُ ثُمَّ ارْضُ بِقَضَائِكَ وَرَوَاهُ ابْنُ
حِبَانَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ فَقَالَ خَيْرًا لِي فِي دِينِي وَمَعَادِي وَمَعَاشِي وَمَاقْبَةِ أَمْرِي فَقَدَرَهُ
لِي وَيُسِّرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كَانَ شَرًّا لِي فِي دِينِي وَمَعَادِي وَمَعَاشِي وَمَاقْبَةِ أَمْرِي

(١) فِي النُّسخِ حَذَفَ (قَوْلُهُ) (٢) عَلَيْهِ (وَأَشْهَدُ بِكَ) ع.

فأصرفه عني وأصرفني عنه وقدر لي الخير حيث كان ورضني به ورواه من حديث أبي هريرة كذلك ولفظه خيراً لي في ديني وخيراً لي في معيشتي وخيراً لي في عاقبة أمري فقدره لي وبارك لي فيه وإن كان غير ذلك خيراً لي فأقصر لي الخير حينما كان ورضني بقدرك ورواه أيضاً من حديث أبي سعيد (١) الخدرى وفيه خيراً لي في معيشتي ويسر (٢) لي وأعنى عليه وإن كان كذا وكذا الامر الذي يريد شرأ لي في ديني ومعيشتي وعاقبة أمري فأصرفه عني واقدر لي الخير أينما كان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم كذا في السلاح ويأتي بسط في كلام الحافظ ، وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء وقال الترمذى صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن أى ابن أبي الموالى وهو الراوى له عن محمد بن المنكدر عن جابر ، وابن أبي الموالى مدنى ثقة وقال البزار لا يروى عن جابر إلا بهذا الاسناد وقال الدارقطنى في الافراد هو غريب تفرد به عبد الرحمن وهو صحيح وقال أبو أحمد ابن عدى في الكامل بعد أن نقل عن الامام أحمد انه سئل عن عبد الرحمن فقال لا بأس به روي حديثاً منكراً في الاستخارة انتهى كلام الامام أحمد : عبد الرحمن مستقيم الحديث والذي أنكر عليه في الاستخارة رواه غير واحد من الصحابة اهـ وكأنه فهم من قول أحمد إنه منكر تضعيفه وهو المتبادر لكن اصطلاح احمد اطلاق هذا اللفظ على المفرد المطلق ولو كان رواية ثقة وقد جاء عنه ذلك في حديث الاعمال بالنيات فقال في رواية محمد بن ابراهيم التيمى روى حديثاً منكراً ووصف محمد (٣) مع ذلك بالثقة وقد نقل ابن الصلاح مثل هذا عن البرزنجي وأشار ابن عدى الى أن الحديث جاء له شاهد أو أكثر وقد سمى الترمذى من الصحابة الذين رواه اثنين فقال وفي الباب عن ابن مسعود وأبي أيوب زاد شيخنا يعني الزين العراقي في شرحه وعن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وأبي هريرة وأبي سعيد «حديث ابن مسعود» أخرجه عن علقمة عن عبد الله بن مسعود الطبراني في المعجم الصغير ولفظه قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة فذكر نحو حديث جابر لكن لم يذكر صلاة الركعتين وقال في آخره فان كان هذا الامر خيراً لي في ديني ودنياي

(١) فى النسخ (ابن مسعود) وهو تحريف ظاهر ويعلم صوابه من آخر

القولة (٢) لعل هنا سقطاً (٣) فى النسخ (ووصفه محمد) ع.

ومابقة أمرى فقدره لى وان كان غير ذلك خيراً لى فى دينى **قادر لى الخير** حيث كان واصرف عنى الشر حيث كان ورضنى بقضائك ، قال الحافظ بعد تخريجهم طريق الطبرانى المذكورة وقال الطبرانى لم يروه عن الحكم الا المسعودى . قال الحافظ قلت خص المسعودى لانه أفردته فى المعجم الكبير عن أبي حنيفة عن حماد وكلا الروايتين من طريق اسماعيل بن عياش وروايته عن غير الشائمين ضعيفة وهذا منها والمسعودى بن عبد الرحمن كوفي صدوق لكنه اختلط وقد جاء الحديث من وجهين عن آخرين (١) عن ابراهيم النخعى أحدهما من رواية صالح ابن موسى الطلاحى عن الاعمش عنه أخرجه الطبرانى فى كتاب الدماء وساقه (٢) نحو الاول لكن زاد فى آخره ثم يعزم وصالح ضعيف ، والثانى رويناه أيضاً فى الدماء فى الاول (٣) من أمالى المحاملى الاصبهانية كلاهما من طريق فضيل بن عمر بن ابراهيم لكن خالف فى أوله فجعله من فعل النبی ﷺ فقال النبی (٤) اذا استخار الله فى مد (٥) يده فى قوله اللهم إني أستخيرك فذكر الحديث بنحوه وفى سنده عبد الرحمن بن أبى ليل صدوق فى حفظه ضعيف (٦) اه وحديث أبى أيوب قال إن رسول الله ﷺ قال اكتم الخطبة (٧) ثم توضأ فأحسن وضوءك ثم صل ما كتب الله الكريم احمد ربك ومجده ثم قل اللهم إني أقدر ولا أقدر الى قوله علام الغيوب فان رأيت لى فى فلانة تسميها (٨) باسمها خيراً فى دينى ودنياى وآخرتي فأقض لى بها قال الحافظ بعد تخريجهم من طرق هذا الحديث حسن من هذا الوجه صحيح شواهد أخرجه ابن خزيمة وابن حبان عن ابن خزيمة والحاكم « وحديث ابن عباس » أخرجه الطبرانى فى الكبير وفى كتاب الدماء ولفظه مثل لفظ جابر إلا الركعتين وفى الآخر اللهم ما قضيت على من قضاء فأجعل عاقبته لى خيراً وفى سنده هانىء بن عبد الرحمن ابن أبى عبلة وهو ضعيف جداً « وحديث عبد الله بن عمر » جاء ابن عباس بإسناد واحد ولفظ واحد وهو الإسناد واللفظ المذكور لحديث ابن عباس عند من ذكر وجاء

(١) عله (وجهين آخرين) (٢) فى النسخ (وسياقه) . ع (٣) عله (وفى الاول) أى وفى الجزء الاول مثلاً . (٤) عله (كان النبی) (٥) عله (فى أمر، وزاد : مد) . ع (٦) فى النسخ (ضعيف) (٧) بكسر الخاء وفى النسخ (الخطيئة) وهو تصحيح يعلم من لفظ الحديث الآتى (٨) فى النسخ (تسميها) ع

رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في ١ مور كلها كالمسورة من القرآن
يقول اذا هم أحدكم بالأمر

من طريق أخرى أخرجها الطبراني في الاوسط قال علمنا رسول الله ﷺ الاستخارة في الامور كلها يقول اذا هم أحدكم فذكره وفي آخره خيراً الى في الامور كلها وفي سنده الحكم بن عبد الله الايلي بفتح الهمزة وسكون التحتية بعدها لام ضعيف جداً « وحديث أبي هريرة » قال قال رسول الله ﷺ اذا أراد أحدكم أمراً فليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك اه فذكر نحو حديث جابر قال الحافظ بعد تخريجه حديث حسن أخرجه ابن عدي في الكامل وابن حبان في صحيحه وقال ابن عدي بعد أحاديث سهل (١) ابن عبد الرحمن بن عدي بن يعقوب أي رواية مثالين ٧ غير محفوظ « وحديث أبي سعيد الخدري » قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الطبراني في كتاب الدعاء ومن طريق أخرى أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء وابن حبان في صحيحه اه وسبق في كلام السلاح ما خالفت رواية أبي سعيد فيه رواية جابر والله أعلم (قوله في الامور كلها) أي التي يريد التلبس بها مباحة كانت أو عبادة لكنها في الثاني بالنسبة لايقاع العبادة في ذلك الوقت الذي عزم على إيقاعها فيه لا بالنسبة لاصيل فعلها لانه خير البتة ويؤخذ من قولنا لكنها الخ أنه لا استخارة في الواجب المضيق وهو ظاهر إذ الاستخارة طلب خير الامر من الفعل الآن والترك وهذا إنما يتصور في الموسع دون المضيق إذ لا رخصة في تأخيره (قوله كالمسورة من القرآن) أي كتعليمه للمسورة من القرآن ففيه غاية الاعتناء بشأن صلاة الاستخارة ودعائها لعظيم ثقله وعموم جدواه (قوله يقول) الجملة تفسير لقوله يعلمنا (قوله اذا هم أحدكم بالأمر) أي اذا قصد الامر المهم المخير بين فعله وتركه وتردد في أنه خير في ذاته أو في إيقاعه في ذلك الوقت هم وفي تأخيره عنه قال العارف بالله تعالى ابن أبي جرة ترتيب الوارد علي القلب علي مراتب المهمة ثم اللمة ثم الخطرة ثم النية ثم الارادة ثم العزيمة فالثلاثة الاول لا يؤاخذ بها الانسان بخلاف الثلاثة الاخيرة فقوله اذا هم بشيء الى ان الاول ما (٢) يرد علي القلب

(١) عله (بعض أحاديث سهل) (٢) عله (اشارة الى الاول مما) ع .

فَلْيَرْكِعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ

فينبغي أن يستخير فيطلب الخير ليظهر له ببركة الصلاة والدعاء ماهو الخير بخلاف ما اذا تمكن عنده الامر وقويت عزيمته فيه فانه يصير ذا ميل اليه وحب له فيخشى أن يخفى عليه وجه الارشدية لغلبة الميل اليه . قال ويحتمل أن يكون المراد بالهمس العزيمة لان الخواطر لا تثبت فلا يستخير الا على ما يقصد التصميم على فعله وإلا استخار في كل خاطر ولا يستخير فيما لا يعبأ به فيضيع عليه أوقاته اهـ . وقال في الحرز الاولى اختيار الاوسط بين الخطورة والعزيمة وهو الارادة ويؤيده (١) مارواه الطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود اذا أراد أحدكم أمراً (قوله فليركع ركعتين) أى فليصل والامر للنذب والتقيد بالركعتين لبيان أقل ما يحصل به فلا يحصل بركة وإن شملها خبر ثم صل ما كتب لك فقد استنبط العلماء معنى خصصه (٢) بغيرها ولا يخصصه حديث جابر لانه من ذكر بعض أفراد العلة (٣) الذي هو ما كتب (٤) لك وهو لا يخصص ثم الاتيان بالدعاء عقب الصلاة هو الاكمل وإلا فتحصل الاستخارة بالدعاء إن تعذرت عليه الصلاة أى أو لم يردّها وكأها بركعتين غير الفريضة بنيتها والدعاء عقبها ثم بالدعاء عقب أى صلاة كانت مع نيتها وهو أولى أو بغير نيتها كما في التحية ثم الدعاء المجرد فلها ثلاث مراتب (قوله من غير الفريضة) بيان للاكمل وإن صلى فريضة أو نافلة مثلاً فان نوى بها الاستخارة حصل فضل سنة صلاة الاستخارة وإن لم ينوها سقط عنه أصل الطلب وفي حصول الثواب خلاف وذلك لان القصد هنا حصول ذلك الذكر عقب صلاة لتعود بركتها عليه وسكت في الخبر عن تعيين وقتها فخرى جمع على جوازها جميع الاوقات وآخرون منهم الشافعية على المنع منها وقت الكراهة بغير الحرم المكي لتأخير سببها (قوله ثم ليقل) أى عقب الصلاة مستقبل القبلة رافعاً يديه بعد الحمد والصلاة والسلام على النبي ﷺ كما سيأتي لانها سنتان في أول كل دعاء ووسطه وآخره (قوله أستخيرك بعلمك) أى أسأل منك أن تشرح صدرى لخير الامرين بسبب علمك كليات الامور وجزئياتها اذ لا يحيط بخير الامرين على

(١) (٢) (٤) في النسخ (و يؤيد) (خصصته) (الذي ما كتب) (٣) لعله العام ع

وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ
وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ

حقيقته إلا من علمه كذلك وليس ذلك إلا إليك فلا يطلب من غيرك (قوله
وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ) أي أسأل منك أن تقدرني على خير الأمرين وأن تقدر لي
الخير أو قدره بسبب أنك القادر الحقيقي إذ لا يمكن أحداً أن يعمل عملاً إلا إذا
قدرته وجوز بعضهم كون الباء فيها للاستعانة على حد بسم الله مجريها ومرساها
أي أسأل خيرك مستعيناً بعلمك فاني لأعلم إقيم خيري وأسأل منك القدرة مستعيناً
بقدرتك إذ لا حول ولا قوة إلا بك، واستبعد، والفرق بينها وبين الآية واضح
ويحتمل كونها للقسم مع الاستعطف والتذلل كما في رب بما أنعمت علي (قوله
وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ) أي أسألك ما ذكر طالباً من فضلك العظيم الذي
تفضلت به على العباد وهذا اطناب وتأكيد لما قبله ومقام الدعاء حقيق بذلك
ان الله يحب الملحين في الدعاء وقيل من فيه للسببية أي سبب السؤال انما هو محض
جودك والافضال لا الاعتماد على شيء من صالح الاعمال أو سني المقامات
والاحوال بل الاعتماد على محض الفضل والاحسان والله أعلم (قوله فانك
علة لذكر سببية العلم والقدرة (قوله تقدر) هو بكسر الدال رواية أي تقدر على
سائر الممكنات المتعلقة بها ارادتك (قوله وتعلم) أي كل شيء جزئي وكل
وغيرها ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير (قوله علام الغيوب) بكسر الغين
وضمها كل ما غاب عن العيون (١) سواء كان محصلاً في القلوب أو لا كذا في النهاية
فلا يشذ عن علمه شيء من الغيوب ولا يحيط أحد من الخلق بشيء منها إلا
بخصيصه بالاطلاع على جزئيات قليلة منها وكأن حكمة تقديم القدرة أولاً وثانياً
عن (٢) العلم عكس الاول ان الباعث على الاستخارة شهود أن علمه تعالى محيط بسائر
الكليات والجزئيات فكان تقديم العلم ثم أنسب ولما فقد وقع سؤال القصة وشهود
القدرة على المسئول أكمل من شهود العلم به اذ هي المتكفلة (٣) بنيل المطلوب فقدم في
كل من المقامين ماهو أنسب به وان احتيج الى شهود العلم والقدرة في كلا المقامين

(١)، (٣) في النسخ (الغيوب) (المتكفلة) (٢) كذا وعل أولاً زائد ع

اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي
أَوْ قَالَ عَاجِلِ أُمْرِي وَآجِلِهِ

(قوله ان كنت) قيل معناه إنك تعلم فاقوم الكلام موقع الشك على معنى التفويض اليه والرضا بعلمه فيه وهذا النوع يسميه أهل البلاغة تجاهل العارف ومزج الشك باليقين وقال في الحرز لا خفاء في انه غير مناسب للتزديد الذي بنى أمره على معرفة الله تعالى وجهل العبد به فالظاهر ان الشك بالنظر الي المستخير لانه ليس بمعين عنده بل هو متردد في ان علم الله سبحانه هل هو بكون (١) الامر خيرا أو شرا لا في أصل العلم لانه من المعلوم بالضرورة من الدين (قوله الامر) اللام فيه للعهد الذهني أي الامر المتردد فيه من حجب أو غيره ومن ثم يسن تسميته كما سيأتي آخر الحديث (قوله في ديني ومعاشي) أي بان لا يترتب عليه ضرر ديني أو دنيوي فقدم الدين لانه أهم المهمات وفي الصحيح العيش الحياة وقد عاش الرجل معاشا ومعيشا وكل منهما يصلح ان يكون مصدرا وان يكون اسما مثل سبحانه وحبيب وقال ميرك يحتمل ان يكون المراد بالمعاش الحياة ويحتمل ان يكون المراد ما يعاش فيه ووقع في حديث أبي مسعود عند الطبراني في الاوسط في ديني ودنيائي وفي حديث أبي أيوب عنده أيضا في الكبير في دنيائي وآخرني (قوله أو قال عاجل أمري وآجله) العاجل أمر الدنيا والآجل من أمر الآخرة وقال ابن الجزري أو في الموضعين للتخير أي، أنت مخير ان شئت قلت عاجل أمري وآجله وإن شئت قلت معاشي وعاقبة أمري اهـ . وقال الحافظ العسقلاني الظاهر انه شك من الراوي هل قال ﷺ وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله واليه ذهب القوم حيث قالوا هي على أربعة أقسام خير في دينه دون دنياه وهو مقصود الأبدال وخير في دنياه فقط وهو حظ حقير وخير في العاجل دون الآجل وبالعكس وهو أولى والجمع هو الأفضل ويحتمل ان يكون الشك في أنه ﷺ قال في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال (٢) بدل هذه الالفاظ الثلاثة في عاجل أمري وآجله ولقظة في المعادة في قوله في عاجل أمري (٣) ربما تؤكد هذا وجعل الامر يشل الدنيوي والديني والآجل

(١)، (٢) في النسخ (يكون)، (وقال) (٣) ليس في نسخ المتن ولا رأس القولة في الشرح

اعادة في بل فيها لفظ (أو قال) وهو صريح في الشك . ع

فَأَقْدِرُهُ لِي وَيُسِّرُهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي

يشملهما العاقبة (١) هـ. وفي الحرز لا شك أن (٢) أو في الحديث ليس من كلام النبوة المفيد للتخيير إنما استفيد التخيير من وقوع شك الراوى في التعبير اهـ وهو بيان للتخيير في كلام ابن الجزري وفيه بعد من عبارته أحوج إليه تحقيق (٣) أنها ليست من كلام النبوة والقول بالتخيير لأجل الشك في اللفظ الوارد هو خلاف ما تقدم عن المصنف في أذكار الصلاة وغيره من أنه يندب الجمع بين كثيراً بالثلاثة والموحدة (٤) في قوله ظاهراً كثيراً ونحوه مما شك رواه في لفظ الذكر الوارد لوقوع الشك في أيهما الوارد فلا يتحقق الا نيان بالوارد إلا بجمعها (٥) واعترض بما سبق رده أنه (٦) يندب الجمع بين المشكوك فيه ليتحقق الاتيان بالوارد والزيادة عليه للتحقق غير منافية للاتباع والامر بتكريره (٧) مرتين بكل مرة لأحاجة إليه (قوله فاقدرة) قال ابن الجزرى هو بوصل الهمزة وضم الدال أي اقض لي به وهيته اهـ وهو كذلك في النهاية (٨) والمفهوم من القاموس أنه بضمها وكسرها وسياً في فيه مزيد وقيل معناه اجعله مقدوراً لي به ونجته لي (قوله ويسره لي) عطف تفسير لاسياً في بيانه أى أسألك أن تجعله مقدوراً ليسر على مسهلي أو أخص إذا المقدر قد يكون معه نوع مشقة (قوله ثم بارك لي فيه) أى ثم بعد حصوله بارك لي فيه بنمو أو نمو أثنائه (٩) وسلامتها من جميع القواطع والحن وحكمة ثم هنا أن في حصول المسئول نوع أثر الخير (١٠) غالباً (قوله أن هذا الامر) يؤخذ منه طلب تسميته في الجانبين وان كان ظاهر عبارة إيضاح المناسك وغيره أنه يكتفى بعود الضمير على مامر ولا يسمى حاجته ثانياً اكتفاء بما سبق والاول لظاهر عموم الخبر السابق أكمل (قوله في ديني ومعاشي الخ) قال بعض المحققين ينبغي التفتن لدقيقة (١١) هي أن الواو في المتعاطفات التي بعد خير على بابها وفي التي بعد شر بمعنى أو لان المطلوب يسره لابد أن يكون كل من أحواله المذكورة من الدين وما بعد خيراً والمطلوب صرفه (١٢) يكفي فيه أن يكون بعض أحواله المذكورة شراً وفي إبقاء الواو على حالها

(١) عله (يساوي العاقبة) ع (٢) في النسخ اسقاط (أو) ولا بد منها (٣)، (٤)، (٥) في النسخ (يحقق) (أو الموحدة)، (بجميعها) (٦) هذا هو الرد لا الاعتراض (٧) في النسخ (بتكثيره) (٨) فيه نظرف في النهاية قدرت الامر قدره وأقدره إذا نظرت فيه ودبرته (٩) عله (بمره ونمو لا ته) (١٠) في النسخ (الخ) وهو اختصار في الكتابة للفظ (الخير) سبق مرة في هذا الكتاب (١١)، (١٢) في النسخ (لوقته) (عرفد. ع

في ديني ومما شئى وعاقبة أمرى أو قال عاجل أمرى وآجله فاصرفه عو
واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضى به

فيه ايهام لانه لا يطلب صرفه الا ان كانت جميع أحواله لا بعضها شراً وليس
مراداً كما هو واضح اهـ ، وتعقبه بعض المتأخرين بقوله لاشك أن العاقل يطلب
حصول ما فيه الخيرية من جميع الوجوه المذكورة وصرف ما فيه الشرارة (١) من جميعها
أيضاً فطلب حصول الاول وصرف الثانى صريح عبارة الحديث وبقي ما فيه
الخيرية من وجه والشرارة من وجه فالظاهر أن الحكم للغاب منهما فان استهلك
الشر بالنسبة لما فيه من الخير والنفع فواضح ان الفعل يطلب حصوله وكذلك ان
استهلك الخير بالنسبة لما فيه من الشر فالظاهر أنه يطلب صرفه وكذلك اذا تعارض الخير
والشر فالاعتناء بجانب الدفع أكثر فهو المطلوب الصرف ولعله أشار الى هذه الصورة
إجمالاً بقوله واقدر لى الخير حيث كان ويؤيد هذا الاحتمال قوله ثم أرضنى به
وذلك أنه لما كان في المطلوب شرارة من وجه كان مظنة ألا تطمئن اليه النفس
وترضى به فظهر أن قوله يوافق المطلوب صرفه يكفى فيه أن يكون بعضه شراً (٣) في
حيز المنع وعلى ما ذكرنا فالواو على معناها في الموضعين وليست بمعنى أواه (قوله
فاصرفه عنى) زاد فى بعض روايات البخارى واصرفنى عنه كما فى المشكاة قال
شارحها صرح به للمبالغة والتأكيد لانه يلزم من صرفه عنك صرفك عنه وعكسه
ويصح كونه تأسيساً بان يراد بقوله فاصرفه عنى لا تقدرنى عنه (٢) وبقوله واصرفنى
عنه لا تبق فى باطنى اشتغالا به (قوله واقدر لى الخير) أى ما فيه الثواب والرضا
منك على فاعله واقدّر ضبطه الاصيلى بضم الدال وكسرها (قوله حيث كان)
للتعميم فى الامكنة والازمنة والاحوال وكان حكمة تركه هنا «ويسره لى» أن الخير
العام لا بد فى حصوله من مشقة وتعب غالباً ودائماً بخلاف ما سبق فانه خير خاص
وانتفاء (٤) المشقة عنه كثير (قوله رضى به) أى ثم بعد حصول المستول وبلوغ
السؤل والالتيان ثم ليغير مامر ورضى دعاء من الترضية وفى رواية للبخارى

(١) بفتح الشين مصدر شر من باب ضرب وسمع وجزل (٢) عله (عليه)

(٣)، (٤) فى النسخ (شرألى) (وابتغاء) ع

أرضني من الارضاء وهما بمعنى ولذا لم يسن جمع بينهما ومثله الشك في الرواية في بحث ٧ الاذكار بين المترادين فيكفي أحدهما في الاتيان بالذكر الوارد أى اجعلنى راضيا بنعمك فلا أزدري منها شيئا ولا أحسد أحداً من خلقك فأندرج في سلك الراضين الذين أنثيت (١) عليهم بقولك (٢) رضى الله عنهم ورضوا عنه، قال الشيخ شهاب الدين القرافي في قواعده أنواع البروق ٧: من الدعاء المحرم المرتب على استئناف المسألة كمن يقول اقدر لى الخير لان الدعاء بعبء اللغوى انما يتناول المستقبل دون الماضى لانه طلب ولا طلب في الماضى والحال فيكون مقتضى هذا الدعاء أن يقع تقدير الله سبحانه في المستقبل في الزمان والله سبحانه وتعالى يستحيل عليه استئناف التقدير بل وقع جمعه في الازل فيكون هذا الدعاء مقتضى مذهب من يرى أن لا قضاء وان الامر أنف كما أخرجه مسلم عن الخوارج وهو فسق باجماع . فان قلت قد ورد الدعاء بلفظ اقدر في حديث الاستخارة فقال فيه واقدر لى الخير حيث كان قلت متعين أنه يعتقد أن التقدير أريد به التيسير على سبيل المجاز فالداعى إذا أراد هذا المجاز جاز وانما يحرم الاطلاق عند عدم النية اه وفي الحرز الأظهر انما يحرم اذا أراد تغيير (٣) التقدير أو استئناف التقدير لا عند عدم النية لا بما وقد ورد هذا الدعاء في السنة وليس كل واحد يطالع على هذه الدققة فبمجرد عدم النية لا يتحقق الحرمة هذا وقد يقال معنى اقدر لى الخير أظهر تقديره الخير من هذين الامرين لينكشف لى الخير والشر ولا يبعد أن يكون مثل هذا الامر معلقا بدعاء العبد فيقع على مقتضاه فان القدر جزئيات لكليات القضاء أو بالعكس على خلاف فيه كما حقق في قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب والله أعلم بالصواب (قوله قال ويسمى حاجته) فاعل قال ضمير يعود الى النبي ﷺ وأعاد لفظ قال لطول الكلام وقد وقع مثله في التنزيل قال تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال تعالى أيعدكم اسكنم اذا امم وكنتم ترابا وعظاما أنسكنم خن جون ويسمى

(١) ، (٢) ، (٣) في النسخ (ائيب) ، (بقوله) ، (بغير)

قال العلماء تُسْتَحَبُّ الاستِخارةُ بالصلاة والدعاء المذكور وتكون الصلاة ركعتين من النافلة، والظاهر أنها تحصل بركعتين من السنن الرواتب وبسحبة المسجد وغيرهما من النوافل ويقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد، ولو تعذرت عليه الصلاة استخار بالدعاء

معطوف على فليقل لانه في معنى الامر او حال من فاعله أى فليقل ذلك مسمياً والمراد انه يقول اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر وهو الحج او السفر مثلاً وكان حكمة تسميته قصر النفس على (١) طلب شيء مخصوص حتى لا يغفل عنه اولا يخطر بها غيره فيختل خشوعها وينبهم (٢) مطلوبها والجمع بين هذا الامر وتفسيره مع حصول المقصود بأخصر منه كان يقول ان كنت تعلم ان هذا الحج مثلاً للطائب الانسب بالدعاء وفيه الاجمال ثم التفصيل الاوقع في النفس الدال على مزيد الاعتناء بالمطلوب (قوله يستحب الاستخارة بالصلاة والدعاء) الواو فيه على بابها بعد (٣) الصلاة المعهودة وهي الركعتان كما هو الافضل فان تعذرت عليه الصلاة أو لم يردّها وتركه الافضل لا يمنعه من المفضل استخار بالدعاء (قوله والظاهر أنها تحصل بركعتين الخ) محله كما هو واضح اذا تقدم الهم بالامر على الشروع في فعل (٤) الصلاة لانه لا يخاطب بصلاة الاستخارة الخ أما من شرع في الصلاة ثم هم بامر فلا يحصل له بتلك الصلاة صلاة الاستخارة، قال ابن حجر الهيتمي والمراد بحصولها بما ذكر سقوط الطلب أما حصول الثواب فلا بد فيه من النية قياساً على تحية المسجد اهـ وخالفه جمع من المتأخرين كما تقدمت الإشارة اليه ومثل النافلة فيما ذكر الفريضة كما سبق لإيضاحه في الكلام على الحديث والله أعلم (قوله ويقرأ في الاولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد) قال الحافظ الزين العراقي لم أجد في شيء من طرق الحديث تعيين ما يقرأ في ركعتي الاستخارة لكن ما ذكره النووي مناسب لانهما سورتا الاخلاص فناسب الايتان بهما في صلاة المراد منها إخلاص الرغبة وصدق التفويض وإظهار العجز وسبق اليه الغزالي

(١)، (٢) في النسخ، (عن)، (و بينهم) (٣) عله (وهو بعد) (٤) في النسخ (فصل) ع

ويستحب افتتاح الدعاء المذكور وختمه بالحمد لله والصلاة والتسليم على رسول الله ﷺ ثم إن الاستخارة مستحبة في جميع الأمور كما صرح به نص هذا الحديث الصحيح، وإذا استخار مضى بعدها لما يشرح له صدره

ولو قرأ ما وقع فيه ذكر الخيرة كآية القصص وآية الاحزاب لكان حسناً اهـ . قال الشيخ أبو الحسن البكري وقد استدل بورود قراءتهما في مواضع كثيرة من صلاة النفل فيلحق ما هنا بها اهـ . وقال الحافظ ابن حجر لا كحل أن يقرأ قبل سورة الكافرون آية القصص وربك يخلق ما يشاء ويختار الى ترجعون وقبل سورة الاخلاص آية الاحزاب وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الى قوله مينا لانهما مناسبتان كلسورتين وإن لم يرد اهـ . وعن بعضهم الافتصار على الآيتين عوض السورتين ونقل شارح الانوار السنية عن الشاطبي أنه يقرأ في الاولى بعد الفاتحة وعنده مفاتيح الآيات وفي الثانية بعد الفاتحة آية القصص وقال وليكن ذكره في ركوعه وسجوده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم اهـ . والبيان بالحوقة مناسب لما فيه من كل التفويض لكن لم أر أحداً من أصحابنا ذكره والله أعلم وفي كتاب أذكر الصلاة من أمالي الحافظ ابن حجر على هذا الكتاب قال قرأت في كتاب جمعه الحافظ أبو الحسن عبد الرزاق الطبرسي بفتح المهملة والموحدة بعدها سين مهملة فيما يقرأ في الصلوات أن الامام أبا عثمان الصابوني ذكر في أماليه بسنده أن زين العابدين كان يقرأ في ركعتي الاستخارة سورة الرحمن وسورة الحشر قال الصابوني وأنا أقرأ فيهما في الاولى سبح اسم ربك الاعلى لان فيها ونيسرك للسر وفي الثانية والليل اذا يغشى لان فيها فسيسره للسر ولم يذكر مناسبة لما كان يقرأ به زين العابدين فيهما . قال الحافظ ويجوز أن يكون لحظ في الاولى قوله تعالى كل يوم هو في شأن وفي الثانية الاسماء الحسني التي في آخرها ليدعوبها في الامر الذي يريد والعلم عند الله اهـ . (قوله ويستحب افتتاح الدعاء الخ) وكذا يستحب ذلك في وسط الدعاء للتصريح به في الصلاة على النبي ﷺ في خبر الطبراني وقياساً أو ، يا في حمد الله (قوله وإذا استخار الخ) فان لم يشرح صدره لشيء فالذي يظهر أن يكرر الاستخارة

والله أعلم * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ ضَعْفُهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ الْأَمْرَ قَالَ اللَّهُمَّ

بصلاتها ودعائها حتى ينشرح صدره لشيء وإن زاد على السبع والتقييد بها في خبر
أنس الآتي جري على الغالب إذا انشراح (١) الصدر لا يتأخر عن السبع على أن سند
الخبر غريب كما سيأتي ومن ثم قيل الأولى أن يفعل بعدها ما أراد أي وإن لم ينشرح
صدره إذا الواقع بعدها هو الخير كما سيأتي عن ابن عبد السلام ويؤيده أن
أن في خبر أقود من ذلك بعد دعائها ثم يعزم على ما استخار عليه وفيه نظر إذ
ما يلتقي في النفس نوع من الإلهام الموافق للشرع فاعتماده والتعويل (٢) عليه أولى ومن
لم يعتد به عن انشراح صدر نشأ عن هوي وصل إلى الفعل قبل الاستخارة وقيل
محمول على من (٣) لم يظهر له شيء أو ظهر وأراد التقوية فلو تعارضت الأشياء عنده في قلبه
عمل بما بعد المرة السابعة . قال ابن جماعة ينبغي أن يكون المستخير قد جاهد
نفسه حتى لم يبق لها ميل إلى فعل ذلك الشيء ولا إلى تركه ليستخير الله تعالى
وهو مسلم (٤) له ذلك فإن تسليم القيادة مع ميل إلى أحد الجانبين جناية في الصدق وأن
يكون دائم المراقبة لربه سبحانه ن أول صلاة الاستخارة إلى آخر الدعاء فإن
من التفت عن ملك يناجيه حقيق بطرده ومقتته وإن يقدم (٥) على ما انشراح صدره
له فإن توقف ضعف وثوق منه بخسيرة الله تعالى اه . (قوله وروينا في كتاب
الترمذي) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب أخرجه الترمذي والبخاري وقال
الترمذي غريب وزنفل بزاي ونون وفاء ولام بوزن جعفر وهو أبو عبد الله
ويقال له العزفي بفتح العين المهملة والزاي بعدها فاء نسبة إلى سكنه وهو الراوي
للخبر عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن الصديق رضي الله عنهما ضعيف تفرد بهذا
الحديث قال البخاري لا نعلمه يروي إلا بهذا الإسناد ولا يتابع زنفل عليه وقال
الدارقطني في الأفراد وتفرد به زنفل وقال ابن عدي لم يروه إلا زنفل ونقل تضعيفه
عن جماعة وأخرج ابن أبي الدنيا بسند قوي إلى ابن مسعود أنه كان ينكر على من
بدعوا مقتصرًا على قولهم اللهم خذني ولا بأس أن يزيد فيهما مع عافيتك ورحمتك اه

(١) ، (٢) ، (٣) ، (٤) ، (٥) (إذا انشراح) ، (والتعويل) ، (محمول من) ، (سلم)

تقدم ع .

خِرَ لِي وَاخْتَرْ لِي * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَنَسُ إِذَا هَمَمْتَ بِأَمْرٍ فَاسْتَخِرْ رَبَّكَ فِيهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَنْظِرْ لِي الَّذِي سَبَقَ إِلَى قَلْبِكَ فَإِنَّ الْخَيْرَ فِيهِ . إسناده غريب فيه مَنْ لَا أَعْرِفُهُمْ .

ثم ينبغي ضم هذا الدعاء الى دعاء الاستخارة السابق (قوله وروينا في كتاب ابن السني) قال الشيخ أبو الحسن البكري في شرح مختصره ايضاح المناسك ورواه الديلمي في مسند الفردوس (قوله فاستخير ربك فيه سبع مرات) تقدم ان التقيد بالسبع جرى على الغالب من ظهور انشراح الصدر بعدها وانه يزيد عليها إن لم يظهر له شيء ولو فرض أنه لم ينشرح صدره لشيء وان كرر الصلاة فان أمكن التأخر أخرو لإلشروع فيما يسر (١) له فانه علامة الاذن والخير ان شاء الله تعالى (قوله اسناده غريب فيه من لا أعرفهم) مثله في منسك ابن جماعة . قال الحافظ سند الحديث عند ابن السني حدثنا أبو العباس بن قتيبة حدثنا عبد الله بن المؤمل الحميري حدثنا ابراهيم عن البراء بن النضر عن أنس عن أبيه عن جده فاما أبو العباس فاسمه محمد بن الحسن هو ابن أخى بكار بن قتيبة قاضى مصر وكان ثقة أكثر عنه ابن حبان في صحيحه واما النضر فاخرج له الشيخان وأما الحميري فلم أقف على ترجمته لكن قال شيخنا يعني الحافظ الزين العراقي في شرح الترمذى متعقبا على قول النووي هم معروفون لكن فيهم راو معروف بالضعف الشديد وهو ابراهيم بن البراء فقد ذكره العقيلي في الضعفاء وابن حبان وغيرهم وقالوا انه كان يحدث بالباطيل عن الثقات زاد ابن حبان لا يحل ذكره الا على سبيل القدح فيه قال شيخنا فعلى هذا فالحديث ساقط والثابت عن رسول الله ﷺ كان اذا دعا دعائنا قلت أخرجه البخارى من حديث أنس قال شيخنا وما ذكره قبل انه يمضي لما ينشرح له صدره كأنه اعتمد فيه على هذا الحديث وليس بعمدة وقد افق ابن عبد السلام بخلافه فلا تتقيد بهد الاستخارة بل مهما فعله فالخير فيه ويؤيده ما وقع في آخر حديث ابن مسعود في بعض طرقه ثم يعزم قلت قد بينتها

فيما تقدم وان راويها ضعيف لكنه أصلح حالا من راوى هذا الحديث انتهى كلام الحافظ

(تم الجزء الثالث ويليه الرابع وأوله أبواب الاذكار التي تقال في أوقات

الشدة وعلى العاهات)

اعلان

من جمعية النشر والتأليف الازهرية بحارة الصوافة رقم ٧ بالدراسة

دلائل التوحيد

كتاب هو الاول من نوعه في نظم الادلة التوحيدية ، واثبات النبوة والرسالة بأيراد شبهات الخصوم المستحدثة ، وتحليلها على نظام علمي بديع يأخذ بمجامع القلوب لوضوح حجته ، وظهور غايته ، وبديع براهينه ، وجمال أسلوبه ، مع التعمق في البحث ، والتبريز في اقامة الحجة ،

وبالجملة فهذا كتاب قد أحدث فتحا جديدا في كتب التوحيد ولم الكلام أغني عن العقائد والطوابع والمواقف ، ودل على مالمؤلفه الجهد العبقري من النبوغ والفهم وعلو الكعب في مختلف العلوم والمعارف

وقد أتمت الجمعية طبع هذا الكتاب في مائتي صفحة راجعة في ذلك إلى نسخة المؤلف بما عليها من تعليقات جلييلة بخطه الشريف ، فجاء والحمد لله وافيا بالغرض ، وقد جعلت الجمعية ثمنه ٦٠ قروش للنسخة من الورق الجيد ، ٦ قروش من الورق المعتاد ، وللكتبة بالخصم المتعارف

عن الجمعية

محمود ربيع

﴿ فهرست الجزء الثالث من الفتوحات الربانية على الاذكار النواوية ﴾

صفحة	صفحة
٧١ الارض تضج من نومة العالم بعد صلاة الصبح	٢ (باب الدماء بعد التشهد الاخير)
٧٣ ﴿ باب ما يقال عند الصباح وعند المساء ﴾ وفيه ست آيات وخمس وثلاثون حديثاً	١٢ ترجمة أبي بكر الصديق رضى الله عنه
٧٣ مطلب بيان المراد بالصباح والمساء في أحاديث الذكر	٢٠ (باب السلام للتحلل من الصلاة)
٩٢ مبحث لغوي في اللدغ واللدغ	٢٥ (باب ما يقوله الرجل إذا كلمه إنسان وهو في الصلاة)
٩٤ (خولة بنت حكيم) رضى الله عنها	٢٧ ﴿ باب الاذكار بعد الصلاة ﴾ وفيه ١٨ حديثاً
١٠٧ (ابن غنم البياض) رضى الله عنه	٢٧ مطلب في الدماء بعد الصلاة والرد على ابن القيم رحمه الله
١١٤ (أبو عياش) »	٢٩ مطلب هل يأتي بالراتبة قبل الذكر
١١٦ عبد الرحمن بن أبي بكر من التابعين	٣١ فائدة في الاذكار التي يسرها والتي يجهر
١٣٠ (باب ما يقال في صبيحة الجمعة)	٣٥ (المغيرة بن شعبه) رضى الله عنه
١٣١ ساعة الاجابة يوم الجمعة	٣٧ (عبد الله بن الزبير) رضى الله عنهما
١٣١ (باب ما يقول إذا طلعت الشمس)	٤٧ مطلب هل يزداد على العدد الوارد في الاذكار
١٣٢ (باب ما يقول إذا استقلت الشمس)	٥٣ (عقبة بن عامر) رضى الله عنه
١٣٢ (باب ما يقول بعد زوال الشمس إلى العصر)	٥٥ (معاذ بن جبل) »
١٣٣ (باب ما يقول بعد العصر إلى غروب الشمس)	٦١ ترجمة (أبي بكر) »
١٣٣ الاختلاف في الصلاة الوسطي	٦٣ (باب الحث على ذكر الله تعالى بعد صلاة الصبح)
١٣٤ (باب ما يقول إذا سمع أذان المغرب)	٦٩ (مسلم بن الحارث) رضى الله عنه

(ب)

صفحة	صفحة
منامه (١٨٤) عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (أهو مرسل أم متصل	١٣٤ (باب ما يقول بعد صلاة المغرب)
١٨٦ (باب ما يقول اذا رأى في منامه ما يحب أو يكره)	١٣٥ (» ما يقرؤه في صلاة الوتر وما يقوله بعدها)
١٨٦ مبحث آداب الرؤيا السبعة	١٣٥ (باب ما يقول اذا أراد النوم واضطجع على فراشه)
١٨٩ (أبو قتادة) رضى الله عنه	١٣٨ (أبو مسعود الانصارى) رضى الله عنه
١٩٢ فائدة في آداب النائم المتعلقة بالرؤيا	١٤١ فائدة الاضطجاع على الشق الايمن
١٩٢ (باب ما يقول اذا قصت عليه رؤيا)	١٤٧ اذا قال المحدث قال فلان وكان شيخه فهل الحديث متصل أو منقطع
١٩٤ مذهب السلف والخلف في آيات وآحاد الصفات المتشابهة كالزول والاستواء	١٥٣ (أبو الازهر الانبارى) رضى الله عنه
١٩٨ (باب الدماء في جميع ساعات الليل كل ليلة رجاء انه يصادف ساعة الاجابة)	١٧٢ (باب كراهة النوم من غير ذكر الله تعالى)
١٩٩ (باب اسماء الله الحسنى)	١٧٣ (باب ما يقول اذا استيقظ في الليل وأراد النوم بعده)
٢٠٠ مباحث في ان اسماء الله توقيفية وفي أن المراد بكونها تسعة وتسعين الحصر أو غيره	١٧٤ (عباد بن الصامت) رضى الله عنه
٢٠٣ - الى ٢٢٠ - شرح اسماء الله الحسنى اسما اسما	١٧٧ (باب ما يقول اذا قلق في فراشه فلم ينام)
٢٢١ تخريج الحديث الذي سردت فيه الاسماء التسعة والتسعون	١٧٧ (زيد بن ثابت) رضى الله عنهما
٢٢٤ معنى « من أحصاها دخل »	١٧٩ (خالد بن الوليد) رضى الله عنه
	١٨٤ (باب ما يقول اذا كان يفرع في

صفحة	صفحة
٢٥٦ فصل في استحباب الاستياك	الجنة »
وفيه مباحث في السواك	٢٩٦ كتاب تلاوة القرآن
٢٩٠ فصل في استحباب الخشوع	٢٨٧ فصل في المحافظة على تلاوته
والبكاء وغيرها	واختلاف السلف في الزمن
٢٩١ الرد علي من زعم ان البكاء	الذي يهتمون فيه وبيان المختار
صفة الضعفاء	في ذلك وكراهة جماعة من السلف
٢٩٣ دواء القلب خمسة أشياء	الختم في يوم وليلة ووقت الابتداء
٢٩٣ فصل في التفضيل بين قراءة	والختم
القرآن في المصحف والقراءة من	٢٣٨ فصل في الاوقات المختارة للقراءة
حفظه	٢٤١ أول الاسبوع السبت أم الاحد
٢٩٤ فصل في الجمع بين ماورد من	٢٤٢ فصل في آداب الختم وما يتعلق به
فضيلة الجهر وفضيلة الاسرار	٢٤٣ رجعة (الدارمي) صاحب المسند
بالقراءة	٢٤٦ فصل فيما يستحب بعد الختم
٢٩٥ فصل في استحباب تحسين الصوت	من الدماء والشروع في ختمة
بالقراءة	أخرى
٢٩٧ فصل في استحباب الابتداء	٢٤٩ فصل فيمن نام عن حزبه
بأول الكلام المرتبط بعبه	ووظيفته المعتادة
ببعض وعدم التقيد بالاجزاء	٢٤٩ فصل في الامر بتعهد القرآن
والاحزاب ونحوها	والتحذير من تعريضه للنسيان
٢٩٧ فصل في بعض البدع المنكرة	٢٥٣ (سعد بن عباد) رضى الله عنه
في صلاة التراويح	٢٥٥ (تنبيه) محل كون نسيان
٢٩٩ فصل في جواز أن يقول سورة	القرآن كبيرة الخ
آل عمران مثلاً وقراءة أبي عمرو	٢٥٦ فصل في مسائل وآداب ينبغي
مثلاً	للقارئ الاعتناء بها

صفحة	صفحة
٢٩٩ مطلب عظيم في تفسير آية ان الله وملائكته	٢٧٠ فصل في كراهة أن يقول نسيت آية أو سورة كذا
٣١٠ (اوس بن اوس) رضى الله عنه	٢٧٤ فصل في التنبيه على أمور سبقت
٣١٢ ، ٣١٦ مبحث في أن الانبياء أحياء في قبورهم	٢٧٥ فصل في قراءة سور وآيات مخصوصة
٣١٨ (باب امر من ذكر عنده النبي ﷺ بالصلاة عليه والتسليم صلى الله عليه وسلم)	٢٨٢ مبحث كون بعض السور يعدل ثلث القرآن وبعضها يعدل ربعة
٣٢٥ ترجمة سيدنا الحسين بن سيدنا علي رضي الله عنهما	٢٨٥ ﴿ كتاب حمد الله تعالى ﴾
٣٢٦ حكم الصلاة على النبي ﷺ في المجلس كلما ذكر	٢٨٧ حديث كل أمر ذي بال ونحر يجه
٣٢٧ (باب صفة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم)	٢٩١ مطلب اذا روي الحديث موصولا تارة ومرسلا أخرى فما الحكم
٣٢٨ مبحث في حكم قولك « ارحم محمدآ »	٢٩٣ فصل في بيان ما يستحب له الحمد
٣٣١ فصل في طلب الجمع بين الصلاة والتسليم	٢٩٤ فصل في أن حمد الله تعالى ركن في الخطبة
٣٣٢ فصل في استحباب رفع الصوت بالصلاة والتسليم	٢٩٤ فصل في استحباب ختم الدماء بالحمد
٣٣٣ (باب استفتاح الدماء بالحمد لله تعالى والصلاة على النبي ﷺ)	٢٩٥ فصل في استحباب الحمد عند حصول نعمة أو اندفاع مكروه
٣٣٥ مراتب الحمد والصلاة عند الدماء	٢٩٦ فصل في استحباب الحمد عند موت الولد
٣٣٧ (باب الصلاة على الانبياء وآلهم)	٢٩٧ فصل فيمن حانف ليحمدن الله تعالى بمجامع الحمد
	٢٩٩ ﴿ كتاب الصلاة على رسول الله ﷺ ﴾

٣٤٣ فصل هل يصلي أو يترضى علي	تبعاً صلى الله عليهم وسلم)
لقمان ومريم ونحوهما	٣٤١ مبحث هل يقال في الغائب
٣٤٤ ﴿ كتاب الاذكار والدعوات	« عليه السلام »
للامور العارضات ﴾	٣٤٢ فصل في استحباب الترضي
٣٤٤ (باب دعاء الاستخارة)	والترحم على الصحابة والتابعين

﴿ تنبيه ﴾ في الشرح مباحث نفيسة تذكر في مناسباتها ، ونكتفي بهذا التنبيه عن ذكرها في الفهرس لكثرتها .

﴿ تنبيهات ﴾

- (١) صحح هذا الجزء كسابقه بمباشرة مدير تصحيح الجمعية : على البولاقى .
- (٢) جدولوا الخطأ والصواب الاكتيان من تمام تعليقنا على هذا الكتاب إذ كل الاخطاء إلا قليلا قد اتفقت عليها النسخ الاصول ، فما فاتنا التعليق عليه في أثناء الطبع نرشد إليه هنا ، وكان يمكننا ترك هذا كله والاكتفاء بما في النسخ الاصول كما يفعل أكثر المصححين ، ولكننا نرجو دعوة صالحة من أخ مؤمن بظهر الغيب ، وفقنا الله وهدانا والمسامين إلى الطيب من القول وإلى صراطه المستقيم إنه عزيز حميد (٣) الأخطاء المطبعية القليلة نكتبها بين قوسين تمييزاً لها ، فما عداها فهو مما علمناه من السياق أو المراجعة أو غيرها (٤) عدد الاسطر يبتدأ به من الشرح (٥) كان لدينا من المتن نسختان مطبوعتان فأتينا بنسخة ثالثة مطبوعه بالمطبعة الوهبية سنة ١٢٩٣ قال مصححها « البليسي » إنها قوبلت على نسخ صحیحة منزهة عما في الطبع الأول من الغلطات الصريحة . وقد راجعناها في جميع مواضع التأمل التي ننبه عليها في التعليق من أول الكتاب الى اليوم فوجدناها متفقة مع النسختين . ع

(و)

(بيان الخطأ والصواب بالجزء الثالث)

ص	س	خطا	صواب	ص	س	خطا	صواب
٣	٧	الحنفية	للحنفية	٩٦	١٨	لعله: من قال صوابه :	صواب
٣	١٨	أن يزيد	ألا يزيد	١٠٣	٢	تحدف	من نزل منزلاً ثم قال
١١	٢	شرح	في شرح	١٠٤	١٨	استبعد	استبعد
١٧	١٨	قال	قاله	١١١	٨	لرءاءة (لرداءة)	لرءاءة (لرداءة)
١٩	٢٢	لعله اطلع	يحدف	١١٢	٧	العمري (المعمري)	العمري (المعمري)
٢٠	١٩	التحصيصين	التحصيصين	١٢٠	١	٦ واء	داود
٤٣	١٣	وليتأول	وليتناول	١٢٤	٨	الا لا	لا
٤٩	٨	ان	عله (كان)	١٢٧	٢	والقدوة	والقدرة
٥٠	٣	الجنة	الجنة	١٣٤	٢	ومن قعد	ولان أقعد
٥١	٧	٧	(تحدف)	١٣٦	٥	أن لا	البخل ألا
٥٦	١٠	الله	الناس	١٣٩	٢٣	صادق	صالح لذلك
٥٨	٣	أنعشني	أنعشني	١٤٠	١٥	رسول	رسول الله
٥٨	١٣	هريرة	برزة	١٤٠	١٧	حصين	حضير
٦١	٣	عن أبي	(عن ابن أبي)	١٤٢	١٢	الوجه	(الوجه في)
٦٤	٢٠	له	له أجر	١٤٦	٣	تزال	يزال
٦٧	٧	أبي	أبي عياش	١٤٨	١	الذي سمع	الذين لم يسمع
٦٨	١	يحمل	يحمل	١٥٥	٦	ينخرج	ينخرج
٦٨	٥	يشرك	(يشرك به)	١٥٩	١١	طبيها	(طبيها)
٧٠	١٨	٧	تحدف	١٦٧	٥	٧	(تحدف)
٧١	١٩	يفرغ	كلما فرغ	١٦٨	٤	مامتعنا	مامتعنا
٧٢	٥	والشج	والشج	١٧٠	١٠	٧	بن ابي داود
٧٨	٢١	غير لعله (طريق)		١٧٠	١١	السختياني	السجستاني
٨٠	٢٠	يبال	يبال القائل				
٨٧	١٤	اختياره	(اختباره)				

(ز)

ص	س	خطا	صواب	ص	س	خطا	صواب
١٧٤	١٥	مرشد	مرشد	٢٠٤	٢٣	كذا	(عله الرأي عليه
١٨١	٢١	باسط	سابط	٢٠٦	١٣	(ينال)	يناله
١٨٢	٢	باسط	سابط	٢٣٥	١٩	(مؤخرتان)	مؤخرتين
١٨٤	١٦	المجموع	وفي المجموع	٢٤٠	٣	معان	معان (١)
١٨٤	١٦	عن	على	٢٤١	٢٤	مشايخ	أشايخ
١٨٨	٢٢	كذا عله	(ماولها به)	٢٤٥	١٩	(أنها تنزل عنده)	رحمة
١٩١	١٩	النقل	(التقل)	٢٤٦	٧	وأخرج	وأخرجه
١٩٢	٣	ادريس ليس عله	(عن)	٢٥٣	٢٣	أحب	أجيبا
		ادريس ليث		٢٦٦	١١	له	تحذف
١٩٤	٢٠	باب	فصل	٢٦٦	١١	أخرج	أخرج له
١٩٦	٢٥	بالخطر	بالخطر	٢٦٧	٦	الفضيل	الفضيل

(بيان الخطأ والصواب بالجزء الثاني من الفتوحات الربانية)

ص	س	خطا	صواب	ص	س	خطا	صواب
١٣	٤	(الاذن)	الاذن	٣١	٢٢	متيقنا	متيقنا وواضحاً
١٣	١١	ابن المهيمن	عبد المهيمن	٤٠	٧	ذو	ذا
١٤	١	به الحديث لعله	بالحديث	٤١	١٣	أو كان	وكان
١٥	٧	(تقوبه)	تقويه	٤١	١٩	(لعله)	يعنى
١٥	١٤	وكلما	وكل ما	٥٠	١	المشنى	المشنى
١٥	١٤	ذوات	رواة	٧٢	١١	(امام)	الامام
١٦	٤	أبواب	أبواب الجنة	٧٦	٢٥	بلفظ	بلفظه
١٦	١٤	وضوء	وضوئه	٨٥	٢٣	نقله	نقل
٢٥	١٨	من	ممن	٨٦	٢٥	وقول المبرد	وان قول
٢٥	١٨	لأنابه	قد لا ننبه			ابن هشام	

(ح)

ص	س	خطا	صواب	ص	س	خطا	صواب
٨٧	٦	انه	انه يخالف	٢٢٤	١٩	اي يتوسط لعله يتحرز	صواب
٨٩	١٠	أثيه	اثته	٢٣٥	٢٤	الى تحذف	
٨٩	١٠	قر به	أقر به	٢٤٢	١٨	لعله واصله صوابه صلة	
٩١	٥	(موضع)	(موضع)	٢٤٣	٢٦	لانزال	
٩٤	٢	مسلك	«يحذف»	٢٧٨	١٥	وللتزمدي والتزمدي	
٩٤	٩	وبه	وبه قال	٢٧٩	٨	واعترضه واغتر	
٩٦	٦	نصب	يصب	٢٧٩	١٥	عليها	
١٢٤	٧	الشفيع	والشفيع	٢٨٥	٦	وورد	
١٣٤	١٨	قامت	اقامت	٢٨٦	٩	كذلك	
١٣٥	٢	تكررها	يكررها	٢٨٦	٩	المتساليه	
١٣٦	٧	أومطولا	ومطولا	٢٨٧	١	المحتمل	
١٧١	٢٧	لان	صحيح لان	٣٠٩	٢١	(لعله) يعني	
١٧٢	٢٤	الشر	أشار	٣٢١	٢٦	(استمرنا) استمرنا	
١٧٤	٨	لأنها الخ	كذابا بالنسخ			أو استمرينا	
١٧٨	١٨	وقفه	وثقه	٣٤٠	١٩	(بحسب) بحسب	
٢٠١	١٩	(ن) أن	(ن) أن (٣)	٣٥٥	٠	(ترقيم الصفحة خطا)	
٢١٩	٢٣	(الثقيل)	الثقيل	٣٥٩	٥	باركت	

اعلان من

مكتبة جمعية النشر والتأليف الأزهرية بحارة الصوافة رقم ٧ بالدراسة

المكتبة مسعّدة لأجاة كل الطلبات لمصر وللخارج الخاصة بالسكتب الدينية والأدبية بالثمان المعتدلة مع السرعة والراحة التامة والأمانة ونذكر المسامين بالسكتب الآتية

٢ متتبع الزواد في الوعظ والأرشاد في ٨٦ صفحة ورق جيد

٢ سهام الدين المارقة في صدور الزنادقة جزآن في مائة صفحة كلاهما بقلم الاستاذ محمود ربيع مدير الجمعية

١ الاجتهاد في طلب الجهاد للإمام ابن كثير في ٣٢ صفحة

٤ كتاب دلائل التوحيد للقاسمى

٦٤ شرح رياض الصالحين ثمانية أجزاء ٣٠٠٠ صفحة

١٥ ثمن الجزء من شرح المذهب احد عشر جزءه والباقي تحت الطبع

دَلِيلُ الْفَيْضِ الصَّالِحِينَ

لِطَرُقِ رِیَاضِ الصَّالِحِينَ

كتاب ریاض الصالحین للامام النووی کتاب جلیل القدر، لا یجبهه عالم مسلم فی أى قطر ومصر، عرفه الخاص والعام، فتوجهت إلیه الهمم، وانصرفت إلی تحصیله الجهود، وانسابت بین ثنايا سطورہ الأنظار تمتع بصحیح حدیث رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم

ولا ریب أن خیر ما تنصرف إلیه همم المخلصین، وتتوجه إلیه عناية المتقین، هو کلام سید الخلق أجمعین الذی جعل نراسا للمهتدین ومناصرة صدق للمجیدین، فهو جماع مکارم الاخلاق، وملاک الفضائل، و بیان الحلال من الحرام، ولقد زاد هذا الکتاب بهجة ورواء، ما قام به العلامة ابن علان الصدیق الشافعی شارح الأذکار من شرح جمیل علیه کسابه نفاسته حللا سندسیه، وزین جماله برائع البدائع، وبذیع القوائد، حتى صار مجموعة نفیسة من کتب الفقه الاسلامی، والتاریخ صادق لمحة الاسلام، بل صار دائرة معارف دینیة أدبیة لغویة تاریخیة، قامت بطبعه جمعیتنا علی ورق جید طبعاً متقناً فی ثمانية أجزاء بعدمات فی سبیل إبرازہ الأمرین من جمع أجزاءه المتفرقة، وتحریر کثیر من صفحاتها الممزقة، أو التي لعبت بهاید الحداث، وما کان ذلك التوفیق إلا من الله الذی یعین أولیاءه بأطاعته، ویدرکهم بجمیل لطفه وعنايته

وقد جعل الثمن فی الاشتراك ٥٦ قرشا وبعد الاشتراك ٦٤ قرشا وقد بتی منه نسخ قليلة فذبح أهل العلم وكل غيور من المسلمین علی اقتناؤه قبل نقاد طبعته

كِتَابُ الْفَتْوَى وَالْإِسْتِشَارَةِ عَلَى لِأَذْكَارِ النَّوَوِيَّةِ

« تَأْلِيف »

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
محدث علان الصديق الشافعي الاشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بالعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب « حلية الابرار وشعار الاخيار في تلخيص الدعوات
والاذكار » للامام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الاسلام والمسلمين وملاذ الفقهاء
والمحدثين ، أبو زكريا يحيى عبي الدين النوى المتوفى سنة ٦٧٦ هـ تغمده الله برحمته

الجزء الرابع

دار إحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَبْوَابُ الْأَذْكَارِ الَّتِي تَقَالُ فِي أَوْقَاتِ الشَّدَةِ وَعَلَى الْعَاهَاتِ﴾

﴿بَابُ دَعَاءِ الْكَرْبِ وَالِدُّعَاءِ عِنْدَ الْأُمُورِ الْمُهِمَّةِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(قوله أبواب الأذكار التي تقال في أوقات الشدة وعلى العاهات باب دعاء الكرب) في المصباح كربه الأمر كرباً شق عليه حتى ملأ صدره غيظاً ورجل مكروب مهموم والكربة اسم منه والجمع الكرب مثل غرفة وغرف نقله العلقمى وفي المصباح الكربة الغم الذي يأخذ بالنفس ونقل الواحدى أنه أشد الغم وقال الحافظ العسقلاني الكرب بفتح الكاف وسكون الراء بعدها مؤخدة هو ما يدهوه من الأمر مما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه نقله ميرك وسيأتي ما فيه (قوله والدعاء عند الأمور المهمة) قال في المصباح ألهم الحزن والجمع المهموم وأهمك الأمر اقلقلك واحزنك يقال همك ما أهمك والمهم الأمر الشديد اه (قوله رويناه في صحيحى البخارى ومسلم) أى وكذا رواه من أصحاب السنن من عدا أبا داود وفي بعض روايات البخارى لا إله الا الله العليم الخليم لا إله الا هو رب العرش العظيم لا إله الا هو رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم ورواه أبو عوانة في صحيحه وزاد ثم يدعوا كذا في السلاح قال الحافظ وجاء عن ابن عباس أيضاً عن النبي ﷺ قال كلمات الفرج لا إله الا الله الخليم العظيم لا إله الا هو الخليم الكريم لا إله الا هو رب السموات السبع ورب العرش الكريم أخرجه ابن خزيمة وهو عند أبى نعيم فى المستخرج من طريق ابن خزيمة لكن لم يسبق لفظه ، وجاء عن ابن عباس من وجه آخر مثل اللفظ الذى أورده فى الكتاب وزاد فى آخره اللهم اصرف عني شره أخرجه البخارى فى الادب المفرد وسنده حسن وللزيادة شاهد من وجه غير مسند أيوب السخيتانى قال كتب الى أبو قلابة

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

ان اتعلم هذه الكلمات وأعلمهن ابنة لا اله الا الله العظيم الحليم فذكر مثل رواية الكتاب وزاد سبحانه يارحمنا ما شئت ان يكون كان ولم يشأ لم يكن لاحول ولا قوة الا بالله أعوذ بالله الذي يمسك السموات السبع ومن فيهن ان يقعن على الارض الا باذنه ومن الشركه في الدنيا والآخرة قال الحافظ بعد تخرجه هذا موقوف على أبي قلابة صحيح الاسناد واسمه عبد الله بن يزيد الجرمي من فقهاء التابعين ولعله أخذ عن ابن عباس اه (قوله ان رسول الله ﷺ) كان يقول الخ قال الطبري كان السلف يدعون بهذا الدعاء ويسمون دعاء الكرب فان قيل كيف يسمى هذا دعاء وليس فيه من معنى الدعاء شيء وانما هو تعظيم لله تعالى وثناء عليه فالجواب ان هذا يسمى دعاء لوجهين احدهما انه يستفتح به الدعاء ومن بعده يدعو بما شاء قلت وقد جاء هذا مصرحا به في بعض الطرق أخرجه أبو عوانة وثانيهما قول ابن عيينة وقد سئل عن هذا فقال أما علمت ان الله تعالى يقول من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل مما أعطي السائلين وقد قال أمية بن أبي الصلت *

إذا اثني عليك المرء يوما * كفاه من تعرضه الثناء

قال القرطبي في المفهم بعد نقله وهذا كلام حسن تميمه ان ذلك لنكتتين أحدهما كرم المثنى عليه فانه اكتفى بالثناء عن السؤال لسهولة البذل عليه وللمبالغة في كرم الخلق وثانيتهما ان المثنى لما أثر الثناء الذي هو حق المثنى عليه على حق نفسه الذي هو حاجته بؤدر الى قضاء حاجته من غير احواج الى من له السؤال مجازاة له على ذلك الا يشار والله أعلم اه والفرق بين النكتتين انه على الاول متعرض للسؤال وعلى الثاني مفوض وليس متعرضا ولا شك ان الثاني حال أكمل وفي القيام بما يجب للربوبية أجمل كما قال من قال *

وكلت الى المحبوب امرى كله * فان شاء أحياني وان شاء ألتقا

(قوله عند الكرب قال ابن حجر الهيتمي في شرح المشكاة الظاهر ان المراد هنا الحال التي تقلق النفس وتوجب كبير همها وضيقها لأمر ديني وكذا ديني

العظيم الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الارض رب العرش الكريم * وفي رواية لمسلم أن النبي ﷺ كان إذا حزبه أمر قال ذلك «قوله حزبه أمر» أي نزل به أمرهم أو أصابه غم * وروينا في كتاب الترمذي عن أنس رضي الله عنه عن

كخوف مزعج يخشى منه الناس وطمع يخشى معه أمن المكر وغيرهما مما يخشى أن يؤدي الي مدموم اهـ (قوله العظيم) أي ذاتا وصفة فلا يتعاطفه مسؤل وان عظم ومنه ازالة الكرب الذي لايزيله غيره (قوله الحليم) أي على من قصر في خدمته فلا يعاجله بعقوبته بل يكشف السوء بمنه ورحمته (قوله العرش العظيم) بالجر ويجوز رفعه وسيأتي وجههما ومن وسعت ربوبيته العرش الذي وسع المخلوقات بأسرهم جدير بأن يزيل الكروب ويرفع اللغوب (قوله رب العرش الكريم) وفي بعض نسخ الحصن ورب بزيادة واو العطف ثم الكريم بالجر أو الرفع قال الحافظ العسقلاني نقل ابن التين عن الداودي انه رواه برفع العظيم وكذا برفع الكريم على انهما نعتان للرب والذي ثبت في رواية الجمهور الجر على انهما نعتان للعرش وكذا قرأه الجمهور في قوله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم بالجر وقرأ ابن محيض بالرفع فيهما وجاء ذلك عن ابن كثير وابي جعفر المديني ايضا واعرب بوجهين أحدهما ما تقدم ، الثاني أن يكون نعتا لعرش ورفعه على القطع على إضمار مبتدا محذوف للمدح ورجح بمحصول توافق الروایتين ورجح أبو بكر الاصم الاول لان وصف الرب بالعظيم أولى من وصف العرش به وفيه نظر لان وصف ما يضاف للعظيم أقوى في تعظيم العظيم وقد نعت الهدهد عرش بلقيس بانه عرش عظيم ولم ينكر عليه سليمان عليه السلام (قوله وفي رواية لمسلم أن النبي ﷺ كان إذا حزبه أمر قال ذلك) قال الحافظ بعد تحريجه : فذكره مثل رواية الصحيحين لكن قدّم الكريم على العظيم وزاد في آخره ثم بدعوا ، وقال : أخرجه مسلم وأبو عوانة والنسائي (قوله حزبه) قال القرطبي هو بالحاء المهملة والزاي والباء الموحدة أي المفتوحات وكذا في شرح المصنف على مسلم قال أي نابه وألم به أمر شديد (قوله وروينا في كتاب الترمذي اظ) أورد في الحصن من حديث

النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَكْرَبَهُ أَمْرٌ قَالَ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ قَالَ
الْحَاكِمُ هَذَا حَدِيْثٌ صَحِيْحُ الْإِسْنَادِ * وَرَوَيْنَا فِيْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ابن مسعود ، وقال : أخرجه النسائي والحاكم في المستدرک وفي السلاخ بعد
إيراده من حديث ابن مسعود أيضا رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح
الاسناد ورواه الترمذی من حديث أنس والنسائي من حديث ربيعة بن عامر
وكذا اقتصر في الجامع الصغير على عزو تخريج حديث أنس للترمذی فقط و به
يعلم ما في قول المصنف الآتي قال الحاكم الخ كما سيأتي ما فيه عن الحافظ وما في الحصن
المهم الموهوم أن حديث أنس عند النسائي أيضا وقال الحافظ بعد تخريج الحديث الكتاب
عن طريق الرقاشي عن أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا كره به أمر قال يا حي يا قيوم
برحمتك أستغيث قال وبإسناده قال رسول الله ﷺ الظوايا إذا الجلال والاكرام ، قال
أبو عيسى هذا حديث غريب * قلت ان كان الرقاشي هو يزيد وضعيف لسوء حفظه وان
كان أبان فهو متروك متهم بالكذب ، قال الحافظ وقد وقع لنا بعضه من حديث
يزيد الرقاشي ثم أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدعاء عن يزيد
الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله ﷺ أَلْظُوا يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
وكذا أخرجه أبو أحمد في الكامل فقوى أنه يزيد و به جزم المزي ، قال الحافظ :
وقد وقع لنا حديث أنس من وجه آخر أقوى من هذا لكنه مختصر ثم أخرجه
من طريقين عن معتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عن أنس رضي الله عنه قال
كان من دعاء رسول الله ﷺ يا حي يا قيوم وقال بعد حديث صحيح أخرجه ابن
خزيمة وله شاهد حسن من حديث علي رضي الله عنه * قلت وسيأتي ذكره
آخر باب ما يقال في المساء والصباح أخرجه البزار عن محمد بن المثني وقال لا يروى
عن علي إلا بهذا الاسناد وأخرجه أبو يعلى والحاكم اه كلام الحافظ (قوله
برحمتك أستغيث الخ) قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ، قال الحافظ هذا
يوهم أن الحاكم صحح الحديث من رواية الرقاشي عن أنس وليس كذلك انما
قال الحاكم ذلك في حديث لأنس غير هذا ، وفي حديث لابن مسعود ومثل هذا

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ
وَإِذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ قَالَ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ

أَمَّا حَدِيثُ أَنَسٍ الَّذِي فِيهِ كَلَامُهُ فَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ أَوْ خَرَّابَ مَا يُقَالُ عِنْدَ الصَّبَاحِ
وَالْمَسَاءِ وَفِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَ ابْنَتَهُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنْ تَقُولَ ذَلِكَ وَزِيَادَةً
عَلَيْهِ وَنَسَبَهُ الشَّيْخُ هُنَا لَكِ لِابْنِ السَّيِّ وَ لَمْ يَذْكُرِ الْحَاكِمُ وَقَدْ اسْتَوْفَيْنَا الْكَلَامَ عَلَيْهِ
عَمَّةً وَذَكَرْنَا أَنَّ الْحَدِيثَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِ، وَحَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَلَقِظَهُ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ بِهِ هُمُ أَوْ غَمٌ يَقُولُ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ اسْتَغِيثُ قَالَ الْحَافِظُ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ أَبُو عَلِيٍّ التَّنُوخِيُّ فِي كِتَابِ الْفَرَجِ بَعْدَ الشَّدَةِ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ
مِنْ رِوَايَةِ الْوَصَّاحِ بْنِ يَحْيَى عَنِ النَّضْرِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبِجَلِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ
عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَعْنِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ
وَتَعَقَّبَهُ الذَّهَبِيُّ لِأَنَّ الْوَصَّاحَ وَشَيْخَهُ وَشَيْخَ شَيْخِهِ لَيْسَ بِعَمْدَةٍ قُلْتُ لَمْ يَنْفَرِدْ
بِهِ الْوَصَّاحُ وَأَمَّا شَيْخُهُ النَّضْرُ فَضَعِيفٌ وَكَذَا شَيْخُ النَّضْرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ
وَهُوَ الْوَاسِطِيُّ وَلَيْسَ هُوَ الْمَدَنِيُّ ذَاكَ صَدُوقٌ وَهِيَ فِي طَبَقَةٍ وَاحِدَةٍ أَمَّا كَلَامُ
الْحَافِظِ (قَوْلُهُ أَيُّ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ ط) (١) أَخْرَجَ الْحَافِظُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ فَذَكَرَ
أَحَادِيثَ فِيهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ قَالَ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ قَالَ وَسَمِعْتُ الْمَذْكُورَ
قَبْلَهُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ سُبْحَانَ
اللَّهِ الْعَظِيمِ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى وَذَكَرَ الْحَدِيثَيْنِ مِثْلَهُ سَوَاءً وَقَالَ حَدِيثٌ
غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَجَمَعَهُمَا فِي سِيَاقٍ وَاحِدٍ وَاسْتَغْفَرَ بِهِ وَرَجَّاهُ ثَقَاتُ الْأَ
بْرَاهِيمِ بْنِ الْفَضْلِ مَوْلَى بَنِي غَزْوَمٍ فَانْهَمَ اتَّفَقُوا عَلَى ضَعْفِهِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ مَنْكَرُ
الْحَدِيثِ وَقَدْ قَالَ مَنْ قُلْتُ فِيهِ مَنْكَرًا لِحَدِيثِ لَاتِحُلِّ الرِّوَايَةُ عَنْهُ (قَوْلُهُ قَالَ الْحَافِظُ
بَعْدَ تَخْرِيجِهِ) (٢) وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الْوَارِثِ بِدُونِ الزِّيَادَةِ الْمَوْقُوفَةِ عَلَى
أَنَسٍ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكِبَرِيِّ بِتِلْكَ الزِّيَادَةِ الْمَذْكُورَةِ عَنْ أَنَسٍ بِأَنَّهُ مِمَّا
ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فَأَخْرَجَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ أَنَّهُمْ قَالُوا لَا نَسْ بِنَ مَالِكٍ ادْعَ لَنَا بِدُعَاءِ فَقَالَ
اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ فَقَالُوا لَهُ زِدْنَا فَأَمَّا دَهَا

أنس رضي الله عنه قال كان أكثر دعاء النبي ﷺ اللهم آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار « زاد مسلم في روايته » قال وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها فإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه * وروينا في سنن النسائي وكتاب ابن السني

فقال ماتريدون سألت الله لكم خير الدنيا والآخرة قال أنس وكان النبي ﷺ يكثر أن يدعو بها أخرجه أحمد والبخاري في الادب المفرد وابن حبان قال الحافظ ووقع لنا بعلو في مسند أبي داود الطيالسي ثم أخرجه من طريق عن أنس قال كان ﷺ يكثر أن يقول اللهم آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال شعبة فذكرته لقتادة فقال كان أنس يدعو بها أخرجه أحمد ومسلم وغيرهما ولم يذكر مسلم اثر قتادة اهـ (قوله في الدنيا حسنة) أى طاعة وقناعه وفي الآخرة حسنة أي مغفرة ورحمة وشفاعة وفوزا ونجاة وجنة عالية وقد يراد بالنكرة العموم لكونها في سياق الدعاء على أن النكرة قد يراد بها العموم وإن لم يتقدم له مقتضى نحو علمت نفس ما أحضرت (قوله وقنا عذاب النار) أى احفظنا واسترنا منه ومما يقرب اليه ونقل على الاسناد لأبي الحسن البكري أن في الآية للمفسرين نحو ثلاثمائة قول في تعيين المراد بالحسنتين وأحسنها ربنا آتني في الدنيا حسنة أى اتباع الاولي وفي الآخرة حسنة أى الرفيق الاعلى وقنا عذاب النار أى حجاب المولى اهـ وجمع هذه الدعوة للخيرات كانت أكثر دعائه ﷺ ثم قوله في الدنيا متعلق بآتنا أو بمحذوف على أنه حال من حسنة لانه كان في الاصل صفة لها فلما قدم عليها انتصب حالا والواو في قوله وفي الآخرة حسنة عاطفة على شيئين متقدمين ففي الآخرة عطف على في الدنيا باعادة العامل وحسنة على حسنة والواو تعطف شيئين فكثر على شيئين فكثر تقول اعلم زيد بكرا فاضلا وبكرا خالدا صالحا وسيأتى زيادة بسط بنقله بعض الاقوال في المراد من الحسنتين في كتاب الحج إن شاء الله تعالى (قوله) وروينا في سنن النسائي وكتاب ابن السني (الخ) قال الحافظ بعد تخريج حديث صحيح أخرجه أحمد والنسائي وابن حبان وابن السني عن النسائي وللنسائي فيه

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ لَقِّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَؤُلَاءِ
 الْكَلِمَاتِ وَأَمْرِي إِنْ نَزَلَ بِي كَرْبٌ أَوْ شِدَّةٌ أَنْ أَقُولَهَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْكَرِيمُ الْعَظِيمُ
 سُبْحَانَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 جَعْفَرٍ يَلْقَاهَا وَيَنْفُثُ بِهَا عَلَى الْمُوْعُوكِ وَيُعَلِّمُهَا الْمَغْتَرِبَةَ مِنْ بَنَاتِهِ «قُلْتُ» الْمُوْعُوكُ
 الْحُمُومُ وَقِيلَ هُوَ الَّذِي أَصَابَهُ مَغْثُ الْحُمَى، وَالْمَغْتَرِبَةُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي تُزَوِّجُ إِلَى غَيْرِ
 أَقَارِبِهَا * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ

طرق أخرى لم يذكرها ابن السني وزاد الطبراني من طريق عبد الله بن الحسن عن
 عبد الله بن جعفر اللهم اغفر لي اللهم ارحمني اللهم تجاوز عني وأخبرني عمر أن رسول الله
 ﷺ علمني هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وأخبرني النسائي قال الحافظ وكان الانساب أن يذكر
 حديث على عقب حديث ابن عباس الذي في أول الباب لانه يلائمه لكن الامر
 فيه سهل (قوله عن عبد الله بن جعفر) أبو جعفر بن أبي طالب القرشي الهاشمي
 يكنى أبا جعفر أمه أسماء بنت عميس ولدته بأرض الحبشة وهو أول مولود من
 المسلمين ولد بها توفي بالمدينة سنة ثمانين عن سبعين سنة وكان عبد الله كريما جوادا
 ظريفا حلما غفيرا سخيا سمى بحر الوجود ويقال أنه لم يكن في الاسلام أسخى
 منه وعوتب في ذلك فقال إن الله عودني عادة وعودت الناس عادة وأخاف إن
 قطعتهما قطعت عني وأخبره في الجود شهيرة وفضائله كثيرة روى له عن رسول
 الله ﷺ خمسة وعشرون حديثا اتفقا منهما على اثنين كذا في المبهمة (قوله
 وروينا في سنن أبي داود الخ) وكذا رواه ابن حبان والطبراني وابن أبي شيبة
 عن أبي بكره الثقفي زاد من عدا الطبراني لا إله إلا أنت وهي عند ابن السني عنه
 أيضا وقال الحافظ بعد تخريجهم عنه لكن بالنظر قال قال رسول الله ﷺ في دعاء
 المضطر اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله
 لا إله إلا أنت هذا حديث حسن أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي في اليوم والليلة

عن أبي بكر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال دعوات: المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت * وروينا في سنن أبي داود وابن ماجه عن أسماء بنت عميس رضى الله عنها قالت قال لي وابن حبان في صحيحه اه (قوله رحمتك) بالنصب أى الرحمت الخاصة والتقديم للقصر أى لا أرجو سوى رحمتك (قوله تكلني) أى تدعني وتتركني إلى نفسي أى أختيارها فضلا عن غيرها (قوله طرفه عين) أى قدر ذلك هو أقل ما كان وزاد في رواية ولا أقل من ذلك وذلك لأنك إن تكلني إلى نفسي تكلني إلى ضعف وعوزة وذنب وخطيئة (قوله شأني) بسكون الهمزة ويجوز ابدالها ألها أى أمرى (كله) أى جميع جزئياته قال ابن الجزرى الشأن الامر والحال والخطب (قوله وروينا في سنن أبي داود) وكذا رواه النسائي وابن أبي شيبه والطبرانى كلهم عن أسماء ورواه في كتاب الدعاء من غير تكرار الجلالة وفيه أن ذلك مكرر ثلاثا وزاد في كتاب الدعاء له وكان ذلك آخر كلام عمر بن عبد العزيز عند الموت وقال الحافظ بعد تخريج الحديث حديث حسن أخرجه احمد وأبو داود داغ (قوله عن أسماء بنت عميس رضى الله عنها) أمها هند بنت عوف بن زهير بن الحارث الكنانية وهى أخت أم المؤمنين ميمونة وأخت أم الفضل امرأة العباس وأخت اخواتها لامهن وكن تسع اخوات لام وقيل عشر اخوات اسلمت قديما وهاجرت الى الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب فولدت له بها عبد الله ومهدا وعوفاتم هاجرت إلى المدينة فلما قتل عنها جعفر تزوجها أبو بكر الصديق رضى الله عنه فولدت له عذائهم مات عنها فتروجها على ابن أبي طالب فولدت له يحيى لا خلاف في ذلك وقال الكلبي ان عون بن على منها ولم يقله غيره وقيل اسماء تزوجها حمزة بن عبد المطلب فولدت له بنتا ثم تزوجها بعده شداد بن الهادى ثم تزوجها جعفر وهذا ليس بشئ إنما التي تزوجها حمزة بنت عميس (١) أخت اسماء وكانت اسماء من أكرم الناس اصهارا فمن اصهارنا النبي ﷺ وحمزة والعباس رضى الله عنهما وغيرهم وروى عن أسماء عمر بن الخطاب وابن عباس وابنها عبد الله والقاسم

رسول الله ﷺ ألا أعلمك كلمات تقولين عند الكرب أوفى الكرب: الله الله
 ربّي لا أشرك به شيئاً * وروينا في كتاب ابن السني عن أبي قتادة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله ﷺ من قرأ آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة عند الكرب
 أغاثه الله عز وجل * وروينا فيه عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال
 سمعت رسول الله ﷺ يقول إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج عنه كلمة
 أخي يونس ﷺ فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من

ابن محمد وعبد الله بن شداد بن الهاد وهى ابن أختها روى لها عن رسول الله
 ﷺ فيما قيل ستون حديثا خرج عنها الاربعة (قوله الله الله) بالرفع فيهما
 على ان الاول مبتدأ والثاني تأكيد وخبر الاول قوله ربّي وقيل الخبر قوله لا أشرك
 به وربي عطف بيان على الاسم ووقع في النسخ الاصلية من الحصن بالسكون
 فيهما على الوقف أو على سبيل التعداد واعترض في الحرز الوجه الاخير بان التعداد
 لطلب المغايرة حقيقة كزيد عمرو أو مقدرة كقولهم باب باب والذي في كثير من
 الاصول المعتمدة أنه بالرفع فيهما وبه يعلم أن قول الحنفي الرواية فيه بالسكون
 وقع من غير تحرير (قوله لا أشرك به شيئاً) أى بعبادته ويحتمل أن يراد ولا
 أشرك بسؤاله واحدا غيره كما قال تعالى إنما ادعوا ربّي ولا أشرك به أحدا
 (قوله وروينا في كتاب ابن السني) قال الحافظ أخرجه من رواية زياد ابن علاقة
 بكسر المهملة وتخفيف اللام وبالشاف عن أبي قتادة وما أظنه سمع منه وفي السند
 من لا يعرف اهـ (قوله وروينا فيه الخ) قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب
 أخرجه ابن السني عن أبي يعلى ورجاله رجال الصحيح الا عمرو ابن الحصين
 فانه ضعيف جدا قال أبو حاتم الرازي ذاهب الحديث جدا كتبت عنه ثم تركته
 وقال ابن عدى مظلم الامر في الحديث روى عن الثقات ما ليس من حديثهم اهـ
 ولم أر هذا الحديث في مسند أبي يعلى فسكانه أعرض عنه عمدا اهـ (قوله
 لأعلم كلمة) المراد بها معناها اللغوى من الجمل المفيدة (قوله أن لا إله إلا
 أنت) أن فيه مفسرة لما تضمنه النداء وكلمة التوحيد مكنسة الاغيار مشرقة للقلب

الظالمين * ورواه الترمذی عن سعيد قال قال رسول الله ﷺ دعوة ذي النون
إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين
لم يدع بهارجل مسلم في شيء قط إلا استجاب له

بأنواع الأنوار وإذا استنار القلب زال عنه الكرب (قوله سبحانك) أي
اترك عن أن يعجزك شيء (قوله إني كنت من الظالمين) أي لنفسى فمن المبادرة إلى
التقصير ونقل القرطبي في التفسير أنه قيل إن هذه الكلمة هي الاسم الأعظم (قوله
وروى الترمذی) قال في السلاح اللفظه ورواه النسائي والحاكم في المستدرک وقال
صحيح الإسناد كلهم من حديث سعيد وزاد فيه من طريق آخر فقال رجل يا رسول الله
هل كانت ليونس خاصة أم للمؤمنين عامة فقال ﷺ لا تسمع إلي قوله تعالى
فنجيناها من الغم وكذلك ننجي المؤمنين قال القرطبي شرط الله لمن دعاه أن يجيبه كما أجابه
وينجيها كما أنجاه وهو قوله سبحانك وكذلك ننجي المؤمنين اه وزاد في الجامع الصغير
فعزا تخريج حديث سعيد إلى أحمد والبيهقي في شعب الإيمان والضياء وقال الحافظ بعد
تخريج الحديث أنه حديث حسن إلى أن قال وقال الترمذی أن بعضهم أرسله قال
الحافظ وقد وجدت له عن سعد طريقين آخرين أحدهما مختصرا أخرجه أبو يعلى
وابن أبي عاصم والثاني مطول أخرجه الحاكم وفي الحصن رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى
عن عثمان بن عفان (قوله دعوة ذي النون) قال القرطبي في التفسير ليس هذا صريح
دعاء إنما هو مضمون قوله إني كنت من الظالمين فاعترف بالظلم فكان تلويحا اه
وسبقه إلى ذلك شيخه في المقهم فائدة في شرح الأنوار السنية روى أنه من قال أربعا من
من أربع من قال لا حول ولا قوة إلا بالله آمن من الآفات ومن قال حسبنا الله ونعم
الوكيل آمن كيد الناس ومن قال لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين آمن من الغم
اتتهى (قوله الاستجاب له) وفي رواية ما من مكر وب يدعو بهذا الدماء الاستجيب له
قال في الحرز وهو مستنبط من قوله تعالى ليونس فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك
ننجي المؤمنين اه وقد سبق نحوه في رواية للحاكم والله أعلم

﴿باب ما يقوله إذا راعه شيء أو فزع﴾

وروي في كتاب ابن السني عن ثوبان رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا راعه شيء قال هو الله الله ربّي لا شريك له * وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم من الفزع كلمات أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون وكان عبد الله بن عمرو يعلم من عقل من بنييه ومن لم يعقل كتبته فأعلقه عليه، قال الترمذي حديث حسن

﴿باب ما يقول إذا أصابه هم أو حزن﴾

روينا في كتاب ابن السني عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال

﴿باب ما يقول إذا راعه شيء أو فزع﴾ (قوله وروينا في كتاب ابن السني) قال الحافظ بعد تخريجها من طرق منها عن الطبراني في كتاب الدعاء لأنه قال قال الطبراني في روايته لا شريك له وقال غيره لا أشرك به ما لفظه هذا حديث حسن أخرجه النسائي وابن السني عن النسائي وعجبت من الشيخ في اقتصاره على ابن السني مع كونه أنما رواه عن النسائي اهـ (قوله هو الله ربّي لا شريك له) يحتمل أن يكون الضمير للشأن ولفظ الجلالة مبتدا وربّي خبره والجملة خبر ضمير الشأن ويحتمل أن يكون الجلالة عطف بيان له وربّي خبره وأن يكون هو الله مبتدا وخبر وربّي لا شريك له جملة أخرى أتت بها للتنبيه على وجه قصور الأمور عليه سبحانه إذ هو المصلح لأحوال عبده ولا شريك له في ملك ولا يطلب الخير إلا من إحسانه وفضله وإمتنانه ولا يدفع الضر إلا به وحديث عبد الله بن عمر وسبق الكلام عليه في باب ما يقول إذا كان فزع في منامه ﴿باب ما يقول إذا أصابه هم أو حزن﴾ بضم فسكون وفتحتين ومثله في ذلك بنخل وبنخل وسبق في حديث أعوذ بك من الهم والحزن الفرق بينهما بما حاصله أن الهم يكون في الأمر المتوقع والحزن فيما قد وقع (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ)

رسول الله ﷺ من أصابه همٌّ أو حزنٌ فليدعُ بهذه الكلمات يقول: أنا عبدك ابن عبدك ابن أمك في قبضتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو

قال الحافظ بعد تخريج حديث غريبه في الحصن بعد إيراد الذكر رواه ابن حبان والحاكم وأبو يعلى والبرار والطبراني وابن أبي شيبة كلهم عن ابن مسعود ولفظه ما قال عبد إذا أصابه همٌّ أو حزن اللهم اني عبدك اظع الا اذهب الله همه وجعل مكان حزنه فرحا قال في السلاح واللفظ لابن حبان قال الحافظ ذكر ابن السني عقب حديث أبي موسى أي المذكور هنا عن ابن مسعود نحوه وحديث ابن مسعود اثبت سنداً وأشهر رجالاته وحديث حسن وقد صححه بعض الأئمة فعجيب من عدول الشيخ عن القوى إلى الضعيف اه قلت ممن صححه الحاكم فقال انه صحيح الاسناد إذ سلم من ارسال محمد بن عبد الله فانه اختلف في سماعه من ابيه وتعقبه الذهبي بأن في سنده أبا سلمة الجهني ماروى عنه الأفضيل بن مرزوق ولا يعرف اسمه ولا حاله قال الحافظ لكنه لم ينفرد به وذكره مع ذلك ابن حبان في الثقات وقال الحافظ بعد تخريج حديث ابن مسعود حديث حسن أخرجه أبو يعلى والحاكم ثم ذكر كلامه في تصحيحه وما فيه ثم فرحا قيل هو بالمهملة وهو الملائم لمقابلته بالحزن وقيل بالجيم قال في الحرز والظاهر أنه تصحيف وفيه نظر إذ كون الملائم لما سبق الحاء المهملة لا يقتضى إبطال الجيم فتأمل والله أعلم (قوله ابن امتك) قال في الحرز وقع في نسخة وابن امتك بالعطف أي وابن جارتك ومملوكتك (قوله ناصيتي بيدك) الناصية مقدم الرأس وهي هنا كناية عن كمال قدرته وإشارة إلى أن احاطته على وفق إرادته (قوله ماض) أي نافذ (في) بتشديد الياء أي في حق (حكك) إذ لا مانع لما قضيت وقال في الحرز المعنى سابق في شاني حكك الأزلى الذي لا يبدل ولا يحول (قوله عدل في قضاؤك) أي ما قضيت به على فهو عدل لا جور فيه ولا ظلم (قوله هولك) أي ثابت لك (قوله سميت به نفسك) هو أعم من قوله (أو أنزلته في كتابك) أي القرآن وسائر كتبك المنزل (أو علمته أحدا من خلقك) من الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين والاولياء والعارفين

علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن نور
صدري وبيع قلبي وجلاء حزني وذهاب همي ، فقال رجل من القوم يا رسول الله
إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات فقال أجل فقولوهن وعلموهن فإنه من
قالهن التماس ما فيهن أذهب الله تعالى حزنه وأطال فرحه

﴿ باب ما يقوله إذا وقع في هلكة ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ

(أو استأثرت) أي اخترته واصطفيته في علم الغيب الذي لا يعلمه إلا أنت وعندك عندي
مكان قال في القاموس رجل يستأثر على أصحابه أي يختار لنفسه أشياء حسنة والاسم
الآثرة محركة واستأثر بالشيء استبد به وخص به نفسه وقال ابن الجزري الاستئثار
الانفراد بالشيء أي انفردت بعلمك عندك لا يعلمه إلا أنت ثم هو عند ابن مسعود
بالوأو العاطفة وهي فيه بمعنى أو التي للتنويح وكذا في الحصن والسلاح ما نسخ الأذكار
قبأو والله أعلم (قوله أن تجعل القرآن) زاد في بعض نسخ الحصن في رواية ابن
مسعود العظيم وكذا قال الحافظ أنه عند بعض الرواة عنه وأن ومدخلها ثاني مفعولي
أسأل ونور صدري ثاني مفعولي جعل (قوله نور صدري) أي تشرق في قلبي نوره
فاميز الحق من غيره (قوله وبيع قلبي) أي متزهمه ومكان رعيه وانتفاعه بانواره
وأزهاره وأشجاره وثماره المشبه بها أنواع العلوم والمعارف واضاءة الحلم والاحكام
واللطائف وقال ابن الجزري أي راحته (قوله وجلاء حزني) بكسر الجيم والمداد
إزالته وكشفه من جلوت السيف جلا بالكسر أي صقلته ويقال جلوت همي عني
أي أذهبتة ووقع في بعض نسخ الحصن بفتح الجيم قال في الحرز فهو جلاء القوم عن
الموضع ومنه ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء والمعنى أجعله سبب تفرقة حزني وجمعية
خطري اهـ (قوله وذهاب همي) أي الهم الذي لا ينفعني ويفرقي لا يجمعني (قوله أجل)
هو بفتح الحين بمعنى نعم كذا في النهاية (قوله وأطال فرحه) بالجاء المهملة فيما وقعت عليه من
الاصول المصححة وهو الملائم لمقابله بالحزن والله أعلم ﴿ باب ما يقول إذا وقع في
هلكة ﴾ بفتح الحاء (قوله رويانا في كتاب ابن السني اهـ) قال الحافظ بعد تخريجهم من طريق

ياعلى ألا أعلمك كلمات إذا وقعت في ورطة قلتهما قلت بلى جعلني الله فداءك
قال إذا وقعت في ورطة قل بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم فان الله تعالى يصرفها ما شاء من أنواع البلاء قلت (الورطة) بفتح الواو
واسكان الراء، وهي الهلاك

❦ باب ما يقول إذا خاف قوماً ❦

روينا بالإسناد الصحيح في سنن أبي داود والنسائي عن أبي موسى الأشعري

الطبراني في كتاب الدماء هذا حديث غريب وفي سنده عمر بن بشر وهو ضعيف اتفقوا
على توهينه وهو يروى الحديث عن أبيه وهو بكسر المعجمة وسكون الميم بعدها
راء لم أر له ذكرا في كتب الجرح والتعديل اه (قوله جعلني الله فداءك) فيه
التفدية والاصح جوازها وكذا جواز فداك أبي وأمي كما سيأتي في آخر الكتاب
(قوله في ورطة) قال في النهاية الورطة الهوة العميقة في الارض ثم أستعير للناس
إذا وقعوا في بلية يعسر الخروج منها وفي المصباح الورطة الهلاك وأصلها الوحل
تقع فيه الغنم فلا تقدر على التخلص وقيل أصلها أرض مطمئنة لا طريق فيها يرشد
إلى الخلاص وتورطت الغنم وغيره إذا وقعت في الورطة ثم استعملت في كل شدة
وأمر شاق وتورط في الأمر فلان واستورط إذا ارتبك فلم يسهل له الخروج وقال
الجوهري الورطة الهلاك وأصل الورطة أرض مطمئنة لا طريق فيها (قوله ولا حول
ولا قوة إلا بالله) سبق الكلام على هذه الجملة أول الكتاب وفي باب فضل الذكر
وفي إجابة المؤذن في الترمذي عن مكحول من قال لا حول ولا قوة إلا بالله ولا ملجأ
من الله الا إليه كشف عنه سبعون بابا من الضر ادناها الفقر وفي حديث آخر من قال
في كل يوم مائة مرة لا حول ولا قوة إلا بالله لم يصبه فقر أبدا وفي حديث أبي هريرة
عند الحاكم كان دواء من تسعة وتسعين داء يسرها لهم قاله الترمذي لان العبد اذا
قال لا حول ولا قوة إلا بالله تبرأ من الاسباب وتخلي من وبالها فجاثته القوة والعصمة
وجاء الغياث والرحمة

❦ باب ما يقول إذا خاف قوماً ❦ (قوله روينا الخ) وكذا رواه الحاكم وابن حبان

رضى الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا خاف قوماً قال اللهم إنا نجعلك في
نحورهم

في صحيحيهما واللفظ سواء كما في السلاح وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وفي
لفظ ابن حبان كان إذا أصاب قوماً اغزو في الجامع الصغير رواه احمد والبيهقي في السنن
اغزو من حديث أبي موسى بهذا اللفظ ورواه في الحصن من حديث البراء وقال
أخرجه أبو عوانة ولفظه إذا خاف قال اللهم أني اجعلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم
وقال الحافظ بعد تخرج حديث الكتاب حديث حسن غريب ورجاله رجال الصحيح
لكن قتادة مدلس ولم أره عنه إلا بالنعنة ولا رواه عن أبي موسى إلا ابنه أبو برزة ولا عن
ابنه إلا قتادة وهو عن قتادة ظن أن هشام والد معاذ تفرد به عن قتادة قال
الحافظ وقد وجدنا له متابعا وهو عمران القبطان أخرجه أحمد عن علي بن عبد الله
ابن المديني وأخرجه أبو داود والنسائي عن محمد بن المثني وأخرجه النسائي أيضا
عن أبي قديمة عبيد الله بن سعد السرخسي عن معاذ بن هشام وأخرجه ابن حبان
من طريق أسحاق بن أبي إسرائيل والحاكم من طريق مسدد كلاهما عن معاذ عن
عمران القبطان قلت وأخرجه الحافظ من طريق أبي داود الطيالسي عن عمران القبطان
عن قتادة عن أبي برزة عن أبيه أن النبي ﷺ كان إذا دعا على قوم قال اللهم
إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم أخرجه الامام أحمد عن سليمان أبي
داود وهو أبو داود الطيالسي قلت فذكر الحافظ بكنيته والامام احمد باسمه قال
الحافظ وقد وجدت له راويا ثالثا عن قتادة ثم أخرجه الحافظ بسنده إلى الحجاج
ابن الحجاج عن قتادة عن أبي برزة بن أبي موسى فذكر اللفظ مثل الاول أي
اللفظ المذكور في حديث معاذ وهو المذكور في الكتاب لكن قال ونذراً بك في
نحورهم أخرجه أبو بكر الخرائطي في مكارم الاخلاق وهو غريب عن حجاج
تفرد به طاهر بن خالد عن أبيه عن ابراهيم بن طهمان عنه وكلهم موثقون اهـ (قوله
إنا نجعلك) هو على حذف مضاف كما لا يخفى أي نجعل قدرتك وقيل معنى نجعلك (في
نحورهم) أي حائلا بيننا ودافعا عنا أي فهو كناية عن الاستعانة به في دفعهم اذ

ويعوذ بك من شرورهم

﴿باب ما يقول اذا خاف سلطانا﴾

روينا في كتاب ابن السني عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله

ﷺ لاحول ولا قوة لنا إلا به سبحانه واصله جعلت فلانا في نحر العدو أي مقابلته ليحول بيني وبينه ويدفعه عني وخص النحر بالذكر لأن العدو يستقبل به عند التصاف للقتال وللتفاؤل بأن المؤمنين ينحرونهم عن آخرهم والمعنى نسالك أن تصدحهم وتدفع شرورهم وتكفينا أمورهم وقيل نسالك أن تتولانا في الجهة التي يريدون أن يأتوا لنا منها (قوله ويعوذ بك من شرورهم) هو كاعطف التفسيرى (فائدة) روى أبو نعيم في المستخرج على مسلم عن البراء بن عازب في حديث الهجرة أن النبي ﷺ دعا على مالك بن سراقه بن جعشم حين اتبعه وأبا بكر رضي الله عنه فقال اللهم اكفناهما شئت فساخنت به فرسه في الأرض الى بطنها قال في السلاح وقد أسلم سراقه

﴿باب ما يقول اذا خاف سلطانا﴾ أي ذا سلطنة وترجم في السلاح اذا خاف سلطانا ونحوه (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ أخرجه من رواية محمد بن الحارث الحارثي أحد الضعفاء عن محمد بن عبد الرحمن بن البيهاني بفتح الموحدة وسكون التحتانية وفتح اللام وتخفيف الميم وبعد الالف نون عن أبيه عن ابن عمر محمد بن عبد الرحمن اتفقوا على تضعيفه واتهمه بعضهم بالكذب وذكر ابن حبان أن محمد بن الحارث روى عنه نسخة موضوعة مشبهة بما هي حديث قال الحافظ وقد وقع لي هذا الحديث بزيادة فيه كثيرة ونقصان يسير من أول حديث ابن مسعود ومن حديث ابن عباس وسند كل منهما أولى بالذكر من هذا أما حديث ابن مسعود فقال عن رسول الله ﷺ إذا تخوفت من أحد شيأ قل اللهم رب السموات السبع وما فيهن ورب العرش العظيم ورب جبريل وميكائيل واسرافيل كن لي جاراً من عبدك فلان واشياعه أن يطغوا على وأن يفرطوا على عز جارك وجل ثنائك ولا إله إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك هذا حديث حسن رواه موقوفون وفيهم أئمة في سنده انقطاع لأن عبيد الله ابن عبد الله بن عقبة (٢ - فتوحات - رابع)

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا خَفْتَ سُلْطَانًا أَوْ غَيْرَهُ فَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ مَا قَدْ مَنَاهُ فِي الْبَابِ السَّابِقِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَظَرَ إِلَى عَدُوِّهِ﴾

ابن مسعود لم يسمع من عم أبيه عبد الله بن مسعود ولا أدركه لكن للحديث طريق آخر يعضده ثم أخرجه من طريق الطبراني قال حدثنا عبد الله بن سلم والعباس بن الحسن الرازيان قالا حدثنا سهيل بن عثمان حدثنا جنادة بن مسلم وجنادة بضم الجيم وتخفيف النون وأبوه بفتح المهملة وسكون اللام ضعفه بعضهم وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه وذكره ابن حبان في الثقات عن عبيد الله بن عمر عن عتبة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جده عن عبد الله بن مسعود وهو جد أبيه عن النبي ﷺ قال إذا تخوف أحدكم السلطان فليقل فذكره أسكن لم يقل فيه وما فيه ولا رب جبريل وميكائيل وإسرافيل وقال من فلان وأتباعه من الجن والانس وقال في آخره ولا اله غيرك ورجال سنده ثقات الاجنادة فاختلف فيه كما تقدم وأخرجه الحافظ من طريق ثالث الا أنه موقوف على قائلها وسنده صحيح وقد أخرجه البخاري في الادب المفرد وحديث ابن عباس سيأتي الكلام عليه آخر الباب (قوله أو غيره) من طالم ونحوه (قوله فقل اعظم) كان من حكمة دفع من ذكر بقول هذا الذكرا مسبق من أن الشغل بالثناء عن السؤال سبب لبلوغ المثال والله أعلم (قوله ويستحب أن يقول اعظم) وما في معناه من الاخبار المرفوعة وسكت المصنف عن آثار وردت في الباب عن ابن عباس والشعبي وأبي مجلز (١) من طرق متعددة لأنها موقوفة على قائلها نعم حديث ابن عباس رواه البخاري في الادب المفرد والطبراني في الدماء وفي الكبير والاصبهاني في التزغيب عنه مرفوعا ولفظه اذا أتيت سلطانا مهيأ تخاف أن يسطو بك فقل الله أكبر أعز من خلقه جميعا الله أعز مما أخاف وأحذر أعوذ بالله الذي لا اله الا هو الممسك السموات السبع أن تقع على الارض الا بأذنه من شر عبده فلان وجنوده وأتباعه وأشياعه من الجن والانس اللهم كن لي جارا من شرهم جل ثناؤك وعز جارك وتبارك اسمك ولا اله غيرك ثلاث مرات

روينا في كتاب ابن السني عن أنس رضى الله عنه قال كنا مع النبي ﷺ في غزوة فلقى العدو فسمعته يقول يا مالك يوم الدين إياك أعبد وإياك أستعين لقد رأيت الرجال تصرع تضربها الملائكة من بين أيديها ومن خلفها .
ويستحب ما قدمناه في الباب السابق من حديث أبي موسى

﴿ باب ما يقول إذا عرض له شيطان أو خافه ﴾

قال الله تعالى (وإما ينزغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَمِزْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ

(قوله رونا) الخ قال الحافظ بعد تخریجه من طريق الطبرانی في كتاب الدماء وغيره مراراً (قوله عن أنس) عن أبي طلحة حديث غريب أخرجه ابن السني لكن سقط من روايته عن أبي طلحة ولا بد منه قال الطبرانی ولا يروى عن أبي طلحة إلا بهذا الإسناد ثم تكلم في رجال استاده (قوله تضربها الملائكة الخ) فائدة قيل لم تقابل الملائكة معه ﷺ إلا في بدر وحينئذ أما باقي المغازي فكانت تشهدا من جملة الامداد من غير قتال لكن في صحيح مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص ما يقتضي أن الملائكة قاتلت في يوم أحد أيضا والله أعلم (قوله من بين أيديهم الخ) في نسخة أيدينا وخلفنا (قوله ويستحب ما قدمناه الخ) أورده فيما يقول إذا خاف قوما وأورد صاحب السلاح في باب ما يقال عند القتال عن البراء أن النبي ﷺ يوم حنين نزل عن بغلته فدما واستنصر وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب اللهم ازل نصرك، مختصراً رواه مسلم والترمذي والنسائي وعن أنس كان النبي ﷺ إذا غزاه قال اللهم أنت عضدي ونصيري بك أحول وبك أصول وبك أقاتل رواه داود واللفظ له والترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه وقال الترمذي حسن غريب وفي رواية للنسائي من حديث صهيب رب بك أقاتل وبك أصول ولا حول ولا قوة إلا بك، أحول التحرك وأصول اسطو وغير ذلك اه وسياً في اذكار الجهاد في باب الدماء منه هذا الحديث باللفظ الوارد عند أبي داود وقد أورد في الحصن وغيره اذكاراً في هذا المقام يأتي بعضها أن شاء الله تعالى في كتاب الجهاد

﴿ باب ما يقول إذا عرض له شيطان أو خافه ﴾ (قوله وإما ينزغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ) أصل النزغ الحركة الخفية المراد به هنا الوسوسة والمعنى فإن يوسوسك الشيطان

العليم) وقال تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً فيذبني أن يتعمدتم يقرأ من القرآن ما تيسر، وروينا في صحيح مسلم عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قام رسول الله ﷺ يصلي فسمعناه يقول أعوذ بالله منك، ثم قال ألعنك يلعنة الله ثلاثاً وبسط يده كأنه يتناول شيئاً، فلما فرغ من الصلاة قلنا يا رسول الله سمعناك تقول في الصلاة شيئاً لم نسمعك تقوله قبل ذلك ورأيناك بسطت يدك، قال

بوسوسة فاستعذب الله أي أطلب النجاة من تلك الوسوسة بالله ولا تطعه انه هو السميع لدعائك العليم بما عرض له (قوله حجاباً مستوراً) قال السكاشي ذاستراً ومستوراً بحجاب آخر من قدرة الله تعالى فلا يراه كالحائل بين الفرت والدم واللبن حقيقته غير مشاهدة واذا لم يروا الحجاب فلا يرون المحتجب به أو مستوراً بمعنى سائر بعضهم من تحصن بالحق فهو في حصن حصين والمضيق لوقته من تحصن بطله أو بنفسه فيكون هلاكه في موضع أمنه وفي تفسير الواحدى الوسيط انزلت في قوم كانوا يؤذون النبي ﷺ إذا قرأ القرآن قال الكلبي هم أبو سفيان والنضر بن الحارث وأبو جهل وأم جميل امرأة أبي لهب حجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءة القرآن وكانوا يأنونه ويمرون به ولا يرونه (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال الحافظ بعد تحريجه من طريق أبي نعيم في المستخرج هذا حديث صحيح رواه مسلم والنسائي وابن حبان (غمله أعوذ بالله منك) قال المصنف في شرح مسلم قال القاضي عياض هذا (قوله العنك يلعنة الله) دليل لجواز الدعاء لغيره وعلى غيره بصيغة المخاطبة خلافاً لابن شعبان من أصحاب مالك في قوله ان الصلاة تبطل بذلك قلت وكذا قال أصحابنا تبطل الصلاة بالدعاء لغيره بصيغة المخاطبة كقوله للعاطس يرحمك الله ولن سلم عليه وتلك السلام وأشباهه والاحاديث السابقة في السلام على المصلي يؤيد ما قال أصحابنا فيتأهل هذا الحديث أو يحمل على أنه كان قبل تحريم الكلام في الصلاة أو على غير ذلك اهـ (قوله - بسط يده الخ) دليل على جواز العمل القليل في الصلاة (معه إن عدو الله الخ) فيه دليل على ان الجن موجودون وأنه

إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشِهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بَلْعَنَةِ اللَّهِ التَّامَةِ فَاسْمُ آخِرِ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ وَاللَّهُ لَوْلَا دَعْوَةُ أَخِينَا سُلَيْمَانَ لَأَصْبَحَ مُوثَقًا تَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ * قُلْتُ وَيَنْبَغِي أَنَّهُ يُؤْذَنُ أَذَانُ الصَّلَاةِ فَقَدْ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ أَنَّهُ قَالَ : أَرْسَلَنِي أَبِي

إِبراهيم بعض الآدميين وأما قوله تعالى إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فمحمول على الغالب ولو كانت رؤيتهم عالا ماقال صلى الله عليه وسلم ماقال من رؤيته ومن أنه كان يوقه ليلعب به ولدان أهل المدينة قال القاضي وقيل أن رؤيتهم على خلقتهم وصورهم الاصلية ممتنعة لظاهر الآية الا الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ومن خرقت له العادة وإنما إبراهيم بنو آدم في صور غير صورهم كما جاء وفي الآثار قال المصنف هذه دعوى مجردة فان لم يصح لها مستند فهي مردودة قال الامام أبو عبد الله المازري الجن أجسام لطيفة روحانية فيحتمل أنه تصور بصورة يمكن ربطه معها ثم يمنع أن يعود على ما كان عليه حتى يأتي اللعب به وان خرقت العادة أمكن غير ذلك اهـ وآخر كلامه إلى ماقاله القاضي فتأمل (قوله بشهاب) هو الشعلة في مفردات الراغب والصحيح الشهاب الشعلة الساطعة من النار الموقودة (قوله بلعنة الله التامة) قال القاضي يحتمل تسميتها التامة أى لا نقص فيها ويحتمل الواجبة له المستحقة عليه أو الموجبة عليه العقاب سرمد اهـ وقال ابن الجوزي في كشف المشكل أشار بتامة إلى دوامها (قوله والله لولا دعوة أخي سليمان الخ) فيه جواز الحلف من غير استحلاف لتفخيم ما يخبر به الانسان وتعظيمه والمبالغة في صحته وصفته وقد كثرت الاحاديث بمثل ذلك ودعوة سليمان هي قوله وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي ففيه الاشارة إلى أن هذا يختص به فامتنع نبينا صلى الله عليه وسلم من ربطه لانه لما تذكر دعوة سليمان ظن أنه لا يقدر على ذلك أو تركه تواضعا وتادبا (قوله ولدان أهل المدينة) أي صبيانهم (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال الحافظ بعد تخريجه وأصله في الصحيحين بدون القصة من حديث أبي هريرة قلت وقد تقدم في باب الاذان (قوله عن سهيل بن أبي صالح هكذا هو في بعض النسخ بالتصغير

إلى بني حارثة ومعى غلام لنا أو صاحب لنا فنأذاه من حائط بأسيه وأشرف
الذي معى على الحائط فلم ير شيئا فذكرت ذلك لأبي فقال لو شعرت أنك تلتقي هذا
لم أرسلك ولكن إذا سمعت صوتا فناد بالصلاة فإني سمعت أبا هريرة رضي
الله عنه يحدث عن رسول الله ﷺ أنه قال « إن الشيطان إذا نودي
بالصلاة أذبر »

﴿ باب ما يقول إذا غلبه أمر ﴾

وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
ﷺ المؤمن القوي خير وأحب إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كلٍّ

وكذا هو في السلاح وهو الصواب وفي بعضها بالتكبير هو تابعي اسمه ذكوان
صدوق تغير حفظه بآخرة روى له البخاري مقرونا وتعليقا مات في خلافة المنصور
كذا في التقريب للحافظ ابن حجر (قوله إلى بني حارثة) هو بالحاء المهملة والراء
والتاء المثلثة وهو حارثة بن حارث الخزرج بطن من الانصار (قوله الحائط) هو
البستان من التخل اذا كان عليه حائط أى جدار وجمعه حوائط كذا في النهاية
(قوله لو شعرت) بفتح العين من باب نصر أى لو وقع ذلك في ادراكه وبأى
(قوله فناد بالصلاة) أى فأت بالالفاظ المشروعة للنداء بها وهى كلمات الاذان
وسبق في باب فضيلة الاذان الحكمة في إدبار الشيطان عند سماع الاذان

﴿ باب ما يقول إذا غلبه أمر ﴾ (قوله روينا في صحيح مسلم) ورواه
النسائي وابن ماجه كما في السلاح وابن السني كما في الحصن كلهم من حديث أبي
هريرة وزاد الحافظ فيمن خرج فذكر ابن أبي شيبة وأبوعوانة وأخرجه الحافظ
من طريق آخر قال وفيه خير وأفضل وأحب وليس عنده واستعد بالله وقال في
روايته فان غلبك أمر وقال فيها وما شاء صنع والوفان اللو والباقي سواء ثم
قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه احمد والنسائي في الكبرى وأخرجه ابن السني
عن أبي يعلى (قوله المؤمن القوي) أى المؤمن الكامل الايمان أي القوي البدن

خيرٌ أحرصُ على ما ينفعُك واستعين بالله ولا تعجزَنَّ وإن أصابك شيءٌ
فلا تقلْ لو أني فعلتُ كذا كان كذا وكذا

والنفس الماضى للزينة الذى يصلح للقيام بوظائف العبادات من الصوم والحج
والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على ما يصيبه في ذلك وغير ذلك
مما يقوم به الدين وينتهض به كلمة المسلمين (خير واحب) أي فهذا هو الافضل الاكمل
أما من لم يكن كذا من المؤمنين ففيه خير من حيث كونه مؤمناً بما بالصلاة مكثراً
لسواد المؤمنين ولذا قال صلى الله عليه وسلم وفي كل خير أى في كل من القوي
والضعيف خير لكن فات الاخير من المقام الاخر حظ كبير (قوله احرص على
ما ينفعك الخ) احرص بكسر الراء ويعجز بكسر الجيم وحكي فتحها والمراد استعمال
الحرص والاجتهاد في تحصيل ما تنفع به من أمر دنياك وصيانة عيالك ومكارم
أخلاقك ولا تفرط في طلب ذلك ولا تتأخر عنه متكلاً على القدر فتنسب للتقصير
وتلام على التفريط شرماً وعادة ومع انها الاجتهاد نهايتها وابلغ الحرص غايته
فلا بد من الاستعانة بالله والتوكل عليه والاتجاه في سائر الامور اليه فمن سلك هذين
الطريقين حصل على خير الدنيا والآخرة كذا في المقهم للقرطبي ثم هو في نسخ
الاذكار بنون التوكيد المشددة من قوله ولا يعجزن وفي نسخة المصنف في شرحه
بمحذوفها وكذا هو في المقهم (قوله وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا كان
كذا وكذا) يعني ان الذى يتعين بعد وقوع المقدور التسليم لامر الله تعالى والرضا
بما قدره والاعراض عن الالتفات لما مضى وفات فان افتكر فيما فاتته من ذلك قال
لو أني فعلت كذا جاءته الوسواس من الشيطان ولا يزال به حتى يفضى به الى الحيران
لتمارض توهم التدبير سابق المقادير وهذا هو عمل الشيطان الذى نهى عنه ﷺ وقال
فان لو تفتح عمل الشيطان قال القاضى عياض قال بعض العلماء هذا النهي إنما هو
لمن قاله معتقداً ذلك حتماً وإنه لو فعل ذلك لم يفقه قطعاً فأما من أسند ذلك الى مشيئة الله
تعالى وأنه لن يصيبه الا ما شاء الله تعالى فليس من هذا واستدل بقول الصديق في
الغار لو أن أحدهم رفع رأسه لراًنا قال القاضى وهذا لاحجة فيه لانه إنما أخبر عن
مستقبل وليس فيه دعوى لرد قدر بعد وقوعه كذا جميع ما ذكره البخارى
في باب ما يجوز من اللو فكله مستقبل لا اعتراض فيه على احد فلا كراهة فيه

وَلَكِنْ قُلْ قَدَرَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمَقْضَى عَلَيْهِ لَمَّا أَذْبَرَ

لأنه إنما أخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع وعما هو في قدرته فاما ما ذهب فليس في قدرته قال القاضي والذي عندي في هذا الحديث أن النهي على ظاهره وعمومه لكن نهى تنزيه لما يدل عليه قوله فان لو تفتح عمل الشيطان أى يلقي في القلب معارضة القدر ويوسوس به الشيطان وقال المصنف في شرح مسلم الظاهر أن النهي عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه فيكون نهى تنزيه لالتحريم وأما من قال تأسفاً على ما فات من طاعة الله تعالى وما هو متعذر عليه من نحو ذلك فلا بأس به وعليه يحمل أكثر الاستعمال الموجود في الاحاديث اه وفيه باب الاستثناء في اليمين كل ما يكون من لولا لولا مما يخبر به الانسان عن قلة امتناعه من فعله مما يكون فعله في قلوبه فلا كراهة فيه لانه اخبار حقيقة عن شيء بسبب شيء أو حصول شيء لامتناع شيء وتأتى لولا غالباً لبيان السبب الموجب أو المنافي فلا كراهة في كل ما كان من هذا إلا أن يكون كاذباً في ذلك كقول المنافقين لو نعلم قتالا لاتبعناكم والله أعلم (قوله ولكن قل قدر الله) ضبط بالاضافة الى الله على أنه جملة اسمية أي هذا قدر الله ، ويؤيده أنه روى بقدر الله وضبط برفع الجلالة على أن الجملة فعلية . قال في الحرز وهو الاصح الملائم لقوله وما شاء فعل والقدر يفتح الدال عبارة عما قضاه الله وحكم به من الامور (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) كذا اقتصر على عزوه إلى أبي داود في الجامع الصغير قال في السلاح رواه أبو داود والنسائي زاد في الحصن وابن السني كلهم عن عوف ، وقال الحافظ بعد تخريجه عن سيف الشامي عن عوف بن مالك قال : قضى رسول الله ﷺ بين رجلين فقال المقضى عليه حسبي الله ونعم الوكيل فقال النبي ﷺ على الرجل يعني نجما فقال إن الله يحمي على الكيس ويولم على العجز فان غلبك شيء أو قال الامر فقل حسبي الله ونعم الوكيل ثم قال بعد تخريجه هذا حديث حسن أخرجه أبو داود والنسائي وفي سنده سيف الشامي وثقه العجلي وما

حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَيْسِ فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ * قَاتُ (الْكَيْسُ) بَفَتْحِ الْكَافِ وَإِسْكَانِ الْيَاءِ وَيُطْلَقُ عَلَى مَعَانٍ مِنْهَا الرِّفْقُ فَمَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ عَلَيْكَ بِالْعَمَلِ فِي رِفْقٍ يَحِثُّ تَطِيقُ الدَّوَامَ عَلَيْهِ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا اسْتَصْعَبَ عَلَيْهِ أَمْرٌ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُمَّ لَا سَهْلَ إِلَّا مَا جَعَلْتَهُ سَهْلًا وَأَنْتَ تَجْعَلُ الْحَزْنَ إِذَا شِئْتَ سَهْلًا * قُلْتُ الْحَزْنَ بِفَتْحِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَإِسْكَانِ الزَّيِّ وَهُوَ غَلِيظُ الْأَرْضِ وَخَشْنُهَا

عرفت اسم أبيه وباقي رجاله من رواية مسلم وفي عننته بقية لكن من روايته عن شامي (قوله على العجز) قال العلقمي نقلا عن ابن رسلان العجز في الاصل عدم القدرة على الشيء فليس للعبد تأثير في القدرة بل القدرة في الحقيقة لله والعجز عند المتكلمين صفة وجودية قائمة بالعاجز تضاد القدرة والثقال بينهما تقابل الضدين ومع هذا قلته يلوم على العجز وهو عدم الداعية الحادثة التي يسعى بها مكتسباً وإن كانت القدرة لله تعالى اهـ . وفي النهاية العجز ترك ما يجب فعله من أمور الدين والدنيا قال في كشف المشكل العجز انما يقع من سوء التدبير وقلة العقل وقال في المفهم العجز التشاغل عن المصالح حتي لا تحصل أو تحصل على غير الوجه المرضي والكيس نقيض ذلك وهو الجد والتشمير في تحصيل المصالح على وجوهها اهـ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا اسْتَصْعَبَ عَلَيْهِ أَمْرٌ﴾

أي ما يقوله إذا صعب عليه واشتد أمر وأراد تسهيله وتيسيره (قوله رونا في كتاب ابن السني اخط) وكذا رواه ابن حبان في صحيحه كما في السلاج والحضن وقال الحافظ بعد تخرجه الحديث هذا حديث صحيح أخرجه ابن السني وأخرجه ابن حبان (قوله إذا شئت) أي إذا أردت تسهيله وفي رواية ابن حبان تجعل الحزن سهلاً إذا شئت (قوله الحزن اخط) ضده السهل من كل شيء

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا تَعَسَّرَتْ عَلَيْهِ مَعِيشَتُهُ ﴾

وِينَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنَنِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ
مَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ إِذَا عَسَرَ عَلَيْهِ أَمْرٌ مَعِيشَتِهِ أَنْ يَقُولَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ بِاسْمِ
اللَّهِ عَلَى نَفْسِي وَمَالِي وَدِينِي اللَّهُمَّ رَضِّنِي بِقَضَائِكَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا قُدِّرَ لِي

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا تَعَسَّرَتْ عَلَيْهِ مَعِيشَتُهُ ﴾

أَيُّ عَسَرَ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ مِنْهُ مَعَاشُهُ وَبِهِ انْتَعَاشُهُ وَقَدْ أَلْفَ الْجَلَالَ السَّيُوطِي فِي هَذَا
الْمَعْنَى مَوْثِقًا سَمَاهُ حَصُولُ الرِّفْقِ بِوَصُولِ الرِّزْقِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنَنِ) (الْع)
عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ إِذَا غَلَبَهُ أَمْرٌ مَعِيشَتُهُ أَنْ يَقُولَ إِذَا خَرَجَ
مِنْ بَيْتِهِ بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِي وَدِينِي وَمَالِي اللَّهُمَّ رَضِّنِي بِقَضَائِكَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا قُدِّرَ لِي مِنْهُ حَتَّى
لَا أَحِبُّ تَأْخِيرَ مَا قَدِمْتُ وَلَا تَعْجِيلَ مَا أَخَّرْتُ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنَنِ
وَابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ وَفِي سَنَدِ الْحَدِيثِ عِيسَى بْنُ مِيمُونٍ ضَعِيفٌ جَدًّا . قَالَ الْغَلَّاسُ
وَالنَّسَائِيُّ مَتْرُوكٌ وَقَالَ ابْنُ عَدَى طَائِفَةٌ مَارُؤِيَّةٌ لَا يَتَّبَعُ عَلَيْهِ أَهْ (قَوْلُهُ بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى
نَفْسِي وَمَالِي وَدِينِي) أَيُّ اسْتَعِينُ بِهِ عَلَى إِصْلَاحِ ذَلِكَ وَقَدِمَ الْمَالُ عَلَى الدِّينِ لِكُونِهِ
بِهِ الْمَعَاشُ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَى سَهُولَتِهِ سَلَامَةُ الدِّينِ ظَالِمًا وَأَيْضًا فَالْمَقَامُ لَهُ فَقَدِمَ اهْتِمَامًا
بِشَأْنِهِ وَإِنْ كَانَ الدِّينُ أَهَمَّ وَعَلَيْهِ الْمَعُولُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ رَضِّنِي بِقَضَائِكَ) الْقَضَاءُ بِمَعْنَى
الْقَدْرِ يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ وَالرِّضَا بِجُلُوهِ وَمَرِهِ وَبِمَعْنَى الْمَقْضَى بِهِ مِنْهُ مَا يَطْلُبُ الرِّضَا بِهِ وَهُوَ
مَا يَتَعَلَّقُ بِالْإِنْسَانِ أَوْ عَلَى خِلَافِ هَوَاهُ فَيَرْضَى بِهِ لِكُونِهِ قَضَاءَ الرَّحْمَنِ وَهُوَ أَرْحَمُ
بِالْإِنْسَانِ وَمَا أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِي هَذَا الشَّانِ

يَا أَيُّهَا الرَّاظِي بِأَحْكَامِنَا لَا بُدَّ أَنْ تَحْمَدَ عَقْبِي الرِّضَا

فَوْضَ الْيَنَّا وَأَتِ مَسْتَسْلِمًا فَالْتَمِعْ الْعَظْمَى لِنِ فَوْضَا

لَا يَنْبَغُ الْمَرْءُ بِمَحْبُوبِهِ حَقِّي يَرَى الرَّاحَةَ فِيمَا قَضَى

وَمِنْهُ مَا يَحْرِمُ الرِّضَا بِهِ كَالْعَصِيَانِ بَلْ مِنْهُ مَا يَكُونُ الرِّضَا بِهِ كَفَرًا كَالرَّاظِي بِالْكَفَرِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَبَارِكْ لِي فِيمَا قُدِّرَ لِي) هُوَ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَفِي نَسْخَةِ قَدَرْتِ وَالْمُرَادُ
الْبَرَكَةُ فِيهِ إِمَّا بِاعْتِبَارِ رِيْعِهِ وَرَبْحِهِ وَمَزِيدِ نَمَائِهِ وَنَفْعِهِ وَإِمَّا بِاعْتِبَارِ ذَاتِهِ بَانَ يَحْصُلُ

حَتَّى لَا أَحِبَّ تَعْجِيلَ مَا أَخْرَجْتَ وَلَا تَأْخِيرَ مَا قَدَّمْتَ

❖ بَابُ مَا يَقُولُ لِدَفْعِ الْآفَاتِ ❖

❖ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً فِي أَهْلٍ وَمَالٍ وَوَلَدٍ فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَيَرَى فِيهَا آفَةً دُونَ الْمَوْتِ

به الاجزاء التام و بلغة المراد والمرام (قوله حتى لأحب الخ) لما سبقه من الرضا بالقضاء ، والله أعلم

❖ بَابُ مَا يَقُولُ لِدَفْعِ الْآفَاتِ ❖

(قوله رويننا في كتاب ابن السني الخ) وفي الجامع الصغير للسيوطي بعد ذكر الحديث عن أنس رواه عبد الرزاق في الجامع والبيهقي في الشعب عن أنس وبجانبه علامة الضعف (قوله ما شاء الله) ما فيه شرطية مفعول مقدم لشاء وجوابها محذوف أى ما شاء الله كان ويجوز أن يكون موصولة محذوفة الخبر أى الذى شاء الله كائن ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف تقديره الامر الذى شاء الله (قوله لا قوة إلا بالله) قال ابن الجزري في زاد المسير الاختيار فيه النصب بغير تنوين على النفي كقوله لا ريب فيه ويجوز الرفع بالابتداء والخبر بالله والمعنى لا يقوى أحد فى بدنه ولا فى ملك يده إلا بالله تعالى ولا يكون له إلا ما شاء الله اهـ (قوله فيرى) معطوف على قوله فقال وهما مستقبلان من حيث المعنى وأن اختلفا فى الصيغة من حيث المبنى (قوله آفة) قال العلقمى قال الجوهرى الآفة العاهة وقد أئف الزرع على ما لم يسم فاعله أى أصابته آفة فهو مؤوف على وزن معوف اهـ وفى المصباح الآفة عرض يفسد ما يصيبه وهى العاهة والجمع آفات وأيفد الشيء بالبناء للمفعول أصابته الآفة وشيء مؤوف وزان رسول والاصل مؤوف على مفعول لكن استعمل على النقص حتى لا يوجد منه ذوات الواو مفعول على النقص والتام معا الاحرفان ثوب مصون ومصون ومسك مذوق ومذوق وهذا هو المشهور عن العرب ومن الائمة من طرد ذلك فى جميع الباب ولم يقبل منه انتهى

﴿ باب ما يقول إذا أصابته نكبة قليلة أو كثيرة ﴾

قال الله تعالى « وبشّر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون »
وروينا في كتاب ابن السني عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ليس ترجع

﴿ باب ما يقول إذا أصابته نكبة قليلة أو كثيرة النكبة باسكان الكاف ما يصيب الانسان من الحوادث كذا في النهاية (قوله وبشّر الصابرين) أى بالجنة (قوله الذين) منصوب نعتا أومر فوع قطعاً أو استثناء على تقدير سؤال من الصابرين قيل هم الذين (قوله مصيبة) لاسم فاعل من أصاب وصار اختصاصه بالمكروه قال ابن الجزرى في تفسيره قال الغراء وللقرب في المصيبة ثلاث لغات مصيبة ومضاربة ومصوبة وحكي الكسائي أنه سمع أعرابياً يقول جبر الله مصوبتك قلت في الصحاح المصيبة واحدة المصائب والمصوبة بضم الصاد مثل المصيبة واجمعت العرب على جمع المصائب وأصله الواو كأنهم شبهوا الاصل بالزائد ويجمع أيضاً على مصاوب وهو الاصل اهـ (قوله قالوا) أى قالوا توطئنا لانفسهم على تحمل ما يقع بهم قال سعيد بن جبير لقد أعطيت هذه الامة عند المصيبة شيئاً لم تعطها الانبياء بلهم ولو أعطيه الانبياء لاعطيها يعقوب انه يقول يا أسفاً على يوسف (قوله انا لله) اقرار بالملك والعبودية لله فهو المتصرف فيما يماريد (قوله وانا اليه راجعون) اقرار بالبعث على مصيبة الموت التي هي أعظم المصائب وسيأتى مزيد في ذلك ان شاء الله تعالى في باب من يقول من مات له ميت (قوله أولئك عليهم صلوات) أى ثناء كثير ورحمة والعطف يشعر بالمغايرة وارتفع صلوات بالثناء عليه لان الجار قد اعتمد قال عمر بن الخطاب نعم العدلان نعم العلاوة أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب في سنده من ضعف وله شاهد من مرسل أبي ادريس الخولاني وهو في فوائد هشام ابن عمار ورجال اسناده من رواية الصحيح وتدرج ابن السني أيضاً وفيه قصة وله شاهد موصول عن أبي أمامة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ فاقطع شحمه فقال

أَحَدُكُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي شَيْعٍ نَعْلِهِ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَصَائِبِ * قُلْتُ الشَّيْءُ يَكْثُرُ
الشَّيْنُ الْمَعْجَمَةُ ثُمَّ بِإِسْكَانِ السَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ وَهُوَ أَحَدُ سُيُورِ النُّعْلِ الَّتِي تُشَدُّ إِلَى زِمَامِهَا
﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ عَجَزَ عَنْهُ﴾

رَوَيْتُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ مَكَّاتِبًا جَاءَهُ فَقَالَ
إِنِّي عَجَزْتُ عَنْ كِتَابَتِي فَأَعْنَى قَالَ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلِمْنِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ دَيْنًا أَدَاهُ عَنْكَ

إِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ لَشَيْعٍ فَقَالَ ﷺ إِنَّهَا مَصِيبَةٌ قَالَ الْحَافِظُ
بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بِمَعْنَاهُ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ
أَيْضًا وَلَهُ شَاهِدٌ مُوَفَّوْفٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذَرِ فِي التَّفْسِيرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُلَيْفَةَ أَنَّ عُمَرَ
ابْنَ الْخَطَّابِ انْقَطَعَ شَيْعُهُ فَقَالَ إِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ مَا سَأَلَكَ
فَهُوَ مَصِيبَةٌ وَسَنَدُ هَذَا الْمَوْقُوفِ صَحِيحٌ وَهُوَ كَلْفُظُ الْمَرْسَلِ لَكِنِّي فِي آخِرِ الْمَرْسَلِ فَقَالَ
ﷺ كُلُّ شَيْءٍ سَاءَ الْمَوْثِقُ فَهُوَ مَصِيبَةٌ أَهْ قَوْلُهُ لَيْسَتْ رَجْعُ أَيُّ لَيْقِلَ إِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ
رَاجِعُونَ (قَوْلُهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ) يَصْبِيهِ وَيَهْمُهُ وَالتَّنْكِيرُ لِلتَّعْمِيمِ (قَوْلُهُ الشَّيْءُ) أَيْ قَالَ
فِي النِّهَايَةِ الشَّيْءُ أَحَدُ سُيُورِ النُّعْلِ وَهُوَ الَّذِي يَدْخُلُ بَيْنَ الْأَصْبِعَيْنِ وَيَدْخُلُ طَرَفُهُ فِي
الثَّقْبِ الَّذِي فِي صَدْرِ النُّعْلِ الْمَشْدُودِ فِي الزِّمَامِ وَالزِّمَامُ السِّرَالُ الَّذِي يَعْقِدُ فِيهِ الشَّيْءُ أَهْ
﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ عَجَزَ عَنْهُ﴾ (قَوْلُهُ رَوَيْتُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيْنِيِّ) (١) قَالَ
فِي السَّلَاحِ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَعِنْدَهُ اللَّهُمَّ اكْفِنِي أَهْ وَوَقَعَ فِي نَسْخَةٍ مِنْ
الْحَصَنِ اكْفِنِي مِنَ الْكَفِّ أَيْ امْنَعْنِي وَاحْفَظْنِي بِحَلَالِكَ أَيْ فِي رِوَايَةِ يَقُولُ بَعْدَ
صَلَاةِ الْجُمُعَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَبَطَاعَتِكَ عَنْ مَعْصِيَتِكَ
وَبِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ أَهْ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِ حَدِيثِ الْبَابِ حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ (قَوْلُهُ مِثْلُ جَبَلٍ دَيْنًا) كَذَا فِي النُّسخِ الْمَصْحُوحَةِ
مِنَ الْأَذْكَارِ وَوَقَعَ فِي نَسْخَةٍ مِنْهُ مِثْلُ جَبَلٍ أَحَدٌ وَهُوَ غَيْرُ مَعْرُوفٍ وَفِي نَسْخَةٍ أُخْرَى
مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٌ وَهَكَذَا هُوَ فِي بَعْضِ نَسَخِ التِّرْمِذِيِّ وَأُورِدَهُ كَذَلِكَ فِي السَّلَاحِ وَقَالَ

كَذَا فِي نَسْخِ الشَّرْحِ، ع

قُلِ اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَمَلِكِ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سِوَاكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي بَابِ مَا يُقَالُ عِنْدَ الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ ، حَدِيثَ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي قِصَّةِ الرَّجُلِ الصَّحَابِيِّ الَّذِي يُقَالُ لَهُ أَبُو أَمَامَةَ وَقَوْلُهُ هُمُومٌ لَزِمْتَنِي وَدَيُونٌ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ بُلِيَ بِالْوَحْشَةِ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ وَحْشَةً قَالَ إِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ فَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ

فِيهِ صَبِيرٌ بِمَهْمَلَةٍ ثُمَّ مَوْحِدَةٌ ثُمَّ مِثْنَاءٌ تَحْتِيَّةٌ هَكَذَا وَجَدْتُهُ فِي غَيْرِ مَا نَسَخْتُ مِنَ التِّرْمِذِيِّ وَقَدْ قَالَ الصَّاعِقَانِي فِي الْعِبَابِ فِي مَادَّةِ صَبْرٍ بِالصَّادِ وَالتَّحْتِيَّةِ وَالصَّبِيرِ جَبَلٌ عَلَى السَّاحِلِ بَيْنَ سِيرَافٍ وَعَمَّانَ اهـ وَفِي النِّهَايَةِ مَنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا كَانَ لَهُ خَيْرٌ مِنْ صَبِيرٍ ذَهَبًا وَاسْمُ جَبَلٍ بِالْيَمَنِ وَقِيلَ لِمَا هُوَ مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٌ بِاسْقَاطِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةُ وَهُوَ جَبَلٌ لَطِيٌّ وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي حَدِيثَيْنِ لَعَلِّي وَمَعَاذَ مَا عَلَيَّ فَهُوَ صَبِيرٌ وَأَمَّا مَعَاذُ فَصَبِيرٌ كَذَا فَرَقَ بَيْنَهُمَا بَعْضُهُمْ اهـ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ فَالَّذِي هُنَا بِحَذْفِ الْبَاءِ وَهُوَ جَبَلٌ طَيٌّ لِأَنَّهُ حَدِيثٌ عَلَى (١) اهـ (قَوْلُهُ اللَّهُمَّ اكْفِنِي) بِمَهْمَزَةٍ وَصَصْ وَكَسَرَ الْقَاءَ مِنْ كَفَا كَفَايَةً وَكَفَاكَ الشَّيْءُ يَكْفِيكَ عَلَى مَا فِي الصَّحَاحِ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ بُلِيَ بِالْوَحْشَةِ﴾

قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ الْوَحْشَةُ وَقُوعُ شَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ فِي الْقَلْبِ وَهُوَ الْإِيحَاشُ اهـ (قَوْلُهُ) وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ (الخ) قَالَ الْحَافِظُ تَقْدِمُ تَخْرِيجُهُ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا قَلِقَ فِي فِرَاشِهِ فَلَمْ يَنَمْ مِنْ حَدِيثِ الْوَلِيدِ وَفِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا فَزِعَ فِي مَنَامِهِ مِنْ طَرِيقِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ اهـ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ أَخُو خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُقْبِرَةِ الْخَزَوِيِّ شَهِدَ بِدِرَاسٍ مُشْرَكَاً فَأَسْرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ وَقِيلَ سَلِيطُ الْمَازِنِيِّ الْإِنصَارِيُّ فَقَدِمَ فِي فِدَائِهِ أَخُوهُ خَالِدٌ وَهَشَامٌ وَكَانَ هَشَامٌ شَقِيقَ الْوَلِيدِ فَمَنَعَ ابْنَ جَحْشٍ حَتَّى افْتِكَاهُ بَارَبْعَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ فَجَعَلَ خَالِدٌ لَا يَبْلُغُ ذَلِكَ

(١) كَانَ فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ أَغْلِيظُ صَحِيحَتْ عَلَى النِّهَايَةِ ع

من غضبه وعقابه وشر عبادِهِ ومن همزات الشياطين وأن يحضرونها فإنها لا تضرك أولاً تقر بك * وروينا فيه عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال أتى رسول الله ﷺ رجل يشكو إليه الوحشة فقال أكثر من أن تقول

فقال له هشام ليس بابن أمك والله لو أبي فيه إلا كذا وكذا فقلت، ويقال إن النبي ﷺ قال لابن جحش لا تقبل في فدائك الاشكلة أيه وكانت الشكلة قصفاصة وسيفا ويضة فأبى ذلك خالد وأجاب هشام فاقیمت الشكلة بمائة دينار فسلمهاها إلي ابن جحش فلما اقتدى أسلم فقبل له هل لا أسلمت قبل أن تقتدى قال كرهت أن يظنوا بي أني جزعت من الأسار فخبسوه بمكة وكان ﷺ يدعو له فيمن دعاه من المستضعفين المؤمنين بمكة تم أفلت من أسارهم ولحق برسول الله ﷺ وشهد مع النبي ﷺ عمرة القضية وقيل إن الوليد لما أفلت من مكة سار على رجله ماشيا فطلبوه فلم يدركوه وبلت أصابعه فمات عند بئر أبي غنية على ميل من المدينة قال مصعب والصحيح أنه شهد عمرة القضية ولم يشهد العمرة مع رسول الله ﷺ خرج خالد فارا ليل يرى رسول الله ﷺ وأصحابه بمكة فقال ﷺ للوليد لو أنا خالد لأكرمناه ومامله سقط عليه الاسلام فكتب الوليد بذلك إلى خالد فوقع الاسلام في قلبه وكان سبب هجرته ولما توفي الوليد قالت أم سلمة مكية وهي ابنة عمه

يا عين فابكي للولي * مد بن الوليد بن المغيرة قد كان غيثاً في السنة * بين ورحمة فينا وسيره
نحزم الدسيعة ماجد * يسمو إلى طلب الوثيرة مثل الوليد بن الوليد * مد أبي الوليد كفي العشيرة
قال في أسد الغابة وأخرج حديثه المذكور في الاصل وقال في آخره فإنه لا يضرك والبحري ألا يفر يك فقال لها فذهب ذلك عنه وقال أخرجه الثلاثة يعني ابن منده وأبو نعيم وابن عبد البر والحديث سبق الكلام عليه في باب ما يقول إذا كان يفزع من متاهة من حديث ابن عمر (قوله وروينا فيه عن البراء الخ) قال الحافظ بعد تحريجه هذا حديث غريب وسنده ضعيف أخرجه ابن السني عن محمد بن إبان وهو جعفي كوفي ضعفوه وشيخه درمك بمهملتين وزن جعفر وهو ابن عمر وقال أبو حاتم الرازي مجهول وذكره العقيلي في كتاب الضعفاء وأورد له الحديث وقال لا يتابع عليه ولا يعرف

سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جلّت السموات والارض بالعرزة
والجبروت فقالها الرجل فذهبت عنه الوحشة

﴿باب ما يقوله من بلى بالوسوسة﴾

قال الله تعالى وإما ينزغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

إلا به ، ودرمك رواه عن أبي اسحاق عن البراء اه (قوله رب الملائكة) بالجر
على الاتباع كما هو المضبوط في الاصول المصححة ويجوز من حيث العربية رفعه
ونصبه على القطع بتقدير مبتدا في الاول وعامل ناصب في الاخير (قوله جلّت) هو
بالجيم ثم اللام المشددة (قوله والجبروت) فعلوت من الجبر هو القهر فتاؤه زائدة
وسبق الكلام على معظم الفاظ الذكر في أذكار السجود

﴿باب ما يقول من بلى بالوسوسة﴾

أى سواء كانت في الامور الاعتقادية والاعمال البدنية وسواء كان منشأها من النفس
أو من الشيطان وأصل الوسوسة الصوت الخفي وتطلق على حديث النفس والوسواس
بمعناها كالزلال والزلزلة وسمى به الشيطان في سورة الناس مبالغة كأنه نفسه وسوسة
لشدة تمكنه من الادعى ومقابلها الالهام لان ما يخطر بالقلب إن دال ذيلة فالوسوسة
أول طاعة فالالهام فهو ما يقع من ذلك في القلب ويشلج الصدر والاصح أنه ليس بحجة
من غير المعصوم لانه لاثقة بخوابره ثم هي إما ضرورة وهو الخاطر الذي يقع في
القلب من غير اختيار مع العجز عن دفعه وهذه معفو عنها في جميع الأمم بنص «لا يكلف
الله نفساً إلا وسعها» وإما اختيارية وهي ضد ذلك فان كان ذلك الخاطر في ضميره من
غير ترجيح لجانب الفعل أو التزم مع قدرته على دفعه فهذه معفو عنها اتفاقاً لهذه الامة
خاصة وأولى منها بالعفو ما يسبقها الهاجس والواجس ومحل العفو عن ذلك حيث لم
يقع عزم مصمم على العمل بمقتضى ذلك الخاطر وإلا ففيه خلاف فكثير من الفقهاء
والمحدثين رأوا أنه عفو أيضاً بظاهر حديث إن الله يتجاوز لأمتي ما وسوست به
صدورها ما لم تعمل به أو تسكلم وقال الباقلاني يؤاخذ به فيما ثم على تصميمه ويحمل
نحو قوله عليه السلام (١) إذا هم عبدي بسيئة فلا تسكتوها عليه فان عملها فاكتموها سيئة
على أن هذا فيمن هم ولم يصمم وقال القاضي عياض عامة السلف وأهل الفقهاء

فأحسن ما يقال ما أدبنا الله تعالى به وأمرنا بقوله * وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذا بلغ ذلك فليستمذ بالله ولينته *

والحدثين على هذا اللاحديث أى والآيات الدالة على الموازنة بأعمال القلوب وقد تظاهرت نصوص الشرع وإجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار المسلم وإرادة المكروه وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها المستقر ومعنى الموازنة بالمعزم المصمم أن نفس العزم سيئة يؤاخذ بها مطلقاً أما السيئة المعزوم عليها فإن عملت كتبت عليه وإن تركها أجل الله تعالى أو إجلاله وخشية كتبت له حسنة الألفى تركها بذلك غاية المجاهدة لنفسه الأمانة بالسوء وزعم أن تركها ولو حياء من الناس يكتب به حسنة رد بانه لا وجه له كذا يؤخذ من فتح الاله (قوله فأحسن ما يقال فيه الخ) أى التعوذ الذى أدبنا الله به وأمرنا بقوله فى هذا المقام (قوله وروينا فى صحيح البخارى ومسلم) قال فى السلاح ورواه أبو داود والنسائي ولفظ مسلم والنسائي فليستعذ بالله ولينته اه وظاهره أن ذكر الجلالة من أفراد مسلم عن البخاري (قوله يأتي الشيطان) أى ابليس أو أحد أعوانه (قوله فيقول) أى فى سر ذلك الموسوس له وضميره (قوله حتى تقول الخ) أى غاية قوله ينتهى إلى أن يقول له ما يريد أن يوقعه به فى الكفر من قوله من خلق ربك (قوله فإذا بلغ ذلك) أى فإذا بلغ الإنسان ذلك الخاطر القبيح هو قول من خلق ربك فالضمير يعود للإنسان واسم الإشارة لقول المفهوم من يقول (قوله فليستعذ بالله) أى من الشيطان الرجيم الذى أوقعه فى قبس هذا المقال فيقول بلسانه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ملتجئاً إلى الله تعالى بسره أن يدفع عنه كيده وبشره فإن كيد الشيطان مع اللحظ الالهي لا أضعف منه قال تعالى إن كيد الشيطان كان ضعيفاً (قوله ولينته) هو من الانتهاء افتعال من النهى أى لينته عن الوقوف مع هذا الخاطر والتفكير فيه وإن الشيطان إنما أوقعه فيه رجاء أن يقف معه ويتمكن فى نفسه فيحصل لها شك أو ريب في تنزيه الله عن كل سمة من سمات الحدثان وإن دقت وخفيت فمن تنبه وكف عن الاسترسال مع ذلك الخاطر (٣ - فتوحات راج)

وفي رواية في الصحيح لا يزال الناس

و يشغل نفسه عنه فقد خلص ومن لا فقد ارتبك و يخشى عليه مزية القدم والهوى إلى قعر جهنم قال ميرك فان لم يزل التفكير بالاستعاذة فليقم وليشتغل بامر آخر اه وهو يومئذ الى أن الواو على بابها وأنه مأمور بكل من الامرين قال الامام أبو القاسم اسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي في كتاب الحجة في بيان المحجة أمر رسول الله ﷺ بالكف والانتها عن المحاجة والمناظرة في شأن الرب عز وجل بالعقول واجتناب ما يورث شبهة في القلوب والاستعاذة بالله ليعصمه فلا يتسلط الشيطان عليه فلا يضل اه قال ابن حجر في شرح المشكاة وأمر بذنك دون الاحتجاج والتأمل لامرئ أحدهما أن العلم باستغناء الله عن المدبر والموجد بل عن أدنى افتقار لغيره امر ضروري لا يقبل الله احتجاجا ولا مناظرة له ولا عليه انما ذلك شيء يلقى الشيطان إما ليحجك إن جادلته لأنه مسلط على القلوب بالقاء الوسوس عليها ليختبر ايمانها ، ووسوسه غير متناهية فتي عارضته بمسلك وجد مسلكا آخر إلى ما يريد من المغالطة والتشكيك وإما ليضيع وقتك ويكدر عيشك أن استرسلت معه وإن أحججته فلا مخلص لك من الاعراض عنه جملة الا الالتجاء الى الله تعالى بالاستعاذة منه كما قال عز قائلوا اما يترغبك من الشيطان ترغ فاستعذ بالله ثانيا ان الغالب في موارد هذا الخاطر ونحوه انه انما ينشأ من ركون النفس وعدم اشتغالها بالمهمات المطلوبة منها فهذا لا يزيد فكره في ذلك الا الزيف عن الحق فلا علاج له الا الالتجاء لحول الله وقوته والاعتصام من عدوه بمجاهدة نفسه ورياضتها واشتغالها بما لا يتي فيها مساغ المحذور غير الله ايزول بلادتها وتصفي عن قبائح كدوراتها قال الخطابي لو اذن ﷺ في محاججته لكان الجواب سهلا لكل موحدى باثبات البراهين القاطعة على ان لا خالق له تعالى وابطال التسلسل ونحوه كاستحضار ان جميع المخلوقات داخلة تحت اسم الخلق فلو جاز ان يقال من جميع الخلق (١) لادى الى ما لا يتناهى وهو باطل (قوله وفي رواية) هي في الصحيحين كما في المشكاة لكن في السلاح والحصن عزو فليقل آمنت بالله الخ لمسلم فقط وفي تخريج الحفاظ ابن حجر بعد سوق سنده الى هشام بن عروة عن ابيه عن أبي هريرة ما قلظه اخرجه مسلم

يتساءلون حتى يقال : هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن جد من ذلك شيئاً
فليقل آمنت بالله ورسوله * وروينا في كتاب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها

وابن ماجه والنسائي ولم يستخرجه البخاري من رواية هشام بن عروة لا خلافاً
وقع فيه عليه في صحاياه (قوله يتساءلون) اى يسال بعضهم بعضاً عن العلوم
والموجودات قيل ويحتمل ان يقع التساؤل بين الشيطان والانسان أو النفس وظاهر
اللفظ يأبى ذلك التساؤل ان يقال هذا خلق الله الخلق الخ فهذا مبتدا خبره محذوف
اى هذا كله معروف او مقرر ومسلم وجمله خلق ومعمولاها بيان لما قبلها وهي مرتبة
على ما قبلها كما اشرنا اليه ويحتمل ان يكون جملة خلق الله الخ هي الخبر بتقدير ان الاصل
هذا القول خلق الله فحذف القول واقيم مقامه خلق الله ويجوز ان يكون هذا مفعول
يقال وما بعده بيان له والتقدير حتى يقال هذا القول هذا خلق الله الخ وهذا
القول فيه ركة والاولى من الوجوه اولها اشارة اليه في فتح الاله (قوله فمن وجد من
ذلك القول شيئاً) اى بأن تكلم به أو خطر في ضميره (قوله فليقل) اى فوراً من
حينه آمنت بالله ورسوله متداركاً ذلك القول الذى هو كف ويستفاد منه مع ما قبله
ومن خبر ابن السني الاتي بعده استحباب التعوذ والانتها عن التفكير وقول آمنت بالله
ورسوله ثلاثاً وعبر في الحصن باو ومحل الواو فيما ذكر وظاهره ان المطلوب احد ذلك
وسبق ما فيه (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ ابن حجر اخرجه
من وجهين مختصراً وهذا لفظه وهو من رواية عبيد بن واقد القيسي عن ليث وهو ابن
ابى سليم عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وليث والراوى عنه اضعف منه
والمطول قال الحافظ بعد تخريجه عن هشام بن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت
قال رسول الله ﷺ ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من خلق السموات فيقول الله
فيقول من خلق الارض فيقول الله فيقول من خلق الله فاذا كان ذلك فليقل آمنت
بالله ورسوله وزاد احمد في روايته فان ذلك يذهب عنه واخرجه البزار وقال رواه
غير واحد عن هشام فقالوا عن ابي هريرة بدل عائشة وكذا قال الدارقطني الصواب
رواية من قال عن ابي هريرة قال الحافظ وصحح ابن حبان الطريقين فاخرجه من
رواية مروان عن معاوية عن هشام بن عروة موافقاً لرواية ابن الضحاك واخرجه

قالت قال رسول الله ﷺ من وجد من هذا الوسواس فليقل آمنا بالله وبرسوله
ثلاثا فان ذلك يذهب عنه * وروينا في صحيح مسلم عن عثمان بن أبي
العاصي رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين
صلاتي وقرأتي يلبسها علي فقال رسول الله ﷺ ذلك شيطان يقال له خنزب
فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل على يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فأذهب الله عني
(قلت) خنزب ببناء معجمة ثم نون ساكنة ثم زاي مفتوحة ثم باء موحدة واختلف

ابن السني من طريق سفيان الثوري عن هشام وكذلك أخرجه الدارقطني في غرائب
مالك من طريق مالك وابن أبي الزناد عن هشام وقيل فيه عن مالك من حديث عبد الله بن
عمرو بدل طائشة وهو في الأوسط للطبراني وقيل فيه عروة عن خزيمة بن ثابت وهو عند
أحمد من رواية أبي الاسود عن عروة والذي اتفقا عليه في الصحيحين أصح والله أعلم اه
(قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه وذكر الحافظ
بعد تحريجه أنه أخرجه أحمد أيضا (قوله عن عثمان بن أبي العاصي) هو الثقفى الطائفي
قدم على النبي ﷺ في وفد ثقيف سنة تسع واستعمله النبي ﷺ عليهم وعلى
الطائف وكان أحدث القوم سنا وأقره عليها أبو بكر وعمر واستعمله عمر أيضا على
عمان والبحرين روى له فيما قيل عن النبي ﷺ تسعة عشر حديثا أخرجه مسلم عنه
ثلاث أحاديث ولم يخرج عنه البخاري وأخرج عنه الأربعة روي عنه ابن المسيب في
آخرين نزل البصرة ومات بها في زمن معاوية سنة إحدى وخمسين (قوله قد حال)
بالحاء المهملة أي جعل بيني وبين حال الصلاة والقراءة حاجزا من وسوسته المانعة
من تروح العبادة وسرها وهو الخشوع (قوله وقرأتي) أي وحالت بيني وبين قراءة
أي في الصلاة أو مطلقا (قوله ذاك) أي الذي يلبس على الناس بينك وبين عبادتك
(قوله واتفل) بضم الفاء وتكسر والاشارة به إلى كراهة ما جاء به ونفرت منه رغما للشيطان
وتبعيدا له وانما كان على جهة اليسار لانه لا ياتي الشيطان الا من جهتها المنسوب اليه
المعاصي وكذا يدخل صاحبه في أصحاب الشمال وكان ثلاثا مبالغة في التنفير والتبعيد
والله أعلم (قوله ثم زاي مفتوحة) بدأ في الحرز بحكاية كسر الخاء المعجمة والزاي ثم

العلماء في ضبط الخاء منه فمنهم من فتحها ومنهم من كسرها وهذا مشهور
ومنهم من ضمها حكاه ابن الأثير في نهاية الغريب والمعروف الفتح والكسر
وروينا في سنن أبي داود بإسناد جيد عن أبي زميل قال قلت لأبي عباس
ما شيء أجده في صدري قال ما هو قلت والله لا أتكلم به فقال لي أشيئ من
شكك وصحك وقال ما يجا منه أحد حتى أنزل الله تعالى فإن كنت في شك مما

قال وفي نسخة بفتح الزاي وفي القاموس الخزوب بالضم والخزب بالكسر الجري
على الفجور وخزب بالفتح شيطان اه والظاهر ان مراده بالفتح فتح الخاء والزاي
اه وقال ابن الجزري بكسر الخاء والزاي هذا هو المحفوظ وروى بالضم وهو لقب
والخزب في الاصل قطعة لحم منتنة اه (قوله من فتحها) اي مع فتح الزاي حكاه
القاضي عياض وتقدم ظاهر كلام القاموس (قوله ومنهم من كسرها) يحتمل
أن يكون مع كسر الزاي أيضا وتقدم عن ابن الجزري انه المحفوظ اي رواية ويحتمل
أن يكون مع فتحها (قوله وروينا في سنن أبي داود) قال الحافظ في اواخر كتاب
الادب وهو في آخر كتاب السنن واخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ورجاله موثقون
اخرج لهم مسلم لكن في عكرمة مولى ابن عباس فيه مقال والنضر بن محمد الراوي
للحديث عن عكرمة له غرائب وهذا المتن شاذ وقد ثبت عن ابن عباس من رواية
سعيد بن جبيرة ومن رواية مجاهد وغيرهما عنه ما شك النبي صلى الله
عليه وسلم ولا سأل اخرجه عبد بن حميد والطبراني وابن أبي حاتم باسناد
صحيحة وجاء من وجه آخر مر فوعا من لفظه صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا سأل اخرجوه
من رواية سعيد ومعمّر وغيرهما عن قتادة قال ذكر لنا وفي لفظ بلغاف ذكره وسنده
صحيح اه (قوله بإسناد جيد) وقال الزركشي في حواشي ابن الصلاح وقع في
عبارة بعضهم كالترمذي في الطب من جامعه الجيد ومراده الصحيح اه (قوله عن
أبي زميل) ضم الزاي مصغر آخره لام كما قال الحافظ اسمه سماك بن الوليد الحنفي
احتج به مسلم كذا في السلاخ قال الحافظ في التخریج سماك بكسر المهملة وتخفيف
الميم آخه كاف (قوله فان كنت في شك الخ) في الكشف اذا قيل كيف قال لرسول

أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْآيَةَ فَقَالَ لِي إِذَا وَجَدْتَ فِي نَفْسِكَ شَيْئًا فَقُلْ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ
وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَرَوَيْنَا بِإِسْنَادِنَا الصَّحِيحِ فِي رِسَالَةِ
الْأَسْتَاذِ أَبِي الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَطَاءِ الرُّوذِيِّ بَارِي السَّيِّدِ
الْجَلِيلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ لِي اسْتِقْصَاءٌ فِي أَمْرِ الطَّهَارَةِ وَضَاقَ صَدْرِي لَيْلَةً
لِكُزَّةٍ مَا صَبَبْتُ مِنَ الْمَاءِ وَلَمْ يَسْكُنْ قَلْبِي فَقُلْتُ يَا رَبُّ عَفْوُكَ عَفْوُكَ فَسَمِعْتُ
هَاتِمًا يَقُولُ الْعَفْوُ فِي الْعِلْمِ فَزَالَ عَنِّي ذَلِكَ ، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَسْتَحَبُّ قَوْلُ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ لِمَنْ ابْتُلِيَ بِالْوَسْوَسَةِ فِي الْوُضُوءِ أَوْ فِي الصَّلَاةِ أَوْ شَبَهٍمَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ
الذِّكْرَ خَنَسَ أَيْ تَأَخَّرَ وَبَعُدَ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَأْسُ الذِّكْرِ وَلِذَلِكَ اخْتَارَ السَّادَةُ
الْجَلَّةُ مِنْ صَفْوَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَهْلَ تَرْبِيَةِ السَّالِكِينَ وَتَأْدِيبِ الْمُرِيدِينَ قَوْلَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِأَهْلِ الْخُلُوعِ وَأَمْرِهِمْ بِالْمَدِ أَوْمَةً عَلَيْهَا وَقَالُوا أَنْفَعُ عِلَاجٍ فِي دَفْعِ
الْوَسْوَسَةِ الْإِقْبَالُ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِكْثَارُ مِنْهُ وَقَالَ السَّيِّدُ الْجَلِيلُ أَحْمَدُ
ابْنُ أَبِي الْخَوَارِ بِفَتْحِ الرَّاءِ رَكْسَرَهَا شَكُوتٌ إِلَى أَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِيِّ الْوَسْوَاسِ

اللَّهُ ﷺ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِنَ الْآيَةِ مَعَ قَوْلِهِ فِي الْكُفْرَةِ وَأَنَّهُمْ لَمْ يَشْكُ مِنْهُ مَرِيبٌ
قُلْتُ فَرَقَ عَظِيمٌ بَيْنَ قَوْلِهِ وَأَنَّهُمْ لَمْ يَشْكُ مِنْهُ مَرِيبٌ بِإِثْبَاتِ الشُّكِّ لَمْ عَلَى سَبِيلِ التَّأْكِيدِ
وَالْتَحْقِيقِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ بِمَعْنَى الْفَرْضِ وَالتَّمَثِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَإِنْ وَقَعَ لَكَ شَكٌّ
مِثْلًا وَجَعَلَ الشَّيْطَانُ خِيَالًا مِنْهُ تَقْدِيرًا أَوْ الْفَرْضِ وَصَفَ الْإِخْبَارَ بِالرُّسُوحِ فِي الْعِلْمِ
لِصَحَّةِ مَا نَزَلَ اللَّهُ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ لِأَوْصَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالشُّكِّ أَه (قَوْلُهُ
الرُّوذِبَارِيُّ) بَضَمِ الرَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَفَتْحِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ بَيْنَهُمَا وَأَوْ سَاكِنَةً وَبَعْدَ الذَّالِ
مَوْحَدَةً ثُمَّ رَأَى مَهْمَلَةً بَعْدَ الْأَنْفِ (قَوْلُهُ عَفْوُكَ) أَيْ اعْفُ وَأَسْأَلُكَ عَفْوُكَ (قَوْلُهُ
وَهَذَا يُؤَيِّدُ مَا قَالَهُ بَعْضُ الْأُئِمَّةِ الْغُلَا) وَسَبَبَ ذَلِكَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَقُولُ لِمَنْ أَيْسَ مِنْ
أَغْوَاةٍ فَتَكْدُرُ عَلَيْهِ بِالْوَسْوَسَةِ لِعَجْزِهِ مِنْ أَغْوَاةٍ أَمَا مَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ فَلَا يَقْتَصِرُ بِهِمْ
عَلَى الْوَسْوَسَةِ بَلْ يَأْتِيهِمْ مِنْ حَيْثُ شَاءَ وَيَتَلَاعَبُ بِهِمْ كَيْفَ أَرَادَ

فَقَالَ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ يَنْقَطَعَ عَنْكَ فَأَيُّ وَقْتٍ أَحْسَنْتَ بِهِ فَاغْرَحْ فَإِنْكَ إِذَا
فَرِحْتَ بِهِ انْقَطَعَ عَنْكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَى الشَّيْطَانِ مِنْ سُرُورِ الْمُؤْمِنِ
وَإِنْ اِغْتَمَمْتَ بِهِ زَادَكَ قَلْتُ وَهَذَا مِمَّا يُؤَيِّدُ مَا قَالَهُ بَعْضُ الْأَثَمَةِ أَنَّ الْوَسْوَاسَ
أَمَّا يَبْتَلِي بِهِ مَنْ كَمَلَ إِيمَانُهُ فَإِنَّ الْأَصْلَ لَا يَقْصِدُ بَيْتًا خَرَبًا
﴿بَابُ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْمَعْتُوهِ وَالْمَلْدُوغِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
انْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ
مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمْ فَلَدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ قَسَمُوا
لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا
أَعْلَمُكُمْ أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُمْ بَعْضُ شَيْءٍ فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ إِنَّ سَيِّدَنَا
لَدَغَ وَسَمِينَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ قَالَ
بَعْضُهُمْ إِنِّي وَاللَّهِ لَا رَقِيٍّ وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّفُونَا فَمَا أَنَا بِرَاقٍ لَكُمْ

﴿بَابُ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْمَعْتُوهِ وَالْمَلْدُوغِ﴾ بِالْعَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَسَبَقَ فِي إِذْكَارِ الْمَاءِ
وَالصَّبَاحِ الْفَرْقَ بَيْنَ اللَّذَعِ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ فَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَاللَّدَغِ بِالذَّالِ الْمَهْمَلَةِ فَالْعَيْنِ
الْمَعْجَمَةِ بِمَا حَاصِلُهُ أَنَّ الْآخِرَ خَاصٌّ بِذَوَاتِ السُّمُومِ مِنْ عَقْرِبٍ وَحِيَّةٍ وَنَحْوِهَا (قَوْلُهُ
وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ فَقَرَأَتْ
عَلَيْهِ الْحَمْدُ لَلَّهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ كَذَا فِي السَّلَاحِ وَزَادَ الْحَافِظُ فَذَكَرَ فِيمَنْ أَخْرَجَهُ الْأَمَامُ
أَحْمَدُ مُخْتَصَرًا وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ زِيَادَةٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ
أَكَلَ بَرْقِيَّةً بَاطِلٌ فَقَدْ أَكَلَ بَرْقِيَّةً حَقًّا (قَوْلُهُ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ) اسْتِثْنَاءٌ (قَوْلُهُ أَنَّ
سَيِّدَنَا لَدَغَ) فِي رِوَايَةِ لِلْبُخَارِيِّ أَيْ سَيِّدَ الْحَيِّ سَلِيمٍ مِنْ أَسْمَاءِ الْأَضْدَادِ (وَيَقَالُ
لِلدَّبِغِ سَلِيمٌ تَفْأُولًا بِسَلَامَتِهِ وَقِيلَ مُسْتَسْلِمٌ لِأَنَّهُ أَمٌ) (قَوْلُهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ) هُوَ أَبُو
سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مَصْرَحَاهُ فِي التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ (قَوْلُهُ إِنِّي لَا رَقِيٍّ) مُضَارِعٌ

حتى تجعلوا لنا جملًا فصالحوهم على قطع من الغنم فانطلق يتغل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين فكانما نشط من عقار فانطلق يمشي وما به قلبه فأوقوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه وقال بعضهم أقسموا فقال الذي رقى لا تفعلوا حتى نأتى النبي ﷺ فنذكر له الذي كان فننظر الذي يأمرنا فقدموا على النبي ﷺ وقد كروا له فقال وما يدريك إنها رقية ثم قال قد أصبتم أقسموا وأضربوا لي معكم سهمًا

رقى من الرقية في كشف المشكل لابن الجوزي رقت بكسر القاف اذا صعدت وفتحتها من الرقية (قوله يتغل) بضم الفاء وكسرها وسبق بيان مذاهب العلماء في التفل والنفت (قوله ويقرأ الحمد لله رب العالمين) المراد جميع السورة كما جاء مصرحاً به في رواية في الصحيحين قال فجعل الرجل يقرأ بام القرآن (قوله نشط) هكذا وقع في الرواية واكثر اللغة على أن نشط وانشط بمعنى حل وقد جاء في بعض اللغات نشط بمعنى حل وهو المراد بهذا الحديث ذكره ابن الجوزي (قوله وما يدريك إنها رقية ثم قال قد أصبتم أقسموا واضربوا لي معكم سهمًا) وفيه مسائل، الأولى فيه التصريح بأن الفاتحة رقية ويستحب أن يرقى بها على اللديغ ونحوه من أصحاب العاهات وتقدم كلام القاضي عياض في ذلك وحكم الرقية أنها ان كانت من كلام الكفار أو من الرقي المجهولة أو الشيء بغير العربية أو ما لا يعرف معناها فهي المذمومة لاحتمال أن معناها كفر أو قريب منه أما في الرقي بايات الكتاب العزيز والاذكار المعروفة فلانها فيها بل هو سنة ولهذا يجمع بين احاديث ذم الرقي واحاديث طلبها ومنهم من قال في الجمع بين ذلك أن المدح في ترك الرقي للافضلية وبيان التوكل والذي في فعل الرقي والاذن فيها لبيان الجواز مع ان تركها أفضل ولهذا قال ابن عبد البر عمن حكاه قال المصنف والمختار الاول وقد نقلوا الاجماع على جواز الرقي بالآيات واذكار الله تعالى قال الامام المازري جميع الرقي جائزة إذا كانت بكتاب الله تعالى أو بذكره ومنه عنها اذا كانت باللغة العجمية أو بما لا يدرك معناه ولم يرد من طريق صحيح لجواز أن يكون فيه كفر واختلف في رقية أهل الكتاب فجوزها الصديق رضي الله عنه وكرها مالك خوفاً أن يكون مما بدلوه ثم شرط الرقية مع ما ذكر

وضحك النبي صلى الله عليه وسلم هذا لفظ رواية البخاري وهي
 أنهم الروايات وفي رواية فجعل يقرأ أم القرآن ويجمع بزاقه ويتفأل فبري
 الرجل وفي رواية فأمر له بثلاثين شاة (قلت) قوله وما به قلبة وهي بفتح
 القاف واللام والباء الموحدة أي وجع * وروينا في كتاب ابن السني عن عبد

الاعتقاد أن الرقية تؤثر بذاتها بل بتقدير الله سبحانه ، الثانية قوله أصبتم فيه دليل
 على جواز الاجرة على الرقية بالقائحة والذكر وأنها حلال لا كراهة فيها وكذا
 الاجر على تعليم القرآن وهذا مذهب مالك والشافعي واحمد وآخرون من السلف
 ومن بعدهم ومنعها أبو حنيفة في تعليم القرآن وأجازها في الرقية الثالثة قوله اقساموا
 هذه القسمة من باب المروآت والتبرعات ومواسات الاصحاب والرفاق والا فجميع
 الشياه ملك الراقي يختص به لاحق للباقيين فيها عند التنازع فقامهم تبرعا وجودا
 ومروءة الرابعة قوله واضربوا لي معكم سهما قاله تطيبيا لقلوبهم ومبالغة في تعريفهم
 أنه حلال لاشبهة فيه وقد فعل ذلك في حديث العنب وفي حديث أبي قتادة في حمار
 الوحش كذا يؤخذ من شرح مسلم للمصنف (قوله فامر له بثلاثين شاة) قال الحافظ
 بعد تخريجهم عن أبي سعيد الخدري قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية ثلاثين راكبا فلنا
 بقوم من العرب زاد بعض الرواة ليلافسا لنا هم أن يضيفونا فابوا فلدغ سيدهم فأتونا
 فقالوا فيكم أحد يرقى من العقرب قال قلت نعم ولكن لا أفعل حتى تعطونا شيئا فقالوا
 اذا طلق فانا نعطيكم ثلاثين شاة فجعلت أقرأ عليه فاتحة الكتاب وأمسح المسكان الذي
 لدغ حتى برأ وفي رواية فقرأت عليه الحمد سبع مرات فبرأ فقبضنا الغنم فعرض في
 أنفسنا منها فكلفنا حتى أتينا النبي ﷺ فذكرنا ذلك له فقال إني علمت أنها رقية
 أقسموها واضربوا لي معكم سهما أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه وروى أيضا
 احمد والدارقطني عن أبي سعيد قال بعث رسول الله ﷺ بعثا وكنت فيه فأتينا على
 قرية فاستطعمناهم فابوا أن يطعمونا فأتي رجل فقال يا معشر العرب أفياكم أحد
 يرقى قلنا وما ذاك قال ملك القرية يموت فانطلقت معه فرقيته بفاتحة الكتاب
 أرددها عليه مرارا حتى عوفي فبعث إلينا النزل وبعث إلينا الشياه فاكلنا الطعام وأبوا أن
 يأكلوا الغنم حتى أتينا رسول الله ﷺ فاخبرناه الخ فقال وما يدريك أنها رقية قلت يا رسول
 الله التي في روعي قال فكلوا واطعمونا من الغنم اه (قوله وروينا في كتاب ابن السني)

الرحمن بن أبي ليلى عَنْ رجل عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رجلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ

أخ أوردته في السلاح والحصن من حديث أبي بن كعب وقالا رواه الحاكم في المستدرک وابن ماجه بمعناه قال الحاكم صحيح زاد في الحصن ورواه احمد وليس فيه قوله وآيتين من وسطها الخ بل قال فيه والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وترك ما بعده وقال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب اخرج ابن السني عن أبي يعلى الموصلي ثنا زحمويه بفتح الزاي وسكون المهملة واسمه زكريا بن يحيى قال حدثنا صالح بن عمر حدثنا ابوجبان الكلبي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل عن ابيه جاء رجل الى النبي ﷺ فذكر الحديث وابوجبان (١) بفتح الجيم والنون الخفيفة وآخره موحده واسمه يحيى بن أبي حية بفتح المهملة وتشديد التحتية وهو ضعيف ومدلس وصالح الراوي فيه مقال وقد خولف عن شيخه في سنده فان ظاهره ان صحابي هذا الحديث لم يذكر اسمه ولا كنيته وبين غيره خلاف ذلك ثم ساق سندنا ينتهي الى عبدة بن سليمان ثنا ابوجبان عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ابيه عن أبي ليلى رضي الله عنه قال كنت جالسا عند النبي ﷺ اذ جاءه اعرابي فقال لي أن لي اخا وجعا الخ فذكر الحديث نحوه وزاد بعد قوله والمعوذتين فقام الاعرابي وقد برأ ليس به بأس ووقع في روايته واول آيات من البقرة وآية من وسطها والهكم آله واحد وقال فيه وآيتين من خاتمها وآية من آل عمران قال احسبها شهد الله وآية من الاعراف وآية من المؤمنين ومن يدع مع الله والباقي سواء قال الحافظ في عبدة بن سليمان وهو حافظ متفق على تخريج حديثه في الصحيح ان صحابي الحديث هو ابو ليلى والد عبد الرحمن وتابعه محمد بن مسروق عن ابوجبان اخرج الطبراني في كتاب الدعاء فعلي هذا فالضمير في قوله عن ابيه في الرواية الاولى اي رواية ابن السني يعود لعبد الرحمن قلت بدلا من قوله عن رجل باعادة الجار ولا يعود الضمير منه للرجل الذي لم يسم فتنق الروايتان لكن يسقط الرجل الذي لم يسم من الرواية الثانية وكأنه من تدليس ابن جبان اذ هو ضعيف مدلس فجوده مرة وسواه أخرى قال وقد ظهر من رواية أخرى انه دلسه عن عبد الرحمن أيضا ثم ساق الحافظ

(١) هكذا في جميع النسخ في جميع مواضعه وإن كان الضبط يخالفه . ع

إِنْ أَخِي وَجِعَ فَقَالَ وَمَا وَجَعَ أَخِيكَ قَالَ بِهِ لَمْ قَالَ فَا بَعَثَ بِهِ إِلَى فُجَاءَ فُجِلسَ
 بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَاتَمَّتْ الْكِتَابِ وَأَرْبَعُ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ
 الْبَقَرَةِ وَآيَتَيْنِ مِنْ وَسْطِهَا وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ إِنْ فِي
 خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى فَرَّغَ مِنَ الْآيَةِ وَآيَةِ الْكَرْسِيِّ وَثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ
 آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَآيَةٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ وَشَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَى
 آخِرِ الْآيَةِ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْأَعْرَافِ إِنْ رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ
 الْعَرْشِ الْكَرِيمِ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْجُنِّ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً
 وَلَا وَلَدًا وَعَشْرَ آيَاتٍ مِنْ سُورَةِ الصَّافَّاتِ مِنْ أَوَّلِهَا وَثَلَاثًا مِنْ آخِرِ سُورَةِ
 الْحَشْرِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ قُلْتُ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ اللَّعْمُ طَرَفٌ مِنَ
 الْجَنُونِ يَكْلِمُ بِالْإِنْسَانِ وَيُعْتَرِيهِ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ

سَنَدِهِ أَهْ كَلَامُ الْحَافِظِ وَأَبُو لَيْلَى وَالِدُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنْصَارِي اخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ
 فَقِيلَ يُسَارُ بْنُ نُمَيْرٍ وَقِيلَ أَوْسُ بْنُ خَوْلَى وَقِيلَ دَاوُدُ بْنُ بِلَالٍ وَقِيلَ بِلَالُ بْنُ
 بَلِيلٍ أَنْصَارِي أَوْسَى صَحْبُ النَّبِيِّ ﷺ وَشَهِدَ أَحَدًا وَمَا عَدَّهَا مِنَ الْمَشَاهِدِ ثُمَّ انْتَقَلَ
 إِلَى الْكَوْفَةِ وَلَهُ بِهَادَارٍ وَشَهِدَ هُوَ وَابْنُهُ عَلَى جَمِيعِ مَشَاهِدٍ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ (قَوْلُهُ
 جَاءَ رَجُلٌ) فِي رِوَايَةِ أَبِي أَنَسٍ أَعْرَابِي (قَوْلُهُ وَأَرْبَعُ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ) تَمَامُهَا
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ (قَوْلُهُ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ) قَالَ فِي السَّلَاحِ وَالْحَصَنِ فِي حَدِيثِ أَبِي وَآخِرِ
 سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ أَهْ وَظَاهِرُهُ بَلْ صَرَّيْحُهُ أَنَّهُ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ
 وَقَضِيَّةٌ مَا هُنَا يَخَالِفُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَعَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الصَّافَّاتِ) قَالَ فِي الْحَصَنِ
 إِلَى لَازِبٍ (قَوْلُهُ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا) يَبَيِّنُ لِلْآيَةِ مِنْ سُورَةِ الْجِنِّ فَهُوَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ
 مُحَذَّوْفٌ أَيْ هِيَ أَنَّهُ تَعَالَى أَلِ كَذَا قَوْلُهُ وَآيَةٍ مِنْ سُورَةِ الْأَعْرَافِ أَلِ (قَوْلُهُ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ)
 بِكَسْرِ الْوَاوِ وَتَفْتَحُ (قَوْلُهُ وَقَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ) أَلِ نَقْلُهُ فِي السَّلَاحِ عَنْ الْهَرَوِيِّ عَنْ
 شَمْرِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا

خارجة ابن الصلت عن عمه قال أتيت النبي ﷺ فاسألت ثم رجعت فمررت على قوم عندهم رجل مجنون موثق بالحديد فقال أهله إناحدنا أن صاحبك هذا قد جاء بخير فهل عندك شيء تدأويه فرقيته بهاتحة البكتاب فبرئ فأعطوني مائة شاة فأتيت النبي ﷺ فأخبرته فقال هل إلا هذا وفي رواية هل قلت غير هذا قلت لا قال خذها فلعمري لمن أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق وروينا في كتاب ابن السني بلفظ آخر وهي رواية

حديث حسن أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم (قوله خارجة بن الصلت) خارجة اسم فاعل مؤنث بالتاء من الخروج والصلت بفتح الصاد المهملة واسكان اللام آخره مثناة فوقية وهو البرجمي بضم الموحدة وسكون الراء المهملة وضم الجيم قال في السلاح وهو تيمى قال الحافظ ابن حجر في التقریب انه مقبول من كبار التابعين (قوله مجنون) الجنون زوال الشعور مع بقاء القوى في الاعضاء ثم ان المصنف وصاحب السلاح والحصن عقدوا ترجمة ما يقال للمعتوه واوردوا فيه هذا الخبر واورد فيه صاحب السلاح حديث ابى السابق وكانه قام عندهما ما يدل على ان المراد من المجنون في الخبر المعتوه ويقويه انه ورد في الحديث الاقنى عند ابن السني أو ان المراد بالمعتوه في الترجمة المجنون بانواعه وفي النهاية المعتوه المجنون المصاب بعقله وقد عته فهو معتوه قال بعض العلماء المعتوه من كان قليل الفهم مختلط الكلام فاسد التدبير الا انه لا يضرب ولا يشتم كالمجنون والمجنون بخلافه وقيل العاقل من يستوى كلامه وافماله الانادرا والمجنون ضده والمعتوه من يستوى ذلك منه وقيل المجنون من يفعل لا عن قصد مع ظهور الفساد نقله في الحرز (قوله هل الا هذا) أى هل قلت الا هذا كما بينته الرواية المذكورة بعده (قوله برقية الخ) بضم الراء (قوله وروينا في كتاب ابن السني) الى آخره وفيه زيادة أى عند ابن وهب احدثوا به جئتم من عند اهل الخبر كتاب بخير فهل عندكم من دواء أورقية الخ والباقي سواء أخرجه احمد وأبو داود والنسائي في الكبرى والدارقطني والحاكم والكل من طريق بينها الحافظ في التخریج (قوله

أخرى لآبي داود قال فيها عن خارجة عن عمه قال أقبلنا من عند النبي ﷺ فأتينا على حمى من العرب فقالوا عندكم دواء فان عندنا معنوها في القيود فجأوا بالعتوة في القيود فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاثة أيام غدوة وعشية أجمع بزاقى ثم اتفل فمكأما نشيط من عقالي فأعطوني جملاً فقلت لا فقالوا سأل النبي ﷺ فسألته فقال كل فلعمرى من أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق قلت هذا العم اسمه علاقة بن صحرار وقيل اسمه عبدة الله وروينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه

غدوة (بضم اوله أى بكرة وصباحا) قوله وعشية أى عشاء ومساء أى في وقتين من ثلاثة أيام فالمراد طرفاها والتقدير ثلاثة أيام وليا لها فالمراد بالعمشية اول الليل وقوله غدوة وعشية بيان المراد باليوم والليلة أى بعض كل منهما قوله اجمع بزاقى أى المتبرك بالقرآن (قوله ثم اتفل عليه) أى بقصد جنه ولا يبعد جواز ذلك للتداوى أو المعنى اتفل بزاقى على الارض تنفيرا للجن (قوله جملاً) بضم الجيم اسم مصدر والمصدر الجمل بالفتح يقال جعلت كذا جملاً وجعلنا وهو الاجرة على الشيء فعلاً أو قولاً كذا في النهاية وقد ورد عند ابى داود وابن حبان قال فاعطوني مائة شاة فقلت لا أى لا آخذه (قوله كل) أى خذ الجمل وكل منه (قوله علاقة بن صحرار) وقيل عبد الله قال في الحرز علاقة بكسر العين المهملة قلت وآخره قاف بعدها هاء وفي السلاح صحرار بضم الصاد وبالحاء المهملتين وفي أسد الغابة هو عم خارجة بن الصلت وذكر قولاً أن اسمه العلاء وأنه السليطي من بني سليط قال واسمه كعب بن الحارث بن ربوع التيمى السليطي ذكره ابن شاهين وقال قال ابن أبى خيثمة أخبرت باسمه عن أبى عبيد القاسم بن سلام وقال المستغفرى علاقة بن شجار قاله على بن المديني يعنى السليطي قال ويقال صحرار وحكاة أيضاً عن أبى خيثمة عن ابى عبيد قال اسم عمر خارجة عبد الله بن عثمان بن عبيد قيس بن خفاف من بنى عمرو بن حنظلة من البراجم وحكى عن خليفة قال علاقة شجار بخط أبى يعلى السبيعي قال وقال البرذعى بن شجار بالتخفيف أخرجه هكذا أبو موسى والله أعلم اه كلام ابن الاثير (قوله وروينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن مسعود)

قَرَأَ فِي أُذُنِ مَبْتَلَى فَأَفَاقَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا قَرَأْتَ فِي أُذُنِهِ قَالَ
قَرَأْتُ أَفْحَسَبْتُمْ إِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبِيدًا حَتَّى فَرَغَ مِنْ آخِرِ السُّورَةِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوَأْتُ رَجُلًا مَوْقِنًا قَرَأَ عَلَيْهَا عَلَى جَبَلٍ لَزَالٍ

﴿ بَابُ مَا يُعَوِّذُ بِهِ الصَّبِيَّانُ وَغَيْرُهُمْ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ

أَخْرَجَهُ الثَّعْلَبِيُّ كَمَا سَبَقَ فِي بَابِ مَا يُقَالُ فِي الْمَسَاءِ وَالصَّبَاحِ وَفِي كِتَابِ التَّذْكَارِ فِي
أَفْضَلِ الْأَذْكَارِ لِلْقُرْطُبِيِّ أَسْنَدُهُ الثَّعْلَبِيُّ وَالْوَائِلِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ
تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيِّئِ عَنْ أَبِي يَعْلَى الْمُوَصِّلِيِّ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ
فِي الْمَدَائِمِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي التَّفْسِيرِ

﴿ بَابُ مَا يُعَوِّذُ بِهِ الصَّبِيَّانَ وَغَيْرُهُمْ ﴾ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) الْخ قَالَ
وَرَوَاهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةُ وَلَفْظُ ابْنِ دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ أَعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الْتَّامَّةِ
الْبُخَارِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الْتَّامَّةِ لَكِنْ فِي الْمَشْكَاةِ عَزَّوَأَعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ
كَأَيْ صَنَعَ الْمُصَنِّفُ هُنَا وَلَعَلَّهُ رَوَى عَنْهُ بِالْوُجْهِينِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ زَادَ الْحَافِظُ فِي التَّخْرِيجِ
وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ثُمَّ رَاجَعْتُ صَحِيحَ الْبُخَارِيِّ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ فَرَأَيْتُهُ أَوْرَدَهُ بِاللَّفْظِ
الَّذِي ذَكَرَهُ عَنْهُ فِي السَّلَاحِ وَقَدْ اقْتَصَرَ الْمَزْيُ فِي الْأَطْرَافِ عَلَى أَنَّ الْبُخَارِيَّ أَخْرَجَهُ
فِي حُلٍّ آخِرِ مَنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ أَعِيذُكُمْ) الْخ بَيَانٌ لِلْكَلِمَةِ الْمَعُوذِ بِهَا الْمَدْلُولُ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ
يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَمَعْنَى أَعِيذُكُمْ أَعْصِمُكُمْ وَاحْفَظْكُمْ (قَوْلُهُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ)
قَالَ التَّوْرُ بِشَتَّى الْكَلِمَةِ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ تَقَعُ عَلَى كُلِّ جُزْءٍ مِنَ الْكَلَامِ اسْمًا كَانَ أَوْ فِعْلًا أَوْ حَرْفًا
وَتَقَعُ عَلَى الْأَلْفَاظِ الْمَبْسُوطَةِ وَعَلَى الْمَعَانِي الْمَجْمُوعَةِ وَالْكَلِمَاتُ هَاهُنَا مَحْمُولَةٌ عَلَى أَسْمَاءِ اللَّهِ
الْحُسْنَى وَكُتِبَ الْمَنْزِلَةُ لِأَنَّ الْأَسْتِعَاذَةَ إِنَّمَا تَكُونُ بِهَا وَوَصَفُهَا بِالتَّامَّةِ لِحُلُولِهَا عَنِ النَّوَاقِصِ
وَالْعَوَارِضِ بِخِلَافِ كَلِمَاتِ النَّاسِ فَانْهَمُ مَتَّفَاعُونَ فِي كَلَامِهِمْ عَلَى حَسَبِ تَفَاوُثِهِمْ فِي
الْعِلْمِ وَاللَّهْجَةِ وَاسَالِبِ الْقَوْلِ فَمَا مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ يَجِدُ فَوْقَهُ آخِرَ إِمَامٍ فِي مَعْنَى
أَوْ فِي مَعَانٍ كَثِيرَةٍ ثُمَّ إِنْ أَخَذْتُمْ قَلَمًا يَسْلَمُ مِنْ مَعَارِضَةٍ أَوْ خَطَا أَوْ نَسْيَانٍ أَوْ عَجْزٍ

كُلُّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٌ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَا كَمَا كَانَ يَعُوذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا أَجْمَعِينَ وَسَلَّمُ قُلْتُ قَالَ الْعَلَمَاءُ الْهَامَةُ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ

عن المعنى الذى يرد واعظم النقائص التى هى مقترنة بها إنها كلمات مخلوقة تكلم بها مخلوق
مفتقرة الى الادوات والمخارج وهذه نقيصة لا ينفك عنها كلام مخلوق وكلمات الله
تعالى متعالية عن هذه القوادح فهى لا يلحقها نقص ولا يعتريها اختلال واحتج
الامام احمد بها على القائلين بخلق القرآن فقال لو كانت كلمات الله مخلوقة لم يعذبها
رسول الله ﷺ اذ لا تجوز الاستعاذة بمخلوق واحتج أيضا بقوله التامة فقال ما من
مخلوق الا فيه نقص وقيل المراد بكلماته معلوماته واقتضيته النافذة وشؤنه
الكاملة ووصفها بالتامة لتزيهها عن كل سمت من سمات النقص لانها انما تقع على
قوانين الحكمة والاتقان الناشئة عن مظهر الارادة والقدرة الباهرة على كل
ممكن فلا يعتريها نقص ولا يطرقها اختلاف وخلف (قوله كل شيطان) أى جنى
أو انسى (قوله وهامة) هى بتشديد الميم كل دابة ذات سم يقتل والجمع الهوام واما
ماله سم ولا يقتل كالقرب والزبور فهو السامة وقد تطلق الهامة على كل ما يدب
على الارض مطلقا كالخشرات ومنه يؤذيك هوام رأسك ذكره الطيبى عن النهاية
(قوله ومن كل عين لامة) بتشديد الميم أيضا أى جماعة للشر على المعيون من له اذا
جمعه أو يكون بمعنى مامة أى منزلة قال الطيبى قال فى الصحاح العين اللامة هى التى
تصيب بسوء واللم طرف من الجنون ولامه أى ذات لم وأصلها من أُلِمت بالشئ
اذا نزلت به وقيل لامة لازدواج هامة والاصل مامة لانها فاعل الممت اه وفى
القاموس الملم الشديد من كل شئ وألم بالشر المم وبه نزل كلم والتم ، والعين اللامة
المصيبة بسوء وهى كل ما يخاف من فزع وشر واللمة الشدة اه وفى المرقاة شرح
المشكاة قيل وجه اصابة العين ان الناظر اذا نظر الى شئ واستحسنه ولم يرجع الى
الله والى رؤية صنعه قد يحدث الله فى المنظور عليه علة بجناية نظره على غفلة
ابتلاء لعباده ليقول الحق انه من عند الله وغيره من غير اه (قوله ان ابا كَمَا)
اراد به الجد الاعلى وهو ابراهيم عليه السلام وفى قوله كان يعوذ بها الخ إشارة الى
ان الحسن والحسين رضى الله عنهما منبع ذريته ﷺ كما ان اسماعيل واسحاق
معدن ذرية ابراهيم وقد تكلمت على ما يتعلق بسيدنا اسماعيل من الفضائل وما فى

وَهِيَ كُلُّ ذَاتِ سُمٍّ يَقْتُلُ كَالْحَيَّةِ وَغَيْرَهَا وَالْجَمْعُ الْهُوَامُ قَالُوا وَقَدْ يَقَعُ الْهُوَامُ عَلَى مَا يَدِبُّ مِنَ الْحَيَوَانِ وَإِنْ لَمْ يَقْتُلْ كَالْحَشَرَاتِ وَمِنْهُ حَدِيثُ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيُّ ذِيكَ هُوَامٌ رَأْسُكَ أَى الْقَمَلُ وَأَمَّا الْعَيْنُ اللَّامَةُ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ وَهِيَ الَّتِي تُصِيبُ مَا نَظَرْتَ إِلَيْهِ بِسُوءِ

بَابُ مَا يُقَالُ عَلَى الْخُرَاجِ وَالْبَثْرَةِ وَنَحْوِهِمَا فِي الْبَابِ حَدِيثُ عَائِشَةَ الْآتِي قَرِيبًا فِي بَابِ مَا يَقُولُهُ الْمَرِيضُ وَيَقْرَأُ عَلَيْهِ *

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ دَخَلَ

اسمه من اللغات وغير ذلك من الفوائد في أوائل كتاب درالقلائد فيما يتعلق بزعم وسقاية العباس من الفوائد (قوله وقد يقع الهوام) الخ أى وان لم يكن من ذوات السموم فهو اعم أطلاقاته اما ذوالسم الذى لا يقتل كالعقرب والزنبور فسمى على الاطلاق سامة وعلى الثانى هامة (قوله ومنه حديث كعب بن عجرة) الخ هو طرف من حديث مخرج فى الصحيحين روايته فى سبب نزول قوله تعالى فمن كان منك مريضا أو به اذى من رأسه كذا فى التخرىج للحافظ

بَابُ مَا يُقَالُ عَلَى الْجَرَاحِ * جمع جراحة بكسر الجيم أيضا كما فى الصحاح وفيه أيضا جرحه جرحا والاسم الجرح بالضم والجمع جروح ولم يقولوا أجراح الا ما جاء فى الشعر اه ويجوز ان يقرأ الخراج فى الترجمة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الراء والجيم من آخره ويكون عطف البثرة عليه كالعطف التفسيرى غير اني لم اراه فى شيء من النسخ والبثرة بفتح الموحدة واسكان المثناة ونحوها أى كالنفطات (قوله فى الباب حديث عائشة الخ) هو قولها كان اذا اشتكى الانسان الشيء منه الخ (قوله وروينا فى كتاب ابن السني) الخ قال الحافظ بعد تخرجه من طريق الامام أحمد بن حنبل وغيره بسنده الى مريم بنت إياس بن البكير صاحب رسول الله ﷺ عن بعض أزواج النبي ﷺ أنه دخل ليها فقال هل عندك ذريره قالت نعم فدما بها فوضعها على بثرة بين أصابع رجله وفى رواية لبعض رواة بين أصبعين من أصابع

على رسول الله ﷺ وقد خرج في أصبى برة فقال عندك ذريرة فوضعها عليها وقال قولي اللهم مصغر الكبير ومكبر الصغير صغر ما بي فطفئت ، قلت البثرة بفتح الباء الموحدة وإسكان الثاء المثناة وبفتحها أيضاً لغتان وهو خراج صغار ويقال بئر وجهه وشر بكسر الثاء وفتحها وضما ثلاث لغات وأما الذريرة فهي فتات قصب من قصب الطيب يجاء به من الهند

رجليه ثم قال اللهم مطفي الكبير ومكبر الصغير وفي رواية مطفي الصغير ومصغر الكبير أطفئها عني فطفئت حديث صحيح أخرجه النسائي في اليوم والليلة وأخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد وهو كما قال فان رواه من أحمد الى منتهاه من رواية الصحيحين الامريم بنت إياس بن البكر صاحب رسول الله ﷺ وقد اختلف في صحبتها وأبوها وأعمامها من كبار الصحابة ولأخيها محمد رؤية ، وأشار الحاكم الى أن الزوجة المهمة زينب بنت جحش وأخرجه ابن السني وخالف في سياق المتن ظاهره واتفاق الأئمة على خلاف روايته دال على أنه وقع له في سنده وهم فانه قال بنت أبي كثير وعجب من عدول الشيخ عن التخرج من كتاب النسائي مع تشدده وعلوه الى كتاب ابن السني مع تساهله ونزوله اه (قوله البثرة الخ) قال في التهذيب نقلا عن الصحاح البثر والبثور خراج صغار واحدها بثرة وقد شر وجهه بثرأى كنصر ينصر نصرأ وكذلك بثر وجهه بالكسر والضم ثلاث لغات وقال صاحب المحكم البثر والبثر خراج صغار وخص بعضهم به الوجه يبثر بثرأ وهو وجه بثر بين البثر وبثر يبثر بثرأ قال الازهرى البثور مثل الجدري يقيح على الوجه وغيره من بدن الانسان واجدها بثرة اه (قوله خراج) بضم الخاء المعجمة وتخفيف المهملة آخره جيم وهو القرحة في الجسد كذا في التهذيب للمصنف وهو صريح في أن الخراج مفرد وحينئذ فكان حقه أن يقول هنا وهو خراج صغير لما عبر به في التهذيب لكن في المغرب الخراج بالضم البثر واحده خراجة وقيل هو كل ما يخرج على الجسد من دمل ونحوه اه وبه يتضح قوله هنا الصغار والله أعلم

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

ع - فتوحات - رابع

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْمَرَضِ وَالْمَوْتِ وَمَا يَتَعَلَقُ بِهِمَا ﴾

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ الْإِكْثَارِ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ ﴾

روينا بالأسانيد الصحيحة في كتاب الترمذي وكتاب النسائي وكتاب ابن ماجه وغيرها عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْمَرِيضِ وَالْمَوْتِ وَمَا يَتَعَلَقُ بِهِمَا ﴾

﴿ مما يقوله من يتولى أمر الميت من غسل وكفن وصلاة وإدخال قبر وغير ذلك مما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى ﴾

قوله والنسائي قلت وزاد في روايته فانه لا يذكر في كثير إلا قليلا ولا قليل إلا كثره أى كثير من الأمل الا قليلا ولا قليل من العمل إلا كثره أو من العيش إلا كثره (قوله وغيرها) في الجامع الصغير أكثر من ذكر هاذم اللذات رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو نعيم في الحلية والحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب عن عمر بلفظ أكثروا ذكر هاذم اللذات فلا يكون فى شيء إلا قليلا ولا فى قليل إلا أجزله ورواه البيهقي في الشعب وابن حبان عن أبي هريرة بلفظ أكثروا من ذكر هاذم اللذات فانه لم يذكره أحد فى ضيق من العيش إلا أوسعاه عليه ولا ذكره فى سعة إلا أضيقها عليه ورواه البزار بهذا اللفظ عن أنس وفى المشكاة أكثروا ذكر هاذم اللذات الموت رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وشرح على ذلك العلقمى أى بحدف يعنى وقال ابن حجر الموت بالحركات بتقدير هو أو أعنى أو عطف بيان أو بدل من هاذم اه وقال الحافظ الحديث حسن ومدار كل طرق الحديث كلها عند كل ممن ذكره المصنف على عهد بن عمرو بن علقمة وليس هو من شرط الصحيحين اذا انفرد فى قول الشيخ الأسانيد الصحيحة عن أبي هريرة نظر من وجهين وأما تصحيح ابن حبان والحاكم فهو على طريقتهما فى تسمية ما يصلح للحجة صحيحا وأما على طريق من يفصل بين الصحيح والحسن كالشيخ يعنى المصنف فلا، فقد ذكر هو فى مختصره لابن الصلاح حديث عهد بن عمرو هذا مثالا للحديث احسن وانه لما توبع جاز وصفه بالصحة وهنا لم يتابع ومن ثم قال الترمذي هنا

حسن فقط وقد قال في المثال الذي ذكره حيث تو بع حسن صحيح ولولا قول الشيخ هنا عن أبي هريرة لاحتمل أن يكون أشار إلى شواهد فقد قال الترمذي وفي الباب عن أبي سعيد قلت وفيه أيضاً عن عمر وأنس وابن عمر اه ثم خرج الحافظ من طريق كل من الصحابة المذكورين وتقدم عن الجامع بيان من خرج الحديث من طريق كل منهم إلا أن الحافظ بين مراتب كل منها فقال بعد تخرجه من حديث عمر بلفظ أكثروا من ذكر هاذم اللذات قلنا يارسول الله وما هاذم اللذات قال الموت قال أبو نعيم حديث غريب من حديث مالك تفرد به راويه عن جعفر بن محمد بن الحسن عن عبد الملك بن بديل عن مالك تفرد به عبد الملك وهو ضعيف وضعفه الخطيب في الرواية عن مالك وقال أبو هشام الجزري وقال بعد تخرجه حديث أنس بلفظ مر رسول الله ﷺ بقوم في المسجد وهم يضحكون وهرحون فقال أكثروا من ذكر هاذم اللذات هذا حديث حسن أخرجه البزار وقال تفرد به مؤمل بن إسماعيل وقال قال الطبراني وهو بوزن محمد صدوق لم يكن وصفوه بكثرة الخطأ وقد ذكره ابن أبي حاتم في كتاب العلل أنه سأل أباه عن حديث رواه أحمد بن محمد بن أبي برة فذكر هذا الحديث فقال باطل لأصل له وابن أبي برة صدوق لكنهم وصفوه بسوء الحفظ في الحديث وهو أحد الأئمة في القرآن ولعل أبحاثهم استنكره لرواية ضعيف الحفظ عن مثله وقد تو بع كما ترى فما بقي إلا تفرد مؤمل وهو معتضد لشواهد وقال بعد تخرجه حديث ابن عمر ولفظه قال كنت مع النبي ﷺ عاشر عشرة فذكر حديثاً طويلاً وفيه فقال فتي يارسول الله أي المؤمنين أفضل قال أحسنهم خلقاً قال فأى المؤمنين أكيس فقال أكثرهم للموت ذكراً وأحسنهم له استعداداً الحديث بطوله حديث حسن أخرجه ابن ماجه طرفامنه والضياء في المختار والطبراني الحاكم في المستدرک وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد طرفامنه أما حديث أبي سعيد الذي أشار إليه الترمذي فإنه هو أخرجه موصولاً في أثناء حديث في فتنة القبر وفيه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مصلاه فرأى ناساً كأنهم يكسرون فقال أما إنكم لو أكثرتم ذكر هاذم اللذات الموت لشغلكم عما أرى فأكثروا ذكر هاذم اللذات الموت وهو عنده من طريق عبيد الله بن الوليد الوصافي عن عطية

أَكثَرُوا وَإِذْ كُرِهُوا ذِمَّةَ الَّذِينَ يَكُونُ الْمَوْتُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 ﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ سُؤَالِ أَهْلِ الْمَرِيضِ وَأَقَارِبِهِ عَنْهُ وَجَوَابِ الْمَسْئُولِ﴾

عن أبي سعيد وعطية والراوى عنه ضعيفان اه ملخصاً (قوله هاذم اللذات) قال
 ابن الملقن فى تخريج أحاديث الشرح الكبير هو بالذال المعجمة ليس الا والهازم
 القطع قال الجوهري الهازم بالمعجمة القاطع وكذا ذكر السهيلي فى روضه فى غزوة
 أحد عند ذكر قتل وحشى حمزة أن الرواية بالمعجمة واما المهملة فعناها المزيل للشيء
 من أصله وليس مراداً هنا لكن فى شرح المشكاة هاذم بالمعجمة أى قاطعها
 وبالمهملة أى مزيلها من أصلها وعليه فهو استعارة تبعية أو بالكسنية شبه وجود
 اللذات ثم زوالها بذكر الموت بينيان مرتفع هدمته صدمات هائلة حتى لم يبق منه
 شيء اه زاد الطيبي ثم أمر المنهمك فيها بذكر الهازم لئلا يستمر على الركون إليها
 والاشتغال عما يجب عليه من الفرار إلى دار القرار اه ونقل الطاهر الاهدل
 فبارأيت بخطه أن الفير وذباذى سئل عن ذلك فقال إنه بالمهملة أشهر وبالمعجمة
 أرجح وقال ميرك صحيح الطيبي بالذال المهملة حيث قال شبه وجود اللذات الخ وقال
 الشيخ ابن الجزري يروى بالمهملة أى دافعها أو مخربها وبالمعجمة أى قاطعها
 واختاره جمع من مشايخنا وهو الذى لم يصحح الخطاى غيره وجعل الأول من غلط
 الرواة والله أعلم (قوله يعنى الموت) هو عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حياً وقيل
 أنه عرض يضادها لقوله تعالى خلق الموت والحياة ورد بأن المعنى قدر والعدم
 يقدر وأخذ أئمتنا من هذا الحديث وأمثاله أنه يستحب لكل أحد من صحيح وغيره
 ذكر الموت بقلبه ولسانه والاف بقلبه والا كثار منه حتى يكون نصب عينيه فان ذلك
 أحرز عن العصيان وأدعى الى الطاعة كما يدل عليه رواية النسائي فانه لا يذكروا
 كثير أى من أمل الاقله ولا فى قليل الاكثره وزيادة ابن حبان فانه ما ذكره أحد
 فى ضيق أى النفس من شحها بأمر دينى أو دنيوى الاوسعه أى لأنه يوجب لها
 الخروج عن مألوقاتها لعلمه أنه مفارق لها ولا ذكره فى سعة أى من الدنيا وغورها
 الاضيقتها أى أوجب الأعراض عنها والتقلل منها بأدنى كفاية

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ سُؤَالِ أَهْلِ الْمَرِيضِ وَأَقَارِبِهِ عَنْهُ﴾

روينا في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجهه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله ﷺ قال أصبح بحمد الله بارئاً

﴿ باب ما يقوله المريض ويقال عنده ويقرأ عليه وسؤاله عن حاله ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول

وجواب المسؤل وفي نسخة السؤال (قوله وروينا في صحيح البخاري) قال الحافظ هو طرف من حديث أخرجه البخاري في الاستئذان وفي أواخر المغازي من وجهين عن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن عباس أخبره فذكره وزاد بعد قوله بحمد الله بارئاً فقال العباس والله اني لأرى رسول الله ﷺ سيتوفي من وجهه هذا واني لأعرف في وجوه بني عبد المطلب عند الموت الحديث وفيه إشارة العباس على أن يسأل في من الخلافة وامتناع على منه ذكره الحافظ (قوله كيف أصبح رسول الله ﷺ) قال ابن حجر في شرح المشكاة فيه أن العبادة اذا تعسرت لعارض كغلبة المرض أو اشتغاله باستعماله دواء يسأل عن حاله ممن يعلمه وهذا وإن لم يصرح به أئمتنا لكن ظاهر المعنى لأن المريض إذا بلغه ذلك يسر به ١٥ (قوله أصبح بحمد الله) أى مقرونا بحمده أو ملتبساً بموجب حمده وشكره (قوله بارئاً) اسم فاعل من البرء خبر بعد خبر أو حال من ضمير أصبح ويجوز عكسه والمعنى قريباً من البرء بحسب ظنه أوللتفاؤل أو بارئاً من كل ما يعتري المريض من قلق وغفلة وسيأتى في باب النياحة كلام نفيس في برأ وفي أنه ينبغي لمن يسأل عن المريض أن يجيب بما يشعر برضي المريض بما هو فيه عن الله تعالى وأنه مستمر على حمده وشكره لم يغيره عن ذلك شدة ولا مشقة وبما يؤذن بخفة مرضه أو بقرب عافيته قال ابن حجر أيضاً وهذا وإن لم يصرح به أصحابنا لكنه واضح

﴿ باب ما يقوله المريض ﴾

(وفي نسخة ما يقول باسقاط الضمير ويقال ويقرأ عليه وسؤاله عن حاله) (قوله وروينا في صحيح البخاري الخ) قال الحافظ بعد ذكره إلى قوله يفعل ذلك ثلاثاً سبق من

الله ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ
هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا
مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ
ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا اشْتَكَيْتُ كَانَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ بِهِ وَفِي
رَوَايَةٍ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْفُثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي الْمَرَضِ الَّذِي
تُوفِيَ فِيهِ بِالْمَعْوِذَاتِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا ثَقُلَ كُنْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ مِنْهُنَّ وَأَمْسَحُ

المصنف في باب ما يقوله إذا أراد النوم إيراد هذا الحديث ونسبته للصحيحين أيضاً ولم يقع
بهذا اللفظ في صحيح مسلم ولا عنده في شيء من طرقه وكان يفعل ذلك ثلاث مرات وقد
قال أسنده فيما مضى من طريق عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وهو عند البخاري
وأصحاب السنن من طريق المفصل بن فضالة عن عقيل بهذا اللفظ ثم أخرجه الحافظ عن عقيل
بهذا السند وباللفظ إلا أنه قال كان إذا أراد النوم بدل قوله كان إذا أوى إلى فراشه وقال
وسائر جسده بدل قوله وما أقبل عليه من جسده وحذف في هذه الرواية ما بعد جسده
من الحديث وأخرجه هكذا أحمداه (قوله فلما اشتكى) أي مرض وهو لازم
وقدياً في متعدياً فيكون التقدير وجعاً (قوله وفي رواية) هي مقرر في الصحيح أن
النبي ﷺ كان ينفث على نفسه في المرض الذي توفي فيه بالمعوذات قلت هذه رواية
معمر أخرجه البخاري في الطب وليست في مسلم وفيها زيادة ستذكر بعداه (قوله
بالمعوذات) قال في المرقاة بكسر الواو وقيل بفتحها أي قرأها على نفسه ونفث الريح
على بدنه وأراد المعوذتين وكل آية تشبههما مثل وإن يكاد وإني توكلت على الله أو
أطلق الجمع على التثنية مجازاً ومن ذهب إلى أن أقل الجمع اثنان فلا يرد عليه قال
الطبي أراد المعوذتين فيكون مبنياً على أن أقل الجمع باعتبار الآيات وقال العسقلاني
يعني الحافظ وهما والاخلاص على طريق التغليب وهو المعتمد وقيل والكافرون
أيضا اه وفي الحرز فلا يمنع من الجمع وهو أولى وبالإجابة أخرى لاشتراك الأربعة
في البداءة بقل فكان الأولين بمنزلة الحمد والثناء الناشئ عن الاخلاص والأخيرتين

يَدِ نَفْسِهِ لَبَرَكْتِهَا وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ إِذَا اشْتَمَكَ يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوَذَاتِ وَيَنْفُثُ قِيلَ لِلزُّهْرِيِّ أَحَدِ رُوَاةِ هَذَا الْحَدِيثِ كَيْفَ يَنْفُثُ فَقَالَ كَانَ يَنْفُثُ حُلِي يَدَيْهِ نَمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ قُلْتُ وَفِي الْبَابِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَقَدَّمَتْ فِي فِي بَابِ مَا يَقْرَأُ عَلَى الْمَعْتُوهِ وَهُوَ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ وَغَيْرِهَا وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِي وَمُسْلِمَ وَسَنَنَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اشْتَمَكَ الْإِنْسَانَ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ قُرْحَةٌ أَوْ جَرَحٌ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَصْبَعِهِ هَكَذَا وَوَضَعَ سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ الرَّائِي سَبَابَتَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ رَفَعَهَا وَقَالَ بِاسْمِ اللَّهِ تَرَبُّهُ أَرْضِنَا

لِحُضِّ الدَّمَاءِ وَطَلَبِ الْإِخْلَاصِ اهـ (قوله وفي رواية) كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات قال الحافظ هذه الرواية التي انفق البخاري ومسلم على تخريجها فأخرجها البخاري في فضائل القرآن ومسلم ومدار الحديث عندها على مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة (قوله قيل للزهري الخ) قال الحافظ كلامه يوم أن أثر الزهري في الرواية الأخيرة وهي رواية مالك المتفق عليها وليس كذلك إنما هو في الرواية التي قبلها وهي التي انفرد بها البخاري وأخرجها في كتاب الطب عن معمر اهـ (قوله وغيرها) أي كأحمد كما قال الحافظ وابن ماجه قال ميرك انفرد البخاري بقوله باذن ربنا وفي رواية له باذن الله قال في المرقاة ولهذا نسب الحديث في الحصن إلى مسلم فقط (قوله الشيء) بالنصب قال في المرقاة مفعول أي العضو والضمير في منه يعود للإنسان أي من جسده (قوله قرحة) هو بفتح القاف وضمها ما يخرج من الإنسان مثل الدمل ونحوه (قوله جرح) هو بالضم كالجراحة بالسيف (قوله ووضع سفيان بن عيينة سبابته بالأرض) أي حتى يعلق بها شيء منها (قوله باسم الله) أي تبرك به ويجوز أن يكون متعلقا بقوله يشفي أي يهدف اللام كما في النسخ وفي المشكاة بزيادة لام كي أي قال ﷺ باسم الخ ليشفي سقيما (قوله تربة أرضنا) أي هذه تربة أرضنا مزوجة بريق بعضنا

رِيقَةٌ بَعْضُهَا يُشْفَى بِهِ سَقِيمُنَا

وهذا يدل على أنه كان يتفهل عند الرقية قال القرطبي فيه دلالة على جواز الرقي من كل الآلام وأن ذلك أمر فاشيا معلوما بينهم قال ووضع النبي ﷺ سبابة بالارض ووضعها عليه أى على محل الألم من بدنه يدل على استحباب ذلك عند الرقي قال المصنف قالوا المراد بأرضنا جملة الأرض وقيل أرض المدينة خاصة لبركتها والأصح الأول ولا يخص أيضا بيزاقه ﷺ وكان النبي ﷺ يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل ويتلفظ بهذه الكلمات حال المسح قال في المراقبة قال التور بشى الذى يسبق إلى الفهم من صنيعه ذلك ومن قوله هذا أن تربة أرضنا إشارة إلى قطرة آدم عليه السلام وريقة بعضنا إشارة إلى النطفة التى خلق منها الانسان فكأنه يتضرع بلسان الحال ويعرض بفحوى المقال إنك اخترعت الأصل الأول من طين ثم أبدعت فيه من ماء مهين فهين عليك أن تشفى من كان هذا شأنه وتمن بالعافاة على من استوى فى ملكك حياته ومماته وقال القاضى قد شهدت المباحث الطبية على أن الريق له مدخل فى التصحيح وتبديل المزاج ولتراب الوطن تأثير فى حفظ المزاج الأصلي ورفع نكايه المضرات ولذا ذكر فى تفسير المسافرين أنه ينبغي أن يستصحب المسافر تراب أرضه إن عجز عن استصحاب مائه حتى إذا ورد ماء غير ما اعتاده جعل شيئا منه فى سقائه وشرب الماء منها ليأمن من تغير مزاجه ثم إن الرقي والعزائم لها آثار عجيبة تتقاعد العقول عن الوصول إلى كنهها اه قال الطيبي تربة أرضنا خبر مبتدأ محذوف أى هذه والباقي ريقة متعلق بمحذوف خبر ثان أحوال العامل فيها معنى الإشارة أى قال النبي ﷺ مشيراً بأصبعه باسم الله هذه تربة أرضنا معجونة بريقة بعضنا وإضافة تربة أرضنا وريقة بعضنا تدل على الاختصاص وإن تلك التربة والريقة كل واحدة منهما تحتص بمكان شريف بل بذى نفس شريفة قدسية طاهرة عن الأوصار لفعله ﷺ اه والأظهر كما سبق شمول ذلك لكل أرض ولكل ريق كما سبق بيانه بالتحقيق (قوله يشفى سقيمنا) قال الحافظ العسقلاني ضبط بضم أوله على البناء للمجهول وسقيمنا بالرفع وفتح أوله على أن الفاعل مقدر وسقيمنا بالنصب على المفعولية ثم الجملة خبرية مبني دعائه معنى

بِإِذْنِ رَبِّنَا فِي رِوَايَةِ تَرْبَةِ أَرْضِنَا وَرِيقَةٍ بَعْضُنَا قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَى رِيقَةٍ
بَعْضُنَا أَيْ بِبُصَاقِهِ وَالْمُرَادُ بِبُصَاقِ بَنِي آدَمَ قَالَ ابْنُ فَارِسٍ الرِّيقُ رِيقُ الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ
وَقَدْ يُؤْتَى فِي قِيَالِ رِيقَةٍ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي صِحَاحِهِ الرِّيقَةُ أَخَصُّ مِنَ الرِّيقِ
وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعَوِّذُ
بَعْضَ أَهْلِهِ بِمَسْحِ يَدَيْهِ الْيُمْنَى وَيَقُولُ اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ أَذْهَبِ الْبَاسَ أَشْفِ
أَنْتَ الشَّافِي

(قوله بإذن ربنا) أي بأمره على الحقيقة سواء كان بسبب دعاء أو دواء أو بغيره وهذه
الجملة مما انفرد بها البخاري كما سبق في كلام ميرك وقوله ووضع سفيان الخ فيه
الحافظ على أن هذا وقع عند مسلم فقط ولفظه وضع سفيان من رواية ابن أبي عمر
ولفظه قال فيه يقول بزاقه بأصبعه الحديث وأخرجه ابن حبان بسنده إلى سفيان
أيضاً اهـ (قوله وفي رواية الخ) قال الحافظ هي رواية الفضل بن صدقة عن سفيان
ابن عيينة اهـ وعلى سفيان مدار هذا الحديث وقد أخرجه الحافظ من طرق عن سبعة
من أصحاب ابن عيينة عنه قال حدثنا عبد ربه بن سعيد عن عمر عن عائشة فذكره
وقال بعد تخريجهم وإنه في الصحيحين وأبي داود والنسائي وأبي عوانة وابن حبان
وأخرجه الحاكم فوه في استدرأكه اهـ وقال في المرقاة وفي رواية للجماعة إلا الترمذي
وريقة بعضنا فيكون التقدير ومزجت إحداهما بالأخرى اهـ وما ذكره تقدير معنى
لاتقدير أعراب إذ الظاهر فيه أن الواو بمعنى مع فهو نظير كل صانع وصنعتة وتقدير
ذلك كما صرحوا به كل صانع مقرون وصنعتة فكذا فيما نحن فيه فتأمل اهـ (قوله وروينا
في صحيحهما الخ) قال في السلاخ ورواه النسائي بحمد الله بارئاً (قوله يمسح بيده
اليمنى) أي يمسح ﷺ المريض بيده اليمنى ويؤخذ منه أن ذلك سنة قاله ابن حجر
في شرح المشكاة (قوله ويقول رب الناس) أي يقول داعياً به بحذف حرف النداء
يارب الناس (قوله البأس) بالموحدة والهمزة وإبدال الهمزة هنا أنسب مراعاة
للسجع في قوله رب الناس قال الحافظ العسقلاني الأس بغير همز للازدواج فان أصله
الهمز والبأس التعب والمشقة اهـ وفي المرقاة أنه شدة المرض (قوله أشف وأنت الشافي)

لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يَغَادِرُ سَقَمًا

لم يقل وأنت الممرض أدباً كما قيل في قوله تعالى وإذا مرضت فهو يشفين ولما لم يفهم كل أحد هذا المعنى صرح الصديق بهذا المعنى فقال الذى أمرضني يشفيني وفي رواية للبخاري واشف وفي أخرى اشفه وأنت الشافي قال الحافظ العسقلاني كذا لأكثر الرواة بالواو ورواه بعضهم بحذفها قلت وقد بين الحافظ في أماليه على الأذكار أنه عند الشيخين من طريق سفيان الثوري ثنى سليمان هو الأعمش عن مسلم بن صبيح بالتصغير عن مسروق عن عائشة فذكر الحديث وفيه إشف أنت الشافي من غير واو ثم أخرجه الحافظ من طريق جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن أبي الضحى وهو مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة وفي روايته وأنت الشافي بزيادة واو قال الحافظ وأخرجه مسلم اه والضمير في قوله في الرواية السابقة إشفه للعليل أو هي هاء السكت ومن هذا الخبر الصحيح يؤخذ إطلاق الشافي عليه سبحانه لا من كونه لا يوم نقصاً أو من كون أصله في القرآن وارداً خلافاً لما في المرقاة لأن ذينك الأصلين خلاف المختار عزو من يقول الأسماء توقيفية والله أعلم واستشكل الدماء للمريض بالشفاء مع أنه كفارة للذنوب وثواب وأجيب بأن الدماء عبادة ولا ينافي الثواب والكفارة لحصولهما بأول المرض والصبر عليه والداعى بين حسنتين إما يحصل له مقصوده أو يعوض عنه بجلب ثمن أو دفع ضرر وكل من فضل الله (قوله لا شفاء إلا شفاؤك) هذا مؤكداً لقوله أنت الشافي قال الحافظ العسقلاني قوله لا شفاء بالمد مبنى على الفتح والخبر محذوف والتقدير لنا أوله وقوله إلا شفاؤك بالرفع علي أنه بدل من موضع لا شفاء ووقع في رواية للبخاري لا شافي إلا أنت وفيه إشارة إلي أن كل ما يقع من الدواء والتداوي لا ينتج إن لم يصادف تقدير الله فقال الطبيب قوله لا شفاء إلا شفاؤك خرج مخرج الحصر تأكيداً لقوله أنت الشافي لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر لأن تدبير الطبيب ونفع الدواء لا ينتج في المريض إذا لم يقدر الله الشفاء (قوله شفاء لا يغادر سقماً) هو تكميل لقوله اشف والجلتان معترضتان بين الفعل والمفعول المطلق وقوله لا يغادره بالغين المعجمة أى لا يترك وسقماً بفتحتين أو بضم فسكون مرضاً والتنكير في سقماً للتقليل قال الحافظ العسقلاني قوله

وفي رواية كان ير في يقول امسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت وروينا في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه أنه قال لثابت رحمه الله ألا أرقيك برقية رسول الله ﷺ قال بلى قال اللهم رب الناس مذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقماً قلت معنى لا يغادر أي لا يترك

شفاء منسوب بقوله اشف ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هذا أو هو وفائدة التقييد أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلق مرض آخر يتولد منه مثلاً فكان يدعو بالشفاء المطلق لا بمطلق الشفاء قال الطبري بعد سياقه الحديث فيه من الفقه إن الرغبة إلى الله تعالى في صحة الجسد أفضل للتعبد وأصلح له من الرغبة إليه في البلاء وذلك أنه ﷺ كان يدعو للمرضى بالشفاء من عليهم فأن قلت ما وجه دعائه لمن دعاه بالشفاء وقد تظاهرت عنه ﷺ الاخبار أنه قال يوماً لأصحابه من أحب أن يصح ولا يسقم قالوا نحن يا رسول الله قال ﷺ أنحبون أن تكونوا مثل الحمر الضالة وتغير وجه رسول الله ﷺ قالوا بلى يا رسول الله قال فوالذي نفس أبي القاسم بيده إن الله ليبتلي المؤمن وما يبتليه إلا لكرامته والا أن له عنده منزلة لا يبلغها شيء من عمله دون أن يبلغ من البلاء ما يبلغه تلك المنزلة فالجواب اهله ﷺ خاطب أصحابه بذلك وأراد غيرهم كمن قل عمله وكن اقترف على نفسه الآثام فكره له أن يختار لنفسه لقاء به وموافاته بأجرامه غير ممتحن ولا منتظر من الادناس فلا تضاد بين الاخبار والله أعلم (قوله وفي رواية كان ير في) هي للشيخين والنسائي كما أفاده في السلاح وفي التخريج وأخرجه ابن حبان وأخرجه الحافظ من طريق أخرى عن عائشة قال وفيها زيادة أنه ﷺ قال ألا أرقيك برقية جاءني بها جبريل عليه السلام بسم الله لا بأس اشف رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء إلا الشفاؤك ولم يذكر من أخرجه من أصحاب الكتب المشهورة (قوله لا كاشف له) أي للبأس ثم حديث أنس الكلام في الحديث قبله يجرى فيه فاكثني بذلك والله أعلم وإشف بكسر الهمزة للوصل، تحذف في الدرج فيه وفيما قبله (قوله يغادره)

والبأسُ الشدةُ والمرَضُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ شَكَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعاً يَجِدُهُ فِي

بالغين المعجمة (قوله والبأس) أي بالهمزة واللاجود في الخبر تركه للازدواج (قوله في صحيح مسلم) قال في السلاح رواه الجماعة إلا البخاري ولفظه وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر زاد أبو دواو والتزمذي والنسائي قال فقلت ذلك فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم وأخرجه مالك في الموطأ ولفظه أنه أتى رسول الله ﷺ قال عثمان وبني وجع قد كاد يهلكني قال فقال لي امسح بيمينك سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد قال فقلت ذلك فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم وأخرجه الترمذي أيضاً من حديث أنس ولفظه فضع يدك حيث تشتهي ثم قل بسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد من وجعي هذا ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك وترااه وبه يعلم أن اللفظ عند مسلم باسم الله ثلاث مرات وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر أما أعوذ بعزة الله وقدرته فعند مالك في الموطأ لكن بأسقاط قوله وأحاذر ورواه ابن أبي شبة كذلك في مصنفه كما في الحصن لكن في المشكاة عز الحديث باللفظ الذي في الأذكار إلا أنه قال وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله الخ إلى مسلم قال في المرقاة نقلاً عن ميرك ورواه الأربعة اه ولعله روى اللفظين عند الجماعة وقال الحافظ تخريج باللفظ الذي ذكره المصنف إلا أنه قال على الذي يملك بزيادة ضمير المفعول وباقي سواء ما لفظه هذا حديث صحيح رواه مسلم والنسائي في الكبرى وأخرجه ابن حبان ومالك في الموطأ فلم يذكر التسمية ولا وأحاذر وزاد في آخره قال ففعلت فأذهب الله عني ما كان فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم وأخرجه أحمد وأبو داود والتزمذي والنسائي عن طريق مالك وأخرجه ابن ماجه من طريق مالك وذكر نحو رواية مالك اه ملخصاً (قوله شكى إلى رسول الله ﷺ الخ) يؤخذ منه نذب شكاية ما بالانسان على سبيل الاخبار بالواقع من غير ضجر ولا تبرم إلى من يتبرك به رجاء لبركة

جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِاسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَادَنِي النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ بِالْأَسْنَادِ الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

دعائه (قوله على الذي يألم) بالتحية وفي رواية الحافظ بزيادة ضمير المفعول أى على الموضع الذي يوجع (قوله بعزة الله) أى بعلته وقوته (قوله ما أجد) أى من الوجع (قوله وأحاذر) أى أخاف وأحذر وهو مبالغة أحذر قال الطيبي تعوذ من وجع هو فيه ومما يتوقع حصوله في المستقبل من الحزن والخوف فإن الحذر هو الاحتراز عن مخوف (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) هو طرف من حديث انفرد بأخراجه مسلم في كتاب الوصية وأخرجه عن ثلاثة من ولد سعد بن أبيهم رضى الله عنه وزاد في أحد طرق الحديث عنده أن سعداً قال فادع الله أن يشفيني واتفق الشيخان على إخراج حديث سعد في الوصية من رواية طاهر ابن سعد عن أبيه بدون هذه الزيادة وأخرجه البخاري من رواية عائشة بنت سعد عن أبيها وفيه هذه الزيادة مختصرة قال فيها اللهم أشف سعداً ولم يكرر ذكره الحافظ (قوله وروينا في سنن أبي داود والتزمذي) قال في الحصن ورواه النسائي أى في السنن الكبرى كما قاله الحافظ في عمل اليوم والليلة كما نقله في المرقاة عن ميرك قال ورواه ابن حبان والحاكم وابن أبي شيبه في مصنفه كلهم عن حديث ابن عباس وقال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن وأخرجه أحمد وقال الترمذى حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث المنهال بن عمر وقلت فيه مقال والأكثر على توثيقه والراوى عنه يزيد أبو خالد الدالانى مختلف فيه وثقه أحمد وابن معين وجماعة وبضعفه ابن سعيد والحرب وابن حبان وأفرط وتوسط ابن عدى فقال لين الحديث ومع لينه يكتب حديثه قلت ولم ينفرد به بعد رواه الحجاج ابن أرتاه عن المنهال أخرجه النسائي والحجاج فيه مقال لكن يكتب حديثه في المباشرة وقد رواه الأشجى وهو ثقة عن شعبة عن شيخ آخر غير الدالانى

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَحْضُرْ أَجَلَهُ فَقَالَ
عِنْدَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ إِلَّا عَافَاهُ اللَّهُ

فان كان محفوظا فلهشعبة فيه شيخان ثم أخرجه الحافظ من طريقين عن شعبة عن
ميسرة بن حبيب عن المنهال بن عمرو قد ذكر الحديث وقال في أوله من دخل على
مريض وفي آخره إلا شفاه الله أخرجه النسائي ورواه عبدربه بن سعيد
الأنصاري أحد الثقات عن المنهال فزاد في السند رجلا أو رجلين وخالف في
سياق المتن فقال حدثنا المنهال عن ابن جبير وزاد بعده عبد الله بن الحارث
عن ابن عباس قال كان ﷺ إذا عاد المريض جلس عند رأسه ثم قال أسأل الله
العظيم فذكره لكن قال في آخره إن كان في أجله تأخير برأى من وجهه ذلك أخرجه
النسائي في الكبرى وابن حبان في صحيحه فاما النسائي فوقع في روايته حدثنا
المنهال بن عمرو ومرة سعيد بن جبير هذا في النسخ المعتمدة وفي بعضها عن سعيد
كما في رواية هارون وأما رواية ابن حبان فهي بغير زيادة قال المنهال بن عمرو أخبرني
سعيد بن جبير ومع هذا الاضطراب يتوقف في تصحيحه وقد سبق إلى ذلك
ابن حبان كما ذكرت والحاكم اه ملخصا (قوله لم يحضره أجله) أي انتهاء عمره (قوله العظيم)
أي في ذاته وصفاته (قوله رب العرش العظيم) بدل أو بيان والتخصيص للتشريف
والتكريم والتعظيم بالجر على أنه صفة الرب (قوله أن يشفيك) مفعول ثاني (قوله
إلا عافاه الله) استثناء من من الشرطية العامة فكأنه قال ما عاد أحد مريضا وقال
كذا إلا عافاه الله من ذلك المرض والحصر غالبي أو نسبي على شروط لا بد من
تحققها كذا في الحرز وفي حاشية سنن أبي داود للسيوطي دخول الامن تحريف
الرواة فانه ليس محل دخولها لانها لا تدخل في جواب الشرط لا تقول من جاني
إلا أكرمه وكان ذلك من الربيع بن يحيى الراوى عن شعبة فقد رواه ابن السني
في عمل اليوم والليلة من طريق محمد بن جعفر عن شعبة بالفظ مامن مسلم يعود
مريضا لم يحضر أجله فيقول سبع مرات أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن
يشفيك إلا عوفي وهذا محل دخول إلا اه وإذا صححت الرواية بالامع من الشرطية

سبحانه وتعالى من ذلك المرض قال الترمذي حديث حسن وقال الحاكم أبو عبد الله في كتابه المستدرک على الصحيحين هذا حديث صحيح على شرط البخاري قلت يشفيك بفتح أوله وروينا في سنن أبي داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ إذا جاء الرجل يعود مريضاً فليقل اللهم أشف عبدك ينكأ لك عدواً أو يمشي لك إلى صلاة لم يضعه أبو داود قلت ينكأ بفتح أوله وهمز آخره ومعناه يؤله

فيكون وجهه مأشأ إليه في الحرز (قوله يشفيك الخ) قال تعالى وإذا مرضت فهو يشفين ونبه على الياء الأولى لمكان الالباس بمضارع أشفي وإن المقام لا يقبله وسكت عن الياء التي هي لام الفعل لأن فتحها لا يخفي على مبتدئ في النحو لوجود الناصب وهو أن وإما لها لغة نادرة لا يخرج عليها فصيح الكلام إلا إذا ألجأت الضرورة لذلك والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود) وروى هذا الذكر من حديث ابن عمرو بن العاص بن حبان والحاكم في مستدرکه كما في الحصن وقال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن (قوله ينكأ) سيأتي ضبطه في الأصل وهو فيها وقفت عليه مرفوع وفي المفاتيح شرح المصابيح للجزري هو مرفوع غير مجزوم اه وقال المظهر ي مجزوم لأنه جواب الأمر ويجوز أن يكون مرفوعاً تقديره اللهم أشف عبدك فإنه ينكأ لك عدواً أي يغزو في سبيلك (قوله إلى صلاة) في رواية المشكاة إلى جنازة قال في المرقاة أي إتباعها للصلاة لما جاء في رواية إلى صلاة وهذا توسع سائغ قال الطيبي ولعله جمع بين النكابة وتشيع الجنازة لأن الأول كدح في إنزال العقاب على عدو الله والثاني سعى في إيصال الثواب إلى ولي الله اه قال في المرقاة أولاً المقصود من المرض إما كفارة الذنوب ورفع الدرجات أو تذكير بالموت والآخرة والعقاب وهما حاصلان له بالعميلين المذكورين اه (قوله لم يضعه أبو داود) قال الحافظ حي بمهملة مضمومة وتحتين مصغراً وهو أحد رواته مختلف فيه ولم يترك حديثه وقد تفرد بهذا الحديث اه (قوله وهمز آخره) قال في المفاتيح نقلاً عن النهاية يقال نكيت البدو لكي

وَيُوجَعُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ شَاكِيًّا فَمَرَّ
بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَجَلِي قَدْ حَضَرَ فَأَرْحَنِي وَإِنْ
كَانَ مُتَأَخِّرًا فَأَرْفَعْنِي وَإِنْ كَانَ بَلَاءٌ فَصَبِّرْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ

نكابة فإنا ناك إذا كثرت فيهم الجرح والقتل فوهنوا لذلك وقد يهمل لغة ويقال
نكأت القرحة أنسكوها إذا قشرتها اه قال في الحرز ولا يخفى أن إيراد المصنف
قول صاحب النهاية هذا يوهم أن نكأ من المعتل وقد يهمل فيعتبر الضبط بالوجهين
والهمز يكون ضعيفاً بالنسبة إلى الناقص وهو غير صحيح إذا تفق النسخ المعتبرة
والأصول المصححة المعتمدة على كتابته بالالف وضبطه بالهمز على خلاف في
رفعه وجزمه فلو كان من الياء الناقص كما ذكره صاحب النهاية لكان يكتب بالياء
ثم رأيت القاموس ذكر في الياء نسكا العدو وفي العدو نكابة قتل وجرح وفي الهمز
نكأ العدو ينكأهم وحاصله لغتان والحديث من المهموز ورفعته أقوى لقوله ويمشي
وفي رواية أو يمشي لك بالرفع قال الطيبي وتبعه ميرك جاء بآيات الياء وتقديره
وهو يمشي اه وهو توجيه لرفع المعطوف مع جزم المعطوف عليه وهو أحسن من
قول صاحب المرقاة وعلى تقدير الجزم فهو وارد على قراءة من يتقي ويصبر فتأمل
(قوله وروينا في كتساب الترمذي) في الحصن بعد إيراد اللهم اشفه
أو اللهم هافه رواه الترمذي والحاكم وابن حبان كلهم عن علي وفي السلاح
صحيح يعني الحديث صحيح على شرط الشيخين ولفظ الحديث للترمذي
ولفظ الحافظ اللهم اشفه اللهم هافه ولفظ النسائي اللهم اشفه اللهم اعفه اه أى بقطع
الهمزة وكسر الفاء من أعفى يعني يقال أعفى بمعنى عوفي كما في الحرز وقال الحافظ
بعد تخريج الحديث هذا حديث صحيح أخرجه الامام أحمد والترمذي والنسائي في
الكبرى والحاكم وابن حبان قال الترمذي حديث حسن صحيح لا يعرف إلا من
رواية عبد الله بن سامة بكسر اللام وهو تابعي روى الحديث عن علي رضي الله
عنه قلت وهو صدوق ذكره البخاري في الضعفاء وقال لا يتابع على حديثه ونقل عن
شعبة عن عمرو بن مرة أنه قال في حقه يعرف وينكر كان قد ذكر وكان اعتماد من

قُلْتُ فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَا قَالَفَضَّرَبَهُ بِرِجْلِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَافِهِ أَوْ أَشْفِهِ شَكَتُ شُعْبَةَ قَالَ فَمَا
 أَشْتَكَيْتُ وَجَعِي بَعْدُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا
 التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
 حَقًّا رَبُّهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لِي الْمُلْكُ وَلِيَ الْحَمْدُ وَإِذَا قَالَ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَلَا
 حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي وَبِمَا يَقُولُ مَنْ قَالَهَا فِي مَرَضِهِ ثُمَّ مَاتَ

صححه على تحديث شعبة به فهو من قبيل ما يعرف لا ما ينكر والعلم عند الله اه (قوله
 وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال في السلاح واللفظ للترمذي ورواه النسائي
 والحاكم وابن ماجه وابن حبان في صحيحهما وفي رواية للنسائي عن أبي هريرة
 وحده مرفوعا من قال لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا إله إلا الله لا شريك
 له لا إله إلا الله له الملك وله الحمد لا إله إلا الله لا حول ولا قوة إلا بالله يهتدم خمساً
 بأصابعه ثم قال من قالهن في يوم أو ليلة أو شهر ثم مات في ذلك اليوم أو تلك الليلة أو في ذلك
 الشهر غفر له ذنبه اه وقال الحافظ بعد تنقيح الحديث بنحو ما ذكره المصنف هذا
 حديث حسن أخرجه النسائي في الكبرى وابن ماجه ورواه الترمذي والحاكم ولم يذكر
 النسائي أباً سعيد ولم يصرح برفعه وأخرجه ابن حبان اه ملخصاً (قوله لا إله إلا
 الله له الملك وله الحمد) قال في الحرز عدت الجملتان بمنزلة واحدة لتلازمهما وعدم
 انفكاكهما ولذا لم يقل لا إله إلا الله له الملك وله الحمد ثم اكتفى بهما عن قوله وهو على
 كل شيء قدير اه (قوله وكان يقول الخ) أخرج الحافظ الحديث من طريق حمزة
 الزيات ومن طريق إسرائيل كلاهما عن أبي اسحق عن الأعرابي عن مسلم عن أبي
 (٥ - فتوحات راجع)

لم تَطْعَمُهُ النَّارُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكَتَبَ التِّرْمِذِيُّ
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحَةِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

هريرة وأبي سعيد مرفوعاً ثم قال بعد سياق الحديث بنحو ما ذكره المصنف هذا
لفظ حمزة ورواية إسرائيل أخضر وزاد في رواية حمزة وعن أبي جعفر الاغرمثل
رواية أبي اسحق اسرائيل وزاد من قاله في مرضه ثم مات لم يدخل النار وفي رواية
اسرائيل قال أبو اسحق قال الأغري شيئاً لم أفهمه فقلت لأبي جعفر ماذا قال قال
من رزقهن عند موته لم تمسه النار اه (قوله لم تطعمه النار) أى لم تأكله واستعير الطعم للاحراق
مبالغة كأن الانسان طعامها تتقوي وتتغذى به ثم تطعمه بفتح الفوقية والنار فاعلة
ووقع في نسخة الجلال من الحصن لم يطعمه النار بصيغة المعرف المذكر من
الاطعام فيكون ضمير الفاعل لله والنار منصوبة على المفعولية (قوله بالاسانيد
الصحيحة) تعقبه الحافظ بأن الحديث عند جميع من ذكرهم الشيخ عن بشر بن
هلال الصواف عن عبد الوارث بن سعد عن عبد العزيز بن صهيب ثنا أبو نضرة عن
أبي سعيد الخدري وليس له عندهم إلا إسناد واحد فقول الشيخ بالاسانيد الصحيحة
فيه ما فيه قال ثم أخرجه النسائي في الكبرى عن عمران بن موسى عن عبد الوارث
وأخرجه أحمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه وأخرجه الطبراني في الدعاء عن
معاذ بن المثني عن مسند عبد الوارث فمداره على عبد الوارث وقد تابع شيخه داود بن أبي
هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد أخرجه كذلك عبد بن حميد وأخرجه
البيزار من طريق محمد بن عبد الرحمن الطغاوي عن داود وقال تابعه أبو شهاب ورواه
غير واحد عن داود عن أبي نضرة عن جابر وقال الترمذي بعد تحريجه هذا حديث
حسن صحيح وفي الباب عن أنس وعائشة زاد شيخنا العراقي في شرحه وفيه عن أبي
هريرة وعبادة بن الصامت (قلت) وفيه أيضاً عن عمر وعمار وميمونة أم المؤمنين
وجابر رضى الله عنهم اما حديث أنس فاخرجه الطبراني في الدعاء واما حديث عائشة
فاخرجه مسلم وفي آخر الحديث ومن شر حاسد إذا حسد ومن كل ذي عين واما
حديث أبي هريرة فاخرجه وابن ماجه والحاكم في المستدرک وفي آخره من كل داء
فدكر ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد وفيه انه كرر فيه ثلاث

أَنْ جَبْرِيلُ أَيْ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اسْتَكَيْتَ قَالَ نَعَمْ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ

مرات وفي سنده عاصم بن عبيد الله وهو صدوق ضعفوه من قبل حفظه وهذا مما
تساهل فيه الحاكم وأما حديث عبادة بن الصامت فاخرجه وفي آخره من كل أذى
يؤذيك من كل حاسد إذا حسد ومن كل عين والله يشفيك وقال الحافظ حديث حسن
أخرجه ٧ وابن ماجه وأخرجه أحمد من طريق أخرى عن عبادة بن الصامت وأما
حديث ابن عمر فاخرجه الطبراني في الدعاء وفي سنده ضعف وأما حديث عمار فاخرجه
الحافظ عن عمار بن ياسر أنه دخل على رسول الله ﷺ وهو يوعك فقال له رسول
الله ﷺ أَلَا أَعْلَمُكَ رَقِيَةً عَلَّمْنِيهَا جَبْرِيلُ قَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَعَلِمَهُ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ
وَاللَّهُ يَشْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَعْنِيكَ خُذْهَا فَلْيَهْنِكْ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا
الْوَجْهِ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدَّعَاءِ وَكَذَا الدَّارِقُطِيُّ فِي الْإِفْرَادِ وَقَالَ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ
مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ عَنْ عَمَارٍ تَفَرَّدَ بِهِ مَيْسِرَةُ عَنْ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو وَمَا رَوَاهُ عَنْهُ الْفَضِيلُ
(قُلْتُ) وَهُوَ صَدُوقٌ أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ فِيهِ مَقَالٌ وَأَمَّا حَدِيثُ مَيْمُونَةَ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ
وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكِبَرِيِّ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ كُلُّهُمَا مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ السَّائِبِ
ابْنَ أَخِي مَيْمُونَةَ قَالَ قَالَتْ لِي مَيْمُونَةُ يَا ابْنَ أَخِي أَلَا أَعْلَمُكَ رَقِيَةً رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
(قُلْتُ) بَلَى قَالَتْ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ وَاللَّهُ يَشْفِيكَ مِنْ كُلِّ دَاءٍ فِيكَ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةُ أُخْرَى
وَأَمَّا حَدِيثُ جَابِرٍ فَذَكَرَهُ الْبَزَارُ فِي الْكَلَامِ عَلَى حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ كَمَا تَقْدُمُ أَهْلُ الْكَلَامِ الْحَافِظُ
مُلَخَّصًا (قَوْلُهُ اسْتَكَيْتَ) بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالِاسْتِفْهَامِ عَلَى بَابِهِ بِدَلِيلِ الْجَوَابِ وَقَالَ ابْنُ
حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ إِنَّهُ لِلتَّقْرِيرِ وَاعْتَرَضَهُ فِي الْمَرْقَاةِ بِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لِلتَّقْرِيرِ لَمَا احتاج
إِلَى جَوَابٍ ثُمَّ لَا يَلِيزُ مِنْ اتِّبَانِ جَبْرِيلَ إِلَيْهِ إِطْلَاعُهُ عَلَى مَا لَدَيْهِ ﷺ (قَوْلُهُ أَرْقِيكَ)
بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِ الْقَافِ مِنَ الرَّقِيَةِ ١٠ أَعْيِذُكَ (قَوْلُهُ يُؤْذِيكَ) بِالْهَمْزِ
وَبَحْوَزٍ لِإِدَالِهِ وَإِوَا (قَوْلُهُ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ) بِتَنْوِينِ نَفْسٍ وَعَيْنٍ
وَقِيلَ بِأَضَافَتِهِمَا وَفِي الْحَرْزِ الْأَظْهَرُ أَنَّ يَنْوُنَ الْأَوَّلِ وَيُضَافُ الثَّانِي لِئَلَّا يُسَمَّى قَوْلُهُ
حَاسِدٍ إِلَّا أَنَّ رَادِيهِ ذَاتُ حَسَدٍ أَوْ يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ لِلشَّكِّ وَالْأَظْهَرُ أَنَّهَا
لِلتَّنْوِينِ قِيلَ يُحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِالنَّفْسِ نَفْسُ الْأَذَى وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِهَا الْعَيْنُ فَإِنْ

بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ
الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ
يَعُودُهُ فَقَالَ

النفس تطلق على العين يقال رجل منفوس إذا كان يصيبه الناس بالعين ويكون
قوله أو من عين حاسد من باب التوكيد بلفظ مختلف أو شك من الراوى كذا نقله
ميرك عن التصحيح وعلى الاظهر فالمستعاذ منه النفس الخبيثة والعين ذات الحسد
(قوله باسم الله أرقيك) قيل كرهه للمبالغة وبدأ به وختم إشارة إلى أنه لا نافع
إلا هو وفيه من صليح البديع رد المقطع على المطاع (قوله وروينا في صحيح البخارى)
هو طرف من حديث رواه البخارى آخره فقال لا بأس طهوران شاء الله قال
يعنى الاعرابي قلت طهور بل حمى تفور أو تنور على شيخ كبير تزيه القبور فقال
ﷺ فم إذا أخرجه البخارى هكذا فى علامات النبوة وأعاده فى مقدمة الطب
ولفظه دخل على رجل يعوده فقال لا بأس اش ولم يذكروا أنه كان إذا دخل اش
وأخرجه فى التوحيد كذلك لكن فى دخول على اعرابي وفيه فقال الاعرابي وزاد
فيه عليك بعد قوله لا بأس وهو عند النسائي وزاد فيه الاسماعيلي على عظم شيخ
كبير وقد استشكل إيراد البخارى له فى علامات النبوة وجوابه أنه أشار الى زيادة
وقعت فى بعض طرقه وذلك ما أخرجه أبو نعيم فى الصحابة وابن منده وغيرهما
عن شرحبيل الجعفي رضى الله عنه قال كنا عند النبي ﷺ إذ جاء أعرابي طويل
ينتنفص فقال يا رسول الله شيخ كبير به حمى تفور تزيه القبور فقال ﷺ به
حمى تفور وهى له كفارة وطهور فاعادها فقال له ﷺ أما إذا ثبت فهو كما يقول
وما قضى الله فهو كائن فما أمسي من الغد الا ميتاً وقال الحافظ بهد تخريجه حديث
حسن غريب ثم أشار إلى اختلاف فى سنده بين رواته وان عند بعضهم زيادة
فاعادها ثلاثاً والحديث من مرسل زيد بن أسلم أخرجه عبدالرزاق اذ قال فى السلاح

وكان النبي ﷺ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَنْ يَعُودُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَعُودُهُ وَهُوَ مَحْمُومٌ فَقَالَ كَفَّارَةٌ وَطَهُورٌ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِي التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَمَامُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ

والحصن رواه النسائي قال ميرك في عمل اليوم والليلة (قوله وكان الخ) أى من عادته ﷺ أن يقول ذلك إذا عاد إنساناً (قوله لا بأس) أى بالهمز وابداله الفا (قوله طهور) بفتح أوله ويجوز ضمه وهو مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هذا أو مرضك مطهر للذنوب مكفر للعيوب واقتصر عليه بناء على الأغلب الأكثر والافتقد يكون سبباً لرفع الدرجات في العقبي ولعلو المقامات في الدنيا لان الرياضات نتيجة الحالات والكشوفات كذا في الحرز (قوله إن شاء الله) أى به للترك أو للتفويض أو للتعليق فان كونه طهوراً مبني على كونه صبوراً شكوراً «فائدة» من أصيب وصبر حصل له ثوابان غير تكفير الذنوب لنفس المصيبة وللصبر عليها ومنه كتابة مثل ما كان يعمل من الخير صحيحاً ومن انتفى صبره لعذره كيجنون فكذلك أما من انتفى صبره لنحو جزع فلا يحصل له من الثوابين شيء وقد بسط الكلام على هذا المقام ابن حجر الهيتمي في شرح المنهاج بما هذا حاصله (قوله) وروينا في كتاب ابن السني الخ (قال الحافظ اختصره أيضاً ثم أخرجه الحافظ عن أنس أن رسول الله ﷺ دخل على أعرابي وهو محموم فقال كفارة وطهور فقال الأعرابي حمى تفور على شيخ كبير تزيه القبور فقام ﷺ وتركه ثم قال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه أخرجه أحمد عن عفان عن حماد وأخرجه ابن السني عن أبي يعلى اهـ (قوله كفارة) أى مرضك مكفر لجنت من الذنوب وطهور من ذلك (قوله) وروينا في كتابي الترمذي وابن السني الخ (أخرجه الحافظ عن أبي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَمَامُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ الرَّحْمَةُ وَمِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ أَوْ عَلَى يَدِهِ فَيَسْأَلَهُ كَيْفَ هُوَ وَتَمَامُ تَحِيَّتِكُمُ الْمَصَافَحَةُ وَقَالَ الْحَافِظُ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ أَخْصَرَ مِنْهُ وَقَالَ هَذَا إِسْنَادٌ لَيْسَ بِذَلِكَ وَعَبِيدُ بْنُ زُحْرٍ

أَحَدُكُمْ يَدُهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى يَدِهِ فَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ هَذَا لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ وَفِي رِوَايَةٍ
ابْنِ السَّنِيِّ مِنْ تَمَامِ الْعِيَادَةِ أَنْ تَضَعَ يَدَكَ عَلَى الْمَرِيضِ فَتَقُولُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ
أَوْ كَيْفَ أَمْسَيْتَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ

بِفَتْحِ الزَّايِ وَسُكُونِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ بَعْدَهَا رَأْيُ ثِقَةٍ وَشَيْخِهِ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ الْإِلَهَانِيِّ يَفْتَحُ
الْهَمْزَةَ وَسُكُونِ اللَّامِ ضَعِيفٌ وَشَيْخُهُ الْقَاسِمُ كُنَى أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ شَاخِي ثِقَةٍ قُلْتُ
وَاخْتَلَفَ فِي تَوْثِيقِهِ وَكَذَا فِي تَوْثِيقِ ابْنِ زُحْرٍ وَافْرَطَ ابْنُ حَبَانَ فَقَالَ إِذَا اجْتَمَعَ فِي
الْإِسْنَادِ ابْنُ زُحْرٍ وَعَلِيُّ بْنُ يَزِيدٍ وَالْقَاسِمُ فَذَلِكَ مِمَّا عَلِمْتُ أَيْدِيَهُمْ أَهْ (قَوْلُهُ هَذَا
لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ) أَيْ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثٍ كَمَا عَرَفْتُ (قَوْلُهُ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ السَّنِيِّ) قَالَ
الْحَافِظُ لَيْسَ فِيهَا زِيَادَةٌ سِوَى قَوْلِهِ كَيْفَ أَصْبَحْتَ كَيْفَ وَهِيَ عِنْدَهُ مِنْ طَرِيقٍ يَحْيَى
ابْنَ سَعِيدٍ الْمَدَنِيِّ وَلَيْسَ هُوَ الْإِنْصَارِيُّ بَلْ هُوَ رَاوٍ ضَعِيفٌ وَلَيْسَ فِي رِوَايَتِهِ أَوَّلُ
الْحَدِيثِ وَلَا آخِرُهُ ثُمَّ سَأَلَ الْحَافِظَ شَاهِدًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ عَادَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ بِهِ وَجَعٌ وَأَنَامَةٌ فَقَبِضَ يَدَهُ فَوَضَعَهَا عَلَى جَبْهَتِهِ
وكَانَ يَرَى ذَلِكَ مِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَقَالَ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ هِيَ نَارِي
أَسَاطِطُهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ لِتَكُونَ حِظَّهُ مِنَ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَ ابْنَ مَاجَةَ بَعْضُهُ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنِيِّ بِتَمَامِهِ وَرَجَّاهُ
ثِقَاتُ الْأَعْبَادِ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ تَيْمٍ فَانَّهُ ضَعِيفٌ وَقَدْ تَفَرَّدَ بِوَصْلِهِ وَرَفَعَهُ وَخَالَفَهُ
سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَرَوَاهُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ مِنْ قَوْلِ كَعْبِ الْأَحْبَارِ
وَلَا صِلَ وَضَعَ الْيَدَ عَلَى الْمَرِيضِ شَاهِدٌ أَنَّهُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ
وَمِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ فِي الْبُخَارِيِّ أَهْ (قَوْلُهُ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ
يَدَهُ الْخ) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْهِتَمِيُّ فِي كِتَابِ الْإِفَادَةِ فِيمَا جَاءَ فِي الْمَرَضِ وَالْعِيَادَةِ حِكْمَةٌ
وَضَعُ الْيَدِ تَأْنِيسُهُ وَمَعْرِفَةُ شِدَّةِ الْإِلْمِ لِيَدْعُوهُ أَوْ يَرْقِيهِ وَيَتَأَكَّدُ لِعَارِفٍ
بِالطَّبِّ يَرَى أَنَّهُمْ يَثْقُونَ بِهِ وَضَعُ يَدِهِ عَلَى مَا يَدْرِكُ بِهِ الْعِلَّةَ وَهُوَ النَّبْضُ إِنْ
كَانَتِ الْعِلَّةُ بَاطِنَةً أَوْ عَلَى مَحَلِّهَا إِنْ كَانَتْ ظَاهِرَةً وَاحْتِجَاسُ لَمْسِهَا ثُمَّ يَصِفُ لَهُ
مَا يَنَاسِبُهَا أَوْ يَسْأَلُهُ أَوْ مِنْ عِنْدِهِ عَنْ حَالِهِ مِنْ غَيْرِ إِكْثَارٍ وَلَا إِضْجَارٍ وَيَجِيبُ
هُوَ أَوْ مِنْ عِنْدِهِ بِنَحْوِ أَصْبَحْتَ بِخَيْرٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ أَهْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ)

عَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مَرِيضٌ

قال في الحصن ورواه الحاكم عن سلمان في كتاب الدماء من المستدرک قال الحافظ في التخریج بعد تخریجه الحديث هذا حديث غريب أخرجه الحاكم في المستدرک و صححه وقال الذهبي في مختصره سنده جيد وليس كما قال وقد تم الوهم فيه عليه وعلى الحاكم قبله فقد سقط من سنده بين شعيب وأبي هاشم راو وذلك الراوى هو أبو خالد كما جاء في رواية لابن السني وأبو خالد وهو عمرو بن خالد الواسطي ضعيف جداً كذبه أحمد وابن معين وغيرهما وباقي رجال سنده ثقات وأخرجه الطبراني في الكبير من وجه آخر عن عمرو بن خالد المذکور اه (قوله عن سلمان الفارسي) الصحابي الكبير أحد الذين اشتاقت لهم الجنة والفارسي نسبة لفارس إما لكونه منها أو من أصبهان وهي منها أو لغير ذلك يقال سلمان الخير سئل عن نسبه فقال أنا ابن الاسلام أدرك حوارى عيسى وقرأ الكتابين وسئل على رضي الله عنه فقال علم العلم الأول والعلم الآخر وهو بحز لا يترف وهو منا أهل البيت له اليد الطولى في الزهد مع طول عمره المستلزم لزيادة الحرص والامل بشهادة المصطفى ﷺ فقد عاش مائتين وخمسين أو ثلثمائة وخمسين سنة وكان عطاؤه خمسة آلاف وكان يفرقه ويأكل من كسب يده يعمل الخوص وكان بجوسيا صحب جماعة من الرهبان فاخبره آخرهم عند وفاته بظهور النبي ﷺ بالحجاز فقصدته مع أعراب فغدروه فباعوه بوادي القرى ليهودي فقدم به المدينة فكان بها حتى قدمها المصطفى وتعرف فيه العلامات التي وصفها الراهب فأمن قال الطبراني في أكبر معاجمه وإسلامه بالمدينة اثبت من قول من قال انه آمن بمكة وكتب اهله على ثلثمائة نخلة يعمل فيها حتى تثمر وأربعين أوقية من الذهب فغرس ﷺ بيده المباركة الكل وقال اعينوا اخاكم فاعانوه حتى أدي كل ما عليه وأول مشاهدته مع رسول الله ﷺ الخندق وهو الذي أشار بحفره ولم يتخلف بعده عن مشهد ولما قسم رسول الله ﷺ الخندق تحاصم فيه المهاجرون والانصار كل يدعيه فقال سلمان منا أهل البيت أخي النبي ﷺ بينه وبين أبي الدرداء روي له عنه ﷺ فيما قيل ستون حديثاً انفراد البخاري بأربعة أحدها مسند وانفرد مسلم بثلاثة أحاديث مسندة وخرج عنه الاربعة وغيرهم توفي في خلافة عثمان

فَقَالَ يَا سَلْمَانَ شَفَى اللَّهُ سَقَمَكَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَعَافَاكَ فِي دِينِكَ وَجَسَمِكَ إِلَى مَدَّةٍ أَجَلَكَ * وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عُمَانَ بْنِ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرِضْتُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَوِّذُنِي فَعَوَّذَنِي يَوْمًا فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَعِيذُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، مَنْ شَرًّا مَا تَجِدُ فَلَمَّا اسْتَقَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمًا قَالَ يَا عُمَانُ تَعَوِّذُ بِهَا فَتَعَوِّذُكُمْ بِمِثْلِهَا * **بابُ اسْتِحْبَابِ وَصِيَّةِ أَهْلِ الْمَرِيضِ وَمَنْ يَخْدُمُهُ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ وَاحْتِمَالِهِ وَالصَّبْرِ عَلَى مَا يَشُقُّ مِنْ أَمْرِهِ وَكَذَلِكَ الْوَصِيَّةُ بِنِ قُرْبِ سَبَبِ مَوْتِهِ بِحَدِّ أَوْ قِصَاصٍ أَوْ غَيْرِهِمَا ***

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ

بِالْمَدَائِنِ سَنَةَ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ عَلَى الْأَكْثَرِ وَقِيلَ سَنَةُ اثْنَيْنِ وَمِائَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ رِثَ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (قَوْلُهُ يَا سَلْمَانُ) عِبْرَتُهُ فِي الْحَصَنِ بِقَوْلِهِ يَافْلَانُ قَالَ شَارَحُهُ إِنَّهُ نَقَلَ بِالْمَعْنَى إِذَا الْمُرَادُ بِالْخُطَابِ الْعَامِ أَيْ سَلْمَانَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَرْضَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ سَقَمَكَ) بِفَتْحَتَيْنِ وَضَمٍّ فَسَكُونِ أَيْ مَرَضِكَ (قَوْلُهُ وَجَسَمِكَ) أَيْ بَدَنِكَ (قَوْلُهُ إِلَى مَدَّةٍ أَجَلَكَ) أَيْ نِهَآيَةِ عَمْرِكَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِيهِ الْخ) أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ الْكَبِيرِ وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ أَشَارَ إِلَيْهِ الْخَافِظُ (قَوْلُهُ اسْتَقَلَّ قَائِمًا) أَيْ ارْتَفَعَ مِنْ مَجْلِسِهِ قَائِمًا لِلانْصِرَافِ (قَوْلُهُ تَعَوِّذُكُمْ بِمِثْلِهَا) أَيْ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَفِي نَسْخَةِ بَيْهَقٍ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ تَصْحِيفِ الْكِتَابِ فَالَّذِي فِي أَصْلِ صَحِيحٍ مِنْ كِتَابِ ابْنِ السَّيِّبِ بِهَا بِضَمِّيرِ الْوَاحِدَةِ الْغَائِبَةِ

بابُ اسْتِحْبَابِ وَصِيَّةِ أَهْلِ الْمَرِيضِ

(وَمَنْ يَخْدُمُهُ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ وَاحْتِمَالِهِ وَالصَّبْرِ عَلَى مَا يَشُقُّ مِنْ أَمْرِهِ وَكَذَلِكَ الْوَصِيَّةُ بِمَنْ قُرْبِ سَبَبِ مَوْتِهِ بِحَدِّ أَوْ قِصَاصٍ أَوْ غَيْرِهِمَا) أَقُولُ الْأَوَّلَى الْوَصِيَّةُ بِمَنْ قُرْبِ مَوْتِهِ بِسَبَبٍ حَدِّ أَوْ قِصَاصٍ الْخَ لَآنَ السَّبَبِ هُوَ الْمَقْتَضَى لِلْحَدِّ أَوَّلَ الْقِصَاصِ وَالْقُرْبُ بِإِنَّمَا هُوَ مَوْتُهُ الْمَسْبَبُ عَمَّا يَقْتَضِي ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ الْخ) قَالَ الرَّبِيعُ فِي تَيْسِيرِ الْأَصُولِ أَخْرَجَهُ الْخَمْسَةُ إِلَّا الْبُخَارِيَّ قَالَ الْخَافِظُ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (قَوْلُهُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ) هُوَ أَبُو نُجَيْدٍ بَنُو وَجِيمٍ مَصْغَرٌ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ بِحَاءٍ وَصَادٍ

أَمْرًا مِنْ جُهَنَّمَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهِيَ حُبْلَى مِنَ الزَّانِقَاتِ يَارَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ
حَدًّا فَأَقَمَهُ عَلَى قَدْعَايَ اللَّهِ ﷻ وَإِيَّاهُ فَقَالَ أَحْسِنُ إِلَيْهَا فَإِذَا وَضَعَتْ فَأَتَنِى بِهَا فَعَمَلَ

مهملتين ثم تحتية ثم نون مصغر بن عبيد بن خلف بن سلول بفتح المهملة وضم اللام
الخزاعي الكعبي الصحابي الجليل أسلم عام خير سنة سبع هو وأبو هريرة معاً وغزا
مع رسول الله ﷺ غزوات وبعثه عمر بن الخطاب إلي أهل البصرة ليفقههم وكان
الحسن البصري يحلف ما قدم عليهم رجل خير لهم منه وكان مجاب الدعوة كثير العلم
أبيض الرأس واللحية يلبس الثياب الحسنة واعتزل الفتنة وكانت الملائكة تسلم
عليه فلما اكتمت تركته فلما ترك الكي عادت تسلم عليه الملائكة قال ابن سيرين
سقى بطنه ثلاثين سنة وكان يعرض عليه السكي فيأبى وينهى عن الكي حتى كان قبل
موته بسنتين فاكتوى ثم ترك ولّى القضاء أياماً لابن عامر فقضى على رجل بشيء
فقال له والله لقد قضيت على بحور وقال شهد على بالزور قال وما قضيت عليك فهو
في مالي والله لا أجلس مجلسي هذا أبداً روى له عن النبي ﷺ فيما قيل مائة وثمانون
حديثاً اتفق الشيخان منها على ثمانية وانفرد البخاري بأربعة ومسلم تسعة روى عنه أنه
قال ما مسست ذكرى بيميني منذ باعت النبي ﷺ وأوصى لامهات أولاده بوصايا
وقال من صرخ على منهن فلا وصية لها ومات بالبصرة سنة اثنين وخمسين وقيل سنة
ثلاث واختلف في إسلام أبيه والصحيح أنه أسلم هو وأبوه معاً وذكره البخاري وغيره
في الصحابة وحديث إسلام أبيه أخرجه الترمذي في الدعوات من جامعه وصححه ابن
حبان والحاكم وذكره أبو الحسن المرادى في جملة العميان من الصحابة رضى الله
عنهم كذا في العمدة للقلقشندي (قوله امرأة من جهنمة) بضم الجيم وفتح الهاء بعدها
مثناة تحتية ساكنة ثم نون ثم هاء اسم قبيلة في بعض طرق مسلم امرأة من غامد قال
المصنف في شرحه وغامد بالغين المعجمة ودال مهملة بطن من جهنمة (قوله أحسن إليها)
قال المصنف هذا الاحسان أى الامر به له سببان أحدهما الخوف عليهما من أقاربها أن تلحقهم
الغيرة ولحاق العار بهم أن يؤذوها فأوصى بالاحسان إليها تحذيراً من ذلك والثاني رحمة
لها ان قد تابت وحرص على الاحسان اليها لما في قلوب الناس من النفرة من مثلها واسماعها
الكلام المؤذى فنهى عن ذلك كله (قوله فإذا وضعت الخ) فيه أنه لا يرجم الحبل حتى تضع

فَأَمَرَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ فَشُدَّتْ عَلَيْهَا ثِيَابُهَا ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فُرُجَتُ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا

سواء كان حملها من زنا أو غيره وكذا لو كان حدها الجلد لا تجلد حتى تضع بالاجماع وفيه أن الرجم للمرأة أيضا إذا كانت محصنة كالرجل وهذا الحديث محمول على أنها كانت محصنة لأن الأحاديث متطابقة على أنه لا يرجم غير المحصن ثم لا يرجم غير المحصن ثم لا يرجم الحامل بل بعد وضع الحمل حتى يسقى ولدها اللبن ويستغنى عنها بلبن غيرها وفيه أن الحمل يعرف ويحكم به وهذا هو الصحيح أشار إلى ذلك كله المصنف في شرح مسلم (قوله فشدت عليها ثيابها) كذا في الأذكار بالدال المهملة وكذا أو رده الربيع وقال رَوَاهُ الْخَمْسَةُ إِلَّا الْبُخَارِيُّ وَهُوَ بضم الشين المعجمة مبنى للمجهول وثيابها نائب الفاعل قال المصنف في شرح مسلم فشكت عليها ثيابها أى بتشديد الكاف هكذا هو معظم النسخ وفي بعضها فشدت بالدال بدل الكاف وهو معنى الأول وفي الحديث استحباب جمع ثيابها عليها وشدها بحيث لا تنكشف في تقلبها وتكرار اضطرابها واتفق العلماء أنها لا ترجم الا قاعدة أما الرجل فجمهورهم على أنه يرجم قائما وقال مالك قاعدا وقال غيره يتخير الامام بينهما (قوله ثم أمر بها) يحتمل أن يكون بالبناء للمفعول وسكت عن ذكر الفاعل للعلم به وكذا رأيت في أصل مصحح من الأذكار ويحتمل أن يكون بالبناء للفاعل وضمير الفاعل يعود للنبي ﷺ وكذا رأيت في أصل معتمد من تيسير الأصل للديبع قال المصنف فيه دالة للمذهب الشافعي ومالك وموافقيهما أنه لا يلزم الامام حضور الرجم وكذا لو ثبت بشهود لم يلزمهم الحضور وقال أبو حنيفة وأحمد يحضر الامام وكذا الشهود ان ثبت بالبينة ويبدأ الامام بالرجم اذا ثبت بالاقرار ويبدأ الشهود ان ثبت بالبينة وحجة غيرهما أن النبي ﷺ لم يحضر أحدا ممن رجم اه (قوله ثم صلى عليها) هذه الرواية صريحة في أنه ﷺ صلى عليها وتتمته عند مسلم وغيره ممن ذكر فقال عمرا تصلى عليها يا بني الله وقد زنت فقال ﷺ لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لو سعتهم وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله عز وجل وفي رواية لمسلم ثم أمر بها فصلى عليها بالبناء للمفعول عند الطبري وبالبناء للفاعل عند جاهير رواة مسلم قاله القاضي عياض قال وفي رواية ابن أبي شيبه وأبي داود ثم أمرهم أن يصلوا عليها واختلف العلماء في الصلاة على المرجوم فكرها مالك وأحمد للامام وأهل الفضل دون باقي الناس قالوا ولا يصلى عليه الامام وأهل

﴿ باب ما يقوله من به صداع أو حمى أو غيرها من الأوجاع ﴾
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا وَمِنْ الْحُمَى أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ نَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ عِرْقٍ نَعَارٍ وَمِنْ شَرِّ

الفضل وقال الشافعي وآخرون يصلى عليه الامام وأهل الفضل وغيرهم فالتخلاف في الامام وأهل الفضل أما غيرهم فاتفقوا على أنهم يصلون و به قال جماهير العلماء قال فيصلى على الفساق المقتولين في المحاربة وغيرها واحتج الجمهور بهذا الحديث وفيه دلالة للشافعي في استحباب صلاة الامام وأهل الفضل على المرجوم كما يصلى عليه غيرهم وأجاب عنه أصحابه بضعف رواية الصلاة لكون الاكثر لم يذكروا أو يتأول صلى عليها أمر بالصلاة أو دعا فسمى صلاة على مقتضاها في اللغة وهذان الجوابان فاسدان اما الاول فان هذه الزيادة ثابتة في الصحيح و زيادة الثقة مقبولة وأما الثاني فهذا التأويل مردود لان التأويل إنما يصار اليه اذا اضطرت الأدلة الشرعية الى ارتكابه وليس هنا شيء من ذلك فوجب حمله على ظاهره والله أعلم كذا في شرح مسلم للمصنف ثم حديث الباب انما هو في الوصية بمن قرب موته لوجود سببه أما الوصية بالصبر على المريض فبالقياس الاولوى لأنه اذا أمر بالاحسان إلى من جني لتوبته فغير الجاني أولى والله أعلم (باب ما يقول من به صداع أو حمى أو نحوهما من الأوجاع)

(قوله رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ) قال في الحصن والسلاح رواه الحاكم زاد في الحصن وابن أبي شيبه قال الحافظ أخرجه احمد وابن أبي شيبه قال السيوطي في الجامع الصغير وأخرجه احمد في مسنده قال الحافظ ويتعجب من الشيخ في اقتصاره في نسبته الى ابن السني انتهى (قوله الكبير) أي العالي الشأن (قوله العظيم) أي العظيم الحجة والبرهان هو في الاذكار نعوذ بالنون وكذا في السلاح وفي الحصن والجامع الصغير أعوذ بالالف قال في الحرز رواية الحاكم نعوذ أي بالنون قلت وكذا رواية ابن السني وعلى رواية الحاكم اقتصر صاحب السلاح كما اقتصر المصنف على رواية ابن السني قال في الحرز وأعوذ رواية ابن أبي شيبه قلت ولعلها رواية أحمد أو الترمذي والافالسيوطي أو رده بالالف ولم يرمز في مخرجه لابن أبي شيبه والله أعلم (قوله نعار) هو بفتح النون وتشديد العين

حَرُّ النَّارِ وَيَذْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ عَلَى نَفْسِهِ الْفَاتِحَةَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ
وَيُنْفِثُ فِي يَدَيْهِ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ وَأَنْ يَدْعُو بِدُعَاءِ الْكَرْبِ الَّذِي قَدَّمَ نَاهُ
﴿بَابُ جَوَازِ قَوْلِ الْمَرِيضِ أَنَا شَدِيدُ الْوَجَعِ أَوْ مَوْعُوكُ أَوْ أَرَى إِسَاءَةً
وَيَحْوُ ذَلِكَ وَبَيَانُ أَنَّهُ لَا كَرَاهَةَ فِي ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ
التَّسْخِطِ وَالْمِظْهَارِ الْجَزَعِ﴾

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَتِي الْبُخَارِيَّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وبالراء المهملتين صفة عرق قال في السلاح قال الصغاني في العباب نعر العرق ينعر
فيهما بالفتح أى فار بالدم فهو عرق نعار ونعور وقال القراء ينعر بالكسر أكثره
وقال ابن الجزرى جرح نعار اذا صوت ومد عند خر وجه وفي المستصفى لابن معين
القرىظى يروي يعار بالتحنية واليعار السيل والذي يصيح مأخوذ من يعار الغنم وهو
أصواتها وفي ضياء الحلوم نعت الشجرة اذا انفتحت بالدم وقيل بالغين المعجمة واليعار
بالتحنية صوت المعزاه (قوله حر النار) أى نار كانت قيل ولا يبعد أن يراد نار كل عرق نعار
(باب جواز قول المريض أنا شديد الوجع أو موعوك)

أى محموم أو وارأساه أو نحو ذلك أى من سائر الاسقام التي يحصل منها الالام قال الرازى في
كتاب أحكام القرآن مما يدل على الجواز قول الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام لقد لقينا
من سفرنا هذا نصباً فدل على أن اظهار مثل هذا القول عندما يلحق الانسان من نصب أو مشقة
فى سعى ليس شكاية مكروهة اهـ (قوله وبيان انه لا كراهة فى ذلك) أى ما لم يكن منه والافى
الروضة للمصنف يكره للمريض كثرة الشكوى أى ما لم يكن منه ونقل فى شرح الروض
مثله عن المجموع وقال فلوسأله طبيب أو قريب له أو صديق أو نحوه عن حاله فأخبره بالشدة التي
هو فيها لا على صورة الجزع فلا بأس وفي المجموع الصواب أنه لا يكره إلا نين وان صرح
بكرهته جماعة لأنه لم يثبت نهى مقصود بل فى البخارى أن عائشة قالت وارساه الحديث
ولكن الاشغال بالتسبيح أولى منه فهو بخلاف الاولى ولعله مرادهم انتهى (قوله
وروينافى صحيحى البخارى ومسلم) الخ قال الحافظ أخرج الحديث أحمد والشيخان من

قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَوْعَكَ فَمَسِسْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّكَ أَتَوْعَكَ وَعَكَا
شَدِيدًا قَالَ أَجَلُ كَمَا يَوْعَكَ رَجُلَانِ مِنْكُمْ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَعْدِ
ابْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُنِي مِنْ وَجَعٍ

طَرَقَ ثُمَّ بَيْنَمَا قَامَ فِي الْمِرْقَاةِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ (قَوْلُهُ يَوْعَكَ) بِضَمِّ الْيَاءِ التَّحْتِيَّةِ وَفَتْحِ الْعَيْنِ
الْمُهْمَلَةِ بِالْبَاءِ لِلْمَجْهُولِ وَالْوَعَكَ حَرَارَةُ الْحُمَى وَأَلْمَهَا وَقَدْ وَعَكَ الْمَرَضُ وَعَكَا وَوَعَكَ
فَهُوَ مَوْعُوكٌ أَيْ اشْتَدَّ بِهِ (قَوْلُهُ فَمَسِسْتُهُ) فِي الصَّحَاحِ مَسَسْتُ الشَّيْءَ بِالْكَسْرِ أَمْسَهُ هِيَ اللَّفْظَةُ
الْقَصِيحِي وَحِكْيَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَسَسْتُ بِالْفَتْحِ أَمْسَهُ بِالضَّمِّ (قَوْلُهُ وَعَكَا) هُوَ يَسْكُونُ الْعَيْنَ (قَوْلُهُ
لَا وَعَكَ) بِالْبَاءِ لِلْمَنْفَعُولِ أَيْ لِيَأْخُذَنِي الْوَعَكَ (قَوْلُهُ كَمَا يَوْعَكَ رَجُلَانِ مِنْكُمْ) وَتَتِمَّةُ الْحَدِيثِ
فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَصِيبُهُ أَذَى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا
حُطَّ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِ وَفِي رِوَايَةِ الْحَافِظِ الْأَحْطَاطِ اللَّهُ خَطَايَاهُ عَنْهُ كَمَا يَحُطُّ عَنْ الشَّجَرَةِ
وَرَقَاهَا وَسَكَتَ الْمُصَنِّفُ عَنْ هَذِهِ التَّتِمَّةِ لَعَدَمِ تَعَلُّقِهَا بِغَرَضِ الْبَابِ وَذِكْرُهَا لِمَا فِيهَا مِنَ التَّبَشِيرِ
بِعَظِيمِ الثَّوَابِ ، ثُمَّ هَلِ الثَّوَابُ عَلَى الْمَصِيبَةِ نَفْسَهَا وَإِنْ قَارَنَاهَا جَزَعُ فَيَأْتِي عَلَى الْجَزَعِ وَيَثَابُ
عَلَيْهَا لِاخْتِلَافِ الْجَهَةِ أَوْ عَلَى الصَّبْرِ عَلَيْهَا الصَّوَابُ الثَّانِي كَمَا تَقَدَّمَ الْإِشَارَةُ إِلَى ذَلِكَ
وَالْأَوَّلُ يَعِيدُ مِنْ نَصُوصِ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ الْجَزَعَ الَّذِي مِنَ التَّبَرُّمِ بِالْقَضَاءِ
يَمْنَعُ الثَّوَابَ وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ وَالبَخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ وَابْنُ مَاجَهٍ وَالحَاكِمُ وَصَحِيحُهُ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مَحْمُومٌ فَوَضَعَتْ
يَدِي فَوْقَ الْقَطِيفَةِ فَوَجَدْتُ حَرَارَةَ الْحُمَى فَوْقَ الْقَطِيفَةِ فَقُلْتُ مَا أَشَدَّ حِمَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
إِنَّمَا كَذَلِكَ مَعِشَرُ الْأَنْبِيَاءِ يَضَاعِفُ عَلَيْنَا الْوَجْعَ لِيَضَاعِفَ لَنَا الْإِجْرَ قُلْتُ أَيْ النَّاسُ أَشَدَّ
بَلَاءً قَالَ إِلَّا أَنْبِيَاءَ ثُمَّ الصَّالِحُونَ وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ وَفِي رِوَايَةِ النَّبِيِّ لِيَبْتَلِيَ بِالْفَقْرِ مَا يَجِدُ إِلَّا
الْعِبَادَةَ فَيَجْرَاهَا فَيَلْبِسُهَا وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لِيَبْتَلِيَ بِالْقَمَلِ حَقِّي بِقَتْلِهِ الْقَمَلَ وَكَانَ ذَلِكَ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ
مِنَ الْعَطَاءِ إِلَيْكَ أَوْ رَدِّهِ الْقَارِيءُ فِي الْمِرْقَاةِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا) قَالَ الْحَافِظُ أَخْرَجَهُ
أَحْمَدُ فِي الصَّحِيحَيْنِ طَرِيقًا بِأَلْفَاظٍ مُخْتَلِفَةٍ يَزِيدُ بَعْضُ الرِّوَاةِ عَلَى بَعْضٍ وَكَذَا رَوَاهُ
الْأَرَبَعَةُ (قَوْلُهُ جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُنِي أَخْ) أَيْ فِي حَامِ حِجَّةِ الْوُدَاعِ كَمَا فِي سَلَمٍ وَغَيْرِهِ
فِيهِ اسْتِحْبَابُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَأَنَّهَا مُسْتَحَبَّةٌ لِلْإِمَامِ كَأَسْتَحْبَابِهَا لِلْأَحَادِ (قَوْلُهُ مِنْ وَجَعٍ

أَشْتَدُّ بِي فَقُلْتُ بَلِّغْ بِي مَا تَرَى وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا يَرْتْنِي إِلَّا ابْنَتِي وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ الْحَرَبِيُّ الْوَجْعَ اسْمٌ لِكُلِّ مَرَضٍ وَ(قَوْلُهُ اشْتَدُّ بِي) فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ أَشْفَيْتُ مِنْهُ عَلِيَّ الْمَوْتِ أَيْ قَارِبْتُهُ وَأَشْرَفْتُ عَلَيْهِ يُقَالُ أَشْفَى عَلَيْهِ وَأَشَافُ قَالَهُ الْهَرَوِيُّ وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ لَا يُقَالُ أَشْفَى الْإِنْفَى الشَّرُّ فِي الْحَدِيثِ جَوَازُ ذِكْرِ الْمَرِيضِ مَا يَجِدُهُ لِفَرْضِ صَحِيحٍ مِنْ مَدَاوِئِهِ أَوْ دَعَاءِ صَالِحٍ أَوْ وَصِيَّةٍ أَوْ اسْتِفْتَاءٍ عَنْ حَالِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَإِنَّمَا يَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ مَا كَانَ عَلَى وَجْهِ السَّخَطِ وَنَحْوِهِ فَانْهَ الْقَادِحَ فِي أَجْرِ مَرَضِهِ قَالَهُ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَمِثْلُ السَّخَطِ فِي السَّكَرَاهَةِ مَا إِذَا كَثُرَ مِنْهُ كَمَا تَقْدُمُ عَنْ الرُّوْضَةِ وَإِنْ افْتَرَقَا فِي قَدْحِ السَّخَطِ فِي الْأَجْرِ دُونَ الْإِكْتَارِ (قَوْلُهُ ذُو مَالٍ) فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى إِبَاحَةِ جَمْعِ الْمَالِ لِأَنَّ هَذِهِ الصَّبِيغَةَ لَا تَسْتَعْمَلُ فِي الْعَرَفِ إِلَّا فِي الْمَالِ الْكَثِيرِ (قَوْلُهُ لَا يَرْتْنِي إِلَّا ابْنَتِي) أَيِ لَا يَرْتْنِي مِنَ الْأَوْلَادِ وَالْأَقْدَانِ لَهُ عَصْبَةٌ وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَا يَرْتْنِي مِنْ أَصْحَابِ الْفُرُوضِ إِلَّا ابْنَتِي (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَخْ) قَالَ الْحَافِظُ حَذَفَ الشَّيْخُ مِنْهُ بَعْدَ قَوْلِهَا وَارْأَسَاهُ فَقَالَ ﷺ ذَاكَ لَوْ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَاسْتَغْفِرُكَ وَأَدْعُوكَ الْحَدِيثَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ وَاتَّكَلِيَاهُ وَاللَّهِ لَظَلَمْتُ لَا ظَنُّكَ تَحِبُّ مَوْتِي وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لَظَلَمْتُ آخِرَ يَوْمِكَ مَعْرَسًا بِيَعُضُّ أَرْوَاجَكَ فَقَالَ ﷺ بَلْ أَنَا وَارْأَسَاهُ الْحَدِيثُ وَقَوْلُ الشَّيْخِ أَنَّ الْحَدِيثَ بِهَذَا اللَّفْظِ مُرْسَلٌ يُرِيدُ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ سَأَلَ قِصَّةَ مَا دُرِكَهَا وَلَا قَالَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْ بِهَا لَكِنْ اعْتَمَدَ الْبُخَارِيُّ عَلَى شَهْرَةِ الْقَاسِمِ لَصِحَابَةِ عَمَّتِهِ وَكَثْرَةِ رِوَايَتِهِ عَنْهَا وَهِيَ الَّتِي تَوَلَّتْ تَرْبِيَّتَهُ بَعْدَ مَوْتِ أَبِيهِ حَتَّى مَاتَتْ وَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ الْعَبْرَةُ بِاللِّقَاءِ وَالْمَجَالَسَةِ لَا بِاللِّقَاطِ يَعْنِي فِي الْإِتِّصَالِ وَهَذَا الْحَدِيثُ مَشْهُورٌ عَنْ عَائِشَةَ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكَبَرِيِّ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْيَوْمِ الَّذِي بَدَى فِيهِ يَعْنِي بِالْوَجْعِ فَقُلْتُ وَارْأَسَاهُ فَقَالَ وَدِدْتُ لَوْ كَانَ ذَاكَ وَأَنَا حَيٌّ فَمِثْلُكَ وَدَفَنْتُكَ فَقُلْتُ عَنْ لِي كَأَنِّي بِكَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عُرُوسًا بِيَعُضُّ نِسَائِكَ فَقَالَ أَنَا وَارْأَسَاهُ أَدْعَى لِي أَبَاكَ وَأَخَاكَ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مُقْتَصِرًا مِنْهُ عَلَى قَوْلِهِ أَدْعَى لِي أَبَاكَ وَأَخَاكَ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا قَبْلَهُ وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ

عَنْهَا وَارَأَسَاهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ بَلْ أَنَا وَارَأَسَاهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، هَذَا
الْحَدِيثُ بِهَذَا اللَّفْظِ مُرْسَلٌ

﴿ بَابُ كَرَاهِيَةِ تَمْنَى الْمَوْتِ لِضُرِّ نَزْلِ بِالْإِنْسَانِ وَجَوَازِهِ إِذَا خَافَ فِتْنَةً

فِي دِينِهِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ ﷺ

الْبَقِيعُ وَأَنَا أَجِدُ صَدَامًا فِي رَأْسِي وَأَنَا أَقُولُ وَارَأَسَاهُ فَقَالَ بَلْ أَنَا وَارَأَسَاهُ فَقَالَ
مَاضٍ لَوْ مِتُّ قَبْلِي فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قُلْتُ هُوَ قَوْلُهُ فَغَسَلْتُكَ وَكَفَنْتُكَ وَصَلَيْتُ عَلَيْكَ
وَدَفَنْتُكَ قَالَ الدِّمِيرِيُّ فِي الدِّيْبَاجَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حَبَانَ وَالدَّارِمِيُّ وَالدَّرَقَطْنِيُّ وَابْنُ أَبِي
كَلْبٍ بِإِسْنَادٍ فِيهِ عَدْنُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَيْنَةَ وَالْأَكْثَرُونَ أَنَّ حَدِيثَهُ حَسَنٌ
إِذَا قَالَ حَدَّثَنِي وَإِذَا عَنَنْ لَا يَحْتَجُّ بِهِ لَكِنْ مَالُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ إِلَى صَحَّتِهِ وَكَانَ هَذَا
الْخُرُوجُ إِلَى الْبَقِيعِ آخِرَ يَوْمٍ مِنْ صَفَرٍ آخِرٍ أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ رَجَبٍ أَمْ (قَوْلُهُ
بَلْ أَنَا وَارَأَسَاهُ) أَضْرَابُ أَيْ دَعَى مَا تَجِدُنِي مِنْ وَجَعِ رَأْسِكَ وَاسْتَقْبَلَنِي فَأَنْكَ
لَا تَمُوتَانِ فِي هَذَا الْمَرَضِ وَتَعِيشَانِ بَعْدِي (قَوْلُهُ وَارَأَسَاهُ) فِيهِ رَدٌّ لِقَوْلِ جَمْعٍ مِنْ أُمَّتِنَا
بِكِرَاهَةِ تَأْوِهِ الْمَرِيضُ نَحْمُ أَنْ أَرَادُوا أَنَّهُ خِلَافُ الْأَوَّلِيِّ اتَّجَهَ لِأَنَّهُ لَا يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِ
الْيَقِينِ وَيُشْعِرُ بِالسُّخْطِ وَيُورِثُ شِمَاتَةَ الْأَعْدَاءِ وَلَا بَأْسَ اتِّفَاقًا بِأَخْبَارِ صَدِيقٍ وَطَيْيِبٍ
إِذَا لَانْظَرَ لِعَمَلِ اللِّسَانِ فَكَمْ مِنْ سَاكِتٍ سَاخِطٍ وَشَاكٍ رَاضٍ

﴿ بَابُ كَرَاهِيَةِ تَمْنَى الْمَوْتِ لِضُرِّ نَزْلِ بِالْإِنْسَانِ وَجَوَازِهِ ﴾

أَيُّ إِبَاحَتِهِ إِذَا خَافَ فِتْنَةً فِي دِينِهِ قَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَتَمَنَّى الْمَوْتَ إِلَّا ثَلَاثَةً
رَجُلٌ جَاهِلٌ بِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَرَجُلٌ لَا يَصْبِرُ عَلَى الْمَصَائِبِ فَهُوَ هَارِبٌ مِنْ
قَضَاءِ اللَّهِ وَرَجُلٌ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ) أَخْرَجَاهُ وَأَحْمَدُ بِهَذَا اللَّفْظِ وَأَخْرَجَ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسٍ فَذَكَرَ مِثْلَهُ وَقَالَ أَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي
صَحِيحِهِ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي نَعِيمٍ إِلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
ابْنُ صَهْبٍ لَكِنْ قَالَ مَتَمْنِيًا بِدَلِّ قَوْلُهُ فَاعْلَا أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ

وابن ماجه من طريق عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ لا يدعون أحدكم بالموت لضر نزل به في الدنيا قلت ورواه ابن السني أيضا قال الحافظ وأصل النهي عن تمنّي الموت مطلقا ورد في عدة أحاديث في الصحيحين عن خباب بمعجمة وبموحدين الأولى ثقيلة ، لولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به وفي بعض طرقه انه كان ابتلى في جسده وفي البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال لا يتمنين أحد الموت إما محسنا فلعله يزداد وإما مسيئا فلعله يستعقب عن مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا يتمنين أحدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه أنه إذا مات انقطع عمله ولا يزيد المؤمن عمره الا خيرا وعند الهزار من حديث جابر عن النبي ﷺ قال لا تمنوا الموت فان هول المطلع شديد وان من السعادة ان يطول عمر العبد حتى يرزقه الله الانابة وورد الدمام المذكور مجردا عن التمني في حديث عمار أخرجه النسائي عن قيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة قال صلي بن عمار بن ياسر ثم قال لقد دعوت فيها بما سمعت رسول الله ﷺ يدعو به اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق احيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا علمت أن الوفاة خير لي وإماما ذكره الشيخ من الاستثناء ففي الموطأ عن عمر لما قفل من الحج قال اللهم ضعفت قوتي وكبرت سني وكثرت ريعتي فاقبضني اليك غير مضيع ولا مقصر لما انسلخ الشهر حتى قتل فهذا أصل في جواز تمنّي الموت كمن خشى نقصا في دينه اه قلت وقد أخرج الحافظ حديث عمر المذكور من طريق آخر عن سعيد بن المسيب أن عمر لما نفر من مني أناخ بالبطحاء ثم كوم كومة فالتى عليها طرفا من رداءه ثم استلقى ورفع يديه الي السماء فقال اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت ريعتي فاقبضني اليك غير مفترط ولا مضيع لما انسلخ ذوالحجة حتى طعن وقال الحافظ أخرجه ابن سعد في الطبقات ويدل لما قاله المصنف قوله ﷺ واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون (قوله من ضر) هو بضم الضاد المعجمة أي من أجل ضرر مالي أو بدني أصابه فان تمنّي الموت لذلك يدل على الجزع من البلاء وعدم الرضا بالقضاء فقد يكون له في ذلك الضرر الدينوي نفع اخروي من

أصابه فان كان لابد فاعلاً فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي قال العلماء من أصحائنا وغيرهم هذا إذا تمنى لضر ونحوه فان تمنى الموت خوفاً على دينه لفساد الزمان ونحو ذلك لم يكره

غفر السيئات وإعلاء الدرجات وقد يكون له في المرض نفع من جهة أنه يمتنع به من العصيان (قوله لا بد) أي البتة ولا محالة ولا فراق (قوله فاعلاً) أي لتمنى الممات (قوله فليقل الخ) فلا يتمناه مطلقاً بل بقيده تسليماً وتقويضاً فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي بان يغلب فيها الطاعة على العصيان والحضور على الغفلة وتوفني أي امتني إذا كانت الوفاة خيراً لي أي من الحياة بان انعكس الأمر السابق (قوله فان كان خوفاً على دينه الخ) أي بل يندب ونقله المصنف عن الشافعي وعمر بن عبد العزيز وكذا يسن تمنى الشهادة في سبيل الله لأنه أصبح عن عمر وغيره بل أصبح عن معاذ انه تمناه في طاعون عمواس قال في المرقاة ومنه يؤخذ ندب تمنى الشهادة ولو بنحو طاعون وفي مسلم من طلب الشهادة صادقاً أعطى ولو لم تصبه اه وروى مسلم وأصحاب السنن الأربعة من حديث سهيل بن حنيف مرفوعاً من سأل الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه قلت وهذا الحديث سياقي في كتاب الجهاد ، وفي الحرز واختلف الصوفية في انه هل الأفضل طلب الحياة لما ورد طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ولرجاء ان يتوب الله عليه في آخر عمره ويحسن عمله ويحصل أمله ، أو طلب الموت نظراً الى الشوق الى الله تعالى وحصول لقائه لما ورد من أحب لقاء الله أحب لقاء الله وخوفاً من التغيير ولحوق الحزن والوقوع في الفتن والمختار التفويض والتسليم لما يدل عليه الحديث الشريف اه وفي شرح المنهاج لابن حجر ما ينافي مفهومه في مجرد تمنيه والذي يتجه أنه لا كراهة لان عليها انه مع الضر يشعر بالتبرم بالقضاء بخلافه مع عدمه لانه حينئذ دليل على الرضا لان من شأن النفوس النفرة عن الموت فتمنيه لا لضر دليل على محبته الآخرة بل أحب لقاء الله فيدل على تمنيه محبة للقاء الله فهو ببلد شريف بل أولي اه وقد يعارض ما استدلل به للاستحباب حديث أبي هريرة مرفوعاً لا يتمني احدكم الموت إما محسناً فلعله يزداد وإما مسيئاً فلعله يستعجب فلذا كان الراجح ان التفويض والتسليم أسلم

(٦ - فتوحات - رابع)

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ بِأَنْ يَكُونَ مَوْتُهُ فِي الْبَلَدِ الشَّرِيفِ ﴾
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةَ بَدَتْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 قَالَتْ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ وَاجْعَلْ مَوْتِي فِي
 بَلَدٍ رَسُولُكَ ﷺ فَقُلْتُ أَنِّي يَكُونُ هَذَا قَالَ يَا تَيْبِي اللَّهُ بِهِ إِذَا شَاءَ
 ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَطْيِيبِ نَفْسِ الْمَرِيضِ ﴾

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ دَعَاءِ النَّاسِ ٧ فِي الْبَلَدِ الشَّرِيفِ ﴾
 واشرف الاماكن كبلدان المساجد الثلاثة واشرفها مكة ثم المدينة ثم بيت المقدس
 قال بعضهم وينبغي أن يلحق بها محال الصالحين وبحث بعضهم ان المدفن بالمدينة افضل
 منه بمكة لعظم ما جاء فيهها وكلام الأئمة يردده (قوله رويناه) قال الحافظ أخرجه
 البخاري تعليقا فقال قال يزيد بن زريع فذكره ووصله آخر عن يزيد بن أسلم عن ابيه
 عن حفصة اه وفي الحرزوراه أبو زرعة في كتاب العلل (تنبيه) ما جاء عنه صلى
 الله عليه وسلم من قوله الحقني بالرفيق الاعلى ليس تمنا للموت غايته انه يستلزم
 كذلك والمنهي ما يكون هو المقصود لذاته أوالمنهي هوالمقيد وهو ما يكون من
 مرض أصابه وهذا ليس منه بل للاشتياق اليهم لايقال قوله الحقني تمن الموت
 لانا نقول قوله صلى الله عليه وسلم بعد علمه أنه ميت في يومه ورؤية الملائكة المباشرة له
 عن ربه بالسرور الكامل ولذا قال لفاطمة لا كرب على أهلك بعد اليوم فكانت نفسه
 مفرغة للحاق بكراة الله وسعادة الابد فكان ذلك خيرا له من كونه في الدنيا وكذا
 أمرأته حيث قال فليقل اللهم توفني ما كانت الوفاة خيرا لي قاله الكرماني في شرح
 البخاري (قوله قال يأتي الله به إذا شاء) أي وقد فعل الله به قتلته أبو أوأوة غلام
 المغيرة بن شعبه كافر مجوسي وكان عبدا ومياوقيل كان أصهبانيا أزرق العين مسترخي
 الجفن جريئا فادركت عمر الشهادة والوفاة بالمدينة النبوية فأعطى مراده وكانت دعوته
 مستجابة رضي الله عنه قال مالك لأرى عمر دعى مادأباه ، من الشهادة الاخاف
 التحول من الفتن نقله القرطبي في التذكرة

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَطْيِيبِ نَفْسِ الْمَرِيضِ ﴾
 أي بالتنفيس له في أجله ليكون مافي السباب من الحديث على طبق الترجمة

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى مَرِيضٍ فَتَغَسَّوْا لَهُ فِي أَجَلِهِ
 فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَبْرُدُ شَيْئًا وَيُطَيِّبُ نَفْسَهُ ، وَيُغْنِي عَنْهُ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ السَّابِقِ

(قوله) وروينا في كتاب ابن السني وابن ماجه (قال الحافظ وكذا أخرجه ابن عدى في
 السكامل وقال روى عقبه بن خالد عن موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي أحاديث
 من أكبر هذا منها كذا قال وقاله أبو حاتم الرازي الجناية فيها من موسى بن محمد ولا ذنب
 لعقبه فيها قلت وعقبه من رجال الصحيح وموسى ضعفه ولم أجد فيه لاحد توثيقا
 والحديث الباب شاهد أشد ضعفه منه من حديث جابر يأتي في طلب العواد الدماء من
 المريض اه كلام الحافظ قلت ولفظ حديث جابر المشار إذا دخل أحدكم على
 مريض فليصافحه وليضع يده على جبهته ويسأله كيف هو ولينفس له في أجله
 وليسأله أن يدعو له فان دعاه كدعاء الملائكة رواه البيهقي من جملة حديث فيه أداب
 العيادة وفي سننه من نسبة أبو حاتم الي وضع الحديث اه وقال السيوطي في الجامع
 الكبير رواه البيهقي في الشعب وضعفه عن أبي سعيد اه (قوله فنفسوا له في أجله)
 أي أذهبوا حزنه فيما يتعلق بأجله بأن تقولوا لا بأس طهور أو يطول الله عمرك أو
 يشفيك أو يعافيك أو وسعوا له في أجله فينفس عنه الكرب والتنفيس التفرج
 ويؤيد الاول قول المصنف الآتي ويغني عنه حديث ابن عباس السابق الخ وقال
 الطيبي أي طمعوه في طول عمره واللام للتاكيد (قوله في أجله) متعلق بنفسوا
 مضمنا معني التضمين أي طمعوه في طول أجله نقله العلقمي عن الحافظ السيوطي
 (قوله ذلك) أي تنفيسكم له (قوله لا يبرد شيئا) أي من القضاء والقدر قال الطيبي
 أي لا بأس عليك بتنفيسك له (قوله يطيب نفسه) هو بتشديد الياء التحية وفي
 نسخة من المشكاة يطيب ما بنفسه أي فيخفف ما يجده من الكرب والباء على تلك
 النسخة للظرفية ويحتمل أن يكون للتعدي وفاعل يطيب ضمير راجع الى اسم ان
 ويساعد الاول رواية المصائبح ويطيب نفسه قيل لها رون الرشيد وهو غليل
 هون عليك ويطيب نفسك فان الصحة لا تمنع من الفناء والعلة لا تمنع من البقاء فقال
 والله لقد طيبت نفسي وروحت قلبي وفي الافادة لابن حجر الهيتمي ومن سنن العيادة

في باب ما يقال للمريض لا بأسَ ظُهورٌ إن شاء الله
 ﴿بابُ الثناءِ على المريضِ بِمَحَاسِنِ أَعْمَالِهِ وَنَحْوِهَا إِذَا رَأَى مِنْهُ
 خَوْفًا لِيَذْهَبَ خَوْفُهُ وَيَحْسَنَ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى﴾

أن ينفس له في أجله أى يطعمه في العافية وطول الحياة ويتفه أمر ذلك المرض
 عنده لامره عليه السلام بالتنفيس وفي ادخال السرور على قلب المسلم من الثواب ما لا يخفى
 ومن التأثير العجيب لاشفائه ما لا يخفى عظيم وقعه وسرعة نفعه لان الحرارة الغريزية
 تقوي بذلك فيقوى القلب والاعضاء الباطنة فتساعده الطبيعة على دفع العلة ويتأكد
 التنفيس ممن يعتقد المريض صلاحه لان المقصود منه طيب النفس وهى له من مثل
 ذلك الرجل أسر واطيب اه وفي شرح المشكاة لم أر لأصحابنا تصريحاً بندب ما في
 هذا الحديث من التوسع له في أجله بما لا جرم فيه ولا كذب والتدب واضح لما
 يقرر أن فيه دواء نافعا للمريض ولا يقال لعلمهم تركوا العمل به لغرابة الحديث لما
 سبق ان الحديث الضعيف يعمل به في الفضائل اجماعا على ان الغرابة قد تجامع
 الصحة فلا يلزم من كونه غريبا كونه ضعيفا وقد استدرك جماعة من أئمتنا على
 باقهم أنهم اهتموا سننا جاءت في السنة ولم يذكروها، منها الاستيلاء عند قرب النزاع
 وحديثه في الصحيحين ومنها التطيب لاجل الملائكة جاء فعله عن سلمان ومنها
 لبس الثياب النظيفة الطاهرة وجاء عن فاطمة وابي سعيد اه

﴿باب الثناء على المريض بِمَحَاسِنِ أَعْمَالِهِ وَنَحْوِهَا إِذَا رَأَى مِنْهُ خَوْفٌ
 لِيَذْهَبَ خَوْفُهُ وَيَحْسَنَ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى﴾

قال الاشرف الخوف والرجاء كالجنحين للسائرين الى الله سبحانه وتعالى
 لكن في الصحة ينبغي أن يغلب الخوف ليجتهد في الاعمال الصالحة واذا جاء الموت
 وانقطع العمل ينبغي الرجاء وحسن الظن بالله تعالى ولان الوفاة حينئذ الى ملك
 كريم رءوف رحيم وما أحسن قول من قال

إذا أمسى فراشي من تراب وصرت مجاور الرب الكريم
 فهنوني أحبائي وقولوا لك البشرى قدمت على كريم
 قال العلماء ويسن لجلساء المريض والمحتضر ان يحدثوه بأحاديث الرجاء ليموت وهو

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ
لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ طَعَنَ وَكَانَ يُجْزَعُهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا كُلَّ
ذَلِكَ قَدْ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ثُمَّ فَارَقَكَ وَهُوَ عَنْكَ
رَاضٍ ثُمَّ صَحِبْتَ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ثُمَّ فَارَقَكَ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ ثُمَّ
صَحِبْتَ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُمْ وَلَئِنْ فَارَقْتَهُمْ لَتَفَارِقَنَّهُمْ وَهُمْ عَنْكَ رَاضُونَ

حسن الظن بالله سبحانه (قوله وروينا في صحيح البخاري) أى من جملة حديث
عن ابن عباس أوله قال لما طعن عمر كنت قريباً منه فمسست بعض جسده فقلت
جسد لا تمسه النار أبداً فنظر الى نظرة كنت أرثي له منها فقال وما علمك بذلك فقلت
صحبت رسول الله ﷺ فأحسنيت صحبته إلى آخر الحديث وتتمته قال أما ما ذكرت من
صحبة رسول الله ﷺ فذلك من من الله على به وكذا قال في أبي بكر وأما ما ذكرت
من صحبتكم فلو أن لى ما فى الارض لا فتديت به من عذاب الله قبل أن أراه
أخرجه البخارى تعليقا ووصله فى موضع آخر بمعناه وأخرج ابن سعد من وجه
صحيح عن ابن عباس قال لما طعن عمر أئنت عليه فقال بأى شىء تشي على بالامرة أو
بغيرها قلت بكل قال ليتنى أخرج منها كفا فلا أجرا ولا وزرا ولهذا الكلام الاخير
شاهد من كلام ابن عمر عن عمر أخرجه البخاري كذا ذكره الحافظ (قوله بجزعه)
أى يزيل عنه الجزع وهو بضم المثناة التحتية وتشديد الزاى ورواه الجرجاني فكانه
جزع وهذا يرجع إلى حال عمر وبه يصح المعنى (قوله ولا كل ذلك) هذا ما فى الاذكار
وعزاه الكرمانى بهذا اللفظ إلى رواية غير البخاري وقال بمعناه لا يتابع ما أنت فيه
الجزع ورواية البخاري التي شرح عليها الكرمانى بلا كل ذلك قال هذا دعاء أى
لا يكون ما يخاف منه من العذاب أو نحوه ولا يكون الموت بهذه الطعنة وفى بعض
روايات البخاري ليس كل ذلك (قوله ثم صحبت المسلمين) كذا فى الاذكار ومثله
فى الامالى للحافظ وعزاه لرواية البخاري لكن الذي رأيت فى البخاري ثم صحبتهم
وفى نسخة ثم صحبت صحبتهم فأحسنيت صحبتهم قال الزركشى والثانية للمروزي
والجرجاني والاولى عند غيرهما وصحتهم بفتح الصاد والحاء يعنى أصحاب النبي

وذكر تمام الحديث وقال عمر رضي الله عنه ذلك من الله تعالى * وروينا في صحيح مسلم عن ابن شماسه بضم الشين وفتحها قال حضر عمرو بن العاص رضي الله عنه وهو في سياقة الموت يدكي طويلاً وحول وجهه إلى الجدار فجعل ابنه يقول يا ابتاه أما بشرك رسول الله ﷺ بكذا أما بشرك رسول الله ﷺ بكذا فأقبل بوجهه فقال إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول

ﷺ وأبي بكر أوتكون صحبتهم زائدة والوجه ثم صحبتهم وهي رواية المروزي والجرجاني قاله عياض (قوله ذلك) أي حسن صحبة النبي ﷺ ورضاه وحسن صحبة الصديق والمسلمين من من الله أي منة الله أي نعمته الجسيمة وعظيسته الفخيمة قال عمر كما في البخاري وأما ما ترى من جزعي فانهما هو لاجلك وأجل أصحابك والله لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله عز وجل قبل أن أراه قال الكرمانى أى ان جزعه لما شعر من فتن تقع بعده في أصحابه وقوله طلاع بكسر الطاء المهملة وتخفيف اللام المملوء (١) اهـ (قوله وروينا في صحيح مسلم) قال الحافظ بعد تخريج الحديث بطوله هذا حديث أخرجه احمد وابن سعد وابن خزيمة قال الحافظ ورويناه في كتاب الزهد لعبد الله بن المبارك بالسند الذي في مسلم وسمى ابن شماسه عبد الرحمن وسمى ابن عمرو وعبد الله وساق المتن بتحوه وأخرج ابن سعد بسند قوى في رواية أبي حرب بن أبي الأسود ان عبد الله بن عمرو حديثه ان اياه اوصاه فذكر وصية فيها فاذا انت حملتني على السرير فامشي بي مشياً بين المشيين واذا انت وضعتني في القبر فسن على التراب سنأ ثم قال اللهم امرتنا فتركنا ونهيتنا فركبنا اللهم لا بريء فأعذر ولا عزيز فأنصر ولكن لا إله الا انت فما زال يقولها حتى مات رحمه الله اهـ ملخصاً (قوله سياق ٧ الموت) بكسر السين ويقال بحذف الياء كذا أورده في حديث عمرو ااصله سوق قلبت واوه ياء لكسر السين قبلها قال في النهاية والسوق والسياق مصدران من ساق يسوق والمراد منه التزع لان روحه تساق لتخرج من بدنه (قوله فجعل ابنه) هو عبد الله (قوله هو) بضم النون وكسر العين هذا هو الصواب قال في كشف المشكل وبعضهم يقرأه بالثناة الفوقية المفتوحة والصواب انه بالنون وكسر

الله ثم ذكر تمام الحديث * وروينا في صحيح البخاري عن القاسم بن محمد بن أبي بكر رضي الله عنهم أن عائشة رضي الله عنها اشكت فجاء ابن عباس رضي الله عنهما فقال يأم المؤمنين تقدمين على فرط صدق رسول الله ﷺ

العين اه (قوله روينا في صحيح البخاري عن القاسم بن محمد) قال الحافظ رواه البخاري في المناقب (قوله فرط صدق) في النهاية حديث أنا فرطكم على الحوض أي متقدمكم إليه يقال فرط يفرط فهو فارط إذا تقدم وسبق القوم إرتاد لهم الماء ويهيء لهم الدلاء والارشية واضاف الفرط المراد به النبي ﷺ وأبو بكر رضي الله عنه إلى صدق وصفها لهما ومدحاه (قوله رسول الله) بالجر عطف بيان لفرط أو بدل منه ويجوز رفعه ونصبه على القطع (قوله ورواه البخاري) أيضاً من رواية ابن أبي مليكة رواه هكذا في تفسير سورة النور عن محمد بن المثنى عن يحيى القطان عن عمرو بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة أن ابن عباس فذكره وأخرجه ابن سعد في الطبقات عن عمرو بن سعيد عنه وحذف الشيخ منه ودخل ابن الخ وزاد في آخره ولم اكن احب أن أسمع اليوم أحداً يثنى على قاله الحافظ ثم أخرج الحافظ الحديث عن عبد الله ابن عثمان بن جثيم بضم المعجمة وفتح المثلثة وسكون التحتية وفي حديثه زيادة ذكره في السند بين أبي مليكة وبين ابن عباس وزيادة في المتن قال الحافظ عن ابن أبي مليكة عن ذكره أن مولى عائشة أنه استأذن لابن عباس على عائشة وهي تموت وعندها ابن أختها عبد الله بن عبد الرحمن فقال هذا ابن عباس يستأذن عليك وهو من حب نبيك فقالت دعني من ابن عباس ومن تركته فقال لها إنه قارىء لكتاب الله فقيه في دين الله فأذني له فليسلم عليك وليودعك قالت فاذن له إن شئت فاذن له فدخل ثم سلم وجلس فقال بشرى لك يأم المؤمنين فوالله ما بينك وبين تلقى الأجابة محمداً وحزبه إلا أن تفارق روحك جسديك قالت وأيضاً فقال كنت أحب أزواج رسول الله إليه ولم يكن يحب إلا طيباً وأنزل الله عز وجل برأتك من فوق سبع سموات فليس في الأرض مسجد الا هو يتلى فيه وسقطت قلادتك فاحتبس النبي ﷺ على ابتغائها أو قال على طلبها حتي أصبح القوم على غير ماء فأُنزل الله تعالى فتيموا صعيداً طيباً الآية وكان ذلك رخصة للناس عامة في سببك والله إنك لمباركة

وَأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ اسْتَأْذَنَ عَلَى عَائِشَةَ قَبْلَ مَوْتِهَا وَهِيَ مَغْلُوبَةٌ قَالَتْ أَخَشَى أَنْ يُثَنِّيَ عَلَيَّ فَقِيلَ ابْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ وَجْهِ الْمُسْلِمِينَ قَالَتْ أَتَذْنُونَا لَهُ قَالَ كَيْفَ تَجِدِينَكَ قَالَتْ بِخَيْرٍ إِنْ اتَّقَيْتُ قَالَ فَانْتَ بِخَيْرٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ زَوْجَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَنْكِحْ بِكَرٍّ غَيْرَكَ وَنَزَلَ عَذْرُكَ مِنَ السَّمَاءِ

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي تَشْبِيهِ الْمَرِيضِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِي ابْنَ مَاجَةَ وَابْنَ السَّنِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فَقَالَتْ دَعْنِي يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ هَذَا فَوَاللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ نَسِيًا مَنَسِيًا وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ سَعْدٍ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي جَنِيمٍ وَهُوَ صَدُوقٌ فِي حِفْظِهِ سَيِّئٌ وَعَمْرُو بْنُ سَعِيدٍ أَيْ رَاوِي الطَّرِيقِ الْآخَرِي اثْبَتَ مِنْهُ وَلَعَلَّ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ حَضَرَ الْقِصَّةَ وَثَبَتَ فِيهَا ذِكْرُ أَنْ فَحَدَّثَ بِمَا حَفِظَ عَنْهَا بغيرِ واسطة فحمله عنه عمرو بن سعيد انتهى كلام الحافظ (قوله ابن أبي مليكة) هو بضم الميم وفتح اللام واسكان التحتية بعدها كاف مفتوحة ثم هاء وقد بينت بعض حاله في كتاب فضل زمزم (قوله مغلوبة) أي في حضور الموت (قوله يثنى على) بضم المثناة التحتيّة واسكان المثناة ثم نون ثم ياء مضارع أثني أي قال أو صاف الجميل فأنما خشيت من ذلك لئلا يشغل بعض ذلك عما هي فيه من كمال التوجه وحسن الاستعداد للقاء الله عز وجل أو أنها لما عندها من الكمال لم تر لنفسها شيئاً من الفضائل والاعمال (قوله ونزل عذرك) أي براءتك من السماء أي في القرآن

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي تَشْبِيهِ الْمَرِيضِ ﴾

(قوله رويناه في كتاب ابن السني وابن ماجه) قال الحافظ بعد تخريجهم عن الاعمش وقال محدث عن رجل عن أنس رضي الله عنه قال دخل النبي ﷺ فذكر الحديث ثم قال حديث غريب أخرجه ابن السني وابن ماجه وسمى ابن شيخ الاعمش فيه فقال عن يزيد الرقاشي وهو ضعيف وكذا الذي سماه وهو شيخ ابن ماجه واسمه سفيان بن وكيع ضعيف وذكر ابن ماجه قبل حديث أنس حديثاً لابن عباس في المعنى وسنده

قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَجُلٍ يَمُودُهُ فَقَالَ هَلْ تَشْتَهِي شَيْئًا تَشْتَهِي كَمَا

أَصْلَحَ مِنْ هَذَا وَعَجِبْتُ لِلشَّيْخِ كَيْفَ أَغْفَلَهُ وَتَرْجَمَهُ تَقْتَضِي ذِكْرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَادَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ مَا تَشْتَهِي قَالَ أَشْتَهِي خُبْزَ رَفْقَامَ رَجُلٍ فَاذْطَلَقَ خَجَاءً بِكَسْرَةٍ مِنْ خُبْزٍ بِرَفَاطِعِهَا النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهِ وَقَالَ إِذَا أَشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَلْيَطْعِمْهُ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ فِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ أَنَّ ابْنَ هُبَيْرَةَ الْعَقِيلِيَّ أَنَّهُ لَا يَتَابَعُ عَلَيْهِ (١) وَلَا يَعْرِفُ إِلَّا بِهِ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَلِلْحَدِيثِ شَاهِدٌ عَنْ عُمَرَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْمَرَضِ وَالْكَفَارَاتِ لَكِنَّهُ مَوْقُوفٌ وَلَفْظُهُ إِذَا أَشْتَهَى مَرِيضٌ الشَّيْءَ فَلَا تَحْمُوهُ فَأَعْلَى اللَّهِ إِنَّمَا شَهِدَ ذَلِكَ لِيَحْصَلَ شِفَاؤُهُ فِيهِ إِهْ كَلَامُ الْحَافِظِ (قَوْلُهُ فَقَالَ هَلْ تَشْتَهِي شَيْئًا) قَالَ الْعَلَمِيُّ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ قَالَ الْمَوْفُوقُ عَبْدُ الطَّيِّفِ هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ حِكْمَةٌ طَبِيعِيَّةٌ تَشْهَدُ بِقَانُونِ شَرِيفٍ ذَكَرَهُ هِيَ أَنَّ الْمَرِيضَ إِذَا تَنَاوَلَ مَا يَشْتَهِيهِ وَإِنْ كَانَ يَضُرُّ قَلِيلًا كَانَ أَنْفَعُ وَأَقْلَبُ ضَرَرًا مِمَّا لَا يَشْتَهِيهِ وَإِنْ كَانَ نَافِعًا وَلَا سِيَّئًا إِذَا كَانَ مَا يَشْتَهِيهِ غَذَاءً فَإِنَّ الْمَشْتَهَى كَثِيرًا مَا يَكُونُ فِيهِ الشِّفَاءُ عِنْدَهُ وَلَا سِيَّئًا إِنْ أَنْبَعَثَ إِلَيْهِ النَّفْسُ بِصَدَقِ شَهْوَةٍ وَصَحَّةِ قُوَّةٍ وَلَا سِيَّئًا إِنْ كَانَ غَذَاءً مَلَأَ مَا كَالْخُبْزِ وَالْكَعْكَعِ فَكَلاَهَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ وَلَا سِيَّئًا إِنْ كَانَ صِنَاعَةُ الطَّبِّ لَا تَنْكُرُهُ فَمَا رَأَيْتُ وَسَمِعْتُ مَرَضِيَّ يَشْتَهُونَ أَشْيَاءَ يَنْكُرُهَا الطَّبِيبُ فَيَتَنَاوَلُهَا الْمَرِيضُ فَيَعْقِبُهَا الشِّفَاءُ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِعَجْزِ الْبَشَرِ عَنْ عِلْمِ كُلِّ مَا فِي الطَّبِيعَةِ فَيَنْبَغِي للطَّبِيبِ السَّكِينِ أَنْ يَجْعَلَ شَهْوَةَ الْمَرِيضِ مِنْ جَمَلَةِ أَدَلَّتْهُ عَلَى الطَّبِيعَةِ وَمَا يَهْتَدِي بِهِ إِلَى طَرِيقِ عِلَاجِهَا فَسَبِيحَانِ الْمُسْتَأْثَرُ بِعِلْمِ الْغَيْبِ أَيْ وَلَا يَنَافِي حَدِيثُ الْبَابِ حَدِيثٌ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ لَمَّا أَكَلَ مِنَ الدَّوَالِي الْمَعْلُوقَةِ مِنَ الرُّطْبِ فَتَنَاوَلَهَا النَّبِيُّ ﷺ كَمَا فِي الشَّيْءِ الْغَائِبِ لَانْ حَدِيثُ الْبَابِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَا إِذَا اشْتَدَّتْ شَهْوَةُ الْمَرِيضِ وَمَالَتِ الطَّبِيعَةُ لَشَيْءٍ وَتَنَاوَلَتْهُ الْقَلِيلُ فَلَا مَضَرَّةَ حِينَئِذٍ لَتَلْقَى الْمَعْدَةُ وَالطَّبِيعَةُ لِذَلِكَ الشَّيْءَ بِالْقَبُولِ فَصَدَقَ الشَّهْوَةُ وَالْحُبَّةُ تَدْفَعُ ضَرَرَهُ وَمَا فِي حَدِيثٍ عَلَى لَيْسَ كَذَلِكَ لِأَنَّ عَلَيْهِ كَانَ يَكْثُرُ مَنْ أَكَلَ تِلْكَ الْفَاكَةَ وَالْأَكْثَارُ مِنْهَا مَضَرٌّ فَلَمَّا يَأْمُرُهُ بِالْكَفَافِ لَمَّا أَكَلَ مِنْهُ يَسِيرُ وَأَنْهَاهُ عَنْ أَنْ يَأْكَلَ مِنْهُ كَثِيرًا

(١) هذه العبارة موجودة في جميع النسخ وفيها ركة كما ترى .

قَالَ نَعَمْ فَطَلَبَهُ لَهُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِي التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُكْرِهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

لأنه يخاف من كثرة أن يعود عليه المرض بسببه والله أعلم (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب من هذا الوجه وهو حسن لشواهده أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وليس كما قال فان بكر بن قيس أحد رواة ليس على شرط مسلم عينا ولا مثلاً بل الأكثر على تضعيفه ضعفه البخاري وأبو زرعة الرازي وأبو داود وقال ابن عدي تفرد به ومامة ما يرويه لا يتابع عليه وقال العجلي لأأس به وبعضهم يضعفه اه قال الحافظ وللمتن شاهد ذكر ما يتيسر منها ثم أخرج من طرق محمد بن العلاء قال بعض الرواة فيه المديني وقال بعض: النبي بفتح النون والموحدة ثم قاف عن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال لا تكروهوا مرضاكم على الطعام والشراب فإن الله يطعمهم ويسقيهم وقال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه البزار وقال لا يروى عن عبد الرحمن إلا بهذا الاسناد وقال الطبراني تفرد به محمد بن العلاء اه وأخرجه الحاكم في الطب من المستدرک من وجه آخر عن ابراهيم بن المنذر عن ابن العلاء بهذا السند وقال صحيح الاسناد ورواه مديون وعندنا فيه حديث محمد بن الوليد اليشكري الذي تفرد به عن مالك عن نافع اه وأما قوله رواه مديون فيريد من ابن المنذر فصاعداً وأما تصحيحه ففيه نظر فان الوليد لم يترجم له البخاري ولا ابن أبي حاتم ولا غيرهما ممن صنف في الثقات ولا الضعفاء ولم يجد عنه راوياً إلا محمد بن العلاء وهو مستور روى عنه جماعة من المدينيين والغرباء ولم أر من أفرد له ترجمة إلا الدارقطني في ذيله عن تاريخ البخاري ولم يزد في ترجمته على ما في هذا الحديث لكنه قال محمد بن العلاء ابن أبي نبقة ووقع في المعجم الكبير للطبراني في حديث آخر بهذا السند محمد بن العلاء بن الحسين النبي المطلب وكذا ذكر أبو الوليد القزفي الاندلسي في المشتبه وأفاد إلي انه منسوب إلى ابن أبي نبقة بكسر الموحدة وسكونها قال واسمه عبد الله بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف وأما رواية محمد بن الوليد التي

﴿بابُ طَلَبِ الْعَوَادِ الدَّعَاءِ مِنَ الْمَرِيضِ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ وَكِتَابِ ابْنِ السَّيْنِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَوْ حَسَنِ عَنْ

أُشَارَ إِلَيْهَا الْحَاكِمُ فَنَسَبَهُ إِلَى جَدِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْوَلِيدِ الْيَشْكُرِيُّ أَخْرَجَ حَدِيثَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي غَرَائِبِ مَالِكٍ وَالْخَطِيبُ فِي الرَّوَاةِ عَنْ مَالِكٍ وَقَالَ تَفَرَّدَ بِهِ وَكَانَ تَبَعُ الْحَاكِمِ وَقَدْ ذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ عَقِبَ حَدِيثِ عَقْبَةَ بْنِ حَامِرٍ الَّذِي ذَكَرْتُهُ أَوَّلًا أَنَّ الْيَشْكُرِيَّ وَعَلَى بْنِ قَتَيْبَةَ رَوَاهُ عَنْ مَالِكٍ وَرَوَاةُ ابْنِ قَتَيْبَةَ أَخْرَجَهَا الدَّارِقُطْنِيُّ أَيْضًا وَابْنُ عَدِيٍّ وَلَمْ يَتَفَرَّدَا بِهِ عَنْ مَالِكٍ فَقَدْ أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ أَيْضًا وَالْعَقِيلِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ مِنْ رَوَاةِ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ مَالِكٍ وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ أَيْضًا مِنْ رَوَاةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ بَدِيلٍ وَمِنْ رَوَاةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مِهْرَانَ وَمِنْ رَوَاةِ خُرَاشِ بْنِ الدَّحْدَاحِ بِشَيْنٍ وَخَاءٍ مَعْجَمَتَيْنِ وَدَالٍ وَحَاءٍ مِنْ مَهْمَلَاتٍ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ ثَلَاثَتُهُمْ عَنْ مَالِكٍ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ كُلُّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ رَوَوْا عَنْ مَالِكٍ ضَعْفَاءُ وَقَالَ ابْنُ عَدِيٍّ هَذَا بَاطِلٌ عَنْ مَالِكٍ وَكَذَا أُشَارَ إِلَيْهِ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَفِي الْبَابِ أَيْضًا عَنْ جَابِرٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ وَفِي سَنَدِهِ مَقَالُ أَهٍ حَدِيثُ حَسَنِ وَفِي الْمَجْمُوعِ لَيْسَ كَمَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ فَقَدْ ضَعَفَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ أَهٍ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ الْمُصَنِّفِ هُنَا فِي بَعْضِ النُّسخِ وَفِي إِسْنَادِهِ بَكَرُ اِطِّحَ وَتَقَدَّمَ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ الْجَمْعُ بَيْنَ تَضْعِيفِ الْبَيْهَقِيِّ وَتَحْسِينِ التِّرْمِذِيِّ بِأَنَّ الْأَوَّلَ بِاعْتِبَارِ ذَاتِهِ وَالثَّانِي بِاعْتِبَارِ شَوَاهِدِهِ

﴿بابُ طَلَبِ الْعَوَادِ الدَّعَاءِ مِنَ الْمَرِيضِ﴾

(قوله) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (أَوْ حَسَنِ) قَالَ مِيرُكٌ بَعْدَ إِيرَادِهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَاجَةَ مَا لَفْظُهُ رَوَاتِهِ ثِقَاتٌ مَشْهُورُونَ إِلَّا أَنَّ مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَمْرِو بْنِ كُذَّافٍ الدِّيَابِجِيُّ لِلدِّمِيرِيِّ قُلْتُ الَّذِي رَأَيْتُهُ فِيهَا لَمْ يَدْرِكْ عَمْرُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ فَهُوَ مَرْسَلٌ تَابِعِي سَنَ الطَّبَقَةِ الرَّابِعَةِ قَالَ فِيهِ شَيْخٌ أَصْلُهُ كُوفِي نَزَلَ الْكُوفَةَ ثِقَةً فَفَقِيَهُ وَلِيَ الْجِيزَةَ لِعَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَكَانَ يَرْسُلُ فَيَقَالُ فِيهِ مَرْسَلٌ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ أَهٍ (فَلْتُ) وَالْإِسْنَادُ يَعْبُرُ بِهِ عَنْ السَّنَدِ بَلْ هَامَ بِمَعْنَى عِنْدَ بَعْضِهِمْ قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي الْغَيْبَةِ فِي عِلْمِ الْأَثَرِ

وَالسَّنَدُ الْأَخْبَارُ عَنْ طَرِيقٍ * مَتْنٌ وَالْإِسْنَادُ لَدَى فَرِيقٍ

لَكِنْ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ قَوْلِ الشَّيْخِ لَكِنْ مَيْمُونُ اِطِّحَ مَا لَفْظُهُ فَلَا يَكُونُ صَحِيحًا وَلَوْ اعْتَصَدَ

مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَعَرِّهِ فَلْيَدْعُ لَكَ فَإِنَّ دَعَاءَهُ كَدَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ .
لَيْكُنْ مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ لَمْ يَدْرِكْ عَمْرًا

﴿ بَابُ وَعْظِ الْمَرِيضِ بَعْدَ عَافِيَتِهِ وَتَذْكِيرِهِ الْوَفَاءَ بِمَا
عَاهَدَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنَ التَّوْبَةِ وَغَيْرِهَا ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا . وَقَالَ تَعَالَى

لَكَانَ حَسَنًا لَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَهُ شَاهِدًا يَصْلَحُ لِلْإِعْتِبَارِ فَقَدْ جَاءَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَأَبِي أُمَامَةَ
وَجَابِرٍ وَفِي سَنَدِ كُلِّ مِنْهُمَا مِنْ نَسَبٍ إِلَى الْكُذْبِ ثُمَّ فِي سَنَدِ مَيْمُونٍ عِلَّةٌ خَفِيَّةٌ تَمْنَعُ مِنَ الْحُكْمِ
بِصِحَّتِهِ وَحُسْنِهِ وَذَلِكَ أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ أَخْرَجَهُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مَسَافِرٍ وَهُوَ شَيْخٌ
وَسَطٌ قَالَ فِيهِ أَبُو حَاتِمٍ شَيْخٌ وَالنَّسَائِيُّ صَالِحٌ وَابْنُ حِبَانَ فِي الثَّقَاتِ أَنَّهُ يَخْطِئُ وَشَيْخُهُ فِيهِ
كَثِيرٌ بِنِ هِشَامِ ثِقَّةٌ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ وَهُوَ يَرْوِيهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ وَهُوَ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ
أَيْضًا لَكِنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ الرَّاجِحُ أَنَّهُ ضَعِيفٌ فِي الزَّهْرِيِّ خَاصَّةً وَهَذَا مِنْ حَدِيثِهِ عَنْ
غَيْرِ الزَّهْرِيِّ وَهُوَ مَيْمُونٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنِيِّ مِنْ طَرِيقِ الْحُسَيْنِ بْنِ عُرْفَةَ وَهُوَ
أَقْوَى مِنْ جَعْفَرِ بْنِ مَسَافِرٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ هِشَامٍ فَادْخُلْ كَثِيرٌ وَجَعْفَرُ بْنُ بَرْقَانَ
عِيسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهَاشِمِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا نَسَبُهُ إِلَى الْوَضْعِ فَهَذِهِ عِلَّةٌ قَادِحَةٌ
تَمْنَعُ مِنَ الْحُكْمِ بِصِحَّتِهِ لَوْ كَانَ مُتَّصِلًا وَكَذَا بِحُسْنِهِ اهـ (قَوْلُهُ فَعَرِّهِ فَلْيَدْعُ لَكَ) فِيهِ
اسْتِحْبَابُ طَلَبِ الدَّعَاءِ مِنَ الْمَرِيضِ لِأَنَّهُ مُضْطَرٌّ وَدَعَاؤُهُ أَسْرَعُ أَجَابَةٍ مِنْ غَيْرِهِ ، فَمَنْ
السَّنَةُ أَقْرَبَ الدَّعَاءِ إِلَى الْجَابَةِ دَعْوَةُ الْمَضْطَرِ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ لِأَنَّهُ خَرَجَ عَنْ
الذَّنُوبِ (قَوْلُهُ فَإِنَّ دَعَاءَهُ كَدَعَاءِ الْمَلَائِكَةِ) قَالَ فِي الْمَرْقَاةِ لِأَنَّهُ اشْتَبَهَهُمْ فِي التَّنَقُّيِ مِنَ
الذَّنُوبِ أَوْ فِي دَوَامِ الذِّكْرِ وَالدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَاللَّجَأِ (قَوْلُهُ لَكِنْ مَيْمُونٌ أَخْ) أَيْ
فَهُوَ مِنْ سُلِّ عَامِلَتِ حَالَهُ

﴿ بَابُ وَعْظِ الْمَرِيضِ بَعْدَ عَافِيَتِهِ ﴾

وَتَذْكِيرِهِ الْوَفَاءَ بِمَا عَاهَدَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ التَّوْبَةِ وَغَيْرِهَا الْوَعْظُ النَّصِيحُ وَالتَّذْكِيرُ بِالْعَوَاقِبِ
(قَوْلُهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ) أَيْ إِذَا عَاهَدْتُمْ كُلَّ أَحَدٍ فَوَفُوا بِعَهْدِهِ (إِنْ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا)

والموفون بعهدهم إذا عاهدوا الآية والآيات في الباب كثيرة معروفة. وروينا في كتاب ابن السني عن خوات بن جبير رضي الله عنه قال مرضت فعادني رسول الله ﷺ وقال

عنه وقيل يسأل عنه حقيقة توبيخا لنا كنه كسؤال الموءودة لم قتلت توبيخا لقاتلها وفي النهر ظاهره ان العهد هو المستول من الماهد أن يفي به ولا يضيعة وقيل هو على حذف مضاف أي ذا العهد كان مسئولا إن لم يفي به واسم كان مضمرا يعود على العهد او على ذى العهد ومسئولا خبر كان وفيه ضمير المفعول أي مسئولا أي عدم الايفاء به اه (قوله والموفون بعهدهم إذا عاهدوا) قال السكواشي أي عاهدوا الله أو بما عهد اليهم من أمر الله ونواهيته أو المراد العقود والامانات التي بين الناس من ودائع واسرار وبضائع وقال الربيع بن أنس من أعطي عهد الله ثم نقضه فالله منتقم منه ومن أعطي ذمة الله ورسوله ثم غدر فالتبى خصمه يوم القيامة (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات وابن شاهين في كتاب الصحابة وابن قانع كلهم يتهمون إلى محمد بن الحجاج المصغر سكتوا عنه وعي عبارة عنده عن الترك قال ابن عدى والضعف على حديثه بين قال الحافظ وجدت له متابعا في شيخه خوات بن صالح بن جبير عن أبيه عن جده رخصات وأبوه ذكرهما ابن حبان في الثقات والتابع أخرجه الحافظ ابن عبد الله بن اسحق الهاشمي قال حدثنا اخوات بن صالح بن خوات عن أبيه عن جده فذكره قال الحافظ بعد ذكره من طريق موسى بن زكريا شيخ الطبراني فيه مقال لكن لم ينفرده فقد أخرجه ابن قانع وأخرج السراج في تاريخه حديثا آخر نسب فيه عبد الله بن اسحاق المذكور فقال عبد الله بن الفضل بن يحيى القطيعي بن العباس ابن ربيعة بن الحارث عن عبد المطلب وهكذا نسبه ابن شاهين وابن قانع في روايته لهذا الحديث وذكره العقيلي في كتاب الضعفاء ونسبه كذلك وأورد له الحديث المذكور وقال لا يتابع عليه وكأنه لم يعتد برواية محمد بن الحجاج لشدة ضعفه اه (قوله عن خوات بن جبير) هو الانصاري يكنى أبا عبد الله وقيل أبو صالح احد فرسان النبي ﷺ شهد هو واخوه عبد الله بن جبير بدرًا وقال موسى بن عقبة أنه خرج مع النبي ﷺ إلى بدر فلما بلغ الصغراء أصاب ساقه حجر فرجع فضرِب

صَحَّ الْجَسْمُ يَخْوَاتُ قُلْتُ وَجَسْمُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَفَ لَهِ مَا وَعَدْتُهُ
قُلْتُ مَا وَعَدْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا قَالَ بَلَى إِنَّهُ مَا مِنْ عَبْدٍ يَمْرُضُ إِلَّا أَحْدَثَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرًا فَفَ لَهِ مَا وَعَدْتُهُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ أَيْسَ مِنْ حَيَاتِهِ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَسُئِنَ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِسَهْمِهِ مَعَ أَصْحَابٍ بَدْرَ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ وَمَا أُسْكِرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ تَوَفَّى بِالْمَدِينَةِ سَنَةَ أَرْبَعِينَ
قَالَ فِي التَّقْرِيبِ أَوْ بَعْدَهَا وَعَمْرُهُ أَرْبَعٌ وَتِسْعُونَ وَكَانَ يَخْضِبُ بِالْحَنَاءِ وَالكَحْمِ قَالَ
الْحَافِظُ ابْنُ حَبْرٍ فِي التَّقْرِيبِ خَرَجَ عَنْهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرُودِ مِنْ لَطِيفٍ
مَا يَرَوِي لَهُ مَعَهُ ﷺ وَذَلِكَ مَا رَوَاهُ جَمْعٌ عَنْهُ قَالَ نَزَلَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَرِّ
الظَّهْرَانِ فَخَرَجَتْ مِنْ خَبَائِي فَأَذَا نِسْوَةٌ يَتَحَدَّثْنَ فَرَجَعْتُ فَأَخْرَجْتُ حَلَّةً لِي مِنْ
عَيْبَتِي فَلَبَسْتُهَا ثُمَّ جَلَسْتُ إِلَيْهِنَّ وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ قَبْتِهِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ
مَا يَجْلِسُكَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَمَلٌ لِي شَرْدٌ أَتَبْنِي لَهُ قَيْدًا فَمَضَى وَتَبِعْتُهُ فَأَتَى رَدَاءَهُ
وَذَخَلَ فَقَضَى حَاجَتَهُ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ مَا فَعَلَ شَرَادُ جَمَلُكَ ثُمَّ ارْتَحَلَ فَجَمَلٌ لَا يَلْحَقُنِي
فِي مَنْزِلٍ إِلَّا قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا فَعَلَ شَرَادُ جَمَلُكَ إِلَى أَنْ قَالَ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا تُعْذِرُنِي إِلَيْهِ
فَقَالَ لِي يَوْمًا فَقُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا شَرْدَ ذَلِكَ الْجَمَلُ مِنْذُ أُسَلِمْتُ (قَوْلُهُ صَحَّ
الْجَسْمُ يَخْوَاتُ) الْجُمْلَةُ تَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ خَبَرِيَّةً وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ فَفَ لَهِ مَا وَعَدْتُ اللَّهَ ﷻ وَتَحْتَمِلُ
أَنْ تَكُونَ دَعَائِيَّةً أَيْ زَادَ صِحَّةً وَطَافِيَّةً (قَوْلُهُ مَا مِنْ عَبْدٍ) أَيْ مُؤْمِنٍ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ إِذَا
مَرَضَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ ثُمَّ عَوَفَى تَنَبَّهَ وَعَلِمَ أَنَّ مَرَضَهُ كَانَ سَبَبًا عَنِ الذُّنُوبِ الْمَاضِيَةِ فَيَنْدِمُ
أَهُ أَيَّ وَيَعَزُّمُ عَلَى الْإِلَاحَةِ لِذَلِكَ وَلَا يَقْدَمُ عَلَى مَا هُنَاكَ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ أَيْسَ مِنْ حَيَاتِهِ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ) قَالَ فِي الْمُرْقَاةِ قَالَ مِيرُكَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ
فِي عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ الْحَافِظُ اللَّفْظُ الَّذِي ذَكَرَهُ الشَّيْخُ التِّرْمِذِيُّ لَمْ أَرَهُ بِلَفْظٍ
عَمْرَانٍ فِي غَيْرِ التِّرْمِذِيِّ مَعَ أَنَّ الْحَاكِمَ ٧ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ

سرجس بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها سين مهملة عن القاسم عن عائشة قالت رأيت رسول الله ﷺ وهو يموت وعنده قدح فيه ماء فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أعني على سكرات الموت هذا حديث غريب من هذا الوجه بهذا اللفظ وابن سرجس اسمه موسى شيخ مدني مقل لم يذكروا فيه جرحا ولا تعديلا وقد خالفه في لفظه عبد الرحمن بن القاسم وهو شيخ موسى فيه فذكره باللفظ مات رسول الله ﷺ بين حافتي وذقني فلا أكره شدة الموت لاحد أبدا بعد ما رأيت من رسول الله ﷺ قال الحافظ فان كان حفظه استفيد من روايته بيان الشدة المذكورة في حديث عبد الرحمن ، وعبد الرحمن متفق على عفته ودينه وفقهه أخرج حديثه المذكور البخاري من رواية الليث بن سعد عن يزيد وهو ابن عبد الله بن الهاد عن موسى وأخرجه أحمد عن منصور بن سامة عن الليث عن يزيد بن الهاد وعن هاشم بن القاسم عن الليث عن يزيد بن عبد الله بن أسامة وأسماء هو الهاد فيما قيل وقيل الهاد لقب (شداد وهو والد عبد الله له صحبة ولائنه عبد الله رؤية فنسب عبد الله لجدته كانسب يزيد لجد أبيه في رواية منصور وأخرجه الترمذي عن قتيبة عن الليث فقال عن ابن الهاد ولم يسمه وخالف الجميع ابن ماجه وأخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة بالاسناد المذكور أولا قال عن يزيد بن أبي حبيب وكأنه نسبه من قبل نفسه لكونه مضر يا والليث مضرى وقد أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ومصنفه كما أخرجه أحمد لم ينسب (١) يزيد وكذا أخرجه ابن سعد في الطبقات وأخرجه الحاكم في تفسير سورة ق عن قتيبة عن الليث عن يزيد بن عبد الله بن الهاد وأخرجه أبو يعلى في مسنده وأبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب المرض والكنفارات عن رشد بكسر المهملة والذال المهملة بينهما شين معجمة ابن سعد وهو مصرى عن يزيد بن الهاد قال الحافظ ووجدت لرواية موسى شاهدا مرسلأ أخرجه ابن سعد من طريق جعفر الصادق عن أبيه أبي جعفر الباقر قال لما نزل برسول الله ﷺ الموت دعا بقدح فيه ماء فجعل يمسح وجهه بيده فذكر مثله وفي رواية أخرى اللهم أعني على الموت وهونه على وقع ذكر سكرات الموت في حديث آخر لعائشة أخرجه البخاري من طريق ذكوان مولي عائشة عن عائشة قالت من نعمة الله على أن رسول

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يَدْخُلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ
ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَسَكَرَاتِ الْمَوْتِ

اللَّهُ ﷺ تَوَفَّى فِي بَيْتِي وَفِي نَوْبِي وَبَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي الْحَدِيثُ فِيهِ وَبَيْنَ رُكُوتِ
أَوْ عُلْبَةِ فِيهَا مَاءٌ فَجَعَلَ يَدْخُلُ يَدَهُ فَيَمْسَحُ بِهَا وَجْهَهُ وَيَقُولُ إِنَّ الْمَوْتَ سَكَرَاتِ
هَذَا آخِرُ الْحَدِيثِ فِي الْبُخَارِيِّ فَإِنْ كَانَتْ رَوَايَةُ مُوسَى مَحْفُوظَةً احْتِمَلُ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ
هَذَا ثُمَّ وَجَدْتُ الْحَدِيثَ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ وَهْبٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ ابْنِ الْهَادِ وَابْنِ وَهْبٍ
أَعْلَمُ بِاللَّيْثِ مِنْ غَيْرِهِ أَهْ (قَوْلُهُ وَهُوَ بِالْمَوْتِ) أَيُّ مَشْغُولٍ أَوْ مَلْتَبَسٍ بِهِ وَالْأَحْوَالُ بَعْدَهَا
مَتَدَاخِلَاتُ (قَوْلُهُ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ) قِيلَ فَعَلَ ذَلِكَ تَبْرِيدًا لِحَرَارَةِ الْمَوْتِ وَقِيلَ دَفْعًا
لِلْغَشْيَانِ وَكَرْبِهِ وَقِيلَ زِيَادَةً فِي وَضَاءِ وَجْهِهِ عِنْدَ التَّوَجُّهِ إِلَى رَبِّهِ (قَوْلُهُ غَمَرَاتِ) هِيَ جَمْعُ
غَمْرَةٍ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ الْغَمْرَةُ الشَّدَّةُ وَمِنْهُ غَمَرَاتُ الْمَوْتِ لَشِدَّتِهِ وَقَالَ الرَّائِبُ حَالَةَ
تَعَرُّضِ بَيْنِ الْمَرءِ وَقَلْبِهِ وَأَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي الشَّرَابِ وَقَدْ يَعْتَرِي مِنَ الْغَضَبِ
وَالْعَشَقِ وَلَدٍ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا وَالْأَلَمِ وَالنَّعَاسِ وَالْغَشْيِ النَّاشِئِ عَنِ الْأَلَمِ وَقَدْ يَحْصُلُ
مِنَ الْخَوْفِ وَتَرَى النَّاسَ سَكَرَى وَمَاهِمُ بِسَكَرَى (قَوْلُهُ وَسَكَرَاتِ الْمَوْتِ) أَتَى بِالْمُظْهِرِ
مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ تَفْظِيْعًا وَتَخْوِيْفًا وَالسَّكَرَاتِ بَفَتْحَاتٍ جَمْعُ سَكْرَةٍ بَفَتْحٍ فَسَكْرٌ شِدَّةُ
الْمَوْتِ فِي الْقَامُوسِ سَكْرَةُ الْمَوْتِ شِدَّتُهُ وَغَشْبَتُهُ وَغَمْرَةُ الشَّيْءِ شِدَّتُهُ وَمَزْدَحْمُهُ أَهْ قَالَ
فِي الْحَرْزِ الظَّاهِرِ أَنْ يَرَادَ بِأَحَدَاهُمَا هُنَا الشَّدَّةُ وَالْأُخْرَى مَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِنَ الدَّهْشَةِ
وَالْحَيْرَةِ الْمَوْجِبَةِ لِلْغَفْلَةِ قَالَ الْقَاضِي فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَجَاءَتْ سَكَرَاتُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ
أَنْ سَكَرَتِ شِدَّتُهُ الذَّاهِبَةُ بِالْعَقْلِ أَهْ (فَائِدَةٌ) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَشْدِيدِ الْمَوْتِ عَلَى
الْأَنْبِيَاءِ فَائِدَتَانِ إِحْدَاهُمَا تَكْمِيلُ فَضَائِلِهِمْ وَرَفْعُ دَرَجَاتِهِمْ وَلَيْسَ ذَلِكَ نَقْصًا
وَلَا عَذَابًا بَلْ هُوَ كَمَا جَاءَ إِنْ أَشَدَّ النَّاسُ بِلَاءَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَالثَّانِيَةُ أَنَّ
يَعْرِفُ الْخَلْقُ مَقْدَارَ أَلَمِ الْمَوْتِ فَقَدْ يَطْلُعُ الْإِنْسَانُ عَلَى بَعْضِ الْمَوْتِ وَلَا يَرَى عَلَيْهِ
حَرَكَةً وَلَا قَلْبًا وَيَرَى سَهُولَةَ خُرُوجِ رُوحِهِ فَيُظَنُّ الْأَمْرَ سَهْلًا وَلَا يَعْرِفُ مَا الْمَيِّتُ
فِيهِ فَلَمَّا ذَكَرَ الْأَنْبِيَاءُ الصَّادِقُونَ شِدَّةَ الْمَوْتِ مَعَ كَرَامَتِهِمْ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ قَطَعَ الْخَلْقُ
بَشِدَّةِ الْمَوْتِ الَّذِي يَقَاسِيهِ الْمَيِّتُ مَطْلَقًا لِأَخْبَارِ الصَّادِقِ عَنْهُ مَا خَلَا الشَّهِيدَ قَتِيلَ
الْكَفَّارِ عَلَى مَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ أَهْ قَالَ الشَّعْرَانِيُّ فِي كِتَابِ الْأَخْلَاقِ عَنْ بَعْضِهِمْ

ما أحب تخفيف طلوع روحى وأنا أحب التشديد لانه آخر عمل يثاب عليه المؤمن ومارواه كعب الاحبار من أن يعقوب عليه السلام لما جاء البشير قال له يعقوب ما عندى شئ أ كافئك به ولكن هون الله عليك سكرات الموت فحمول على من يخاف عليه السخط إذا شدد عليه اه وقد ألف العارف بالله تعالى الشيخ شمس الدين محمد بن الشيخ أبى الحسن البكرى الصديقى فيما حصل لنبينا ﷺ في هذا المعنى مؤلفا سماه القول الاجل في حكمة كرب المصطفى عند حلول الاجل وهو الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى هذا ما دعت لىه حاجة السائل عن وجه الحكمة فيما نزل برسول الله ﷺ من شدة الكرب في سكرات الموت حتى قال واكرباه وقال لا إله إلا الله أن للموت سكرات ويجعل يمسح وجهه بالماء ، فأقول لاشك أن مزاجه الشريف النبوى من الاعتدال بالوصف الاعظم والحال الاكرم فلا جرم يكون إحساسه بالآلام أكثر ووجدانه لآثاره أكبر ومن ثم قال لى لاوعك كما يوعك رجلا منكم واذا اعتدات كفتا ميزان فحصل فى واحدة منهما أيسر شئ ظهر المليل هذا مع ما ينضم إلى ذلك المزاج الشريف من قوة تشبث الحياة الانسانية به كيف وهو كادتها الاصلية وقوام حقيقتها العلية فاذا أحست بالترحال عن روضة جسمه المقدسة وخطيرة ذاته المكرمة عز عليها ذلك بما يظهر به مثل ما وقع له ﷺ مع ما ينضم لذلك من أن الله تعالى إذا أجرى مثل ذلك الوصف على رسول الله ﷺ كان ذلك مسلاة لما تنازله أمته من تلك الشدائد ومحسمة لعرق القلق المتزايد فانه وهو حبيب الله وأعز خلقه عليه جعل ردروجه عليه على هذه الصورة ليسهل على كل أحد حال نفسه فى ذلك مع ما ينضم إلى ذلك من أن الله جعله طاويا لا فذاذ أمته فى حقيقته الشريفة بل لا فذاذ الكائنات ضرورة أنه سبب قيامها وملاك قوامها وسابق عليها والحق ناظر من مقلة جنبابه الشريف لىها وأنه علتة الاصلية ومنشأ وجوداتها الفرعية فان الكون على جواهره وأعراضه مستمد من حضرته وهو سار فيه سرى ان حكمة الله تعالى فى خليقته وبراهين ذلك تضيق به الطوامير والصحف فنشأ من ذلك أن فراق روحه الشريفة كأنه فراق كل روح لكل جسد وكل حياة لكل حى من كافة مادارت عليه منطقة الوجود وأحاط

به اسم الموجود فاذا حيث لم يحصل له الكرب المشهود والحال ماسطرناه أمر جلال
 وشر من غرر وغيض من فيض وقل من جل مع ما ينظر إلى ذلك مما يحمله ﷺ
 مما نازله في ذلك الوقت شدة أعباء هذا الأمر عما ذكر منظورا في ذلك إلى خصوص
 أمته بتكليف تحمل قوة هذا الأمر عنهم أو ما سمعت الله تعالى يقول عزيز عليه
 ما عنتم وأصرح من ذلك عليه ما عنتم ما معركة مبتدأ وخبرا بجعل الوقف على عزيز
 كما قال به كثير وما جاء في السنة إذا حمى الوطيس اتقينا برسول الله ﷺ مع ما
 ينضم إلى ذلك مما يستدل له بالعادات المستقرة لمن فوض الملك إليه أمر مملكة
 من الممالك واستحفظ عليها واستخلف فيها ثم أراد نقله عنها يستعرض عند ذلك
 جميع ما أحاط به نظره من أموره أيام ولايته عليها ويستعد لما يسأل عنه من أمورها
 ليكون على أهبة لما يطلب منه هذا مع كثرة وفود رسل الملائكة إليه بنقله إلى
 المملكة الأخرى فيصير بين أمرين من رماية أحوال الوافدين ورماية ماسبق
 شرحه وانظر أي مملكة كان فيها وأي دارة واسعة كان متوليا عليها مع ما انضم
 إلى ذلك مما هو فذللكة القضايا ويريد محض هذه الاسقية من أن الله تعالى تحف
 سوله ﷺ ذلك الوقت بتنزلات أحدية وتجليات صمدية وأسرار كانت مستكنة
 في غيابة قدس الذات ومشاهدات كانت متبرقة بالاسماء والصفات ولا شك في نقل
 أعباء تلك التنزلات وعظيم ما يستطرق من تلك الفاتحات وليس كان يعالج من التنزيل شدة
 أو ليست الصديقة قالت ولقد رأيتني ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد وإن جبينه ليتفصد
 عرقا كيف والله تعالى يقول سنلقى عليك قولاً ثقيلاً فوته الذي هو الحياة الأبدية بالافاضة
 الإلهية له سكرات مشاهدات تبرز لأجل ضرورة ضيق نطاق الجثمان عن محض عالم
 العيان بسورة سكرات مجاهدات مع ما ينضم إلى ذلك من احساسه ﷺ باللقاء الخاص
 به سبحانه على ما عنده من مزيد الخشية وعظيم الهيبة ووافر الاجلال وزان معرفته
 بر به ومناسب حاله في العبودية في حضرات قر به فلهذه المعرفة وهذا الاستشعار
 أدركه من ملاحظة ذلك الجلال وأدكار من الملك المتعال ظهر به عليه ما ظهر ولذلك
 قال أنا أعرفكم بالله وأخوفكم منه مع ما ينضم إلى ذلك بين استطرارة الشوق إلى
 خصوص ذلك اللقاء الروحي الحامل على مفاخرة الاسراع لذلك اللقاء السبوحى
 حتى يريد أن يخرج نفسه لإخراجا ودرجها بسرعة في غيب ذلك القرب الخاص إدراجا

فلا جرم ينشأ من ذلك من قهر عالم الطبيعة وضغط حصص مزاج البشرية ما يقوى به الانتقال ويظهر به سلطان الحال ومن هنا وصف صلى الله عليه وسلم المؤمن بأنه عند حضور أجله تنهوع نفسه وقال احب لقاء الله فاحب الله لقاءه والمنافق يبتاع نفسه وقال كره لقاء الله فكره الله لقاءه مع ما ينضم الى ذلك من تعلق اهل عالم الدنيا من له نصيب الى حضرته العلية بل من كل ماله تلقى من تلك الامدادات المحمدية ببقائه في هذا الوجود ومدأمد حياته التي هي حياة كل موجود وهو صلى الله عليه وسلم ذو المرأة التي لا استطع من شعاع ضيائها ولا أبدع من صقالة صفائها لتنتطبع تلك التعلقات من حضرته الشريفة بمرآتها ومقتضى ما ذكر في هذا الانطباع وتعلق هذا العالم باذيا له نقيض حالة ترحاله وانتقاله في تقابلا على طرفي نقيض لا على ان الله تعالى يقهر أمره أمر وإنما هو على إعطائه تعالى الاشياء مقتضاها وإظهار سلطنة حبيبه بقوة تعلق السكائنات بما منح من تلك المرتبة الشريفة وإعطائه مع ما ينضم الى ذلك من اجراء الله تعالى برسوله صلى الله عليه وسلم على أوصاف العبودية التي هي أشرف الاوصاف واجل محاسن محامد الاتصاف أو ليس قد خيره الله بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا وقال أجوع يوما وأشبع يوما وكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ومقتضى مزاج العبودية عدم الارتفاع بل منازلة المكاره ومعاناة الشدائد في جنب أوامر السيد وما جاءه بكى على ولده وقال إن العين لتدمع وإن القلب ليحزن فأبقاء هذه الخصلة البشرية المدركة لهذه الآلام تحقيقا لما أحب وشرفه به من أوصاف العبودية ورام فانها مجلبة الضراعة ومرتعاة الافتقار إلى الحق وازع الانكسار بين يديه وفيها يظهر سلطان الربوبية ويقوم نواميس الألوهية والله أعلم انتهت الرسالة وفي كتاب الاخلاق للشعراني سمعت سيدي على الخواص رحمه الله تعالى يقول يسهل الله تعالى على العبد طلوع روحه بقدر مذاق من الغصص في مرضاة الله عز وجل فقلت له ان الانبياء أكثر الناس بلاء ومع ذلك فقد ورد أن أحدهم يشدد عليه المرض وغيره فقال تشديد المرض على الاكابر قد يكون تعظيما لا جورهم لالعلافة دنيوية تجذبهم اليها بل لا يجوز حملهم على ذلك وبعضهم يصعب عليه روحه لاجل تلامذته فيريد عدم الخروج من الدنيا حتي يكلمهم ويرشدهم الى كمال مقام المعرفة ولولا ذلك

ورويناً في صحيح البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت
النبي ﷺ وهو مستند إلى يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحني بالرفيق الأعلى

لكن اسرع الناس خروجاً لروحه طلباً للقاء الله عز وجل اه (قوله وروينا في
صحيح البخاري ومسلم الخ) ورواه الترمذي كما في السلاح قال الحافظ بعد تخريجه
من طريق أبي نعيم في المستخرج وطريق غيره وأخرجه الاسماعيلي وابن حبان
وأخرجه البخاري من طريق في صحيحه وأخرجه الترمذي والنسائي ولم أره في
شيء من الموطآت ولا في هذه الكتب التي ذكرتها بلفظ الاسماعيلي ولا في آخره
ولاذكره ابن عبد البر في التمهيد ولا القاضي ولا الحميدي في الجمع بين الصحيحين
فلعلها وقعت في بعض النسخ من مسلم ثم رأيتها في رواية القلانسي عن مسلم ورأيتها
في رواية النسفي عن البخاري لكن ضرب عليها من النسخ المعتمدة وقد ثبتت هذه
اللفظة في طرق أخرى عن عائشة فأخرج البخاري في صحيحه عن عروة بن الزبير
عنها قالت لما مرض رسول الله ﷺ المرض الذي مات فيه جعل يقول في
الرفيق الأعلى وللبخاري ومسلم من طريق الزهري عن عروة عنها في حديث طويل
في الوفاة فلما اشتكى وحضره القبط ورأسه في حجرى غشى عليه فلما أفاق
شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الأعلى ولها من رواية القاسم
عنها في حديث طويل ثم رفع يده ثم قال الرفيق الأعلى ثلاثاً ثم قضي وللبخاري في
رواية يزيد بن الهاد الماضية قبيل هذا الباب ان للموت سكرات ثم نصب يده فجعل
يقول في الرفيق الأعلى فزاد في رواية سعيد بن المسيب فكان آخر كلمة تسكلم بها
ورواه أبو بردة بن موسى الأشعري عنها بزيادات أخرى قال قالت أغمي على
رسول الله ورأسه في حجرى فجعلت أمسح وجهه وأدعوله بإشفاء فقال لا بل أسأل
الله الرفيق الأعلى مع جبريل وميكائيل وإسرافيل قال الحافظ بعد تخريجه هذا
حديث صحيح فيه طرق أخرى أخرجه النسائي وابن حبان في صحيحه اه (قوله
وألحني بالرفيق الأعلى) قيل المراد به الملائكة المقربون والعباد الصالحون بالمعنى
الاعم وهو الوجه الاتم المناسب لما جاء: توفي مسليماً وألحني بالصالحين وفي السلاح
الرفيق الأعلى قيل هم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون المذكورون في قوله

ويستحبُّ أن يُكثِرَ من القُرْآنِ والأذْكارِ ويكرَهُ له الجزعُ وَسوءُ الخلقِ
والشَّتْمُ والمخاصمةُ والمنازعةُ في غيرِ الأمورِ الدينيَّةِ ويستحبُّ أن يكونَ شاكراً
لله تعالى بقلبه ولسانه ويستحضرُ في ذهنه أن هذا آخرُ أوقاته من الدنيا
فيجتهدُ على ختمها بخيرٍ

تعالى « وحسن أولئك رفيقا » يؤبده ما جاء في الحديث الصحيح مبينا فجعل يقول
مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين الخ والحديث يفسر بعضه بعضا اه
قلت وفي رواية الصحيح للبخارى من طريق ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عمرو عن أبيه عن عائشة قالت فلما كان مرض رسول الله ﷺ
الذي قبض فيه أخذته فيه بحة شديدة فسمعتة يقول مع الذين انعم الله عليهم من
النبيين الخ بمعنى كونه رفيقا لقائهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ببعض وفي الحرز
عن بعضهم إن هذا هو المعتمد وعليه اقتصر أكثر الشراح كذا نقله ميرك عن الشيخ
ونكتة الاتيان بهذه الكلمة مفردة الاشارة الى أن أهل الجنة يدخلونها على قلب
رجل واحد نقله في الحرز عن السهيلي وصح أن هذا أيضا آخر كلام أبي بكر
رضي الله عنه وقال ابن الجزري قيل المراد به جماعة النبيين الذين يسكنون أعلا
عليين اسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع
وقيل معناه أى بالله تعالى يقال الله رفيق بعباده من الرفق والرفقة ، فهو فاعيل بمعنى
فاعل اه والرفيق من أسمائه تعالى كما أخرجه أبوداود من حديث عبد الله بن مغفل
رفعه إن الله رفيق يحب الرفق والحديث عند مسلم عن عائشة والاعلى يحتمل أن
يكون صفة مكان وأن يكون صفة فعل وقال الجوهرى المراد منه الجنة ويؤيده
ما وقع عند ابن اسحق الرفيق الاعلى الجنة قال في الحرز أما بالنسبة اليه صلى الله
عليه وسلم فالاولى أن يراد بالرفيق الاعلى فيه المولى أو وجه ربه الاعلى
إذا ثبت ان هذا منه عليه الصلاة والسلام آخر كلامه كما أنه أول من قال بلي في
جواب « ألسنت بربكم » في الميثاق (قوله ويستحب أن يكثّر من القرآن الخ) أى
وغير ذلك من عمل الابرار قاصدا به وجه الله سبحانه مخلصا فيه لينال من مولاه
رضوانه (قوله شاكرا لله تعالى بقلبه ولسانه) شكرا على تأهيله لمقام الابتلاء

وَيَبَادِرُ إِلَى أَدَاءِ الْحَقُوقِ إِلَى أَهْلِهَا مِنْ رَدِّ الْمَظَالِمِ وَالْوَدَائِعِ وَالْعَوَارِي وَاسْتِحْلَالِ أَهْلِهِ مِنْ زَوْجَتِهِ وَالذَّيَةِ وَأَوْلَادِهِ وَغُلَمَائِهِ وَجِيرَانِهِ وَأَصْدِقَائِهِ وَكُلِّ مَنْ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مُعَامَلَةٌ أَوْ مُصَاوَبَةٌ أَوْ تَعَلُّقٌ فِي شَيْءٍ وَيَنْبَغِي أَنْ يُوصِيَ بِأُمُورِ أَوْلَادِهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَدٌّ يَصْلُحُ لِلْوِلَايَةِ وَيُوصَى بِمَا لَا يَتِمِّكُنْ مِنْ فِعْلِهِ فِي الْحَالِ مِنْ قَضَاءِ بَعْضِ الدِّيُونِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَأَنْ يَكُونَ حَسَنَ الظَّنِّ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْهُ يَرْحَمُهُ

الذي يكون لأرباب الكمال كما ورد في الصحيح أشدكم بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل وفي حديث أبي داود فقال رجل يا رسول الله ما الأسقام والله مامرست قط فقال قم عنا فليست منا وفي بعض الروايات من سره أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر إلى هذا لو كان الله يريد به خيرا لطهر به جسده وفي حديث آخر أن الله يكره العفريت النفريت الذي لا يرزأ في ولده ولا يصاب في ماله وأورده في المرقاة ولا ينافي ذلك سن طلب العافية كما ورد في الأخبار لأن المراد العافية على ما يريد المولى لعبده بمافيها نهاية اسعافه ووده كما سبق عن العارف أبي العباس المرسى (قوله ويبادر إلى أداء الحقوق) بالرفع على الاستئناف اذ تجب المبادرة لرد المظالم والتخلية بين الوديع أو نائبه بشرطه والوديعة ورد العارية إذا طلبها المالك أو بالنصب عطفا على أن يكثر فيكون الاستحباب باعتبار المجموع وإن كان بعض أفرادها واجبا وطلبت لأنه نزل به مقدمات الموت (قوله من رد المظالم) بيان للحقوق والمراد بردها الخروج منها ليتناول رد الأعيان وقضاء نحو الصلاة وقد صرح السبكي بأن تاركها ظالم لجميع المسلمين وقضاء دين لم يبرأ منه والتمكين من استيفاء حد أو تعزير لا يقبل العفو أو يقبله ولم يعف عنه (قوله واستحلال أهله الخ) أي وجوبها فيما علم أنه عليه ونذا فيما لا يعلمه وكون المجهول لا يصح التحليل منه عندنا بالنسبة للأمور الدنيوية أما الأمور الآخروية فيحتمل الصحة مطلقا لأن الممدار فيها على الرضا وإن لم يعتد به ظاهرا أخذنا من قولهم في المعاطاة في البيوع ونحوها لا مطالبة بالمأخوذ بها في الآخرة وإن أخذت بعقد فاسد لأنها أخذت بالرضا من صاحبها ويحتمل الفرق (قوله وأن يكون حسن الظن بالله تعالى) أي يظن أن

وَيَسْتَحْضِرُ فِي ذَهْنِهِ أَنَّهُ حَقِيرٌ فِي مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَنَى عَنْ عَذَابِهِ وَعَنْ طَاعَتِهِ وَأَنَّهُ عَبْدُهُ وَلَا يَطْلُبُ الْعَفْوَ وَالْإِحْسَانَ وَالصَّفْحَ وَالْإِمْتِنَانَ أَلَا مِنْهُ وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ مَتَعَاهِدًا نَفْسَهُ بِقِرَاءَةِ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ فِي الرَّجَاءِ وَيَقْرَأُهَا بِصَوْتٍ رَفِيقٍ أَوْ يَقْرَأُهَا لَهُ غَيْرُهُ وَهُوَ يَسْتَمِعُ وَكَذَلِكَ يَسْتَقْرَى أَحَادِيثَ الرَّجَاءِ وَحِكَايَاتِ الصَّالِحِينَ وَأَثَارَهُمْ عِنْدَ الْمَوْتِ وَأَنْ يَكُونَ خَيْرُهُ مَزِيدًا وَيَحَافِظَ عَلَى الصَّلَوَاتِ وَاجْتِنَابِ النَّجَاسَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ وَظَائِفِ الدِّينِ وَيَصْبِرَ عَلَى مُشَقَّةِ ذَلِكَ وَلِيُحَذَّرَ مِنَ التَّسَاهُلِ فِي ذَلِكَ فَانْ مِنْ أَقْبَحِ الْقَبَائِحِ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَمَلِهِ مِنَ الدُّنْيَا الَّتِي هِيَ مَرْعَاةُ الْآخِرَةِ التَّفْرِيطَ فِيمَا وَجِبَ عَلَيْهِ أَوْ نُدَبَ إِلَيْهِ

الله تعالى يغفر له ما جناه ويرجو ذلك ويتدبر الآيات والاحاديث الواردة في كرم الله تعالى وما وعد به أهل التوحيد وما ينشره لهم من الرحمة يوم القيامة ففي الحديث الصحيح لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله وفي الحديث القدسي انا عند حسن ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء قال المصنف في شرح المذهب بعد تفسير تحسين الظن بما ذكر هذا هو الصواب الذي قاله جمهور العلماء وشذ الخطاى فذكر معه تأويلين آخرين معناه حسنوا أعمالكم حتي يحسن ظنكم بربكم فمن حسن عمله حسن ظنه ومن ساء عمله ساء ظنه وهذا تأويل باطل اه (قوله بقراءة آيات الخ) ومنها «ورحمتي وسعت كل شيء» (قوله وكذلك يستقرى أحاديث الرجاء) أى يتتبعهم قال المؤلف وقد تتبع الأحاديث الصحيحة في الخوف والرجاء فوجدت أحاديث الرجاء أضعاف أحاديث الخوف مع ظهور الرجاء فيهما قال في المرقاة لو لم يكن الا حديث واحد هو سبقت أو غلبت رحمتي غضبي لكفى دليلا على ترجيح الرجاء ويعضده ورحمتي وسعت كل شيء بل المشاهد في عالم الوجود غلبة آثار الرجاء على آثار الخوف وإتفق الصوفية على أن العبادة على وجه الرجاء أفضل منه على وجه الخوف وان الاول عبادة الاحرار والثاني طاعة العبيد ولذا قال ﷺ أفلا أكون عبداً شكورا (قوله ويحافظ على الصلوات) أى الفرائض والرواتب كما يدل

وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَقْبَلَ قَوْلَ مَنْ يَخْذُلُهُ عَنْ شَيْءٍ مَّا ذَكَرْنَاهُ فَإِنْ هَذَا مِمَّا يُبْتَلَى بِهِ وَقَاعِلٌ ذَلِكَ هُوَ الصَّدِيقُ الْجَاهِلُ الْعَدُوُّ الْخَفِيُّ فَلَا يَقْبَلُ تَخْذِيلَهُ وَلِيَجْتَهِدَ فِي خَتْمِ عُمَرُ بِأَكْمَلِ الْأَحْوَالِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُوصِيَ أَهْلَهُ وَأَصْحَابَهُ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ فِي مَرَضِهِ وَاحْتِمَالِ مَا يَصْدُرُ مِنْهُ وَيُوصِيَهُمْ أَيْضًا بِالصَّبْرِ عَلَى مُصِيبَتِهِمْ بِهِ وَيَجْتَهِدَ فِي وَصِيَّتِهِمْ بِتَرْكِ الْبَكَاءِ عَلَيْهِ وَيَقُولُ لَهُمْ صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ الْمَيِّتُ يَعْذَبُ بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ

عليه آخر كلامه (قوله وليجتهد في ختم عمره بأكمل الاحوال) أي من الصدق والاخلاص والتتقى عن سائر الرذائل والادناس وسلامة الصدر مما يتعلق بأحد من الناس ليرتفع عنه بذلك كل بأس والله أعلم (قوله ويستحب أن يوصي أهله وأصحابه بالصبر عليه) أي على خدمته أو على ما يبدو منه من سوء الخلق ونحوه وعلى الثاني قوله واحتمال النج كالتفسير لما قبله وعلى الاول فهو مغاير وبه يترجح الاول لما فيه من التأسيس الذي هو خير من التأكيد (قوله صح عن رسول الله ﷺ أنه قال الميت يعذب ببكاء أهله عليه) وفي رواية ليعذب قال الحافظ بعد تحريجه هذا حديث صحيح رواه الترمذي ورواه مسلم عن ابن عمر بلفظ إن الميت يعذب ببكاء الحي ولم يذكر عمرو وأخرجه الشيخان من رواية عمرو عن ابن عمر ومن رواية عبد الله بن أبي مليكة عن ابن عمر عن عمر ولفظهما كرواية ابن شهاب أي يعذب الميت ببكاء أهله عليه وأخرجه مسلم من رواية نافع عن ابن عمر أن حفصة بنت عمر بكت على عمر فقال ألم تعلمي يا بنية أن رسول الله ﷺ قال إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه وأخرجه الشيخان من رواية أبي موسى الأشعري عن عمر بلفظ إن الميت ليعذب ببكاء الحي عليه ومن رواية ابن عباس عن عمر بلفظ إن الميت ليعذب ببعض بكاء أهله عليه وفي هذا إشارة إلى أن بعض البكاء لا وعيد فيه وقد فسر مافيه الوعيد بما اقترنت به نياحة ونحو ذلك وفيه أحاديث صحيحة والعلم عند الله اه ورواه ابن ماجه من حديث عمر وسيأتي بيان الخلاف في تأويل هذا الخبر وأمثاله في باب تحريم النياحة

فَايَاكُمْ يَا حَبَائِي وَالسَّعَى فِي أَسْبَابِ عَذَابِي وَيُوصِيهِمْ بِالرَّفْقِ بِمَنْ يُخْلِفُهُ مِنْ طِفْلِ
وَعِلَامٍ وَجَارِيَةٍ وَتَحْوِهِمْ وَيُوصِيهِمْ بِالْإِحْسَانِ إِلَى أَصْدِقَائِهِ وَيُعَلِّمُهُمْ أَنَّهُ صَح
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِذَا مِنْ أَبْرَأُ الْبِرِّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدَرِ أَيْبِهِ وَصَحَّ

ذكر الحافظ في تخريج أحاديث مختصر ابن الحاجب انكار عائشة على عمرو بن
عمر هذا الحديث قال الحافظ في أمالي الاذكار وجاء عن عمر التعبير بالبكاء عن
ابن عمر قال قال عمر لا تبكوا على موتاكم فان الميت يعذب ببكاء أهله عليه قال الحافظ
بعد تخرجه هذا موقوف صحيح وجاء عنه بلفظ النياحة قال الحافظ بعد تخرجه
هذا حديث صحيح أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وفي رواية بعضهم بما ينح عليه
وجاء عنه تقييد النبي بما اذا اقترن بالبكاء نوح أو غيره وهذا المعتمد عن شقيق بن سلمة
قال لمسامات خالد بن الوليد اجتمع نسوة بني المغيرة يسكين عليه فقيل لعمرو أرسل
اليهن فانهن فقال ما عليهن ان يهرقن دموعهن على أبي سليمان ما لم يكن تقع أو لقلقة
قال الحافظ بعد تخرجه هذا موقوف صحيح أخرجه ابن سعد في الطبقات عن
أبي معاوية وعن وكيع وزاد قال وكيع النقع الشق والقلقة رفع الصوت وأخرجه
أبو عبيد في غريب الحديث وحكي في تفسير النقع مثل ما تقدم وقيل هو
وضع التراب على الرأس ، وقيل رفع الصوت ، وعن النسائي قال هو صنع الطعام
لاجل الميت ورجح الثاني أبو عبيد وغيره ولم يحكوا في تفسير القلقة خلافاً وسيأتي
الكلام على النياحة بعد أبواب وعن أنس ان عمر رضى الله عنه لما طعن عوات
عليه حفصة فقال يا حفصة أما سمعت النبي ﷺ يقول المعول عليه يعذب أخرجه
مسلم قال أهل اللغة عول اذا بكى بصوت وأعول لغة فيه وهي أشهر اه كلام الحافظ
ملخصاً (قوله فاياكم) أى فأحذركم البكاء فحذف العامل وانفصل الضمير (قوله والسعى)
بالنصب عطف على اياكم (قوله صح عن رسول الله ﷺ) انه قال ان من أبر البر
الخ (رواه مسلم في صحيحه هكذا ورواه فيه أيضاً بحذف من وفي الجامع الصغير
رواه كذلك أحمد في مسنده والبخاري في الادب المفرد وأبو داود والترمذي
كلهم عن ابن عمر وقال العلقمي في شرحه رواية أبي داود ان أبر البر صلة المرء أهل
ود أيبه وعليه فأهل منصوب معمول الذى هو مصدر يعمل عمل الفعل ويقار

بان والفعل ويدل عليه رواية مسلم ان يصل والود بضم الواو وقال في المصباح
وددته أوده من باب تعب ودا بفتح الواو وضمها أحبيبته والاسم المودة اه وقال
ولده في التقريب وددت الشيء بالمكسر ودا بهما مثلها أحبيبته انتهى (قلت) وفي
كتاب المثلث لابن السيد البطليموسى ان الود من المودة مثلث اه وفي رواية مسلم
ومن ذكر زيادة بعد ان يولى أي بضم التحتية وتشديد اللام المكسورة أى بعد
موته ففي الحديث فضيلة مودة اصدقاء الاب والاحسان اليهم وإكرامهم وهو متضمن
لبر الاب واكرامه ولا ينقطع ذلك بعد موت الاب بل يستمر اكرام صديقه
بعد وفاته كاكرامه حال حياته ويلتحق به أصدقاء المشايخ اذ هم فى معنى الآباء
أعظم حرمة قال عن ابى أسيد بضم الهمزة وفتح السين المهملة وسكون التحتية
واسمه مالك بن ربيعة الساعدي قال بينما أنا جالس عند النبي ﷺ اذ جاءه رجل
من الانصار فقال هل بقى من بر والدى شيء بعد موتها قال نعم خصال أربع الصلابة
عليهما والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما بعد موتهما واكرام صديقهما وصلابة الرحم
التي لا رحم لك الا من قباهما قال هذا الذي بقى على قال نعم قال الحافظ بعد تخرجه
هذا حديث حسن رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم فى
صحيحيهما وأخرج الحافظ عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال احفظ ودأبيك
لا تقطعه فيطفيء الله نورك قال الحافظ بعد تخرجه هذا حديث صحيح أخرجه
البخاري فى الادب المفرد قال الطبرانى لم يروه عن عبد الله بن دينار الا خالد بن
يزيد قلت وهو من رجال الصحيح وأخرجه البيهقي فى الشعب من طريق البخارى
وأخرج له شاهداً مرسلان رواية ابن ابى مليكة عن النبي ﷺ وأخرج
البخاري فى الادب المفرد من حديث عبد الله بن سلام قصة قال فيها فوالذى بعث
محمد بالحق انه لفي كتاب لا تقطع من كان يصل أبواك فيطفيء بذلك نورك وأخرج
الطبرانى فى الاوسط أيضاً من حديث أنس رفعه إن من البر أن تصل صديق أبوك
وسنده ضعيف وأخرج الحافظ أبو يعلى فى مسنده الكبير من طريق ثابت البنانى
عن أبى هريرة عن أبى موسى الأشعرى قال أتيت المدينة فجاءنى عبد الله بن
عمر فقال أتدرى لم جئتك قلت لا قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أحب
أن يصل أباه فى قبره فليصل اخوان أبيه بعده وانه كان بين عمر أبى وبين أبىك إخاء

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُكْرِمُ صَوَاحِبَاتِ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَعْدَ وَفَاتِهَا وَيَسْتَحِبُّ لَهُ اسْتِحْبَابًا مَتَأَكَّدًا أَنَّ يُوصِيهِمْ بِاجْتِنَابِ مَا جَرَتْ الْعَادَةُ بِهِ مِنَ الْبَدْعِ فِي الْجَنَائِزِ

وود فاحببت أن أصل ذلك وأخرج ابن حبان في صحيحه وأخرج الحافظ عن محمد بن طلحة عن أبيه أن أبا بكر الصديق قال لرجل من العرب كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في الود قال قال رسول الله ﷺ الود يتوارث والعداوة تتوارث وفي رواية الطبراني الود والعداوة يتوارثان وقال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب أخرجه البغوي في معجم الصحابة والبخاري في التاريخ وابن أبي عاصم في الوجدان والحاكم كلهم عن عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي بضم الميم وفتح اللام وتخفيف التحتية منسوب لجده الأعلى وهو ضعيف لم أرفيه توثيقا لاحد قال الذهبي في مختصره المستدرک المليكي وأما السند فيه انقطاع يعني بين طلحة وأبي بكر وأخرجه الحاكم أيضا من طريق يوسف بن عطية عن المليكي وهو أضعف من المليكي وزاد في روايته بعد قوله عن أبيه عن عبد الرحمن بن أبي بكر وكأنه أراد أن يوصل السند لكن الزيادة من مثله لا يعتد بها قال الذهبي يوسف بن عطية هالك والطريق الأولى هي الراجحة مع ضعفها وارجح منها ما أخرجه البخاري في الأدب المفرد من طريق أبي بكر بن حزم أظن أنه أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري نسب إلى جد أبيه عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال قال رسول الله ﷺ أن الود يتوارث وأخرج الطبراني من حديث رافع بن خديج الانصاري قال قال رسول الله ﷺ الود الذي يتوارث في أهل الاسلام وفي سنده الواقدي اه كلام الحافظ (قوله وأنه كان يكرم صواحيبات خديجة الخ) وأخرج الحافظ عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا أتى بالشئ يقول اذهبوا به إلي فلانة فانها كانت صديقة لخديجة اذهبوا به إلي بيت فلانة فانها كانت تحب خديجة وقال هذا حديث حسن أخرجه البزار وابن حبان والحاكم ورجال السند من رجال البخاري في الصحيحين لكن لم يخرج لمبارك ابن فضالة إلا متابعه وهو صدوق كان يوصف بالتدليس وقد رواه بالنعنة وذكر البزار أنه تفرد به لكن يعتضد بحديث عائشة ما عزت على امرأة ما عزت على خديجة ومالي أن أكون أدركتها وما ذاك إلا لكثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها وإن كان

ويؤكده العهد بذلك ويوصيهم بتعاهده بالدعاء وأن لا ينسوه لطول الامد ويستحب له أن يقول لهم في وقت بعد وقت متى رأيتم مني تقصيراً في شيء تنهوني عليه برفق وأدوا إلى النصيحة في ذلك فاني معرض للغفلة والكسل والاهمال فاذا قصرت فنشطوني وعاونوني على اهبته سقرى هذا البعيد ودلائل ما ذكرته في هذا الباب معروفة مشهورة حذفتها اختصاراً فانها تحتمل كرايس وإذا حضره النزغ فليكثر من قول لا إله إلا الله ليكون آخر كلامه فقد رويناه في الحديث المشهور في سنن أبي داود وغيره عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ

ليذبح الشاة فيتبع بها صدائق خديجة يهديها لمن متفق عليه وأخرجه الحافظ من طريق أحمد بن حنبل قال وهي أتم من الرواية السابقة وقال في روايته ولقد هلكت قبل أن يتزوجني بثلاث سنين وأخرج الحافظ الحديث من طريق أبي نعيم في مستخرجه فذكر نحو الرواية السابقة وقال في روايته ما عزت على امرأة من نساء النبي ﷺ وقال ولاني لم أدر كها وكان إذا ذبح الشاة قال اذهبوا بها إلي أصدقاء خديجة أخرجه مسلم وأخرجه أبو عوانة عن مسلم والترمذي والاسماعيلي وقال في روايته وربما ذبح الشاة فيقطعها أعضاء ثم يبيعها إلى صدائق خديجة وأخرجه أبو عوانة من رواية الدراوردي فيتبع بأعضائها صدائق خديجة وأخرجه البخاري من طريق الليث عن هشام بلفظ فيهدي في خلالها ما يشبههن ولبعض الرواة عن الفربري ما يشبههن وهي رواية عند أبي عوانة والاسماعيلي وفي رواية للبخاري زيادة هي يؤتيها وربما قلت له كأن لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة فيقول إنها كانت وكان لي منها ولد اه قال المصنف وفي هذا كله دليل لحسن العهد وحفظ الود ورعاية حرمة الصاحب والعشير في حياته ووفاته وأكرام أهل ذلك الصاحب اه وفي الحديث عن عائشة أن حسن العهد من الايمان قال في الجامع الصغير رواه الحاكم (قوله ويؤكد عليهم العهد بذلك) أي بالاثبات بجميع ذلك المذكور مما طلب منهم فعله أو تركه (قوله برفق) أي ليكون ادعى للقبول وبلوغ المسامول (قوله وإذا حضر النزغ) أي داخل المريض النزغ فالنزع منصوب والفاعل ضمير يعود للمريض (قوله في سنن أبي داود) قال ابن

حجر في شرح المشكاة وسنده صحيح وقال الحافظ في إماله بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن غريب أخرجه أحمد ورواه من رجال الصحيح إلا صالح ابن غريب بفتح المعجمة وكسر الراء بعدها تحتية فموحدة فانه روى عنه جماعة ولم أر للمتقدمين فيه جرحا ولا تعديلا إلا أن ابن حبان ذكره في الثقات على قاعدته فيمن لم يجرح ولم يرو ما ينكر وقد ورد للحديث متابع وشاهد فأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق مكحول عن معاذ نحو هذا ولفظه من كان آخر كلامه عند الموت لا إله إلا الله وحده لا شريك له هدمت ما كان قبلها من الذنوب والخطايا الحديث قال الحافظ وسأذكر بقيته في الكلام على الحديث الذي بعده وفي سنده ضعيف بين مكحول ومعاذ وأخرج أحمد من حديث حذيفة مثل الرواية الأولى لكن زاد ختم له بها ورجاله رجال الصحيح إلا عثمان البتي فهو صدوق مختلف في الاحتجاج به وله شاهد عن أبي هريرة أخرجه ابن حبان ولفظه مثل معاذ في الأولى وسواء وزاد أصابه قبل ذلك ما أصابه قال الحافظ وسأذكر الكلام عليه في الحديث الذي بعده وفي الباب عن جابر وابن عباس يأتیان أيضا وقال في الكلام على حديث أبي هريرة بعد تخرجه بلفظ لقنوا موتاكم لا إله إلا الله وقال زاد الذهلي في روايته فانه من كان آخر كلامه عند الموت لا إله إلا الله دخل الجنة يوما من الدهر أصابه قبل ذلك ما أصابه أخبرني بهذه الزيادة شيخنا الحافظ يعني العراقي ثم ذكر سنده إلى أبي نعيم في الحلية وساق إسناده إلى أبي هريرة مرفوعا قال فذكر مثله لكن لفظه من قال لا إله إلا الله دخل الجنة يوما من دهره أصابه قبل ذلك ما أصابه قال أبو نعيم غريب تفرد به عمرو بن خالد عن عيسى بن يونس عن سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر كذا قال في ترجمة الثوري وقال في ترجمة منصور بن المعتمر بعد أن أورد من وجه آخر عن عمرو بن خالد غريب من حديث الثوري لم يثبت إلا من هذا الوجه (قلت) لم يتفرد به عيسى فقد أخرجه محمد ابن اسماعيل عن سفيان أيضا وقد توبع الثوري أخرجه البزار من رواية أبي عوانة عن منصور وقال رواه الثوري عن منصور وقد توبع منصور في روايته له عن هلال بن يساف بالثناة التحتية وتخفيف المهملة آخره فاء فرواه وتوبع الاعرابي شيخ هلال في روايته عن أبي هريرة فأخرجه الحافظ من طريق الطبراني في المعجم الصغير عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي قال قال رسول الله ﷺ من قال لا إله إلا الله

من كان آخر كلامه لا إله إلا الله

دخل الجنة يوما من دهره ولو بعد ما يصيبه العذاب قال الطبراني لم يروه عن موسى الصغير إلا حفص الفأخري بمجمعتين تقرده الحسين بن علي الصداي بضم الصاد وتخفيف الدال عن أبيه (قلت) الحسين من شيخ الترمذي والنسائي وثقوه وأبوه أخرج له النسائي وقال أحمد لا بأس به ولينه أبو حاتم وحفص هو ابن سليمان الكوفي القاريء صاحب عاصم إمام في القراءات لكن ضعفه في الحديث من قبل حفظه وموسي الصغير بن مسلم الكوفي ثقة عندهم وأخرجه الحافظ عن موسى بن رودان عن أبي هريرة عن رسول الله قال أكثروا من شهادة أن لا إله إلا الله وحده قبل أن يحال بينكم وبينها ولقنوا بها موتا كم قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن غريب أخرجه الطبراني في كتاب الدعاء وأخرجه غيره وزاد فانها تهدم الخطايا كما يهدم السيل البنيان قالوا فكيف هي للأحياء قال أهدم وأهدم قال الحافظ وروينا في فوائد أبي عمرو بن حمدان بسند رواه عن أبي سلمة بن عبد الزهري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتا كم لا إله إلا الله فانها خفيفة في اللسان ثقيلة في الميزان وأخرجه الحافظ عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتا كم لا إله إلا الله ولا تمولهم وقال بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه تمام الرازي في فوائده وفي سند الحديث ضعيفان هما محمد بن عيسى بن ديان وشيخه محمد بن الفضل بن عطية وأخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب من وجه آخر عن ابن سيرين وزاد بعد ولا تمولهم فانهم في سكرات الموت وسنده أضعف من الذي قبله قال الحافظ وأخرج ابن عدي في ترجمة عكرمة بن إبراهيم من روايته عن أبي رزين الاسدي عن أبي هريرة وضعف عكرمة ولفظه كالاول وزاد فانه من كانت آخر كلامه في الدنيا دخل الجنة فهذه طرق الحديث أبي هريرة فيها زيادات كما عرفت اه ملخصا (قوله من كان آخر كلامه) رفع آخر وقيل بنصبه وقوله لا إله إلا الله محله النصب أو الرفع على الخبرية أو الاسمية وقضية كلام أئمتنا والخبر أنه لو قالها ثم مات ولم يتكلم بعدها كانت آخر كلامه وإن طال الفصل وخالف ذلك بعضهم فقال إذا طال الفصل سن اعادتها

دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ الْمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحِينَ هَذَا حَدِيثٌ
صَحِيحٌ الْأَسْنَادُ * وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَسَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ
وغيرها عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

عليه والاول أصح ولو قالها ثم أتى بكلام دنيوى سن له اعادتها لتكون آخر
كلامه ولو أتى بذكر غيرها على خلاف فيه والمراد بالكلام هنا كما قاله بعض أئمتنا
اللساني والنفساني لرواية وهو يعلم لا يقال قد يتكلم الكافر بلا اله الا الله عند الموت
ولا ينفعه ذلك لانا نقول البعث انما هو في المسلم أما الكافر فقد علم وأشعر في النفوس
أنه لا ينفعه النطق بالشهادتين الا قبل المعينة فلم يحتاج للاحتراز عنه فان أريد
في الخبر ما يشمله كان المراد بلا اله الا الله كلمة التوحيد أى الشهادتان بالنسبة للكافر
بشرطه وكلمة التوحيد المتضمنة للنبوة والبعث وغيرها المؤمن والله أعلم (قوله دخل
الجنة) أى لما قبل العذاب دخولا خاصا أو بعد أن عذب بقدر ذنوبه والاول أظهر
ليتميز به عن غيره من المؤمنين الذين لم يكن آخر كلامهم هذه الكلمة وفي شرح
مسلم المصنف ويجوز في حديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله أن يكون خصوصاً
لأن كان هذا آخر نطقه وخاتمة لفظه وان ثاب قبل مخلصاً فيكون سبباً لرحمة الله
إياه ونجائه من النار وتحريمه بخلاف من لم يكن آخر كلامه ذلك من الموحدين قال
المصنف بعد نقله مع جملة كلام عن القاضى وهو في غاية الحسن اهـ (قوله
قال الحاكم) صحيح الاسناد هذا من الحاكم على قاعدته في تصحيح الحسن وقد أخرجه
من وجهين عن أبي حاصم (قوله وغيرها) أى كابن ماجه قال الحافظ ورواه أبو
عوانة وفي الجامع الصغير رواه أحمد ومسلم والاربعة عن أبي سعيد ورواه مسلم
وابن ماجه عن أبي هريرة ورواه النسائي عن عائشة قال الحافظ قال الترمذي
بعد تخريجه حديث أبي سعيد وفي الباب عن أبي هريرة وأم سلمة وعائشة وجابر
وسعدى المرية اهـ قال الحافظ وقد ذكرنا حديث أبي هريرة وحديث أم سلمة
أخرجه الترمذي في الباب لكن ليس فيه التلقين صريحاً وانما فيه الامر بان لا يقال
عند الموت الا الخير وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن أم الحسن البصرى
قالت كنت عند أم سلمة فجاء انسان فقال ان فلانا بالموت فقات انطلق فاذا

رأيت احتضر فقل السلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وأورده في باب تلقين الميت وحديث عائشة أخرجه النسائي عنها مثل حديث أبي سعيد ورواه رواية الصبيح لكن أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة من طريق آخر عن منصور بن صفية أحد رواة في الطريق الأولى ولم يرفعه وحديث جابر قال قال رسول الله ﷺ لقنوا موتاكم لا اله الا الله قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه البزار وعبد الوهاب بن مجاهد ضعفوه لكن يكتب حديثه في المتابعات وحديث سعدى المرية ظاهر لإيراد الترمذي انه من حديثها وليس كذلك انما هو من روايتها عن زوجها طلحة وعن عمر أخرجه أحمد في مسند طلحة وأبو يعلى في مسند عمر ثم أخرج الحافظ عن يحيى بن طلحة عن أمه سعدى المرية قالت مر عمر بطلحة بعد وفاة النبي ﷺ فقال مالي أراك كئيبا تسؤك ابنة عمك قال لا ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد عند الموت الا كانت نورا لصحيافته وان جسده وروحه ليجدان لها روحا عند الموت فقال أنا أعلمها هي التي أراد عمه عند الموت ولو علم كلمة أنجي له منها لأمسه بها هذا حديث حسن رواه مؤثقون لكن اختلف فيه على الشعبي فرواه شعبة عن اسماعيل ابن أبي خالد عن الشعبي فابهم يحيى بن طلحة أخرجه أبو يعلى أيضا ورواه مجاهد عن الشعبي عن جابر عن عمر أخرجه أبو يعلى أيضا وبعض الرواة عنه أسقط سعدى فقال عن يحيى بن طلحة قال رأى عمر طلحة حزينا فقال مالك فقال سمعت رسول الله ﷺ فذكر الحديث بنحوه وفيه الاتساع لله كبرته وأشرق لونه ورأى ما يسره وما منعني أن أسأله عنها الا القدرة عليها حتى مات فقال عمر اني لأعلمها فذكره أخرجه أحمد وأبو يعلى قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي ومما يذكركه الترمذي عن أنس وحذيفة ووائل بن الاسقع وشداد بن أوس قال الحافظ في الباب مما لم يذكراه جميعا عن عمرو وطلحة كما أسلفناه وعن أبي بكرة ومعاذ بن جبل وابن عباس وابن أمية وعبد الله بن مسعود وابن جعفر وعلى وابن عمر وجدعاء بن السائب واسم زيد وقيل مالك وصحابي غير مسمى ومن مرسل قتادة وغيره ومن الموقوف على جماعة من التابعين ثم بين الحافظ من خرج حديث كل من المذكورين وأطال فيه النفس في نحو نصف كراس فليراجع من أراد وحاصل كلامه في حديث معاذ وهو الذي نقلناه عن الحافظ فيما تقدم انه

لَقِّنُوا مَوْتَنَا كَمَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضاً مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ الْعُلَمَاءُ فَإِنْ لَمْ يَقُلْ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَقِّنَهُ مَنْ حَضَرَهُ وَيُلَقِّنُهُ بِرُفُقٍ وَمَخَافَةٍ مَنْ أَنْ يَضْجَرَ فَيُرْدُّهَا وَإِذَا قَالَهَا مَرَّةً لَا يَعِيدُهَا

يَتِمُّ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي الْكَلَامِ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ حَدِيثٌ مَعَاذَ اللَّهِ خَرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابُو يَعْلَى فِي الْكَبِيرِ وَابُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ كُلُّهُمْ مِنْ طَرِيقٍ مَكْحُولٍ عَنْهُ مُتَّصِلًا بِالْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ بِعَدْوَلِهِ هَدَمْتُ مَا كَانَ قَبْلَهَا مِنَ الْخَطَايَا فَلَقِّنُوهَا مَوْتَنَا كَمَا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ هِيَ لِلْأَحْيَاءِ قَالَ هِيَ أَهْدَمُ وَأَهْدَمُ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى سَنَدِهِ (قَوْلُهُ لَقِّنُوا مَوْتَنَا كَمَا أُلْغِيَ) أَيْ ذَكَرُوا مِنْ حَضَرِهِ الْمَوْتَ مِنْكُمْ بِأَنْ نَزَلَتْ بِهِ مَقْدَمَاتُهُ سَمَاءً بِاعْتِبَارِ مَا يُؤَوَّلُ إِلَيْهِ بِجَازَا لَكِنَّ التَّلْقِينَ فِيهِ مَحْمُولٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ بِخِلَافِ مَا يُرِيدُ مِنْهُ التَّلْقِينَ بَعْدَ الدَّفْنِ فَإِنَّهُ وَإِنْ كَانَ مَوْتَنَا كَمَا فِيهِ اسْتَعْمَلَ فِي حَقِيقَتِهِ إِلَّا أَنَّ التَّلْقِينَ يَكُونُ فِيهِ بِجَازَا وَقَدْ صَرَحَ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُ مِنْ أَئِمَّةِ الْحَدِيثِ بِأَنْ الْمُرَادُ بِالْمَوْتِ مَا فِي الْخَبَرِ مِنْ حَضَرِهِ الْمَوْتَ وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ افْتَحُوا عَلَى صَبِيَانِكُمْ أَوَّلَ كَلِمَةٍ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَقِّنُوهُمْ عِنْدَ الْمَوْتِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنْ كَانَ أَوَّلَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ حَاشَ الْفَسْنَةُ مَسْئَلٌ عَنْ ذَنْبٍ وَاحِدٍ أَيْ لَقِّنُوا مَنْ حَضَرَهُ الْمَوْتَ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ أَوْ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ بِتَفْصِيلِهِ الْمَارِ بِهَا فِي الْحَدِيثِ قَبْلَهُ بِأَنْ يَتَلَفَّظُوا بِهَا أَوْ بِهَمَا عِنْدَهُ لِأَنْ يَأْمُرُوهُ بِهَا: لِثَلَاثِ أَقْوَالٍ لَا أَقُولُهَا فَيَكْفُرُ، عَلَى مَا أَطْلَقَهُ بَعْضُ الْأُئِمَّةِ وَلَا يُلْحِقُ بِهَا عَلَيْهِ فَلَا يَزِيدُ عَلَى مَرَّةٍ وَقَالَ آخَرُونَ عَلَى ثَلَاثِ فَإِنْ كُرِّرْتَ ثَلَاثًا وَلَمْ يَطِقِ النَّطْقَ لَمْ تَكُرَّرْ عَلَيْهِ بَلْ كَانَ اعْتِقَادُهُ قَائِمًا بِمَقَامِ نَطْقِهِ ذَكَرَهُ ابْنُ الْجُزَرِيِّ ثُمَّ ظَاهَرَ الْخَبَرُ يَقْتَضِي وَجُوبَ ذَلِكَ وَبِهِ قَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ نَقَلَ بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ الْإِتِّفَاقَ عَلَيْهِ وَبِحُجَابِ أَنَّ الْمَعْنَى وَهُوَ عَدَمُ تَرْتِيبِ الْمَقْسَدَةِ عَلَى تَرْكِه يَقْتَضِي أَنَّهُ مَتَدَوِّبٌ لَا غَيْرَ (قَوْلُهُ) وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ كَذَا فِي النُّسَخَةِ الَّتِي وَقَفْتُ عَلَيْهَا بِحَذْفِ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ وَالْمُرَادُ وَرَوَيْنَاهُ أَيَّ خَبَرٍ مِنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أُلْغِيَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ عَنِ الْجَامِعِ أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ أَخْرَجَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَيْضاً وَكَذَا (٨ - فتوحات - رابع)

عليه إلا أن يتكلم بكلام آخر قال أصحابنا ويستحب أن يكون الملقن غير
 منهم لئلا يخرج الميت ويتممه وأعلم أن جماعة من أصحابنا قالوا نلقن ونقول
 لا اله الا الله محمد رسول الله واقتصر الجمهور على قول لا اله الا الله وقد بسطت
 ذلك بدلائله وبيان قائله في كتاب الجنائز من شرح المذهب

• باب ما يقوله بعد تغميض الميت •

روينا في صحيح مسلم عن أم سلمة ولسمها هند رضى الله عنها قالت
 دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة وقد شق بصره فغمضه ثم قال ان الروح إذا

ذكره الحافظ قال ولحديث أبي هريرة طرق تشتمل على زيادات ثم ساقه من خمسة
 طرق وتقدم تلخيصها في آخر الكلام على حديث معاذ (قوله الا ان يتكلم الخ)
 أى بكلام دينوى وكذا يذكر غيرها على خلاف فيه (قوله وليكن غير منهم)
 وفي نسخة وارث منهم أي ان حضر غيره فاذا حضر وارث منهم بنحو ارث أو عداوة
 فالوارث أولى لقولهم لو حضر وارثه قدم اشفقهم (قوله لئلا يخرج) باسكان الحاء
 أى يوقعه في الحرج وذلك انه قد يمتنع من ذلك لاتهم ملقنه فيفوت عليه هذا الخير
 (قوله واعلم أن جماعة من أصحابنا الخ) وعللوا ذلك بان القصد موته على الاسلام
 ولا يسمى مسلما الا بها وردبانه مسلم وانما القصد ختم كلامه بلا اله الا الله ليحصل
 له ذلك الثواب ويلزم من قول لا اله الا الله الاعتراف بالشهادة الاخرى فينبغي الاختصار
 على لا اله الا الله لظاهر الخبر اما الكافر فيلقنهما قطعا مع لفظ أشهد لوجوبه عليه
 اذ لا يصير مسلما الا بذلك بشرطه السابق

• باب ما يقوله بعد تغميض الميت •

(قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال في السلاح ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه
 زاد في الجامع الصغير واحمد في مسنده (قوله على أبي سلمة) تقدم بيان عام وفاته وسبب
 مماته في ترجمة أم المؤمنين أم سلمة في باب ما يقول حال خروجه من بيته وهو من السابقين
 الاولين أسلم بعد عشرة أنفس وهاجر الهجرتين وسيأتى بسط لذلك فضائله ان شاء
 الله تعالى (قوله ان الروح) هي مؤنثة وقد تذكر والخيار الوقوف عن التكلم في

حقيقتها الآن وصفها أن الحياة تذهب بذهابها قال المصنف وهي أجسام متخللة في
البدن وليست أعراضاً ومعنى قوله إن الروح إذا قبض تبعه البصر معناه إذا خرج
الروح من الجسد تبعه البصر ناظراً أين يذهب قال الجلال السيوطي في فهم هذا
دقة فانه يقال إن البصر إنما يبصر مادام الروح في البدن فإذا فارقه تعطل الابصار
كما تعطل الاحساس قال والذي ظهر لي فيه بعد النظر بثلاثين سنة أن يجاب بأحد
أمرين أحدهما أن ذلك بعد خروج الروح من أكثر البدن وهي باقية
في الرأس والعينين فإذا خرج من الفم أكثرها ولم يخرج باقيةا نظر
البصر الى القدر الذي خرج وقد ورد أن الروح على مثال البدن وقدر أعضائه
فإذا خرج بقيتها من الرأس والعين فيكون المراد إذا قبض إذا شرع في قبضه ولم
ينته قبضه ، الثاني أن يحمل ما ذكره كثير من العلماء أن الروح لها اتصال بالبدن
وان كانت خارجة فترى وتسمع وترد السلام ويكون هذا الحديث من أقوى الأدلة
على ذلك والله أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم اه وفي كلا الجوابين بعد
أما الاول فانه مجاز والاصل عدمه وأما الثاني فانما فيه بقاء ادراك الروح بعد مفارقة
الجسد لا بقاء إدراك البصر بعد مفارقة الروح الذي الكلام فيه والله أعلم قال
في المرقاة إن الروح إذا قبض تبعه البصر أى في الذهاب فهو علة الانحاض أى
لم يبق لا فتاح بصره فائدة لذهاب البصر وقيل إن جملة الروح الخ علة للشق
أى أن المحتضر يتمثل له الملك المتوفى روحه فينظر اليه شراً ولا يرتد طرفه حتى
تفارقه الروح وتضمحل بقايا قوى البصر ويبقى البصر على هيئته نقله عن الطيبي ثم
قال وبعضهم ما روى أبو هريرة أنه قال قال رسول الله ﷺ ألم تروا أن الانسان
إذا مات شخص بصره قالوا بلى قال فذلك حين يتبع بصره نفسه أخرجه مسلم
وغير مستنكر من قدرة الله سبحانه أن يكشف له عن الغطاء ساعتئذ حتى يبصر
ما لم يكن يبصر قلت ويؤيده فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد اه وحاصله
أنه لا منافاة بين زوال إدراك البصر بالموت وما ورد في الخبر فمن الجائز الادراك
لذلك فقط ومستند هذا الاحتمال الخبر المذكور والله أعلم وفي التحفة لابن حجر
الهيتمي يحتمل أن المراد من قوله تبعه البصر أن القوة الباصرة تذهب عقب خروج
الروح حينئذ تجمد العين ويبسح منظرها ويحتمل أنه يبقى فيه عقب خروجها

قُبِضَ تَبَعُهُ الْبَصَرُ فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ
فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَيَّ مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ
دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَأَخْلَفْهُ فِي عَقِبِهِ الْغَابِرِينَ وَأَغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ وَأَفْسَحْ
لَهُ فِي قَبْرِهِ وَنُورْ لَهُ فِيهِ قُلْتُ قَوْلَهَا شَقَّ بَصْرُهُ هُوَ بَفَتْحِ الشَّيْنِ وَبَصْرُهُ بَرْفَعِ الرَّاءِ
فَاعِلُ شَقَّ هَكَذَا الرَّوَايَةُ فِيهِ بِاتِّفَاقِ الْخَفَاطِ وَأَهْلِ الضَّبْطِ قَالَ صَاحِبُ الْأَفْعَالِ

شَيْءٌ مِنْ بَخَارِهَا الْغَرِيزِي فَيَشْخَصُ بِهِ نَاطِرًا أَيْنَ يَذْهَبُ بِهَا وَلَا بَعْدَ فِي هَذَا لَانِ
حَرَكَتَهُ حِينَئِذٍ قَرِيبَةٌ مِنْ حَرَكَةِ الْمَذْبُوحِ وَيَحْكُمُ عَلَى الْإِنْسَانِ مَعَ وَجُودِهَا بِسَائِرِ
أَحْكَامِ الْمَوْتَى أَهْ (قَوْلُهُ فَضَجَ) بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ وَالْجِيمِ الْمَشْدُودَةِ أَيْ رَفَعَ الصَّوْتُ
بِالْبُكَاءِ وَصَاحَ (قَوْلُهُ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ) قَالَ الْمُظْهَرِيُّ أَيْ لَا تَقُولُوا
شَرًّا وَلَا يَلَا أَوْ الْوَيْلَ لِي وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَهَذَا أَوْلَى بِمَاقِيلِ مَعْنَاهُ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي حَقِّ
الْمَيِّتِ بِمَا لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ فَيَرْجِعُ تَبَعُهُ عَلَيْكُمْ فَكَانَهُمْ دَعَاوُا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِدَلِيلِ أَنْهُ قَالَ بَعْدَهُ
فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ أَيْ يَقُولُونَ عَلَى دَعَائِكُمْ آمِينَ وَمَعْنَاهُ اسْتَجِبْ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَكُونَ
الدَّعَاءُ إِلَّا بِخَيْرٍ (قَوْلُهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ) بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ الْأَوَّلَى الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ
سَابِقًا وَالْهَجْرَةَ إِلَى خَيْرِ الْأَنَامِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَاحِقًا وَفِي النِّهَايَةِ وَقَدْ اسْتَعْمَلَ
مِنَ الْأَسْمَاءِ حَتَّى صَارَ كَالْأَسْمَاءِ الْغَالِبَةِ (قَوْلُهُ وَأَخْلَفْهُ) بِهَمْزَةِ الْوَصْلِ وَضَمِّ اللَّامِ مِنْ
خَلْفٍ يَخْلَفُ إِذَا قَامَ مَقَامَ غَيْرِهِ بَعْدَهُ فِي رِيَاسَةِ أَمْرِهِ وَحِفْظِ مَصَالِحِهِ أَيْ كُنْ خَلِيفًا
وَيَتَأَخَّرُ عَنْهُ مَنْ وَلَدَ وَغَيْرِهِ فَلِذَا أَبْدَلَ مِنْهُ قَوْلُهُ فِي الْغَابِرِينَ حَالٍ مِنْ عَقِبِهِ أَيْ أَوْقَعَ
خِلَافَتَكَ فِي عَقِبِهِ كَأَنَّ فِي جَمَلَةِ الْبَاقِينَ مِنَ النَّاسِ (قَوْلُهُ لَنَا) يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ التَّنُونُ
لِلْعَظِيمِ ذَاتِهِ الشَّرِيفَةِ أَوَّلُهُ وَلِغَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْأَمَّةِ (قَوْلُهُ وَأَفْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ) أَيْ
وَسَّعْ لَهُ فِيهِ دَعَاءَ بَعْدِ الضَّمْفَةِ (قَوْلُهُ وَنُورْ لَهُ) أَيْ فِي قَبْرِهِ أَرَادَ بِهِ رَفَعَ الظُّلْمَةَ (قَوْلُهُ
شَقَّ بَصْرُهُ اِطْلُ) قَالَ السَّيِّدُ الشَّرِيفُ فِي حَوَاشِي الْمَشْكَاةِ نَقْلًا عَنِ الطَّبِيبِيِّ يُقَالُ شَقَّ
بَصْرُهُ إِذَا نَظَرَ إِلَى شَيْءٍ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِ طَرَفُهُ (قَوْلُهُ بِفَتْحِ الشَّيْنِ) قَالَ الْمُصَنِّفُ وَالشَّيْنُ
مِفْتُوحَةٌ بِلَا حِلَافٍ قَالَ الطَّبِيبِيُّ وَضَمَّ الشَّيْنُ مِنْهُ غَيْرُ مَخْتَارٍ (قَوْلُهُ وَبَصْرُهُ بَرْفَعِ الرَّاءِ
اِطْلُ) قَالَ الْمُصَنِّفُ وَضَبَطَهُ بَعْضُهُمْ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْضًا أَيْ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى وَإِلَّا

يَقَالُ شَقَّ بَصَرُ الْمَيِّتِ وَشَقَّ الْمَيِّتُ بَصَرَهُ إِذَا شَخِصَ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ
بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّائِبِيِّ الْجَلِيلِ قَالَ إِذَا أَغْمَضْتَ الْمَيِّتَ فَقُلْ
بِاسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِذَا حَمَلْتَهُ فَقُلْ بِاسْمِ اللَّهِ ثُمَّ سَبِّحْ
مَا دُمْتَ تَحْمِلُهُ

﴿ بَابُ مَا يَقَالُ عِنْدَ الْمَيِّتِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِذَا حَضَرَ تِمُّ الْمَرِيضِ أَوْ الْمَيِّتِ

فَقَدْ نَقَلَ الْمُصَنِّفُ هُنَا اتِّفَاقَ الْحَفَازِ وَأَهْلِ الضَّبْطِ عَلَى أَنَّ الرِّوَايَةَ بَضْمُ
الرَّاءِ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ عَلَى مَا نَقَلَهُ عَنْ صَاحِبِ الْأَفْعَالِ مِنْ أَنَّهُ يَقَالُ أَيْضًا شَخِصَ
الْمَيِّتَ بَصَرَهُ أَمَا عَلَى مَا نَقَلَهُ الْجَوْهَرِيُّ وَالسِّيُوطِيُّ وَغَيْرُهُمَا عَنْ ابْنِ السَّكَيْتِ أَنَّهُ لَا يَقَالُ
شَقَّ الْمَيِّتَ بَصَرَهُ بَلْ يَقَالُ شَقَّ بَصَرُ الْمَيِّتِ وَهُوَ الَّذِي حَضَرَهُ الْمَوْتُ وَصَادَرَتْ يَنْظُرُ إِلَى
الشَّيْءِ لَا تَرْتَدُّ طَرَفُهُ فَلَا يَسْتَقِيمُ فَتَأْمَلُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ الْخ)
قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي الْمَجْمُوعِ لَمْ أَرَأْ لَهَا مَحَاجِزًا كَلَّا مَا فِيهَا يَقَالُ حَالُ إِغْمَاضِهِ وَيَسْتَحْسِنُ مَارَوَاهُ
الْبَيْهَقِيُّ الْخ وَقَالَ الْحَفَازُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ مُوقُوفٌ عَلَى بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْرَجَهُ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَالْبَيْهَقِيُّ (قَوْلُهُ فَإِنْ احْتَمَلْتَهُ الْخ) فِي الْحَصَنِ رَوَى هَذَا لِلْفَرْقِ عَمْدُ
الْحَمَلِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَمْرٍو وَبَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيِّ التَّائِبِيِّ
وَفِي السَّلَاحِ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ ارْفَعُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يَقَالُ ارْفَعُوا
عَلَى اسْمِ اللَّهِ فَإِنَّ اسْمَ اللَّهِ لَا يَرْفَعُ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَلَكِنْ قُلْ ارْفَعُوا بِسْمِ اللَّهِ

﴿ بَابُ مَا يَقَالُ عِنْدَ الْمَيِّتِ ﴾

(قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ الْخ) وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْأَرَبُوعَةُ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ كَمَا فِي الْحَصَنِ وَغَيْرِهِ
وَقَوْلُهُ هَكَذَا وَقَعَ فِي مُسْلِمٍ إِذَا حَضَرَ تِمُّ الْمَرِيضِ أَوْ الْمَيِّتِ عَلَى الشُّكِّ وَرَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ ابْنِ
دَاوُدَ الْمَيِّتَ بِغَيْرِ شَكٍّ وَهِيَ رِوَايَةُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ ابْنِ دَاوُدَ وَالطَّبْرَانِيِّ
وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ أَوَّلُ التَّنْوِيعِ فَقَدَّرَ وَاهُ أَبُو حَازِمَةَ عَنِ الثَّوْرِيِّ بِلَفْظِ إِذَا حَضَرَ تِمُّ الْمَرِيضِ

قُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ قَالَتْ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَلَمَةَ قَدْ مَاتَ قَالَ قَوْلِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
وَلَهُ وَأَعْقِبْنِي مِنْهُ عُنُقِي حَسَنَةً فَقُلْتُ فَأَعْقَبَنِي اللَّهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ لِي مِنْهُ مُحَمَّدٌ ﷺ
قُلْتُ هَكَذَا وَقَعَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَفِي التِّرْمِذِيِّ إِذَا حَضَرَ تَمَّ الْمَرِيضَ أَوِ الْمَيِّتَ
عَلَى الشُّكِّ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ الْمَيِّتَ مَنْ غَيْرِ شَكٍّ * وَرَوَيْنَا
فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ قَالَ اقْرَأُوا يَسَّ عَلَى مَوْتَاكُمْ قُلْتُ اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

رويناه في القلائد هكذا مقتصرًا على المريض ورواه عبيد الله بن موسى عن الأعمش
مقتصرًا على الميت وأخرج به كذلك البيهقي من وجهين عن عبيد الله بن موسى اه
(قوله فقولوا خيرًا) أمر ندب وتعليم لما يقال عند المريض أو الميت من الدعاء
والاستغفار وطلب اللطف به والتخفيف فالمراد خير لمن يحضر ون عنده من مريض
أو ميت وقيل قولوا خير لكم وقولوا خيرًا للمحتضر أى قولوا لا اله إلا الله اذى
خير ما يقال له قالوا يستحب أن يحضر الميت الصالحون وأهل الخير ليدكروه
ويدعوا له ولينخلقه فينتفع بذلك الميت ومن يصاب به ومن يخلقه (قوله وأعقبني)
هو من الاعتقاب أى أبدلني وعوضني منه عقي على وزن بشري حسنة بالنصب
صفة عقي المنصوب مفعولا مطلقا أى بدلا صالحا (قوله فأوللشك) إن أريد بالميت
من يؤول الى الموت فهو المريض فأوللشك أما إن أريد بالميت حقيقة أى ما يقابل الحى
فأوللتنويع وإطلاق المصنف أنها للشك محمول على الطريق الاول قال في المرقاة
ولا وجه لما جزم ابن حجر من أنها للشك والمراد من الثاني هو الاول اه وفيه
انه لا وجه لقوله لا وجه لانه حيث كان مآل الالطين لمعنى واحدتين أن أوللشك
في تعيين اللفظ الوارد منهما كما أنه اذا اختلفا معني كانت أوللتنويع (قوله وروينا
في سنن أبي داود الخ) ورواه أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم وقال الحفاظ
بعد تخريجهم هذا حديث عريب (قوله اقرأوا على موتاكم) قال ابن حبان المراد

فيه مجهولان لكن لم يضعه أبو داود وروى ابن أبي داود عن مجالد
عن الشعبي قال كانت الأنصار إذا حضروا قرؤا عند الميت سورة البقرة
بجالد ضعيف

من حضره الموت لأن الميت لا يقال يقرأ عليه وذلك لأن اللسان حينئذ ضعيف القوة
والاعضاء ساقطة المنفعة لكن القلب قد أقبل على الله تعالى بكليته فيقرأ عليه
ما يزداد به قوة قلبه ويشهد تصديقه بالأصول فهو إذن عمله اه قال العلقمي قوله من
حضره الموت يعني مقدماته وقيل الحكمة في قراءتها أن أحوال القيامة والبعث مذكورة
فيها فإذا قرئت عنده تحدد له ذكر تلك الأحوال وأخذ ابن الرفعة بظاهر الخبر
فصحح أنها إنما يقرأ بعد موته قلت لو قال قبل وبعد لكان أولى عملاً بالقولين اه
(قوله فيه مجهولان) قال الحافظ هما أبو عثمان وأبوه اما أبو عثمان فذكره ابن حبان
في الثقات وصحح حديثه هو والحاكم لكن تساهلا فيه واما ابن حبان فوثق أبا
عثمان على قاعدته فيمن روى عنه ثقة وروى عن ثقة ولم يأت بمنكر سواء انفرد
بالرواية عند واحد أم لا وليس العمل على هذا عند غيره ومع ذلك فعلي ابن حبان
فيه درك آخر وهو سقوط الوساطة بين أبي عثمان ومقل من روايته اذا ظهر من
رواية غيره أن بينهما رجلا مجهولا لم يسم ولم ينسب ولم يوثق فهو على خلاف
قاعدته في توثيق أبي عثمان وتصحيح الحديث وأبي عثمان هذا ليس هو بالهندي كما
صرح به جمع من رواه عنه وأما الحاكم فتساهل في تصحيحه لكونه من فضائل الأعمال
وعلى هذا يحمل سكوت أبي داود والعلامة عند الله اه (قوله وروى ابن أبي داود)
اسمه عبد الله وكنيته أبو بكر وهو بها أشهر وكان من كبار الحفاظ وأبوه صاحب السنن
اعتني به وسمعه من كثير من مشايخه في حال صغره وهذا الاثر أخرجه في كتاب
شريعة القاريء بسند تردد في سماعه له من شيخه بسنده الى مجالد وهو بضم
الميم وتخفيف الجيم وهو ضعيف كما قال الشيخ لكنه لم يترك بل وصفه مسلم بالصدق
وأخرج له في المتابعات والذي أشار اليهم الشعبي يحتمل أن يكونوا من
الصحابة ومن التابعين قاله الحافظ ثم أخرج الحافظ عن طلحة بن مصرف قال دخلت

﴿ باب ما يقوله من مات له ميت ﴾

روينا في صحيح مسلم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول

على أبي خيشمة يعني ابن عبد الرحمن وهو مريض فقلت إني أراك اليوم صالحا قال نعم قرئ عندي القرآن وكان يقول إذا قرئ عند مريض القرآن وجد بذلك خفة ، هذا أثر صحيح وخيشمة تابعي كبير وطلحة تابعي صغير أخرجه ابن أبي داود وأخرج ابن أبي داود أيضا من طريق خالد بن معدان وهو من ثقات التابعين أنه كان يقرأ عند الميت إذا كان في النزع آخر الصافات وقد تقدم عن أم سلمة زوج النبي ﷺ شيء من هذا قلت ذكرناه في الكلام على حديث أبي سعيد لقنوا موتاكم قال الحافظ ووجدت لحديث معقل شاهدا عن صفوان بن عمرو عن المشيخة أنهم حضروا غضيف بن الحارث حين اشتد سوقه فقال هل فيكم أحد يقرأ يس قال فقرأها صالح بن شريح السكوني فلما بلغ أربعين آية منها قبض فكان المشيخة يقولون إذا قرئت عند الموت خفف عنه بها هذا موقوف حسن الأسناد وغضيف بمجمعين وفاء مصغر صحابي عند الجمهور ، والمشيخة الذين نقل عنهم لم يسموا لكنهم ما بين صحابي وتابعي كبير ومثله لا يقال بالرأى فله حكم الرفع وأخرج ابن أبي شيبة من طريق أبي الشعثاء جابر بن زيد وهو من ثقات التابعين أنه يقرأ عند الميت سورة الرعد وسنده صحيح اه كلام الحافظ

﴿ باب ما يقوله من مات له ميت ﴾

(قوله روينا في صحيح مسلم الخ) قال في السلاح انفرد به مسلم أى عن باقى الستة وإلا فقد أخرجه أبو عوانة كما قال الحافظ (قوله مصيبة) أى سواء كانت عظيمة أو صغيرة كما يؤذن به وقوع النكرة في سياق النفي المؤذن بالعموم وفي المصباح الشدة النازلة وجمعها على المشهور مصائب قالوا والأصل مصاوب قال الاصمعي قد جمعت على لفظها بالألف والتاء فقليل مصيبات قال وأرى أن جمعها على مصائب من كلام أهل الأمصار وقال بعضهم المصيبة هى التى تصيب الانسان من نكبة ونحوها قال الواحدي ولا يقال فيما يصيب بخير مصيبة وسبق بعض

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ أَجِرْنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَخْلِفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَجَرَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى فِي مُصِيبَتِهِ وَأَخْلَفَ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا قَالَتْ فَلَمَّا تَوَفَّى أَبُو سَلَمَةَ قَلْتُ كَمَا أَمَرَنِي
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْلَفَ اللَّهُ تَعَالَى لِي خَيْرًا مِنْهُ

الفوائد المتعلقة بالآية في باب ما يقول إذا أصابته نكبة (قوله إنا لله) أي نحن
 وأهلونا وأموالنا عبيد لله يصنع فينا ما يشاء أي ومن ظن نفسه على هذا المعنى سهل
 عليه ما فقدته وأصابه قال الطيبي أما التلغظ بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقصاء اه
 وتعقبه في المرقاة بأن ذلك من خلط العمل الصالح بالعمل السوء كاستغفار مع
 الاصرار اه وما قاله الطيبي طيب (قوله وإنا إليه) أي إلى انقراضه بالحكم كما
 كان أول مرة راجعون وهو إقرار بالبعث والنشور وقال أبو بكر الوراق إنا لله
 إقرار له بالملك وإنا إليه راجعون إقرار على نفسه بالهلكة نقله العلقمي (قوله
 اللهم أجرنى) بسكون الهمزة وضم الجيم ونقل القاضي عياض عن أهل اللغة
 أنه مقصور لا يمد وتمد الهمزة وكسر الجيم قال الطيبي أجره يأجره إذا أنابه
 وأعطاه الاجر كذا أجره اه قال ابن حجر بضم الجيم وكسرها يعنى ممدودة
 بالوجهين وهو كذلك في القاموس قال في المرقاة لكن الكسر مع القصير غير موجود
 في النسخ اه ومعنى أجره الله أي أعطاه أحره وجزاء صبره ووقع لابن ملك في
 شرح المشرق أنه قال هو بهمزة وصل وهذا منه كما في المرقاة سهو لأن الهمزة
 الموجودة فاء الفعل وهمزة الوصل سقطت في الدرج (قوله واخلف لي خيرا منها)
 أي اجعل لي خلفا مما فاتني في هذه المصيبة واخلف بهمزة قطع وكسر اللام يقال
 لمن ذهب له ما لا يتوقع حصول مثله بأن ذهب له والد خلف الله عليك منه بغير
 ألف أي كان الله خليفة منه عليك ويقال لمن ذهب له مال أو ولد أو ما يتوقع
 حصول مثله أخلف الله عليك أي رد الله عليك مثله (قوله فلما توفى أبو سلمة)
 هو زوجها عبد الله بن عبد الأسد المخزومي سبق عام وفاته قال أبو نعيم إنه أوك من
 هاجر إلى المدينة وذكره أصحاب المغازي ثم هاجر إلى الحبشة فهو أول من هاجر
 بالظعينة إلى أرض الحبشة ثم إلى المدينة وكان أخا النبي ﷺ من الرضاع وابن
 عمته توفي شهيدا عام أحد كما تقدم في باب ما يقول إذا خرج من بيته في ترجمة

رسول الله ﷺ * وروينا في سنن أبي داود عن أم سلمة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله ﷺ إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقلل إننا لله وإننا إليه
 راجعون

أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها (قوله رسول الله ﷺ) هو في نسخة مصححة
 مضبوط بالرفع على أنه خبر لمخدوف والنصب وجهه ظاهر أى بدلا من خيرا لا
 عطف بيان لما في المعنى من شرط توافق المعطوف والمعطوف عليه عطف بيان
 في التعريف والتوكيد ويؤيد الثاني أنها جاء عنها في رواية لمسلم وهي عند أبي داود
 والنسائي فآخلف الله لى رسول الله ﷺ (قوله وروينا في سنن أبي داود) قال
 الحافظ أخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان وأخرجه النسائي وابن خزيمة
 والطحاوى والحاكم من طرق أخرى وأخرجه ابن حبان عن ابن خزيمة وإنما
 لم يخرج مسلم هذه الطريق مع إخراج الحديث الأول والقصد واحد لاختلاف
 وقع في هذه الطريق على بعض رجالها ثم إن النسائي وقع عنده الحديث في طريق
 أم سلمة عن النبي ﷺ من غير واسطة وهي رواية الشيخ عنها في الكتاب فقال
 عنها سمعت النبي ﷺ قال الحافظ يمكن الجمع بأن تكون أم سلمة سمعته من أبي
 سلمة عن النبي ﷺ ثم لمات أبو سلمة وأمرها النبي ﷺ أن تقول له ناسأ الله
 تذكر ما كان أبو سلمة حدثها به فكانت تحدث به على الوجهين ويؤيد هذا
 الحمل أن في سياق الحديثين اختلافا لفظا وزيادة ونقصا ثم أيده برواية أخرى
 أخرجه هو عن ابن أبي سلمة أن أبا سلمة جاء إلى أم سلمة فقال لقد سمعت من
 رسول الله ﷺ حديثا هو أحب إلى من كذا وكذا سمعت رسول الله ﷺ
 يقول إنه لا يصيب أحدا مصيبة فيسترجع ثم يقول فذكر الحديث قال الحافظ
 بعد إخراجها من طريق أبي يعلى وغيره وأخرجه ابن منده في المعرفة من طريق
 آخر عن ابن أبي سلمة قال قالت أم سلمة جاء أبو سلمة فقال فذكر الحديث بنحوه
 وقال فيه أحب إلي من الدنيا جميعا وأخرجه أبو داود عن أم سلمة فذكره مختصرا
 وللحديث شاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من استرجع عند المصيبة

اللهم عندك احتسب مصيبتى فأجرني فيها وأبدلني بها خيراً منها *
ورويانا في كتاب الترمذي وغيره عن أبي موسى الأشعري رضي الله
عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة
قبضتم ولد عبدي فيقولون نعم ، فيقول قبضتم ثمرة فؤاده فيقولون
نعم فيقول فماذا قال عبدي فيقولون حمداً واسترجع فيقول الله تعالى
ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد قال الترمذي حديث حسن
وفي معنى هذا ما رويناه في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه

جبر الله مصيبتيه وأحسن معونته وجعل له خللاً صالحاً يرضاه قال الحافظ بعد
تخريج هذا حديث حسن أخرجه ابن أبي حاتم ورجاله موثقون إلا على بن أبي
طلحة لم يلق ابن عباس اه وفي الجامع الصغير ورواه الحاكم أيضاً عن أم سلمة ورواه
الترمذي وابن ماجه عن أبي سلمة (قوله اللهم عندك احتسب مصيبتى) أي ادخر ثواب
مصيبتى في صحائف حسناتي قال الحسن الحمد لله الذي أجرنا على ما لا بد لنا منه (قوله فأجرني
قال العلقمي بسكون الهمزة وضم الجيم وكسرها أي اتنى بالاجر والثواب فيها وقال شيخنا
فأجرني بالمد والقصر فالاول من أجر والثاني من أجر اه قلت وسبق لهذا مزيد في الحديث
قبله (قوله وغيره) قال في السلاح ورواه ابن حبان في صحيحه زاد في الحصن وابن السني
كلهم عن أبي موسى ولفظ الكتاب للترمذي وسبق الكلام على تخريجه في كتاب
حمد الله تعالى (قوله ولد العبد) أي من ولد أو بنت أو حفيد أو سبط (قوله للملائكة)
أي الموكلين بقبض الارواح (قوله قبضتم ولد عبدي) أي روحه والاستفهام مقدر في
الكلام (قوله ثمرة فؤاده) بالمثلثة أي نهاية نتيجة توجه قلبه وقطعة كبده وحب لبه
(قوله حمداً) بكسر الميم أي قال الحمد لله (قوله واسترجع) أي قال انا لله وانا اليه
راجعون (قوله فيقول ابنو) بهمزة وصل وسكون الموحدة وضم النون أمر للجاعة من البناء
(قوله بيتاً) قال في الحرز أي قصر اعظيما وكان التعظيم استفيد من سياق الكلام واقتضاء
المقام (قوله بيت الحمد) بالاضافة وهي بمعنى اللام واللام في الحمد للعهد الذهني أي بيتا
لحمده على فقده ولده (قوله وفي معنى هذا ما رويناه اظ) قال الحافظ يريد الاحتساب

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ احْتَسَبَهُ إِلَى الْجَنَّةِ .

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ بَلَغَهُ مَوْتُ صَاحِبِهِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَوْتُ فَرْعٌ فَإِذَا بَلَغَ أَحَدَكُمْ وَفَاتُ أَخِيهِ فَلْيَقُلْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ اكْتُبْهُ عِنْدَكَ فِي الْحَسَنِينَ وَاجْعَلْ كَيْمَتَهُ فِي عِلِّيِّينَ وَاخْلُفْهُ فِي أَهْلِهِ فِي الْغَابِرِينَ وَلَا تَحْرِمْ مِنَّا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنْنَا بَعْدَهُ

المذكور في حديث أبي هريرة الاسترجاع والحمد في حديث أبي موسى والجامع بينهما التسليم لامر الله والحديث المذكور من غرائب الصحيح أخرجه في كتاب الرقاق من طريق عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة (قوله صفيه) بالصاد المهملة المفتوحة وكسر الفاء وتشديد التحتية قال في كشف المشكل والمراد به المصطفى كالولد والآخر وكل محبوب مؤثر وفي النهاية صفي الرجل الذي يصفاه الود يخلصه له فاعل أو مفعول اه

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا بَلَغَهُ مَوْتُ صَاحِبِهِ ﴾

(قوله رويناه في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب أخرجه ابن السني وفي سنده قيس بن الربيع وهو صدوق لكنه تغير في الآخر ولم يتميز فما انفرد به يكون ضعيفا اه (قوله فرع) بالفاء والزاى المفتوحين مصدر فرع بكسر الزاى والفرع في الأصل الخوف كما في النهاية وهو إما على تقدير مضاف أي ذا فرع أو مؤول باسم الفاعل أو هو باق على ظاهره مبالغة نحو ز يدعدل (قوله وإنا إلى ربنا لمنتقلون) أي راجعون إلى الدار الآخرة وفيه ندب التذكير والاعتبار بموت الاقران والاخوان وأهل الديار قال بعض العارفين رحمهم الله

وان افتقادی واحدا بعد واحد دليل على أن لا يدوم خليل
(قوله من الحسنين) أي في الاعمال والاحوال وباقي الذكر سبق

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا بَلَغَهُ مَوْتُ عَدُوِّ الْإِسْلَامِ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله قد قتل الله عز وجل أبا جهل فقال الحمد لله الذي نصر عبده وأعز دينه

﴿بَابُ تَحْرِيمِ النِّيَاحَةِ عَلَى الْمَيِّتِ وَالِدُعَاءِ بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ﴾

اجمعت الأمة على تحريم النياحة والدعاء بدعوى الجاهلية والدعاء بالويل

الكلام على بعضه في الباب قبله ويأتي باقيه في إذا كان الصلاة على الميت (قوله باب ما يقول إذا بلغه موت عدو الإسلام) أي من الكفار أو الخوارج أو غيرهم من أرباب الابتداع المفسدين للدين (قوله رونا في كتاب ابن السني عن ابن مسعود الخ) أخرج الحافظ الحديث عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله أن الله قد قتل أبا جهل قال الحمد لله الذي أعز دينه ونصر عبده قال وقال مرة وصدق وعده قال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه النسائي في كتاب السيرة ولم يخرج به ابن السني عن النسائي وإنما أخرجه في عمال اليوم والليلة من طريق علي بن المديني عن أمية بن خالد ورجاله رجال الصحيح لكن أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه وأخرجه أحمد أيضا وسياقه أتم ولعله الحمد لله الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده الحديث وفي آخره فقال هذا فرعون هذه الأمة اه (قوله نصر عبده) أي النبي ﷺ فهو عام أريد به خاص نظير قوله أم يحسدون الناس فالمراد بالناس محمد ﷺ

﴿بَابُ تَحْرِيمِ النِّيَاحَةِ عَلَى الْمَيِّتِ وَالِدُعَاءِ بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ﴾

(قوله النياحة) بكسر النون ويقال النوح هو رفع الصوت بالنذب أي بتعديده شئنا له نحو واكفناه واجبلناه وهو حرام وإن لم يكن معه بكاء (قوله على تحريم النياحة) لما صح في النياحات من التغليظات الشديدة الآتي بعضها ومن ثم كان كبيرة (قوله والدعاء بالويل والثبور) بمثابة ثم موحدة أي الهلاك أي وما في معناه من نحو واكفناه واجبلناه وعطف الدعاء بالويل على الدعاء بدعوى الجاهلية عطف تفسيري ان فسرت دعوى

والتبوير عند المصيبة ، رويناً في صحيحى البخارى ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ليس منا من لطم الحدود أو شق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وفي رواية لمسلم أو دعا أو شق أو ورويناً في صحيحهما عن أنى موسى الاشعري رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ

الجاهلية في الاخبار بذلك قال المصنف في شرح مسلم دعوى الجاهلية النياحة وندب الميت والدعاء بالويل ونحوه ويحتمل أن يكون العطف للمغايرة وتفسير دعوى الجاهلية بمثل واكفاه واجبله من الندب ويكون الدعاء بالويل والتبوير خارجاً عنها وظاهر كلام ابن الجوزى في كشف المشكل ذلك والله أعلم والمراد بالجاهلية ما قبل الاسلام سمو بذلك لكثرة جهالاتهم (قوله رويناً في صحيحى البخارى ومسلم الخ) ورواه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه كلهم عن ابن مسعود كذا نقله فى الجامع الصغير (قوله ليس منا) أى من أهل هدينا وطريقتنا وهذا وإن لم يقتض بوضعه الحرمة بدليل ليس منا من استنجدى من الرج إلا أنها معلومة من الخارج (قوله من لطم الحدود الخ) جمع خدو جمع هنا وإن كان للانسان خدان فقط باعتبار ارادة الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع أو على حد قوله تعالى وأطراف النهار فإن له طرفين كما ان للانسان خدين وخص الحد بالذ كر لانه الواقع منهن والافضرب باقى الوجه كذلك اذ هو أشرف ما فى الانسان وقد أمرنا باتقاء ضربه وكذا يحرم ضرب الرأس والصدر وخمش الوجه بالاطافير (قوله وفى رواية لمسلم أو دعا أو شق) قال الحافظ بعد تخريجه بلفظ ليس منا من لطم الحدود أو شق الجيوب أو دعى بدعوى الجاهلية ما لفظه أخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه والحديث عندهؤلاء عن ثمان رجال كلهم يروونه عن الاعمش وقالوه كلهم بالواو الا يحيى بن يحيى قال مسلم فى روايته إياه عن يحيى بن يحيى وغيره قال يحيى أو شق أو دعا وقال أبو بكر وابن نمير ودعا أو شق وأبو بكر هو ابن أبى شيبه ثم أخرجه مسلم من رواية أخرى بالواو نصاً اه ملخصاً (قوله ورويناً فى صحيحهما الخ) قال القلقشندى فى شرح العمدة أخرجه أحمد والشيخان والنسائى وابن ماجه والبزار وأبو يعلى والطبرانى وابن حبان والاسماعيلى

بريء من الصالحة والحالقة والشاقة قلت الصالحة التي ترفع صوتها بالنيابة
والحالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة والشاقة التي تشق ثيابها عند المصيبة
وكل هذا حرام

وأبو عوانة والبرقاني وأبو نعيم كلهم والبيهقي وغيرهم (قوله برىء) بكسر الراء يبرأ بفتحتها
واسم الفاعل برىء بالمد وبارىء وبراء قال الجوهري يقال برئت منك ومن الديون
والعيوب براءة وبرئت من المرض برأ بالضم وأهل الحجاز يقولون برأت من المرض
برأ بالفتح وأصبح فلان بارئاً من مرضه وبرئت من كذا وأنا براء منه وخلاء منه لا
يثنى ولا يجمع فإذا قلت برىء ثنيت وجمعت وأثنت فقلت في الجمع برآء مثل فقهه وفقهاه
وبرآء مثل كريم وكرام وأبرآء مثل شريف واشراق وبريا مثل نصيب وانصباء
وبريئون وامرأة بريئة وهن بريآت وبرياو رجل برىء وبرآء مثل عجيب وعجاب وقال
ابن سيده برىء وبرأ من المرض يبرأ ويبرأ أى بالفتح والضم فهو بارىء وقال اللحياني
هذه لغة أهل الحجاز يقولون أنا منك براء قال الله تعالى حكاية عن إبراهيم اننى براء
مما تعبدون قال ولغة تميم وغيرهم أنا برىء والأثنى بريئة ولا يقال براءة واصل البراء
الانفصال عن الشيء والبعده منه فكأنه تواعد من فعل ذلك بأن لا يشفع فيه مثلاً أو
أراد التباعده عنه وقت ذلك الفعل وهو الاقرب ولم يرد نفيه عن الاسلام ونظيره قوله
فيما قبله ليس منام من إطم الخدود الخ وقع في بعض طرق الحديث عند أبي داود والنسائي
ليس منام من سلق ومن حلق ومن خرق (قوله الصالقة) هو بالصاد المهملة والقاف وقد
تبدل بالسين المهملة وقال ابن دقيق العيد الاصل الصالقة بالسين (قوله التي ترفع
الخ) الصلق في الأصل لا يتقيد بكونه عند المصيبة بل هو رفع الصوت مطلقاً
وهذا التفسير إنما هو باعتبار الواقع في الحديث وحكي بن سيده عن ابن الاعرابي
أن الصلق ضرب الوجه (قوله الحالقة) بالحاء المهملة في معنى الحلق قد حرقه
وقصه ونحو ذلك (قوله وكل هذا حرام) قالوا لأن هذه الأفعال تشعر بعدم الرضا
بالقضاء والتسخط به فان وقع التصريح بذلك لم يمتنع حمل النفي على الإخراج من
الدين والحرمه في حق الرجال أشد وفي معنى هذه الأمور ما يفعله النسوة من نشر

باتفاق العلماء وكذلك يحرم نشر الشعر ولطم الخدود وخش الوجه والدعاء بالويل * وروينا في صحيحيهما عن أم عطية رضي الله عنها قالت أخذ علي بنار رسول الله ﷺ في البيعة أن لا ننوح

الشعور وليس جلال الدواب والمآزر السود ونحو ذلك والله أعلم (قوله باتفاق العلماء) لا غيره لما قاله بعض المالكية من أن النياحة ليست بحرام وإنما المحرم ما يصحبها من شق جيب ونحوه واستدل له قال المصنف وليس فيما قاله دليل صحيح (قوله وروينا في صحيحيهما) قال الحافظ ورواه البخاري وأبو داود من طريق أخري وأخرجه النسائي مختصرا والطريقان صحيحان قال الحافظ وللحديث شاهد عن أنس رضي الله عنه قال أخذ النبي ﷺ حين بايعهن أن لا ينحن الحديث هذا حديث حسن أخرجه البزار (قوله عن أم عطية) هي نسيبة بنون وسين مهملة بعدها تحتية ثم موحدة واختلفوا في ضبط النون والسين فقل بفتح النون وكسر السين وعليه مشى ابن عساكر والمقدسي والمشهور أنه بصيغة المصغر وعليه مشى ابن ماكولا وابن الجوزي وطائفة وقالوا التي بفتح النون وكسر السين هي ام عمارة وقيل هي نبيلة بالشين المعجمة وبالتصغير حكاه ابن عبد البر وفي التنقيح لابن الجوزي لشينه بلام ونون ونقل ابن الملقن عن صحيح أبي عوانة في كتاب الزكاة تسميتها لنيه بلام ثم فوقية ثم تحتية ثم موحدة ثم هاء وقال كذا رأيته بالخط وعن تاريخ ابن حبان أنه اسمها واختلف في اسم أبيها أيضا فقل كعب وقيل الحرث والأول أشهر وهي صحابية جلييلة مشهورة سكنت البصرة وذكر ابن سعد أن أم عطية غزت مع النبي ﷺ سبع غزوات بتقديم السين وشهدت خيرا وكانت على ثقل عندها وكانت تلتف أبطله وقال ابن عبد البر كانت تعد في أهل البصرة وكانت من كبار نساء الصحابة وكانت تغزو كثيرا مع النبي ﷺ وتمرض المرضى وتداوي الجرحى وشهدت غسل ابنة النبي ﷺ وكانت تغسل الميتات روى لها عن النبي ﷺ فيما قيل أربعون حديثا اتفاقا منها على ستة وانفرد كل منهما بحديث قال القلشندى ولم اقف على تاريخ وفاتها (قوله أخذ علينا الخ) وفي صحيح مسلم أنها قالت فقلت يارسول الله الآل فلان فانهم اسعدوني في الجاهلية فلا بد لي أن أسعدهم فقال

* وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
 اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت * وروينا
 في سنن أبي داود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ النائحة
 والمستحمة وأعلم أن النياحة رفع الصوت بالندب والندب تعديد النادية
 بصوتها محاسن الميت وقيل هو البكاء عليه مع تعديد محاسنه

رسول الله ﷺ إلا آل فلان قال المصنف في شرحه هذا محمول على الترخيص لام
 عطية خاصة في آل فلان كما هو ظاهر ولا تحمل النياحة لغيرها ولا لها في غير آل
 فلان كما هو صريح الحديث أن يخص من العموم ماشاء هذا صواب الحكم في هذا
 الحديث اه (قوله وروينا في صحيح مسلم) قال الحافظ وأخرجه ابن حبان والبخاري
 بلفظ أربع في الناس من أثر الجاهلية فذكرها وزاد ومطرنا بنوء كذا والمدوي
 وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضا عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ ثلاث من من
 الكفر بالله النياحة وشق الجيوب والطعن في الانساب وأخرجه أيضا من طريق
 أخرى عن أبي هريرة بنحو ذلك اه وأخرج مسلم من حديث أبي مالك الأشعري
 وهو بلفظ أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونه الفخر في الاحساب والطعن
 في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة قال السيوطي في الجامع الصغير ورواه
 الثلاثة يعني أصحاب السنن ماعدى ابن ماجه وقال الحافظ بعد تخريج الاحاديث
 التي ذكرناها ويجمع من هذه الاحاديث التي ذكرناها ست أو سبع خصال
 والله أعلم اه (قوله اثنتان في الناس الخ) قيل فيه أقوال أصحابها ان معناه هما من
 أعمال الكفرة واخلاق الجاهلية والثاني أنه يؤدي إلى الكفر والثالث أنه كفر
 النعمة والرابع أن ذلك في المستحل وفي الحديث تغليظ تحريم الطعن في الانساب
 والنياحة وقد جاء في كل واحد منهما نصوص قاله في شرح مسلم والمراد بالطعن
 في الانساب الوقوع في أعراض الناس بالذم والغيبة ونحوهما ثم قوله في الثاني ثنتان
 مبتدأ وجاز الابتداء به لتخصيصه بقوله في الناس وقوله كفر خبر عنه وقوله هما أي الثنتان
 بهم أي في الناس جملة معترضة بين المبتدأ والخبر تنبيهها على ملازمتهما للناس فقيهما
 التحريض على التخلص منهما حسب الامكان والله أعلم (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ)

قال أصحابنا ويحرم رفع الصوت بإفراط في البكاء وأما البكاء على الميت من غير ندب ولا نياحة فليس بحرام فقد رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ عاد سعد بن عبادة ومعه عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود فبكى رسول الله ﷺ فلما رأى القوم بكاء رسول الله ﷺ بكوا فقال ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا أويرحم وأشار إلى لسانه ﷺ وروينا في صحيحيهما

قال الحافظ بعد تخرجه هذا حديث غريب أخرجه أبو داود عن إبراهيم بن موسى عن محمد بن ربيعة (١) عن محمد بن الحسن بن عطية عن أبيه عن جده عن أبي سعيد وعطية والحسن ضعيفان وقد أخرجه الزار والطبراني من حديث ابن عباس وفي سنده ضعيفان أيضا اهـ (قوله قال أصحابنا الخ) نقله في المجموع عن امام الحرمين ثم نقل عن غيره ان محله اذا كان مختارا قال فان كان مغلوبا عليه لم يؤخذ به لانه غير مكلف (قوله من غير ندب ولا نياحة) أي ولا إفراط في رفع صوت فليس بحرام بل نقل جماعة للاجماع على عدم تحريمه لكن الاولى تركه بعد الموت للخبر الصحيح فاذا وجبت فلا تبكين باكية أما قبله فباح وفرق بانه بعده أسف على ما فات بخلافه قبله (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) قال الحافظ ورواه أبو عوانة في صحيحه (قوله فبكى) أي لما دخل فوجده في غشية كما في الصحيح فسأل عنه فقال قد قضي فقالوا لا فبكى (قوله فقال الخ) أي لما بكى ورآهم بكوا معه خشى أن يتوهموا جواز البكاء بأنواعه مطلقا فاحتاج إلى تفصيل ذلك واستنصتهم لأن البكاء شغلهم (قوله لما يعذب بهذا أويرحم) أي فان قال خيرا رحم به وإن قال شرا كنوح عذب به وما أفهمه الخبر من جواز البكاء أي إذا خلا عن النوح ونحوه نقل بعضهم فيه الاجماع كما تقدم (قوله وروينا في صحيحيهما) قال الحافظ هذا حديث صحيح

عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَفَعَ إِلَيْهِ ابْنُ ابْنَتِهِ
وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَاضَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَخْرَجَاهُ مِنْ طَرَقِ شَقِي عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ (قَوْلُهُ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ
زَيْدٍ) يَكْنَى أَبُو إِسْمَاعِيلَ أَبُو أَبَاخَرِجَةَ (١) جَدُّهُ حَارِثَةُ بِمَهْمَلَةٍ ثُمَّ رَأَى بَعْدَهَا مِثْلَةَ الْكَلْبِيِّ
الْهَاشِمِيِّ الصَّحَابِيُّ الْجَلِيلُ ابْنُ الصَّحَابِيِّ الْجَلِيلِ مَوْلَى النَّبِيِّ ﷺ وَابْنُ مَوْلَاهُ وَابْنُ
مَوْلَانِهِ وَحَبِيبُهُ وَابْنُ حَبِيبِهِ أَمْرُهُ ﷺ عَلَى جَيْشٍ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِي
عَشْرَةِ سَنَةٍ وَأَرْدَفَهُ لَمَّا رَجَعَ مِنْ عَرَفَةَ وَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ طَامَ الْفَتْحُ وَفِي الصَّحَابِيِّينَ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ بَعَثًا أَمَرَ عَلَيْهِمْ أَسَامَةَ فَطَعَنَ النَّاسُ فِي إِمَارَتِهِ
فَقَالَ أَنْ تَطْعَنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعَنُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ وَأَيْمَنَ اللَّهُ إِنْ
كَانَ لَخَلِيقًا لِلْأُمَمَةِ وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَى وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيَّ بَعْدَهُ
وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَيْضًا أَنَّ عُمَرَ فَرَضَ لَهُ ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَلَأَسَامَةَ ثَلَاثَةَ آلَافٍ
وَخَمْسِمِائَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لِأَبِيهِ لَمْ فَضَلْتَ أَسَامَةَ عَلَى فَوَاللَّهِ مَا سَبَقَنِي إِلَى مَشْهَدٍ فَقَالَ عُمَرُ
لَأَنْ زَيْدًا كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَيْبِكَ وَأَسَامَةَ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْكَ
فَآتَرْتُ حُبَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى حُبِّي وَرَوَى أَنَّهُ فَرَضَ لِأَسَامَةَ خَمْسَةَ آلَافٍ
وَقَالَ ﷺ لِعَائِشَةَ أَحَبِّيهِ فَأَنَّى أَحَبَّهُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ ﷺ
كَانَ يَأْخُذُ أَسَامَةَ وَالْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْبَبُهُمَا فَأَحْبِبْهُمَا، رَوَى لَهُ عَنْ
النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا قِيلَ مِائَةً وَثَمَانِيَةً وَعِشْرُونَ حَدِيثًا اتَّفَقَا عَلَى خَمْسَةِ وَاتَّفَقَا عَلَى الْبُخَارِيِّ
بِحَدِيثَيْنِ وَمُسْلِمٌ بِحَدِيثَيْنِ وَمَاتَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ وَقِيلَ بِالْجَرَفِ وَجُمِلَ إِلَى الْمَدِينَةِ
سَنَةً أَرْبَعًا وَخَمْسِينَ عَلَى الصَّحَابِيِّينَ وَقِيلَ سَنَةً أَرْبَعِينَ وَقِيلَ سَنَةً ثَمَانٍ أَوْ تِسْعًا وَخَمْسِينَ
وَكَانَ لَهُ يَوْمَ مَاتَ النَّبِيُّ ﷺ عَشْرُونَ سَنَةً كَذَا فِي شَرْحِ الْعُمْدَةِ لِلْقَلْقَشَنْدِيِّ (قَوْلُهُ
ابْنُ ابْنَتِهِ) الْبَنْتُ هِيَ زَيْنَبُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَصَرَّحَ بِهِ غَيْرُهُ وَابْنُهَا قِيلَ
هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي الْعَاصِ وَرَدَّ بَأَنَّهُ عَاشَ حَتَّى نَاهَزَ الْحُلُمَ وَهَذَا لَا يُقَالُ لَهُ صَبِي عَرَفَ قَبْلَ
لُغَةٍ وَيُجَابَ بِأَنَّ الْوَضْعَ اللَّغَوِيَّ يَكْفِي هُنَا أَوْ يُقَالُ إِنَّ اللَّهَ نَبِيَّهُ ﷺ لَا مَرَدَّ بِهِ وَصَبَر
ابْنَتُهُ وَلَمْ يَمْلِكْ مَعَ ذَلِكَ عَيْنِيهِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالشَّفَقَةِ بِأَنَّ مَا قَالَهُ اللَّهُ الْإِنْسَانُ مِنْ ذَلِكَ الْمَرَضِ
وَتَخَلَّصَ مِنْ تِلْكَ الشَّدَةِ وَعَاشَ تِلْكَ الْمُدَّةَ وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ الصَّوَابُ أَنَّهُ أَمَامَةُ بَنْتُ

قَالَ لَهُ سَعْدٌ مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ هَدِيَّةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ
وَلِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءُ قُلْتُ الرَّحَمَاءُ رَوَى بِالنَّصَبِ وَالرَّفْعِ

أَبِي أَمَامَةَ كَمَا ثَبَتَ فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ وَلَا يَنَافِيهِ حَيَاتُهَا حَتَّى تَزَوَّجَهَا عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ
 بَعْدَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لِأَنَّ قَوْلَهُ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ أَيْ فِي حَالِ شَدِيدَةِ يَتَوَلَّدُ بَعْدَهَا
 حَادَةً إِلَّا أَنَّهَا شَفِيتُ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ مَا وَنَظَرْتُهُ بِأَنَّهُ كَيْفَ يَحْمِلُ لِقَظَ الْإِبْنِ عَلَى
 الْإِبْنَةِ ، وَبِأَنَّ الَّذِي يَتَجَهَّ أَنْهُمَا وَاقْعَتَانِ وَاقْعَةُ الْإِبْنِ عَلَى الْمَذْكُورِ وَوَاقِعَةُ لَبَنَتِ
 أَمَامَةَ الْمَذْكُورَةَ وَمَاشَتْ بَعْدَ وَاحْتِمَالِ وَلَدٍ غَيْرِهَا جَرَى لَهُ ذَلِكَ مُرَدُّودٌ بِقَوْلِ
 الْأَخْبَارِيِّ أَنَّ زَيْنَبَ لَمْ تَلِدْ سِوَاهَا وَقِيلَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ بَنْتِهِ فَاطِمَةَ وَمِنْ ابْنِهَا
 مُحَسِّنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ الْخَافِظُ بْنُ حَجَرٍ وَهُوَ أَوَّلِي قَالَ الْقَارِيءُ فِي شَرْحِ الشَّمَائِلِ
 فِي مُسْنَدِ الْبَزَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَقَلَ ابْنَ لِقَاطِمَةَ فَبَعَثَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ الْحَدِيثَ وَالْإِبْنَ
 الْمَذْكُورَ مُحَسِّنُ أَوِ الْمُرَادُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رُقِيَّةَ بْنِ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْأَسْبَابِ
 لِلْمِيلَادِيِّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَثْمَانَ مِنْ رُقِيَّةَ بَنْتِهِ مَاتَ فِي حَجَرِهِ ﷺ وَقَالَ إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ
 مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ (قَوْلُهُ قَالَ لَهُ سَعْدٌ) هُوَ ابْنُ عِبَادَةَ كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ (قَوْلُهُ مَا هَذَا)
 أَيْ مَا الْحَامِلُ عَلَى مَا ظَهَرَ مِنْكَ مِنَ الدَّمْعِ قَانَا مُضْطَرِّبِينَ لِسُؤَالِهِ عَنْهُ لَنَعْلَمَ سَبَبَهُ وَحِكْمَتَهُ
 (قَوْلُهُ هَذِهِ رَحْمَةٌ) أَيْ هَذِهِ الدَّمْعَةُ أَتَى رَحْمَةً تَفِيضُ مِنْ جَوْفِ الْقَلْبِ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّدٍ مِنْ
 صَاحِبِهِ وَلَا اسْتِدْمَاءٍ أَيْ وَمَا كَانَ كَذَلِكَ لَا مَوَازَنَةً بِهِ إِلَّا مَا الْمُنْهَى عَنْهُ مَا قَارَنَهُ مَا دَلَّ
 عَلَى الْجَزَعِ وَعَدَمِ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ ، أَوْ هَذِهِ الدَّمْعَةُ تَنْشَأُ عَنْ تَأَمُّلِ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ الشَّدَةِ
 الَّتِي يَتَرَقَّبُ عَلَيْهَا مِنْ تَوَابٍ صَبِيرٍ نَحْوِ الْأَبِ أَوْ رِضَاهُ مَا تَخَفُّفَ عَنْهُ مَا لَاقَاهُ مِنَ الْوَجَلِ
 وَحَرَارَةِ الْفَقْدِ وَالْحُزْنِ بِمَقْتَضَى الطَّبْعِ الْبَشَرِيِّ (قَوْلُهُ إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ)
 مِنْ فِيهِ بَيَانِيَّةٌ وَهِيَ حَالُ مِنَ الْمَفْعُولِ قَدِمَ عَلَيْهِ لِيَكُونَ أَوْ قَعِ وَالرَّحَمَاءُ جَمْعُ رَحِيمٍ وَهُوَ مِنْ
 صَيَغِ الْمُبَالَغَةِ وَمَقْتَضَاهُ أَنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ تَخْتَصُّ بِمَنْ اتَّصَفَ بِالرَّحْمَةِ وَتَحَقَّقَ بِهَا بِخِلَافِ
 مَنْ فِيهِ أَدْنَى رَحْمَةٍ لَكِنْ ثَبَتَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ وَغَيْرِهِ الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ
 وَالرَّاحِمُونَ جَمْعُ رَاحِمٍ فَيَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ مَنْ كَانَ فِيهِ أَدْنَى رَحْمَةٍ وَقَدْ ذَكَرَ الْحَوْثِيُّ
 فِي كِتَابِهِ يَنَاقِشُ الْعُلُومَ مُنَاسِبَةً لِلْإِتْيَانِ بِلِقَظِ الرَّحْمَنِ فِي حَدِيثِ الْبَابِ بِمَا حَاصِلُهُ أَنَّ
 لِقَظَ الْجَمَلَةِ دَالٌ عَلَى الْعُظْمَةِ وَقَدْ عُرِفَ بِالِاسْتِقْرَاءِ أَنَّهُ حَيْثُ وَرَدَ يَكُونُ الْكَلَامُ

فالنصبُ على أنه مفعولٌ يَرْحَمُ والرفعُ على أنه خبرٌ إنَّ وتكونُ ما بمعنى
الذي * وروينا في صحيح البخاري عن أنسٍ رضي الله عنه أنَّ رسولَ الله
ﷺ دَخَلَ على ابنه إبراهيمَ رضي الله عنه وهو يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَجَعَلَتْ عَيْنَا
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مسوقا للتعظيم فلما ذكرها ناسب ذكر من كثرت رحمته وعظمت ليكون الكلام
جاريا على نسق التعظيم بخلاف الحديث الآخر فإن لفظه بدل على المبالغة في العفو
فناسب أن يذكر معه كل ذي رحمة وإن قلناه وهو كما قال يستحق أن يكتب بما
الذهب في صفحات القلوب (قوله فالنصب الخ) أي وما كافة (قوله وروينا في
صحيح البخاري) قال الحافظ بعد تخرجه من طرق حديث أخرجه أحمد من طرق
وأبو داود وأبو عوانة وابن حبان (قوله على ابنه إبراهيم) أي دخل في دار ظئره
أبي سيف القين وإبراهيم رضي الله عنه أمه مارية القبطية أهداها المقوقس القبطي
صاحب مصر واسكندرية إلى النبي ﷺ ولدت إبراهيم في ذي الحجة سنة ثمان من
الهجرة وسر ﷺ بولادته كثيرا ولد بالعالية وكانت قبلته أم رافع ساسي امرأة أبي
رافع مولى رسول الله ﷺ فوهب له عبدا وحلق شعر إبراهيم وتصدق بزيته ورقا
وأخذوا شعره فدفنوه كذا قال الزبير ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين بالمدينة يقال
له أبو سيف ترضعه وقال الزبير أيضا أن الأنصار تنافسوا فيمن يرضعه واحبوا أن يقرعوا
مارية للنبي ﷺ ليلها فجاءت أم بردة بنت المنذر بن زيد الأنصاري زوج البر بن أوس
فكلمت رسول الله ﷺ في أن ترضعه فكانت ترضعه بلبن ابنها في بني مازن بن النجار
وترجع به إلى أمه واعطى رسول الله ﷺ أم بردة قطعة من نخل وتوفى وهو ابن
ثمانية عشر شهرا قاله الواقدي وقيل ابن ستة عشر شهرا وثمانية أيام وصلى عليه
رسول الله ﷺ قال تدفنه عند فرطنا عثمان بن مظعون ودفنه في البقيع قيل
وغسله الفضل بن عباس ونزل في قبره هو وأسامة بن زيد وجلس ﷺ على شفير
القبر قال الزبير ورش على قبره الماء وعلم على قبره بعلامة وهو أول قبر رش عليه
الماء روى عنه ﷺ أنه قال لو عاش إبراهيم لاعتقت أخواله ولوضعت الجزية

تَذَرِفَانِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ يَا ابْنَ
عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ
وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَحَزُونُونَ وَالْأَحَادِيثُ
بِنَحْوِ مَا ذَكَرْتَهُ كَثِيرَةٌ ، وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ إِنَّ الْمَيِّتَ

عن كل قبطنى وورد من طرق ثلاثة من الصحابة لو عاش إبراهيم لكان نبيا وتاويله أن
القضية الشرطية لا تستلزم الوقوع ولا يظن بالصحابة الهجوم على مثل هذا الظن
وأما أنكار المصنف كابن عبد البر فلعدم ظهور هذا التأويل عندهما وهو ظاهر والله
أعلم (قوله تذر فان) هو بالذال المعجمة والراء المكسورة من ذرف بفتح الراء
اي يجرى دمعهما ويتقاطر من رقة القلب الناشئة من عظيم الرحمة منه لولده (قوله
وأنت) تبكي قيل الواو عاطفة التقدير الناس سيكون علي موتاهم وانت تبكي أيضا
يأرسول الله فر بما يتوهم من بكائك خلاف المراد (قوله إنها رحمة) أى الدفعة ناشئة
عن الرحمة على ماسبق تقريره (قوله بأخرى) أى بدمعة أخرى او بكلمة أخرى
اي اتبع الكلمة الاولى الجملة وهى قوله انها رحمة بكلمة أخرى مفصلة هى قوله
ان العين تدمع الخ قال السيد السمرودى فى فتاواه وهذا الاخير ارجح اه (قوله
العين تدمع) اي اضطرابا ناشئا عن قضية الجبلة البشرية او اختياريا للتشريع
وبيان انه لا ينافى ذلك كإل الرضا والشهود (قوله القلب يحزن) اي على فراق
الاحباب بمقتضى الجبلة (قوله ولا نقول إلا ما يرضى ربنا) اي ومنه ان الله
وإنا اليه راجعون (قوله وانا بفراقك الخ) بين به أن هذا لا ينافى الرضا ولا الحصر
قبله لما تقرر ان الحزن امر جبلى لا محذور فيه انما المحذور فيما يكون معه عادة مما
كان عليه الجاهلية ومن على طريقته (قوله والاحاديث بنحو ما ذكرته الخ) أى
كحديث جابر قال أخذ رسول الله ﷺ بيد عبد الرحمن بن عوف فانطلق إلى
ابنه إبراهيم فوجده يجود بنفسه فوضعه فى حجره فبكى فقال له عبد الرحمن ابكى
وقد نهيت عن البكاء قال لا ولكن نهيت عن صوتين أحقن فاجر بن صوت
عند مصيبة تخمش وجوه ونشق جيوب ورنه شيطان وصوت عند نعمة ولولا أنه
وعد حق وموعده صدق لحزننا عليه حزننا هو أشد من هذا وإنا بك يا إبراهيم لحزونون

يعذبُ ببكاءِ أهله عليه فليست على ظاهرها وإطلاقها بكى مؤولةً
واختلف العلماء في تأويلها على أقوال أظهرها والله أعلم أنها محمولة على أن
يكون له سبب في البكاء إما بأن يكون أوصاهم به أو غير ذلك وقد جمعتُ
كل ذلك أو معظمه في كتاب الجنائز من شرح المذهب والله أعلم قال أصحابنا

أخرجه الترمذي مختصراً والبيهقي بتمامه وحديث أسماء بنت يزيد الانصارية لما
نزل إبراهيم بن رسول الله ﷺ بكاه رسول الله ﷺ فقيل له فقال تدمع العين
ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط أخرجه الطبراني سنده حسن وكذا حديث
جابر وحديث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ إياكم ونعيق الشيطان فإنه مهما
يكن من العين والقلب فمن الرحمة ومهما يكن من اليد واللسان فمن الشيطان
أخرجه أبو داود والطيالسي وحديث ابن مسعود وقرظة بن كعب وثابت بن زيد
رضي الله عنهم قالوا رخص لنا في البكاء على الميت من غير نياحة الحديث وفيه
قصة أخرجه ابن أبي شيبة بسند قوى وأصله في النسائي اه من كلام الحافظ
(قوله يعذب ببكاء أهله) قال في شرح المذهب اجمع العلماء على اختلاف مذاهبهم أن
المراد بالبكاء في الاخبار البكاء بصوت أي بالبالغة في رفعه أو نياحة لا مجرد
دمع العين والله أعلم (قوله وقد جمعت كل ذلك الخ) قال في شرح المذهب وقال
طائفة هو محمول على من أوصى بالبكاء والنوح أو لم يوص بتركها فمن أوصى بهما
أو أهمل الوصية بتركها يعذب بهما لتفريطه باهمال الوصية بتركها فاما من أوصى
بتركها فلا يعذب بهما إذ لا صنع له فيهما ولا تفريط منه وفي شرح مسلم وحاصل
هذا القول ايجاب الوصية بتركها ومن أهملها عذب بهما وقالت طائفة معنى
الاحاديث انهم كانوا ينوحون على الميت ويندبونه بتعديد شأله ومحاسنه في زعمهم
وتلك الشاغل قبائح في الشرع فيعذب بهما كما يقولون يا مرمل النسوان ومؤتم
الولدان ومفرق الاخوان وغير ذلك مما يرويه شجاعة ونخرا وهو حرام شرعاً اه
وزاد في شرح مسلم عن محمد بن جرير الطبري وغيره أن معناه أنه يعذب بسماعه
بكاء أهله ويرق لهم قال عياض هو أولى الاقوال واحتجوا بحديث فيه أن النبي
ﷺ زجر امرأة عن البكاء على ابنها وقال ان أحدكم إذا مات استعبر له صوت يحبه

وَيَجُوزُ الْبُكَاءُ قَبْلَ الْمَوْتِ وَبَعْدَهُ وَلَكِنْ قَبْلَهُ أَوْلَى لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ
فَإِذَا وَجِبَتْ فَلَا تَبْكِينَ بِأَكْيَةٍ وَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْأَصْحَابُ عَلَى
أَنَّهُ يَكْرَهُ الْبُكَاءُ بَعْدَ الْمَوْتِ كَرَاهَةً تَنْزِيهٍ وَلَا يَحْرُمُ وَتَأْوَلُوا حَدِيثَ فَلَا
تَبْكِينَ بِأَكْيَةٍ عَلَى الْكَرَاهَةِ

فِي عِبَادَةِ اللَّهِ لَا تَعَذِّبُوا إِخْوَانَكُمْ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ
الْكَافِرَ أَوْ غَيْرَهُ مِنْ أَصْحَابِ الذُّنُوبِ يَعْذَّبُ فِي حَالِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ بِذَنْبِهِ لَا يَبْكَاثُهُمْ
عَنْهُ وَالصَّحِيحُ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ مَا قَدَّمَ نَاهِ أَيْ إِنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ أَوْصَى بِفَعْلِهِ أَوْ
أَمَلَ الْإِيصَاءَ بِتَرْكِهِ اهـ (قَوْلُهُ وَيَجُوزُ الْبُكَاءُ قَبْلَ الْمَوْتِ وَبَعْدَهُ) قَالَ فِي الرُّوضِ
وَقَبْلَهُ أَوْلَى قَالَ الْأَسْنَوِيُّ وَمُقْتَضَاهُ طَلَبُ الْبُكَاءِ وَبِهِ صَرَحَ الْقَاضِي وَنَقَلَهُ فِي الْمَهْمَاتِ
عَنْ ابْنِ الصَّبَّاحِ وَنَظَرَ فِيهِ الزُّرْكَشِيُّ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّهُ أَوْلَى بِالْجَوَازِ لِأَنَّهُ بَعْدَ
الْمَوْتِ يَكُونُ أَسْفًا عَلَى مَافَاتِ اهـ وَلِذَا كَانَ بَعْدَ الْمَوْتِ خِلَافَ الْأَوَّلَى فِي الْمَجْمُوعِ وَقِيلَ
مَكْرُوهٌ كَمَا فِي الرُّوضَةِ وَكَلَامُ بَعْضِهِمْ قَدْ يَفْهَمُ التَّحْرِيمَ (قَوْلُهُ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ)
رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ كَذَا فِي شَرْحِ الرُّوضِ قَالَ الْحَافِظُ قَالَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي قِصَّةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَابٍ لَمَّا عَادَهُ فَوَجَدَهُ قَدْ غَلَبَ فَصَاحَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
غَلْبِنَا عَلَيْكَ يَا أَبَا الرَّبِيعِ فَصَاحَ النِّسْوَةُ وَبَكِينَ فَعَجَلَ جَابِرُ بْنُ عَتِيكَ يَسْكُتُهُنَّ فَقَالَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْنِ فَذَا وَجِبَتْ فَلَا تَبْكِينَ بِأَكْيَةٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْوَجُوبُ قَالَ الْمَوْتُ
وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ
حِبَّانٍ فِي مَوْضِعَيْنِ مِنْ صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ اهـ وَفِي طَرِيقٍ أُخْرَى لِلْحَاكِمِ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ
عَنْ مَالِكٍ مَخْلُفَةً فِي اسْمِ الصَّحَابِيِّ وَسَمَاءُ جَبْرِ ابْنِ عَتِيكَ بِفَتْحِ الْجِيمِ وَسُكُونِ الْمُوَحَّدَةِ
وَأَخْرَجَهُ كَذَلِكَ ابْنُ مَاجَةَ وَرَجَّحَ الدَّارِقُطْنِيُّ قَوْلَ مَنْ سَمَّى الصَّحَابِيَّ جَبْرًا (قَوْلُهُ
وَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ اِط) نَقَلَ الْمُصَنِّفُ فِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الْجُمْهُورِ أَنَّهُ بَعْدَ الْمَوْتِ خِلَافُ
الْأَوَّلَى ، قَالَ السَّبْكِ وَيَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ إِنْ كَانَ الْبُكَاءُ لَرَقَّةٍ عَلَى الْمَيِّتِ وَمَا يَخْشَى
عَلَيْهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَاهْوَالِ الْقِيَامَةِ فَلَا يَكُونُ خِلَافَ الْأَوَّلَى وَإِنْ كَانَ لِلْجَنَّةِ
وَعَدَمِ التَّسْلِيمِ لِلْقَضَاءِ فَيَكْرَهُ أَوْ يَحْرُمُ قَالَ الرُّوْيَانِيُّ وَيَسْتَنْهِي مَا إِذَا غَلَبَهُ الْبُكَاءُ
فَلَا يَدْخُلُ تَحْتَ النَّهْيِ لِأَنَّهُ مِمَّا لَا يَمْلِكُهُ الْبَشَرُ وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَسْكِيَ بِمُحَضَّرَةِ الْمُحْتَضِرِ

﴿باب التعزية﴾ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ وَالشَّئْنِ السَّكْبَرِ لِلْبَيْهَقِيِّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ عَزَى مُصَابَا فَلَهُ
مِثْلُ أَجْرِهِ اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ أَيْضًا

﴿باب التعزية﴾

(قوله رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ الطح) فِي الْمَشْكَاةِ رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ ،
وَقَالَ هَذَا غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ حَاصِمٍ الرَّائِي ، قَالَ
وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَوْقَةَ أَيْ بَضْمِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْوَاوِ بَعْدَهَا قَافٌ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مَوْقُوفًا أَيْ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي شَرْحِهِ وَمِثْلُهُ لَا يُقَالُ مِنْ قَبْلِ
الرَّائِي فَلَهُ حَكْمُ الْمَرْفُوعِ فَسَاوَى مَوْقُوفِهِ وَمَرْفُوعِهِ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعِيدُ التَّخْرِيجِ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَقَالَ التَّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
عَلِيِّ بْنِ حَاصِمٍ وَهُوَ أَكْبَرُ مَا أَنْكَرَ عَلَيْهِ * وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَوْقَةَ فَلَمْ يَرْفَعِهِ
وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَاصِمٍ نَحْوُ مَا قَالَ التَّرْمِذِيُّ
وَزَادَ ، وَقَدْ رَوَى عَنْ غَيْرِهِ . ثُمَّ ذَكَرَ الْحَافِظُ مَنْ رَوَاهُ عَنْ ابْنِ سَوْقَةَ غَيْرِ عَلِيٍّ
ابْنِ حَاصِمٍ وَذَكَرَ مِنْ خَرَجَ كُلِّ رَوَايَةٍ بِمَا فِيهِ طَوْلٌ . ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ مَنْ
خَرَجَ كُلِّ طَرِيقٍ مِنَ الْمُتَابِعِينَ لِعَلِيِّ بْنِ حَاصِمٍ فِي مُحَمَّدِ بْنِ سَوْقَةَ ، وَهَؤُلَاءِ كُلُّهُمْ مَتَّهَمُونَ
بِسُرْقَةِ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرِ التَّرْمِذِيُّ فِي الْبَابِ غَيْرَهُ كَعَادَتِهِ وَقَدْ رَوَى مِنْ حَدِيثِ
جَابِرٍ بَلْفُظِهِ أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ وَمِنْ حَدِيثِ غَيْرِهِ اهـ (قوله من عزى) من
التعزية وهي لغة التصبير لمن أصيب بما يعز عليه وقد يطلق على الصبر على المكروه
وشرط الحمل على الصبر بوعده الاجر والتذكير بأن الأمور جميعها مرجعها لله تعالى
وأن له مأخذ وما أعطي والتحذير من الوزر بالجزع والدعاء للميت المسلم بالمغفرة
ونحو ذلك (قوله مصابا) أى بموت وغيره أى من حمل المصائب على التصبير
والتأسف بمن أصيب بمثل مصيبتة فصبر فلم يعزى مثل أجر المصائب لدلالته على
ذلك وقد ورد الدال على خير كفاعله (قوله اسناده ضعيف) قال السيوطي في
حاشيته على سنن ابن ماجه بل أورده ابن الجوزي في الموضوحات وقال تفرد به
علي ابن حاصم عن محمد بن سواقه وقد كذبه شعبة ويزيد بن هارون ويحيى بن معين

عن أبي برزة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من عزى ثكلى كسى برداً
في الجنة قال الترمذي ليس إسناده بالقوى

في آخرين وقال الترمذي بعد إخراجهم فقال أكثر ما ابتلى به علي بن عاصم هذا
الحديث نقموا عليه وقال البيهقي هذا الحديث مما أنكره الناس على علي بن عاصم
وكان أكثر كلامهم فيه بسببه ثم ذكر له متابعين قال الحافظ ابن حجر كل متابعيه
أضعف منه بكثير وليس فيها رواية يمكن التعلق بها الا طريق لإسرائيل
ذكرها صاحب الكمال من طريق وكيع عنه ولم أقف بعد على إسنادهما وقال
الصلاح العلائي قد رواه إبراهيم بن مسلم الخوارزمي عن وكيع عن قيس بن الربيع
صدوق متكلم فيه لكن حديثه يؤيد رواية علي بن عاصم ويخرج به عن أن
يكون ضعيفاً واهياً فضلاً عن كونه موضوعاً اهـ (قوله عن أبي برزة الاساسي)
بفتح الهمزة من ولد أسلم بن قصي اختلاف في اسمه واسم أبيه فقيط بن فضله
قاله بعض ولده ، وقيل عبد الله بن فضله ، وقيل عبيد بن فضله وهو الصحيح
وقيل اسم أبيه عبد الله ، وقيل طايذ بن حنينة فذال معجمة ، وقيل عمرو وأبوه برزة
صحابي جليل مشهور أسلم وشهد غزوات . منها أحد وخيبر وفتح مكة ، وهو قاتل
عبد الله بن خطل الذي تعلق بأستار الكعبة يوم الفتح ولم يزل يغزو مع رسول الله
ﷺ حتى توفي ﷺ فتحول الى البصرة وله بها دار ، وكان يقوم جوف
الليل وهو شيخ كبير فيتوضأ ولا يوقظ أحداً من خدمه ثم يصلي * روى له عن
رسول الله ﷺ فيما قيل ستة وأربعون حديثاً اتفقا منها على حديثين وانفرد
البخاري بحديثين ومسلم بأربعة ، وكان مع معاوية بالشام وغزا خراسان *
ومات رضي الله عنه بمرو ، وقيل بالبصرة ، وقيل بخراسان ، وقيل بمفازة بين
سجستان وهرات وقال ابن حبان الأشبه سنة أربعة وستين ، وقيل ستين قبل
موت معاوية قاله ابن عبد البر وآخرون ، وقيل سنة خمس وستين ورجحه الحافظ
ابن حجر (قوله ثكلى) أى امرأة ثكلى . قال في النهاية الشكل فقد الولد
وامرأة ثاكل وئكلى ورجل ثاكل وئكلان اهـ ويندب تعزية المصاب كما
سيأتي ولو نساء لكن لا يعزيهن الا زوج أو ذو محرم ويحرم تعزية غيرها

وروينا في سنن أبي داود والنسائي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما حديثاً طويلاً فيه أن النبي ﷺ قال لفاطمة رضي الله عنها ما أخرجك يا فاطمة من بيتك قالت أتيت أهل هذا البيت فترحت إليهم ميتهم أو عزيتهم به وروينا في سنن ابن ماجه والبيهقي بإسناد حسن عن عمرو بن حزم رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال مامن مؤمن يعزى أخاه بمصيبته إلا كساه الله عز وجل من حلل الكرامة يوم القيامة.

قال بعض أئمتنا للشابة دون العجوز البرزة قال في فتح الاله والذي يدل عليه كلام الأئمة أن التعزية للمرأة أو منها ان قارنها محرم كنظراً أو خلوة أو كلام يخشى منه فتنة يحرم تعزيتها سواء الشابة والعجوز وان لم يقترب به ذلك كرهت في الشابة وأبيحت في العجوز (قوله وروينا في سنن أبي داود والنسائي) زاد في الخلاصة وغيرها بإسناد ضعيف قال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث حسن أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وفي سنده ربيعة بن سيف يختلف فيه إينه البخاري ، وقال النسائي لا بأس به وقال بعد تخريج حديثه ربيعة صدوق ، وفي نسخة ضعيف كذا ذكر المزي في الاطراف وليس له في النسائي الا هذا الحديث اهـ (تنبيه) وقع في نسخ الاذكار تقديم حديث عبد الله بن عمرو الذي فيه القصة مع فاطمة على حديث عمرو بن حزم وتأخيرها أنسب لمناسبة حديث عمرو بن حزم للحديثين المذكورين قبله في الباب لاشتغالها على الترتيب في التعزية وانما يستفاد من حديث عبد الله بن عمرو ومشروعيتها للنساء والله أعلم (قوله عن عمرو بن حزم) بالحاء المهملة والزاي بن زيد بن لواذان الانصاري الخزرجي نسبه في بني غنم بن مالك بن النجار ، ومنهم من ينسبه في بني مالك ابن جشم ابن الخزرج ، ومنهم من ينسبه لغير ذلك ، يكنى أبا الضحاك أول مشاهده الخندق استعمله ﷺ على أهل نجران ، وهو (١) بنو الحرث بن كعب وهو ابن سبع عشرة سنة بعد أن بعث اليهم خالد بن الوليد فأسلموا ، وكتب له كتابا فيه الفرائض والسنن والصدقات والديات * توفي بالمدينة سنة إحدى وقيل ثلاث

واعلم أن التعزية هي التصبير وذكر ما يسلى صاحب الميت ويخفف حزنه ويهون مصيبتته وهي مستحبة فإنها مشتملة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهي داخلة أيضاً في قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وهذا من أحسن ما يستدل به في التعزية وثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه واعلم أن التعزية مستحبة قبل الدفن وبعده قال أصحابنا يدخل وقت التعزية من حين يموت

وقيل أربع وخمسين ، قيل توفي في خلافة عمر بن الخطاب بالمدينة ، والصحيح أنه توفي بعد الخمسين لأن محمد بن سيرين روى عنه أنه كلم معاوية بكلام شديد لما أراد البيعة ليزيد روى عنه ابنه محمد ، والنضر بن عبد الله السلمي كذا في أسد الغابة (قوله واعلم أن التعزية الخ) هذا معناها شرطاً وسبق معناها لغة في الحديث أول الباب (قوله وذكر ما يسلى صاحب الميت) أي بوعده الأجر على الصبر على المصائب والتذكير بأن الله تعالى ما أعطى والله ما أخذ والأمر كله لله وعظم كرم الله للقادم عليه ومزيد إحسانه إليه وقد رضى بقضائه وصبر نفسه على ابتلائه (قوله وهي مستحبة) أي على سبيل التأكيد ويسن تعزية جميع أهل البيت ولو صغاراً أو نساء بتفصيله السابق فيهن والسيد بمملوكة بل ويعزي كل من حصل له وجد يفقده بخلاف الشامت الفرح بالموت لأن المطلوب بالتعزية من التصبير الخ منتف في حقه ويندب البداءة باضعفهم عن حمل المصيبة وتخصيص أفضلهم بمزيد تليطف ودعاء (قوله على الأمر بالمعروف) وهو الصبر على المصيبة والرضا بالقضاء (قوله والنهي عن المنكر) من التبرم والضيجر من الأقدار والاعتراض على ذلك المقتضي لعظيم الأوزار (قوله وهذا) أي اشتغالها على الأمر وعلى النهي عن المنكر ودخولها في التعاون على البر بالمأمور به بالآية الشريفة (قوله وثبت في الصحيح) أي من جملة حديث طويل رواه الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة هو من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على مصسر يسر الله عليه في الدنيا

ويبقى إلى ثلاثة أيام بعد الدفن والثلاثة على التقريب لاعلى التحديد كذا قاله الشيخ الإمام أبو محمد الجويني من أصحابنا قال أصحابنا وتكره التعزية بعد ثلاثة أيام لأن التعزية لتسكين قلب المصاب والغالب سكون قلبه بعد الثلاثة فلا يجدد له الحزن هكذا قاله الجماهير من أصحابنا وقال أبو العباس ابن القاص من أصحابنا لأبأس بالتعزية بعد الثلاثة بل يبقى أبداً وإن طال الزمان وحكى هذا إمام الحرمين أيضاً عن بعض أصحابنا والمختار أنها لا تفعل بعد ثلاثة أيام إلا في صورتين استثناهما أصحابنا أو جماعة منهم وهما إذا كان المرئي أو صاحب المصيبة غائبا حال الدفن وأتفق رجوعه بعد الثلاثة قال أصحابنا والتعزية بعد الدفن أفضل منها قبله لأن أهل الميت مشغولون بتجهيزه ولأن وحشتهم بعد دفنه لفراقه أكثر هذا إذا لم يرمينهم جزعاً شديداً فإن رآه قدّم التعزية ليسكنهم والله أعلم

والآخرة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه الحديث (قوله وتبقى إلى ثلاثة أيام) بعد الدفن وقيل ابتداءها من الموت وهو ظاهر كلام الروضة وبه صرح جمع قال في شرح الروض والقول بأنه من الدفن مفرع على ابتداء التعزية منه أيضا لا من الموت كما أفصح به الخوارزمي فقول النووي في المجموع وغيره وقتها من الموت إلى الدفن وبعدها بثلاثة أيام مراده به ما قلناه بدليل قوله بعد فذكرنا أن مذهبنا استحبابها قبل الدفن وبعده ثلاثة أيام وبه قال أحمد اه لكن المتجه كما قال بعض المتأخرين مافي المجموع وغيره انها من الدفن وإن صرح جمع بخلافه وأولوا عبارته بما تنبؤ عنه (قوله بعد ثلاثة أيام) من الدفن كما علمت مافيه (قوله والمختار انها لا تفعل بعد الثلاث الخ) قال المحب الطبري وارتضاء الاسنوي والظاهر ابتداءها بعد القدوم بثلاثة أيام ويلحق بالغيبة المرض وعدم العلم كما صرح به ابن المقرئ في شرح الارشاد ومثله الحبس كما يحتمل الاذري قال ابن حجر في الامداد وينبغي أن يلحق بهذه ما يشبهها من

﴿فصل﴾ ويستحب أن يعم بالتعزية جميع أهل الميت وأقاربه الكبار والصغار والرجال والنساء إلا أن تكون امرأة شابة فلا يعزها إلا محارمها قال أصحابنا وتعزية الصلحاء والضعفاء عن احتمال المصيبة والصبيان آكد ﴿فصل﴾ قال الشافعي وأصحابنا رحمهم الله يكره الجلوس للتعزية قالوا ويعنى بالجلوس أن يجتمع أهل الميت في بيت ليقصد منهم من أراد التعزية بل ينبغي أن ينصرفوا في حوائجهم ولا فرق بين الرجال والنساء في كراهة الجلوس لها صرح به الحاملي ونقله عن نص الشافعي رضي الله عنه وهذه كراهة تنزيهية إذا لم يكن معها محدث آخر فإن ضم إليها أمر آخر من البدع المحرمة كما هو الغالب منها في العادة كان ذلك حراماً من قبائح المحرمات فإنه محدث وثبت في الحديث الصحيح أن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة ﴿فصل﴾ وأما لفظ التعزية فلا حرج فيه فبأي لفظ عزاء حصلت

اعذار الجماعة فتبي في ذلك الى زوال المانع أى ويمتد بعده لثلاث اه (قوله جميع أهل الميت) قال الزركشي المستحب التعزية لكل من يحصل عليه وجد حتى بالزوجة والصديق وتعبيرهم بالاهل جرى على الغالب (قوله فلا يعزها الا محارمها) أى أو من في معانهم من زوجها وعيها وثقة وسبق تفصيل في تعزية الاجنبى وفي التحفة لابن حجر الشابة لا يعزها الا نحو محرم أى يكره ذلك كابتدائها السلام ويحتمل الحرمة وكلامهم اليها أقرب لان في التعزية من الوصلة وخشية الفتنة ما ليس في مجرد السلامة أما تعزيتها له فلا شك في حرمتها عليه كسلامها اه والاوجه ماسبق عنه في فتح الاله من التفصيل (قوله يكره الجلوس للتعزية) قالوا لانه محدث وهو بدعة ولانه يحدد الحزن ويكلف المعزي ومائت عن عائشة من أنه صلى الله عليه وسلم لما جاء خبر قتل زيد ابن حارثة وجعفر وابن رواحة جلس في المسجد يعرف في وجهه الحزن فلا نسلم أن جلوسه كان لاجل أن يأتوه الناس فيعزوه فلم يثبت

وَأَسْتَحَبُّ أَصْحَابُنَا أَنْ يَقُولَ فِي تَعْزِيَةِ الْمُسْلِمِ بِالْمُسْلِمِ أَعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ
وَأَحْسَنَ عَزَاكَ وَغَفَرَ لِمَيْتِكَ فِي الْمُسْلِمِ بِالْكَافِرِ أَعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ وَأَحْسَنَ
عَزَاكَ وَفِي الْكَافِرِ بِالْمُسْلِمِ أَحْسَنَ اللَّهُ عَزَاكَ وَغَفَرَ لِمَيْتِكَ وَفِي الْكَافِرِ
بِالْكَافِرِ أَخْلَفَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَأَحْسَنُ مَا يُعْرَى بِهِ مَا رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أُرْسِلَتْ إِحْدَى
بَنَاتِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيْهِ تَدْعُوهُ وَتُخْبِرُهُ أَنَّ صَبِيًّا لَهَا أَوْ ابْنًا فِي الْمَوْتِ فَقَالَ

مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ وَاسْتَحَبُّ أَصْحَابُنَا) قَالَ الْحَافِظُ وَلَمْ يَذْكُرْ دَلِيلَهُ مِنَ الْأَثَرِ
أُسْنَدَ إِلَى أَبِي خَالِدٍ الْوَالِي بِكُسر اللَّامِ وَتَخْفِيفِ الْمَوْحِدَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَزَى رَجُلًا
فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَيَأْجُرُكَ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا مَرَّسَلٌ حَسَنُ الْأَسْنَادِ أَخْرَجَهُ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالبَيْهَقِيُّ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُمَا كَانَا
يَقُولَانِ فِي التَّعْزِيَةِ أَعْقَبَكَ مِنْهُ عَقْبِي صَالِحَةٌ كَمَا أَعْقَبَ عِبَادَهُ الصَّالِحِينَ قَالَ الْحَافِظُ
وَسَنَدُهُ حَسَنٌ ثُمَّ أَخْرَجَ الْحَافِظُ عَنِ الشَّافِعِيِّ بِسَنَدِهِ إِلَى جَعْفَرِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَدِّهِ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَاءَتِ التَّعْزِيَةُ فَسَمِعُوا قَائِلًا يَقُولُ إِنَّ
فِي اللَّهِ عِزَاءً مِنْ كُلِّ مَصِيبَةٍ وَخَلْقًا مِنْ كُلِّ هَالِكٍ وَدَرْكًا مِنْ كُلِّ فَنَاءٍ فَتَقَوَّأُوا
وَلِيَاهُ فَارْجُوا فَإِنَّ الْمَصَابِ مِنْ حَرَمِ الثَّوَابِ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ وَرَوَى مِنْ وَجْهِ آخَرَ
عَنْ جَابِرٍ وَمِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ أَنَسٍ وَأُورِدَهَا فِي آخِرِ الدَّلَائِلِ فَمَا حَدِيثُ أَنَسٍ
فَوْقَ لَنَا بَعَلُو فِي الْمَعْجَمِ الْاَوْسَطِ ثُمَّ ذَكَرَ الْحَافِظُ مِنْ خَرَجِ حَدِيثِ جَابِرٍ وَمَافِيهِ
مِنْ الْخَالَفَةِ فَرَاغَهُ اهـ (قَوْلُهُ وَاحْسَنَ عَزَاكَ) بِالْمَدِّ أَيْ جَعَلَ صَبْرَكَ حَسَنًا
وَأَمَّا قَدَمُ فِي التَّعْزِيَةِ الدَّعَاءُ لِلْمَصَابِ لِأَنَّهُ الْمُخَاطَبُ وَلِيُوَافِقَ قَوْلَهُ ﷺ اللَّهُمَّ اغْفِرْ
لِحَيْنَا وَمَيْتِنَا فَبَدَأَ بِالْحَيِّ خُلُوفٌ فِي تَعْزِيَةِ الْكَافِرِ بِالْمُسْلِمِ تَقْدِيمًا لِلْمُسْلِمِ (قَوْلُهُ الْكَافِرِ)
ظَاهِرُ عِبَارَتِهِ لَشُمُولِ الْكَافِرِ فِيهَا الْحَرْبِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ الْحَرْبِيَّ يُعْزَى وَاخْتَلَفَ فِيهِ
فَاطِلُ الْجَلِيلِ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ لَا يُعْزَى وَهُوَ قَضِيَّةُ كَلَامِ الرُّوضَةِ وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ
لَا يُعْزَى بِمَعْنَى أَنَّهَا تَكْرَهُ قَالَ فِي شَرْحِ الرُّوضِ وَهُوَ الظَّاهِرُ إِلَّا أَنْ يَرْجَى إِسْلَامُهُ
فَيَنْبَغِي نَدْبُهَا أَخْذًا مِنْ قَوْلِ السَّبْكِ يَنْبَغِي أَنَّهُ لَا يَنْدُبُ تَعْزِيَةَ الذَّمِّ بِالذَّمِّ أَوْ بِالْمُسْلِمِ
إِلَّا إِذَا رَجَى إِسْلَامَهُ تَأْلُفًا وَفِي الْمَجْمُوعِ عَدَمُ نَدْبِهَا قَالَ فِي الْمَهْمَاتِ وَكَلَامِ جَمَاعَةِ مِنْهُمْ

لِلرَّسُولِ أَرْجَعُ إِلَيْهَا فَأَخِيرَهَا أَنْ تَعَالَى مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَكُلُّ شَيْءٍ
عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَمَرُّهَا فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ قُلْتُ فَمَهَذَا
الْحَدِيثُ مِنْ أَعْظَمِ قَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى مَهَمَّاتٍ كَثِيرَةٍ مِنْ
أَصُولِ الدِّينِ وَفُرُوعِهِ وَالْآدَابِ وَالصَّبْرِ عَلَى النِّوَازِلِ كُلِّهَا وَالْمُؤَمَّرِ
وَالْأَسْقَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْرَاضِ وَمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا أَخَذَ أَنَّ الْعَالَمَ
كُلَّهُ مِلْكٌ لِلَّهِ تَعَالَى فَلَمْ يَأْخُذْ مَا هُوَ لَكُمْ بَلْ أَخَذَ مَا هُوَ عَنْكُمْ فِي مَعْنَى
الْعَارِيَةِ وَمَعْنَى لَهُ مَا أُعْطِيَ أَنَّ مَا وَهَبَهُ لَكُمْ لَيْسَ خَارِجًا عَنْ مِلْكِهِ بَلْ هُوَ
لَهُ سُبْحَانَهُ يَفْعَلُ فِيهِ مَا يَشَاءُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلَا تَجْرَعُوا فَإِنَّ
مَنْ قَبَضَهُ قَدِ انْقَضَى أَجَلُهُ الْمُسَمًّى فَمُحَالٌّ تَأَخُّرُهُ أَوْ تَقَدُّمُهُ عَنْهُ فَإِذَا عَلِمْتُمْ هَذَا

صاحب التنبيه كالصريح في نذرها اه اي مطلقا وعبارة هذا الكتاب قريب من ذلك
فانه قال ويعزى الكافر وهو اسم جنس يشمل الحربى وغيره والله أعلم (قوله ان
الله ما أخذ) هو مقتبس من قوله تعالى انا لله وجملة وبله ما أعطى تأ كيد مناسب
للمقام وقدم ذكر الاخذ على الاعطاء وان كان متأخرا في الواقع لما يقتضيه
المقام والمعنى أن الله اذا أراد أن يأخذه فهو الذى اعطاه فان أخذه أخذ
ماله فلا ينبغي الجزع اذا استعبد منه وماء فيه وفيما بعده مصدريه ويحتمل أن
تكون موصولة والعائد محذوف فعلى الاول التقدير لله الاخذ والاعطاء
وعلى الثانى لله الذى أخذ من الاولاد ما أخذ منهم وله ما أعطى منهم أو مما هو أعم
من ذلك وكل شيء أى ما أخذه وأعطاه من الاعمار والارزاق عنده أى كائن فى
علمه مكتوب عند ملائكته ملتبس بأجل مسمى معين لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه
فهم الجزع حينئذ لا فائدة له بل هو سبب لفقد الثواب وعظم المصائب والجملة
ابتدائية معطوفة على الجملة قبلها ويجوز فى كل النصب عطف على اسم أن فيستحب
التأكيد أيضا عليه (قوله فلتصبر) أى بأن تحتمل مرارة فقده من غير أن يظهر
عليها شيء من أنواع الجزع (قوله ولتحتسب) أى تدخر ثواب فقده والصبر عليه
عند الله وكل من يصبر وتحتسب أمر للغائبة المؤنثة قال فى فتح الاله أو الحاضرة

كُلُّهُ فَاصْبِرُوا وَاحْتَسِبُوا مَا نَزَلَ بِكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ النِّسَائِيِّ
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ بْنِ إِيَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
ﷺ فَقَدْ بَعْضَ أَصْحَابِهِ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ بُنْيَهُ الَّذِي رَأَيْتَهُ
هَلَكَ فَنَقِمَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنْ بُنْيِهِ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ هَلَكَ فَعَرَّاهُ عَلَيْهِ ثُمَّ
قَالَ يَا فُلَانُ أَيُّمَا كَانَ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَنْ تَمْتَعَ بِهِ عُمُرُكَ أَوْ لَا تَأْتِيَ غَدًا أَبَاكَ مِنْ

نَظِيرٍ فَبِذَلِكَ يُلْفِيزُ حُوا وَعَلَى هَذَا قَالِ الْمُبْلَغُ هَذَا اللَّفْظُ بَعِينُهُ وَعَلَى الْاَوَّلِ الْمُبْلَغُ مَعْنَاهُ
وَيُؤْخَذُ مِنَ الْخَبَرِ نَذْبُ أَمْرِ ذِي الْمَصِيبَةِ بِالصَّبْرِ قَبْلَ وَقُوعِهَا لِيُخَفِّ قَلْقَهُ عِنْدَ
وَقُوعِهَا اهـ وَلَمْ يَظْهَرْ قَوْلُهُ أَوْ الْحَاضِرَةُ إِذْ لَوْ كَانَ لِلْمُؤَنَّثَةِ الْحَاضِرَةُ لَتَعَيَّنَ الْاِتِّسَانُ
بِمَاءِ الْمُخَاطَبَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ النِّسَائِيِّ اِخ) وَلَفْظُهُ كَانَ
يُخْتَلَفُ الْيَهْرَجَلُ مِنَ الْاِنْصَارِ وَمَعَهُ ابْنُ لَهُ فَقَالَ لَهُ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ أَحْبَبَهُ يَا فُلَانُ قَالَ
نَعَمْ فَاحْبَبَكَ اللَّهُ كَمَا أَحْبَبَهُ قَالَ فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ ابْنُهُ
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَا تَرْضَى أَنْ لَا تَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الْاِجَاءُ
يَسْمَعِي حَتَّى يَفْتَحَ لَكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَهُ وَحْدَهُ أَوْ لَكُنَّا قَالِ بَلْ لِكُلِّكُمْ قَالَ
الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ هَارُونَ وَوَكَيْعٍ
فَرَقَهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ
الْفَلَاسِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ عَنْ شُعْبَةَ وَهَؤُلَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَى التَّخْرِيجِ لَهُمْ فِي الصَّحِيحَيْنِ
وَكَذَا مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ لَمْ يَبْقَ إِلَّا الصَّحَابِيُّ فَعَجِبَ مِنْ اِقْتِصَارِ الشَّيْخِ عَلَى تَحْسِينِ سَنَدِهِ وَقَدْ
صَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حِبَّانَ مِنْ رِوَايَةِ وَكَيْعٍ وَالْحَاكِمُ مِنْ رِوَايَةِ
أَدَمَ ابْنِ أَبِي أَيَّاسٍ عَنْ شُعْبَةَ وَلَهُ شَاهِدٌ عِنْدَ أَحْمَدَ مِنْ رِوَايَةِ حَسَّانَ بْنِ كَرِيبٍ عَنْ
حَوْشَبٍ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ نَحْوَهُ فِيهِ أَنَّ الصَّبِيَّ كَانَ كَمَا دَبَّ فِيهِ أَنَّهُ
فَقَدَهُ سِتَّةَ أَيَّامٍ وَفِي آخِرِهِ أَتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ كَهَلَاكَ فَفَضَلَ الْكُفُولُ أَوْ يُقَالُ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ
جِزَاءً بِمَا أَخَذَ مِنْكَ وَشَاهِدٌ آخَرُ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو زَادَ فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ
أَحْبَبَكَ اللَّهُ كَمَا أَحْبَبَهُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَشَدُّ حُبَالِي مِنْكَ وَفِي آخِرِهِ اَرْضَى أَنْ يَكُونَ ابْنُكَ
مَعَ ابْنِي إِبْرَاهِيمَ يَلَاعِبُهُ تَحْتَ ظِلِّ الْعَرْشِ قَالَ بَلَى اهـ (قَوْلُهُ عَنْ أَبِيهِ) أَى قُرَّةَ بَضْمُ
الْقَافِ وَتَشْدِيدُ الرَّاءِ وَهُوَ ابْنُ إِيَّاسٍ الْمَنْزِيُّ جَدُّ أَيَّاسَ بْنِ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ قَاضِي الْبَصْرَةِ
(١٠ - فُتُوحَات - رَابِع)

أبواب الجنة الا وجدتة قد سبقك إليه يفتحك لك قال يا نبي الله بل يسبقني الى

الموصوف بالذكاء وكان قرة يسكن البصرة روى شعبة عن أبي إياس معاوية بن قرة قال جاء أبي الى رسول الله ﷺ وهو غلام صغير فمسح رأسه واستغفر له قال شعبة فقلت أله صحبة قال لا ولكنه كان على عهد رسول الله ﷺ وعن معاوية بن قرة عن أبيه قال أتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله أرني الخاتم قال أدخل يدك قال فأدخلت يدي في جرابه فجمعت ألس أنظر الى الخاتم فاذا هو على نغض كقفه مثل البيضة فما منعه ذلك أن يدعو الى وإن يدي لفي جرابه قال أبو عمر قرة هذا قتلته الازارقة وذلك أن عبد الرحمن بن عنبس وهو ابن عبد الله بن عامر بن كريز وكان في عسكر قرة ابن أياس المزني وابنه معاوية فقتل قرة ذلك اليوم وقتل معاوية قاتل أبيه كذا في أسد الغابة لابن الاثير وفي النهاية حديث قرة المزني قال أتيت النبي ﷺ فأدخلت يدي في جرابه الجربان بالضم أى للجيم والراء وتشديد الموحدة جيب القميص والالف والنون زائدتان اه (قوله الاوجدته قد سبقك اليه الخ) قال القرطبي في التذكرة في هذا الخبر دليل على ان اطفال المسلمين في الجنة لان الرحمة اذا نزلت بأبائهم بسببهم استحال أن يرحموا من أجل من ليس بمرحوم قال أبو عمر بن عبد البر هذا اجماع في ان اطفال المسلمين في الجنة ولم يخالف في ذلك الا فرقة شذت فجعلتهم في المشيئة وهو قول مهجور مردود باجماع الحجة الذين لا يجوز مخالفتهم ولا يجوز على مثلهم الغلط والله أعلم وأما حديث الشقي من شقي في بطن أمه فمخصوص بغير اطفال المسلمين أو من مات من اطفال المسلمين قبل الاكتساب فهو ممن سعد في بطن أمه ولم يشق بدليل الاحاديث والاجماع وأما حديث خلق الله الجنة وخلق لها اهلا وهم في أصلاب آبائهم وكذلك النار فهو ساقط مردود بالاجماع ورواية طلحة بن يحيى ضعيف اه قلت وفي تضعيف الخبر مع كونه في صحيح مسلم وغيره نظر من أن الخبر لا ينافي ما ذكرنا تقرر آنفا من إمكان حمل من مات من اطفال المسلمين على من خلق للجنة وهم في أصلاب الالباء والله أعلم (قوله يفتحك لك) أى لتدخل به أو معه وأنت في غاية السرور بولدك فوق السرور بذلك الفوز بالنعيم المقيم قال الحافظ روى البيهقي في مناقب

الجنة فيفتحها لي لو أحب إلى قال فذلك لك وروى البيهقي بإسناد وفي مناقب الشافعي رحمه الله أن الشافعي بلغه أن عبد الرحمن بن مهدي رحمه الله مات له ابن فجزع عليه عبد الرحمن جزعا شديدا فبعث إليه الشافعي رحمه الله يأخى عز نفسك بما تُعزّي به غيرك واستقبح من فعلك ما تستقبحه من فعل غيرك واعلم أن أمض المصائب فقد سرور وحرمان أجر فكيف إذا اجتمع مع اكتساب وزر فتناول حظك يأخى إذا قرب منك قبل أن تطلبه وقد نأى عنك ألمه لك عند المصائب صبرا وأحرز لنا ولك بالصبر أجرا وكتب إليه إني معزيك لأتني على ثقة * من الخلود ولكن سنة الدين

الشافعي الخ هو كما قال وقد ذكر الشيخ بعد آثار (١) عن بعض الصحابة وعن التابعين بغير سند ولا نسبة لمخرج وبعضها في كتاب التعازي للمدائني بغير سند وبعضها في كتاب العزاء لابن بكرة بن أبي الدنيا بإسناده فلم أر الاطالة بسوقها (قوله ابن مهدي) على وزن مرمي (قوله جزع له جزعا شديدا) قال البيهقي في مناقب الشافعي حتى امتنع من الطعام والشراب فبلغ ذلك الشافعي فكتب الخ (قوله عز نفسك) أي صبرها على مضى المصائب بما يصبر به غيرك من التأمل فيما جاء من الأحاديث بوعد الثواب وحسن المآب لمن صبر على مصيبتة واحتسب مولاة في بليته (قوله واستقبح الخ) أي فان غيرك يستقبح ما صدر منك من القبيح وان كان ربما يحسن القبيح ما قام بالإنسان من الميل لذلك الشيء والعناية به (قوله امض) بفتح الميم وبالضاد المعجمة المشددة أي أوجع المصائب وآلمها (قوله وحرمان أجر) الواو على بابها بدليل أنه جاء في رواية أخرى عنه في محملها مع وبدليل قوله بعد فكيف إذا اجتمعا مع وزر أي فتجتمع عليه ثلاث مصيبات فقد السرور وحرمان الاجوروا اكتساب الوزر الناشئ عن فعل ما نهى عنه مما يدل على الجزع والتبرم من القدر (قوله فتناول حظك) أي خذ حظك من الاجر بعظيم الصبر وحفظ اللسان والجنان عما لا يرضى المولى سبحانه (قوله وقد نأى عنك) لكونك كدرت به بما فعلت بما يدل على الجزع المانع من الثواب الموجب لعظم المصائب (قوله وأحرز) وفي نسخة وأجزل (قوله

فما المرعى بباقي بعد ميثه * ولا المعزى واوعاشا إلى حين
وكتب رجل إلى بعض إخوانه يعزيه بابنه أما بعد فإن الولد على والده
مأعاش حزن وفطنة فإذا قدمه فصلاة ورحمة فلا تجزع على ما فاتك من
حرزيه وفيتنیه ولا تضیع ما عوضك الله عز وجل من صلاتیه ورحمته وقال
موسى بن المهدي لا يراهم بن سالم وعزاه بابنه أسرك وهو بليته وفطنة
وأحرانك وهو صلوات ورحمة وعزى رجل رجلا فقال عليك بتقوى الله
والصبر فيه يأخذ المحتسب وإليه يرجع الجازع وعزى رجل رجلا فقال
إن من كان لك في الآخرة أجرا خيرا من كان لك في الدنيا سرورا وعن
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه دفن ابنا له وضحك عند قبره فقيل له

ثقة) بكسر المثلثة مصدر حذف فائده كعهده أي لست على وثوق من الخلود وفي نسخة
على طمع والخلود المكث الطويل وذلك أن الانسان خفى عليه وقت وفاته وزمن
انصرام حياته (قوله حزن) أي أن كان له عاقا وفي الامور شاقا (قوله وفطنة) أي
أن كان بضد ذلك فانه ربما يفتن بمحبته بمقتضى الطبع البشري ويتقاعد بها عن
نيل علي المقام من الطاعات السنوية والمقامات العلية قال تعالى واعلموا أنما أموالكم
واولادكم فتنة والله عنده اجر عظيم أي فلا يفتن المرء بهما فيؤثر محبتهما على ما عند
الله تعالى فيجمع المال ويؤثر حب الدنيا على طاعة الله عز وجل فان الله عنده اجر عظيم
(قوله فاذا قدمه) بتشديد الدال أي اذا مات قبله واحتسب اجر مصيبته فيه عند ربّه فله
صلاة ورحمة قال تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (قوله ولا تضيع) مضارع من
التضييع أي لا تتسبب في ضياع ما عوضك الله به عنه الصلوات والرحمة بان تفعل ما يمنع
الأجر ويجلب الوزر (قوله والصبر فيه) أي في فقد المصاب به المقوم من المقام (قوله
يأخذ المحتسب) بالرفع فاعل يأخذ وحذف مفعوله للتعميم أي يأخذ المحتسب من جزيل
الصلاة ما أشار اليه قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (قوله واليه) أي
إلى الصبر يرجع الجازع لطول المدة وهون الشدة فيسلو كما يسلو البهايم ويذهب

أَتَضَحَّكَ عِنْدَ الْقَبْرِ قَالَ أَرَدْتُ أَنْ أَرْغِمَ أَنْفَ الشَّيْطَانِ ، وَعَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ مَنْ لَمْ يَتَمَرَّ عِنْدَ مُصِيبَتِهِ بَارِ جَرٍ وَالْإِحْتِسَابِ سَلَا كَمَا تَسْلُو الْبَهَائِمُ وَعَنْ حُمَيْدٍ الْأَعْرَجِ قَالَ رَأَيْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ فِي ابْنِهِ وَنَظَرَ إِلَيْهِ أَنِّي لَا أَعْلَمُ خَيْرَ خَلْقٍ فَيْكَ قِيلَ مَا هِيَ قَالَ يَمُوتُ فَاحْتَسِبْهُ وَعَنْ الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ رَجُلًا جَرَعَ عَلَى وَلَدِهِ وَشَكَكَ ذَلِكَ إِلَيْهِ فَقَالَ الْحُسَيْنُ كَانَ ابْنُكَ يَغِيبُ عَنْكَ قَالَ نَعَمْ كَانَتْ غَيْبَتُهُ أَكْثَرَ مِنْ حُضُورِهِ قَالَ فَاتْرُكْهُ غَائِبًا فَإِنَّهُ لَمْ يَغِبْ عَنْكَ غَيْبَةً إِلَّا حُرُوكَ فِيهَا أَعْظَمُ مِنْ هَذِهِ فَقَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ هَوَّنْتَ عَنِّي وَجَدِي عَلَى ابْنِي وَعَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ قَالَ عَرَّيَ

سُرُورِهِ وَيَنْدَعِمُ عَلَى تِلْكَ الْمَصِيبَةِ لِحُزْنِهِ وَأَجُورِهِ (١) (قوله ان أرغم أنف الشيطان) بضم الهمزة مضارع أرغم يقال أرغم الله أنفه أى ألصقه بالتراب فهو كناية عن التحقير والاستقذار (قوله ابن جرير) بجيم مضمومة بعدها راء مفتوحة ثم مثناة ساكنة ثم جيم (قوله من لم يتمر عند مصيبته بالاجر) أى من لم يتكلف من الصبر وشقيقته عند نزول مصيبته ووجود صدقها بشد ذكر الاجر الذى وعد الله به من صبر واسترجع ووعده عز وجل لا يخلف (قوله سلا كما تسلو البهائم) أى نسي المصيبة وذهب عنه ألبها لتطاول الأزمان وتعاقب الليالى والايام فيصير فى ذلك كسلو البهائم التى ليس لها على مصائبها أجر والله أعلم وقد عزي كلام ابن جرير هذا لعلى رضى الله عنه وعقده من قال . وقال على فى التمازى لاشعث * وخاف عليه بعض تلك الملائم أتصبر للبلوي عزاء وحسبة * فتؤجر ام تسلو سلو البهائم

(قوله ان رجلا جرع على ولده) أى لموته وعظم ألم فقده (قوله وشكى ذلك) أى الى أبى الحسن (قوله كان ابنك الخ) أى كان كافى نسخة (قوله فاتركه غائبا) أى فقد رانه كان غائبا متروكا فى غيبته لم يؤب من سفره فكما كنت صابرا على فراقه فى السفر فاصبر على فراق مائة وان هذا التراق أعظم ثوابا لك وأجرا (قوله وجدى) هو بفتح الواو واسكان الجيم أى محبتي أو حزنى فهو مشترك بين مصدرى وجد على وزن فعل بهي أحب ومصدر فعل بالكسر معنى حزن كما فى القاموس وغيره (قوله ميمون بن مهران)

رجلٌ عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه على ابنه عبد الملك رضى الله عنه
 قال عمر الأمر الذي نزل بعبد الملك أمرٌ كنا نعرفه فلما وقع لم ننكره وعن
 بشر بن عبد الله قال قام عمر بن عبد العزيز على قبر ابنه عبد الملك فقال رحلك
 الله يا بني فقد كنت ساراً مولوداً وباراً ناشئاً وما أحبأتني دعوتك فأجبتني وعن
 مسلمة قال لما مات عبد الملك بن عمر كشف أبوه عن وجهه وقال رحلك الله يا بني قد
 سررت بك يوم بشرت بك ولقد عمرت مسرراً بك وما أنت على ساعة أنا فيها أغتر
 من ساعتي هذه أما والله أن كنت لتدعوا أباك إلى الجنة وقال أبو الحسن المدائني
 دخل عمر بن عبد العزيز على ابنه في وجهه فقال يا بني كيف تجدك قال أجديني في
 الحق قال يا بني لأن تكون في ميزاني أحب إلي من أن تكون في ميزانك فقال

ميمون بوزن مفعول بين ميميه تحتية ساكنة وآخره نون ومهران بكسر الميم واسكان
 الهاء بعدها راء آخره نون (قوله بشر بن عبد الله) ضبطه الطاهر الاهدل بحاشية
 أصله أنه بالسين المهملة وهو الحلواني قال ووقع في بعض النسخ بالميمجمة يا بني بفتح
 الياء أو كسرهما أو سكونها وسبق بيان وجوها في باب ما يقول إذا دخل بيته (قوله
 فقد سررت بك) بالبناء للمفعول أى بمقتضى الطبع البشري أو الباعث الايمانى بنا
 فيه من تكثير سواد الامة المحمدية المباهى بكثرتها يوم القيامة سيد البرية **و**
 (قوله أما والله الخ) أما فيه للاستفتاح والقسم لتأكيد ما سبقه من كونه في تلك الساعة
 أسريه منه في سائر الساعات لكونه يدعو للجنة كما ورد في من مات له فرط أنه لا يأتى
 باباً من الجنة الا وجدته قد سبقه اليه فأن في قوله أن كنت بفتح الهمزة كما هو مضبوط
 في نسخة صحيحة فهي مصدرية ولام العلة محذوف ويحتمل أن تكون بكسر الهمزة
 وتكون ان بمعنى اذ أو تكون شرطية حذف جوابها اسبق ما يدل عليه وعليه فاما أن
 يقال انها وضعت موضع اذا الموضوعه للتحقيق واما أن يقال ان تحقيق هذا المقام
 موقوف على الصبر على جريان الاقدار والرضا بالقضاء وذلك قل لا يحصل فينوته
 هذا المقام فحسن الاتيان بما لا يدل على الجزم والله أعلم (قوله في الحق) أي الموت

يَأْتِي لَنْ يَكُونَ مَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ مَا أَحَبُّ وَعَنْ جُوَيْرِيَةَ بْنِ
أَسْمَاءَ عَنْ عَمِّهِ أَنَّ إِخْوَةَ ثَلَاثَةِ شَهْدُوا يَوْمَ تُسْتَرَفَاسْتَشْهَدُوا فَخَرَجَتْ أَمْتُهُمْ
يَوْمًا إِلَى السُّوقِ لِبَعْضِ شَأْنٍ فَتَلَقَّاهَا رَجُلٌ حَضَرَ تُسْتَرَفَعَرَفَتْهُ فَسَأَلَتْهُ عَنْ
أُمُورِ بَنِيهَا فَقَالَ اسْتَشْهَدُوا فَقَالَتْ مَقْبَلِينَ أَوْ مُدْبِرِينَ قَالَ مَقْبَلِينَ قَالَتْ الْحَمْدُ
لِلَّهِ نَالُوا الْفُوزَ وَحَاطُوا الدِّمَارَ بِنَفْسِي هُمْ وَأَبِي وَأُمِّي قُلْتُ الدِّمَارَ بِكُسْرٍ
الذَّالِ الْمُعْجِمَةِ وَهُمْ أَهْلُ الرَّجْلِ وَغَيْرُهُمْ مِمَّا يَحِقُّ عَلَيْهِ أَنْ يُجْنِمَهُ وَقَوْلُهَا حَاطُوا
أَيَّ حَفَظُوا وَرَعَوْا وَمَاتَ ابْنُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَنْشَدَ

وما الدهرُ إلَّا هَكَذَا فَاصْطَبِرْ لَهُ * رَزِيَّةٌ مَالٍ أَوْ فِرَاقُ حَبِيبٍ

قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ مَاتَ الْحَسَنُ وَالِدُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ وَعَبِيدُ اللَّهِ
يَوْمَئِذٍ قَاضِي الْبَصْرَةِ وَأَمِيرُهَا فَكَثُرَ مِنْ يُعْرَفُ بِهِ فَذَكَرُوا مَا يَتَّبِعُونَ بِهِ جَرَعُ

وَالْحَقُّ يَطْلُقُ عَلَى كُلِّ ثَابِتٍ سِوَاهُ كَانَ عَيْنًا كَالْجَنَّةِ حَقٌّ أَوْ لَا كَالْمَوْتِ حَقٌّ (قوله
يَأْتِي) الْيَاءُ فِيهِ عَوْضٌ عَنْ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ فَيَجُوزُ فِيهِ وَفِي أُمْتٍ فِي النَّدَاءِ فَتَح
الْيَاءُ وَكُسْرُهَا وَالْكَسْرُ أَكْثَرُ فِي كَلَامِهِمْ لَكِنِ الْفَتْحُ أَقْبَسُ وَسَمِعَ ضَمُّهَا تَشْبِيهَا بِنَحْوِ
ثَبَةٍ وَهَبَةٍ وَهُوَ شاذِلٌ لَا يَجْمَعُ بَيْنَ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ وَالْأَلْفِ وَالْتَاءِ إِلَّا فِي الضَّرُورَةِ فَيَقَالُ يَا
أَبِي أَوْ الْأَلْفُ يَا أَبَتَا (قوله جُوَيْرِيَةَ) وَهُوَ عَلَى وَزْنِ تَصْغِيرِ جَارِيَةٍ وَهِيَ ابْنَةُ أَسْمَاءَ بْنِ عُبَيْدِ
الضَّبْيِيِّ تَوَفَّى سَنَةَ ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ كَذَا فِي التَّقْرِيبِ لِلْحَافِظِ بْنِ حَجَرٍ (قوله تُسْتَرَفَاسْتَشْهَدُوا) هُوَ
بِضْمِ التَّاءِ الْأُولَى وَفَتْحِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهُمَا سَيْنٌ مَهْمَلَةٌ وَقَدْ تَعَجَّمَ آخِرُهُ رَاءٌ مَهْمَلَةٌ (قوله نَالُوا) هُوَ
الْفُوزُ (أي الموعود به في القرآن بقوله عز وجل وذلك هو الفوز العظيم) (قوله رَزِيَّةٌ) هُوَ الْمَالُ
بِفَقْدِ مَا يَزِلُّ عَلَى الْإِنْسَانِ مَا خُوِذَ مِنَ الرِّزْقِ وَأَصْلُهُ النِّقْصُ وَبَعْدَ هَذَا الْبَيْتِ فِي نَسْخَةِ
بَيْتٍ آخَرَ هُوَ قَوْلُهُ .

وَقَدْ فَارَقَ النَّاسَ الْإِحْبَابَ قَبْلَنَا * وَأَعْيَادُ الْوَأَمَاتِ كُلِّ طَبِيبٍ

قَوْلُهُ وَأَعْيَا فِيهِ تَأْسِيحٌ إِلَى الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ تَدَاوَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَاضِعَ

الرَّجُلِ مَنْ صَبِرَهُ فَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ إِذَا تَرَكَ شَيْئًا كَانَ يَصْنَعُهُ فَقَدْ جَرَعَ قَلْتُ
وَالْآثَارُ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذِهِ الْأَحْرُفَ لِكَيْلَا يَخْلُو هَذَا
السِّكِّتَابُ مِنَ الْإِشَارَةِ إِلَى طَرَفٍ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فصل﴾ في الإشارة إلى بعض ما جرى من الطَّاعُونَ فِي الْإِسْلَامِ
وَالْمَقْصُودُ بِذِكْرِهِ هُنَا التَّصَبُّرُ وَالْحُلُمُ عَلَى النَّاسِ وَأَنَّ مُصِيبَةَ الْإِنْسَانِ قَلِيلَةٌ
بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا جَرَى قَبْلَهُ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ كَانَتْ الطَّوَاغِيتُ الْمَشْهُورَةُ الْعِظَامُ

له دواء إلا السام يعني الموت (قوله إذا ترك شيئاً الخ) بنى ترك للفاعل إعلاما بأن
علامة الجزع إنما هو ترك شيء من عوائده على سبيل الاختيار أما إذا غلب عليه ولم
يتمكن من فعل ذلك فلا يؤاخذ به لعدم تكليفه «فائدة» قال الحافظ من ألفاظ التعزية
ما ورد أن معاذ بن جبل مات ابن له فكتب إليه رسول الله ﷺ يعزيه من محمد
رسول الله إلى معاذ بن جبل سلام عليك فاني أحمد اليك الله لا اله الا هو أما بعد
فأعظم الله لك الاجر وألهمك الصبر ورزقنا وإياك الشكر، فان أنفسنا وأهلنا
وأولادنا من مواهب الله الهنية وعواريه المستودعة وان ابنك متعك الله به في غبطة
وسرور وقبضه منك الى أجر كثير الصلاة والرحمة وألهدى إذا احتسبت فاصبر ولا
يحبط أجرك جزعك فتندم واعلم أن الجزع لا يرد ميتا ولا يدفع حزنا وما يأتيك فكأن قد
والسلام قال سليمان ابن أحمد في رواية خليل لا يروى عن معاذ إلا بهذا الاسناد
كذا قال وأخرجه الحاكم في المستدرک في ترجمة معاذ بن جبل وقال حسن غريب
ومجاشع بن عمر وليس من شرط هذا الكتاب قال الحافظ قلت ذكره العقيلي في
الضعفاء وجاء عن يحيى بن معين عدة أحاديث استنكرها وأخرج الحافظ القصة
من وجه آخر بنحو ذلك وقال بعد تخرجه أخرجه أبو نعيم في ترجمة معاذ من الحلية
وتكلم في محمد بن سعيد الشامي المشهور بالمصلوب بأنه قتل على الزندقة وصلب وقد
أخرج له ابن ماجه والترمذي لكن صرح جماعة من الأئمة بتكذيبه

﴿فصل﴾ في الإشارة إلى بعض ما جرى من الطَّاعُونَ فِي الْإِسْلَامِ

قال الجوهرى الطَّاعُونَ وَزَنَهُ فَاعُولٌ مِنَ الطَّعْنِ عَدَلُوا بِهِ عَنْ أَصْلِهِ وَوَضَعُوا دَالًا
عَلَى الْمَوْتِ الْعَامِ كَالْوَبَاءِ وَيُقَالُ طَعْنٌ فَهُوَ مَطْمُونٌ وَطَمِينٌ إِذَا أَصَابَهُ الطَّاعُونَ

في الإسلام خمسة طاعون شيرؤية بالمداخن في عهد رسول الله ﷺ سنة ست من الهجرة ثم طاعون عمواس في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان بالشام

وكذا إذا أصابه الطعن بالريح قال ابن عبد البر الطاعون غدة كغدة البعير تخرج في المراق (١) والاباط قال غير واحد من أهل العلم وقد تخرج في الأيدي والأصابع وحيث شاء الله من البدن وهو وخزأعد اثنا من الجن كما ثبت في الأحاديث الكثيرة وما قيل أنه لو كان من الجن كيف يقع في رمضان مع تصفيد الشياطين فيه وتسلسلهم يحاب عنه كالجواب عن وقوع المعاصي فيه وإن المراد تعطيلها عن معظم العمل فلا يصلون من الأنس إلى مثل ما يصلون إليه في غير رمضان وليس المراد لإبطال عملها فيه بالكلية واجيب بانجوبة أخرى أودعها الحافظ السيوطي مؤلفه في الطاعون قال الحافظ ابن حجر وغيره والطاعون أخص من الوباء فإن الوباء هو المرض العام فقد يكون بطاعون وقد لا يكون فكل طاعون وباء وليس كل وباء طاعونا وقد ثبت في الحديث أن المدينة لا يدخلها الطاعون وقد دخلها الوباء فقي المصحيحين عن عائشة قد مننا المدينة وهي أو بأرض الله وأحاديث أخر بمعناه (قوله شيرويه) بكسر الشين المعجمة واسكان التحتية وضم الراء بعدها واو ساكنة ثم ياء تحتية مفتوحة ثم هاء ويجوز فيه فتح الراء والواو واسكان الياء وكسر الهاء وسبق جواز الوجهين وعلى الأول أكثر المحدثين فرارا من لفظ يه قال ابن حجلة في تأليفه في الطاعون وهذا أول طاعون وقع في الإسلام قال ولم أعلم كم مات فيه فاحكيه قال السيوطي ولم يمت فيه أحد من المسلمين (قوله ثم طاعون عمواس) هو بفتح العين المهملة والميم وقد تسكن وتخفيف الواو آخره سين مهملة قال المصنف اسم قرية بين الرملة وبيت المقدس نسب إليها لأنه بدامنها وقال سمي بذلك لأنه عم الناس وتواسوا فيه حكاهما الحافظ عبد الغني المقدسي في ترجمة أن عبيدة بن الجراح اه وقيل لأنه عم وآسي وذو كرسيف بن عمر عن شيوخه قالوا لما كان طاعون عمراس وقع مرتين لم ير مثلهما وطال مكثه وذلك أنه وقع بالشام في الحرم وصفر ثم ارتفع ثم عاد وفي فيه خلق كثير من الناس وكان ذلك في زمن خلافة عمر رضي الله عنه سنة سبع عشرة وقيل سنة ثمان عشرة وفي هذه السنة لعني ثمان عشرة اجذبت الأرض فكانت الريح تسفي ترابا كالرماد ويسمى عام الرماد وجعلت الوحوش تأوى إلى الناس واستسقى فيها عمر

مات فيه خمسة وعشرون ألفاً ثم طاعون في زمن ابن الزبير في شوال سنة تسع وستين مات في ثلاثة أيام في كل يوم سبعة آلاف مات فيه لانس بن مالك رضي الله عنه ثلاثة وثمانون ابناً وقيل ثلاثة وسبعة ابناً ومات لعبد

بالعباس رضي الله عنهما فسقوا (قوله ومات خمسة وعشرون ألفاً) قال السيوطي وقيل ثلاثون ألفاً (قوله ثم طاعون في زمن ابن الزبير) هذا الطاعون وقع بالبصرة ويسمى طاعون الجارف وسمى بذلك لانه جرف الناس كما يجرف السيل الارض فيأخذ معظمها (قوله في شوال الخ) قال ابن كثير هذا هو المشهور والذي ذكر شيخنا الذهبي وغيره وقيل انه وقع في سنة أربع وستين وبه جزم ابن الجوزي في المنتظم وقيل سنة سبعين ، وقيل سنة ست وسبعين وقيل سنة ثمانين قال ابن كثير حكاه بن جرير عن الواقدي وفي شرح مسلم للمصنف قال الحافظ بن عبد البر في أول التمهيد مات أيوب السخيتاني في سنة اثنين وثلاثين ومائة في طاعون الجارف ونقل ابن قتيبة في المعارف عن الاصمعي ان طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير سنة سبع وستين وكذا قال أبو الحسين محمد بن علي بن أبي يوسف المدائني في كتاب المغازي انه كان في سنة سبع وستين في شوال وكذا ذكر الكلابي في رجال البخاري معني هذا فانه قال ولد أيوب السخيتاني سنة ست وستين وفي قول انه ولد قبل الجارف بسنة ، قال القاضي عياض في هذا الموضع كان الجارف سنة تسع عشرة ومائة ، وذكر الحافظ عبد الغني المقدسي في ترجمة عبد الله بن مطرف عن يحيى بن القطان قال مات مطرف بعد طاعون الجارف سنة اثنين وثمانين ، وذكر في ترجمة يونس بن عبيد أنه رأى أنس بن مالك وأنه ولد بعد الجارف ، ومات سنة سبع وثلاثين ومائة فهذه أقوال متعارضة فيجوز أن يجمع بينها أن كل طاعون من هذه يسمى جارفاً لأن معنى الجرف موجود فيها جميعها اهـ ، ثم الذي وقفت عليه في شرح مسلم فيما نقله انه على قول المدائني سنة سبع وستين بتقديم السين علي الموحدة ، والذي وقفت عليه في نسخة الأذكار المصححة تسع وستين بتقديم الثناة على السين ، ولعل - عنه قولين في ذلك أو أحدهما من تحريف الكتاب للكتاب (قوله في كل يوم سبعة آلاف) أي علي سبيل التقريب وألغاء الكسر

الرحمن بن أبي بكره أربعون ابناً ثم طاعونُ الفتياتِ في شوال سنة سبعٍ
وثمانين ثم طاعونُ سنة إحدى وثلاثين ومائة في رجب واشتد في رمضان
وكان يُحصى في سكة المربد في كل يوم ألف جنازة ثم خف في شوال وكان
بالكوفة طاعون سنة خمسين وفيه توفي المغيرة بن شعبة هذا آخر كلام المدائني وذكر
ابن قتيبة في كتابه المعارف عن الأصمعي في عدد الطواعين نحو هذا وفيه
زيادة ونقص قال وسُمي طاعونُ الفتياتِ لأنه بدأ في العذارى بالبصرة
وواسط والشام والكوفة ويقال له طاعونُ الأشراف لما مات فيه من
الأشراف قال ولم يقع بالمدينة ولا مكة طاعون قط ، وهذا الباب واسع
وفيما ذكرته تنبيه على ما تركته وقد ذكرت هذا الفصل أبسط من هذا
في أول شرح صحيح مسلم رحمه الله وبالله التوفيق

الزائد على العقد ، والا فقد قال كثير انه توفي أول يوم منه من أهل البصرة سبعون
ألها ، وفي الثاني منه أحد وسبعون ألها ، وفي الثالث منه ثلاثة وسبعون
ألها (قوله ثم طاعون سنة إحدى وثلاثين ومائة) وقع ذلك بالبصرة يقال له
طاعون مسلم بن قتيبة (قوله وكان بالكوفة طاعون سنة خمسين الخ) كان وقوعه
بالكوفة سنة تسع وأربعين فخرج عنها المغيرة بن شعبة قاراً ، فلما ارتفع الطاعون
رجع إليها فأصابه الطاعون فمات في سنة خمسين ذكره ابن كثير في تاريخه ، قال
ابن كثير في سنة ثلاث وخمسين مات زياد بن أبي سفيان مطعوناً (قوله المربد)
في الصحاح المربد الموضع الذي يحبس فيه الابل وغيرها ، ومنه سمي مربد المقبرة
اه (قوله لأنه بدأ بالعذارى) ، وقال السيوطي سمي طاعون الفتيات لسكته
من مات فيه من النساء الشواب والعذارى (قوله ويقال له طاعون الأشراف الخ)
قضية كلام السيوطي ان طاعون الفتيات غير طاعون الأشراف لأنه ذكر طاعون
الفتيات وما يتعلق به ، ثم قال طاعون الأشراف وقع والحجاج بواسط اه (قوله
ولم يقع بالمدينة ولا بمكة) وأخرج الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله

﴿ بَابُ جَوَازِ إِعْلَامِ أَصْحَابِ الْمَيْتِ وَقَرَابَتِهِ بِمَوْتِهِ وَكَرَاهَةِ النَّعْيِ ﴾

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ » ، وَفِي الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « الْمَدِينَةُ يَأْتِيهَا الدَّجَالُ فَيَجِدُ الْمَلَائِكَةَ فَلَا يَدْخُلُهَا ، وَلَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ » * قَالَ بَعْضُهُمْ هَذِهِ مُعْجَزَةٌ لَهُ ﷺ لِأَنَّ الْأَطْبَاءَ نَعَى آخِرَهُمْ عَجَزُوا عَنْ رَفْعِ الطَّاعُونَ عَنْ بَلَدِ بَلْعَنَ قَرْيَةٍ ، وَقَدْ امْتَنَعَ الطَّاعُونَ مِنَ الْمَدِينَةِ بِدُمَائِهِ وَخَبَرَهُ هَذِهِ الْمُدَّةُ الْمُتَطَوَّلَةُ وَلَا مِثْلَافَةَ بَيْنَ رَفْعِهِ وَبَيْنَ كَوْنِهِ شَهَادَةً وَرَحْمَةً لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا كَانَ فَاشِياعًا طَهَنَ الْجَنُّ نَاسِبَ تَطْهِيرِ الْمَدِينَةِ مِنْهُ لِنَتْرِيهَا عَنْ دُخُولِ نَفَارِ الْجَنِّ وَشَيَاطِينِهِمْ إِلَيْهَا عَلَى أَنَّ سَبَبَ الرَّحْمَةِ لَمْ يَنْتَحِصِرْ فِي الطَّاعُونَ ، وَقَدْ قَالَ ﷺ وَلَكِنْ عَافَيْتُكَ أَوْسَعَ لِي * قَالَ ابْنُ أَبِي حَبْلَةَ مُشِيرًا إِلَى ذَلِكَ .

مَدِينَةٌ شَاعَتْ أَحَادِيثُ فَضْلِهَا * وَصَارَتْ بِهَا الرِّكْبَانُ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ

فَارُوعُ الدَّجَالِ سَاكِنُ أَرْضِهَا * وَلَا مَاتَ بِالطَّاعُونَ فِيهَا بِكَّةٌ

وَجَزَمَ ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي الْمَعَارِفِ بِأَنَّ مَكَّةَ مُشَارِكَةٌ لِلْمَدِينَةِ فِي ذَلِكَ فَلَمْ يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَنَقَلَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَأَقْرَوهُ آخِرُهُمُ الْمُصَنِّفُ هُنَا لَكِنَّهُ دَخَلَ فِي الطَّاعُونَ الْعَامَ سَنَةَ تِسْعٍ وَأَرْبَعِينَ وَسَبْعِمِائَةٍ قَالَ الْخَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فَإِنْ ثَبَتَ فَاعْلَمْ أَنَّ مَكَّةَ مِنْ حَرَمِهَا بِسَكْنِ السَّكَنَةِ فِيهَا قَالَ الْجَلَالُ السَّيُوطِيُّ وَيَدُلُّ لِلْمُشَارِكَةِ مَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةُ وَمَكَّةُ مَحْفُوفَتَانِ بِالْمَلَائِكَةِ عَلَى كُلِّ ثَقَبٍ مِنْهُمَا مَلَكٌ لَا يَدْخُلُهَا الدَّجَالُ وَلَا الطَّاعُونَ إِيَّاهُ قَالَ جَدِي الشَّيْخُ عَلَانُ الصَّدِيقِيُّ الْبَكْرِيُّ سَبَطُ آلِ الْحُسَيْنِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ مَشِيرَ شَوْقِ الْأَنَامِ وَقَوْلُهُ فَإِنْ ثَبَتَ يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ ثَبُوتِهِ فَقَدْ شَفَاءُ الْغَرَامِ أَنَّ فِي سَنَةِ تِسْعٍ وَأَرْبَعِينَ وَسَبْعِمِائَةٍ كَانَ الْوَبَاءُ الْكَثِيرُ بِمَكَّةَ وَيَفْهَمُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ حَجَرٍ فِي خَاتَمَةِ كِتَابِهِ الْمَوْضُوعُ فِي الطَّاعُونَ أَنَّ عَدَمَهُ فِيمَا ذَكَرْتُ قَوْلَ بَعْضٍ مِنْ وَصْفِ عَظِيمِ شَأْنِهِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا الْوَصْفَ تَجُوزُ وَأُطْلِقَ الطَّاعُونَ عَلَى الْوَبَاءِ لَوْ قَوَّعَ كَثْرَةُ الْمَوْتِ بِكُلِّ مِنْهُمَا وَصَاحِبُ شَفَاءِ الْغَرَامِ مُؤَرِّخٌ مُحَقِّقٌ أَدْرِي بِشَأْنِ الْوَاقِعَاتِ مِنْ غَيْرِهِ وَالْوَبَاءُ غَيْرُ مَمْتَنِعٍ إِنَّمَا الْمَمْتَنِعُ الطَّاعُونَ الَّذِي قَالَ فِيهِ ﷺ إِنَّهُ يَخْزُ أَعْدَائُكُمْ مِنَ الْجَنِّ إِيَّاهُ وَهُوَ مِنَ الْحُسْنِ بِمَا كَانَ إِيَّاهُ اللَّهُ أَعْلَمُ ﴿ بَابُ جَوَازِ إِعْلَامِ أَصْحَابِ الْمَيْتِ وَقَرَابَتِهِ بِمَوْتِهِ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَنَحْوِهَا ﴾

روينا في كتاب الترمذي وابن ماجه عن حذيفة رضى الله عنه قال إذا ميت
فلا تؤذونا بي أخاف أن يكون نعيًا فإني سمعت رسول الله ﷺ
ينهى عن النعي قال الترمذي حديث حسن * وروينا في كتاب الترمذي
عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال إياكم والنعي
فإن النعي من عمل الجاهلية وفي رواية عن عبد الله لم يرفعه قال الترمذي
هذا أصح من المرفوع وضعف الترمذي الروايتين *

والنعي بالنداء عليه بذكر ما ثره والاول جائز لحديث النجاشي وغيره والاخير منهى
عنه قال الجوهري النعي خبر الموت يقال نعاه ينعاه نعيًا ونعيًا بفتح النون وضمها
وسكون العين ونعيًا بفتح النون وكسر العين وتشديد التحتية ويطاق أيضًا على
الناعي وهو الذى يأتي بخبر الميت وقال الهروى بسكون عين الفعل وبكسرها
الميت ويجمع على نعايا كصفي وصفايا (قوله إذا مت) يصبح في فائه الكسر والضم
وعلى الاول فيتعين كونه مبنيًا للمجهول وعلى الثانى يحتمل أن يكون مبنيًا
للمجهول وجاء من باب بوع وأن يكون مبنيًا للفاعل فان القاعدة أن الفعل الاجوف
إذا كانت عينه منقلبة عن واو وكان من فعل بفتح العين نقل منه إلى فعل بضمها
ثم ينقل ضمة العين للفاء ثم تحذف العين لالتقاء الساكنين (قوله لا تؤذونا) من
الايدان وهو الاعلام (قوله فاني أخاف أن يكون نعيًا) وهذا مما يصلح مستندًا للقول
لسد الذرائع (قوله إياكم والنعي) هو بالنصب على التحذير وهو تنبيه المخاطب على
مخذور ليحترز منه كما قيل إياك والاسد وقوله إياكم مفعول بفعل مضمر وجوبًا بتقديره
اتقوا وتقدير الكلام اتقوا انفسكم أن تنعوا (قوله وضعف الترمذي الروايتين) أى
المرفوعة والموقوفة قال الحافظ مخرج الروايتين واحد فان مدارهما على أبي حمزة
الاعور واسمه ميمون عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود وأبي حمزة (١)
ضعيف عندهم والرواية المرفوعة عند الترمذي عن محمد بن حميد الرازي وهو من
الحفاظ لكنهم ضعفوه والرواية الموقوفة من طريق سفيان الثوري عن أبي حمزة
وقد رواه عبد الرزاق عن الثوري فوقفه على علقمة وكذا أخرجه مسدد في
مسنده عن هشيم بن حصين بن عبد الرحمن عن ابراهيم وحصين من رجال الصحيح

وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَعِيَ النَّجَاشِيَّ إِلَى أَصْحَابِهِ •

(قوله وروينا في الصحيحين الخ) رواه من حديث أبي هريرة وأخرجه أيضاً مالك وأحمد وأصحاب السنن الأربعة وابن الجارود وابن خزيمة وابن حبان والاسماعيلي وأبو عوانة والدارقطني والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي والبعوي وغيرهم كذا في شرح العمدة للقلقشندي وقال شيخه الحافظ ابن حجر والمذكور هنا طرف الحديث وهو عن أبي هريرة أن النبي ﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصصف بهم وكبرار بها قال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث أخرجه البخاري وعند مسلم نعي لنا وعند البخاري من طريق آخر نعي النبي ﷺ النجاشي لأصحابه (قوله نعى النجاشي) هو بفتح النون واختار ثعلب كسرهما ومثى عليه ابن دحية وابن السيد وتخفيف الجيم والشين المعجمة آخره تحية فيها التخفيف والتشديد وقال صاحب جمع البحرين التخفيف أعلا وأفصح وهو ملك الحبشة وورد في بعض طرق الحديث في الصحيحين النجاشي صاحب الحبشة والمشهور أن اسمه أصحمة بفتح وسكون المهملة ثم حاء مهملة مفتوحة وسمي كذلك في بعض طرق حديث جابر في الصحيحين وقيل أصحمة بتقديم الميم على الحاء حكاه الرافي في شرح المسند وقيل حائه معجمة وكذا ينطق به الحبشة وحكاها الاسماعيلي وقال هو غلط وقيل صحمه بفتح الصاد وسكون الحاء وفتح المهملتين من غير همز حكاها عياض وقيل صمحة بتقديم الميم على الحاء قال ابن أبي شيبة في مسنده نقل عن شيخه يزيد بن هارون وضعفه وقال المصنف انه شاذ وكذا ما قبله وقيل أصحمة بالموحدة بدل الميم ونقل الحاكم في المستدرک عن ابن اسحق أن اسمه بصحمه بالموحدة في أوله بدل الهمزة والذي حكاه القاضي عياض وغيره عنه أنه أصحمة ومعناه بالعربية عطية واسم أبيه بحري بفتح الموحدة وسكون الحاء وكسر الراء المهملتين وتشديد التخية آخر الحروف وذكر مقاتل في نوادر التفسير أن اسم النجاشي مكحول بن صمصه بصادين مهملتين وهو من سادات التابعين أسلم ولم يهاجر وعنده بن منده من الصحابة توسعا وذكره العسكري في كتاب الصحابة فيمن وجد في أيام النبي ﷺ ولم يرو عنه شيئاً يقال إنه أول ملك أسلم وهاجر المسلمون إليه إلى الحبشة مرتين وهو يحسن اليهم ويتغالي في إكرامهم وفي تعظيم

وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي مَيِّتٍ دَفَنُوهُ بِاللَّيْلِ

النبي ﷺ أُرْسِلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ وَعُمَرُ بْنُ أُمَيَّةَ الضَّمَرِيُّ بِكُتَابَيْنِ أَحَدُهُمَا يَدْعُوهُ فِيهِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَالثَّانِي يَطْلُبُ مِنْهُ تَرْوِيحَهُ بِأُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ أُخْتِ مَعَاوِيَةَ وَكَانَتْ مَهَاجِرَةً عِنْدَهُ فَأَخَذَ كِتَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَوَضَعَهُ عَلَى عَيْنَيْهِ وَنَزَلَ عَنْ سَرِيرِهِ وَجَلَسَ عَلَى الْأَرْضِ وَأَسْلَمَ وَحَسَنَ إِسْلَامَهُ وَكُتِبَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ جَوَابُ كِتَابِهِ وَزَوْجُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ وَأَصْدَقَهَا عَنْهُ مِنْ مَالِهِ أَرْبَعُمِائَةِ دِينَارٍ وَقَالَ لَوْ كُنْتُ أَسْتَطِيعُ أَنْ آتِيَهُ لَأَتَيْتُهُ وَقِيلَ إِنَّ الَّذِي كُتِبَ إِلَيْهِ ﷺ نَجَاشِي آخِرُ وَأَسْلَمَ عَلَى يَدَيْهِ عُمَرُ وَبَنُ الْعَاصِ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرُوا وَيَصْحَبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يُلَغِزُ بِهِ وَيُقَالُ صَحَابِي كَثِيرٌ الْحَدِيثِ أَسْلَمَ عَلَى يَدَيْ تَابِعِيِّ وَمَاتَ النَّجَاشِي فِي رَجَبِ سَنَةِ تِسْعٍ بِالْحَبَشَةِ وَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَوْتِهِ وَقَالَ مَاتَ الْيَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ وَصَلَّى عَلَيْهِ ، وَكَانَ بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ شَهْرٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ هُوَ وَالصَّحَابَةُ وَيُلَغِزُ بِهَذَا أَيْضًا فَيُقَالُ تَابِعِي صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ ، وَفِي أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ لَمَّا مَاتَ النَّجَاشِي كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ أَنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ يَرَوْنَ النُّورَ عَلَى قَبْرِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ ﴿ فَائِدَةٌ ﴾ ذَكَرَ الْحَبْطِيُّ فِي أَحْكَامِهِ أَنَّ النَّجَاشِيَّ مَأْخُوذٌ مِنَ النَّجْشِ وَهُوَ الْإِتَارَةُ ، وَقِيلَ لِمَنْ يَزِيدُ فِي السَّلْعَةِ نَاجِشٌ وَنَجَاشٍ ، وَالنَّجَاشِيُّ لَقَبٌ لِكُلِّ مَنْ مَلَكَ الْحَبَشَةَ ، وَيُقَالُ لِكُلِّ مَنْ مَلَكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِمَنْ مَلَكَ عَلَى الرُّومِ قَيْصَرَ وَلِمَنْ التَّزَكُّ خَاقَانَ وَلِمَنْ الْفَرَسَ كِسْرَى وَلِمَنْ مِصْرَ الْعَزِيزَ وَالْمَقَوْقِسَ وَلِمَنْ الْقَبِيطَ فِرْعَوْنَ وَلِمَنْ الْيَمِينَ تَبَعَ وَلِمَنْ حَمِيرَ الْقَيْلِ بَنَتَحَ الْقَافَ وَسَكُونُ التَّحْتِيَّةِ ، وَقِيلَ الْقَيْلُ وَزَيْرُ الْمَلِكِ وَلِمَنْ الصَّابِئَةُ الْفَرُودَ وَلِمَنْ الْهِنْدُ دَهْمِي وَيَعْتُورُ وَلِمَنْ الزَنْجُ غَابِرٌ وَلِمَنْ الْيَهُودُ الْقَطِيمُونَ وَصَالِحٌ وَلِمَنْ الْبَرْبَرُ جَالُوتٌ وَلِمَنْ الْيُونَانُ بَطْلِيمُوسُ ، وَلِمَنْ مَلِكَ الْعَرَبِ مِنْ قَبْلِ الْعِجَمِ النُّعْمَانُ ، وَلِمَنْ فَرْغَانَةُ الْأَخْشِيدُ كَذَا نَقَلَ مِنْ شَرْحِ الْعَمْدَةِ لِلْقَلْقَشَنْدِيِّ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِينَ) أَيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي قَالَ إِنَّ أَسْوَدَ أَوْ سَوْدَاءَ كَانَ يَقُمُ الْمَسْجِدَ فَمَاتَ فَدُفِنَ لَيْلًا فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا فَعَلَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ فَدَفَنَاهُ لَيْلًا قَالَ أَفَلَا أَذْنَتُمُونِي بِهِ فَدَلُّوهُ عَلَى قَبْرِهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مُظْلَمَةٌ عَلَى أَهْلِهَا وَإِنْ لَمْ يَنْوُرْهَا بِصَلَاتِي ، هَذَا لَفْظُ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ ، وَفِي رِوَايَةِ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ بَعْدَ قَوْلِهِ بِهِ فَدَلُّوهُ عَلَى قَبْرِهِ فَذَهَبَ فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظُلْمَةً اخْلُصْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَرْوِيَانِ الْحَدِيثَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ

ولم يعلم به أفلا كنتم آذنتموني به قال العلماء المحققون والأكثر من أصحابنا وغيرهم يستحب إعلام أهل الميت وقرابته وأصدقائه لهذين الحديثين قالوا والنعي المنهي عنه إنما هو نعي الجاهلية وكان عاداتهم إذا مات منهم شريف بعثوا ركباً إلى القبائل يقولون نعم يا فلان أو يا فلان يا فلان العرب أي هلكك العرب بك فلان ويكون مع النعي ضجيج وبكاء وذكر صاحب الحاوي من أصحابنا وجمهور لأصحابنا في استحباب الإيذان باليت وإشاعة موته بالنداء والإعلام فاستحب ذلك بعضهم للميت الغريب والقريب لما فيه من كثرة المصلين عليه والداعين له وقال بعضهم يستحب ذلك للغريب ولا يستحب لغيره قلت

عن أبي رافع الصانع واسمه نعيم ، قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه الشيخان وأبو داود وابن حبان (قوله ولم يعلم به) بالبناء المجهول أي لم يعلمه أحد بوفاته (قوله أفلا كنتم آذنتموني) بمد الهمزة أي أعلمتموني فيؤخذ منه نذب الإعلام بالموت للصلاة عليه ونحوها (قوله والنعي المنهي عنه) هو نعي الجاهلية أي كالنداء بموت الشخص مع ذكر مفارقه ونحوه واكتفاء واجبلاه واكرامه ، وقيل عدها مع البكاء عليه كما حكاه المصنف فيما تقدم في باب تحريم النياحة وجزم به في المجموع قال وليس منه وإن أشبهه قول فاطمة رضي الله عنها بعد موته عليه السلام يا ابتاه جنة الفردوس مأواه إلى جبريل نعاها ، ويكره مرئية الميت وهو الشمر فيه وعد محاسنه إن كانت بغير نحو الصيغة السابقة والا كانت ندبا وذلك للنهي عنها لكنه حمل على ما يظهر فيه تبرم أو على فعله مع الاجتماع له أو على الاكثار منه أو على ما يحدد الحزن دون ما عدا ذلك لأن كثيرا من الصحابة وغيرهم من العلماء ما زالوا يفعلونه ، وقد قالت فاطمة رضي الله عنها

ماذا على من شم تربة أحمد * أن لا يشم مدى الزمان غواليا

صبت على مصائب لو أنها * صبت على الأيام صرن لياليا

وفي قواعد القراني في الفرق (١) المائة كلام فيه الفرق بين النوح المحرم والثناء المباح

والختار استجابته مطلقاً إذا كان مجرد إعلام

﴿ باب ما يقال في حال غسل الميت وتكفينه ﴾

يُسْتَحَبُّ إِلَّا كَثَارٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالِدُعَاءِ الْمَيِّتِ فِي حَالِ غُسْلِهِ وَتَكْفِينِهِ قَالَ أَصْحَابُنَا وَإِذَا رَأَى الْغَاسِلُ مِنَ الْمَيِّتِ مَا يُعْجِبُهُ مِنْ اسْتِنَارَةِ وَجْهِهِ وَطَيِّبِ رِيحِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يُحَدِّثَ النَّاسَ بِذَلِكَ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ مِنْ سَوَادِ وَجْهِهِ وَنَتْنٍ وَتَغْيِيرِ عَضْوٍ وَانْقِلَابِ صُورَةٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ حَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يُحَدِّثَ أَحَدًا بِهِ وَاحْتَجُّوا بِمَا رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

وَكَانَ مَادَتُهُمْ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ شَرِيفٌ بَغْتَوْا رَاكِبًا إِلَى آخِرِهِ قَالَ الْخَافِضُ أَخْرَجَ سَعِيدُ ابْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ الرَّزَاقِ مِنْ طَرِيقِ حَمَادِ بْنِ سَلْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا بَأْسَ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ أَنْ يُؤْذَنَ بِهِ صَدِيقُهُ وَأَصْحَابُهُ إِنَّمَا يَكْرَهُ أَنْ يَطَافَ فِي الْمَجَالِسِ فَيَقَالَ إِنِّي فَلَانًا فَعَلَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ وَمِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ قُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ كَانُوا يَكْرَهُونَ النَّعْيَ قَالَ نَعَمْ قَالَ ابْنُ عَوْنٍ كَانَ النَّعْيُ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ رَكِبَ رَجُلٌ دَابَّةَ فَصَاحَ فِي النَّاسِ إِنِّي فَلَانًا ، وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي قِصَّةِ قَتْلِ أَبِي رَافِعٍ الْيَهُودِيَّ عَنْ الَّذِي قَتَلَهُ ، وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ لَا أُبْرَحُ حَتَّى أَعْلَمَ أَنِّي قَتَلْتُهُ ، قَالَ فَلَمَّا صَاحَ الدِّيكُ قَامَ النَّاعِي عَلَى السُّورِ إِنِّي أَبَا رَافِعٍ تَاجِرُ أَهْلِ الْحِجَازِ ذَكَرَهُ قَبْلَ غَزْوَةِ أَحَدٍ أَهْ (قَوْلُهُ وَالْخِتَارُ اسْتِجَابَتُهُ مُطْلَقًا) أَيُّ الْقَرِيبِ وَغَيْرِهِ (قَوْلُهُ إِذَا كَانَ مَجْرَدُ اِعْلَامٍ) أَيُّ وَقَصْدُهُ بِكَثْرَةِ الْمُصْلِحِينَ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ قَالَ لَمَّا صَحَّ أَنَّهُ ﷺ فَعَلَهُ مَرَارًا هـ (باب ما يقال في حال غسل الميت وتكفينه)

(قَوْلُهُ وَإِذَا رَأَى الْغَاسِلُ) مِثْلُهُ مِنْ يَعْينُهُ فِي أَحْكَامِهِ الْآتِيَةِ مِنْ إِظْهَارِ أَوْ إِخْفَاءِ مَا سِيَأْتِي (قَوْلُهُ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يُحَدِّثَ النَّاسَ بِذَلِكَ) أَيُّ إِنْ لَمْ يَكُنْ ذَا بَدْعَةٍ مَشْهُورَةٍ وَالْأَفْئِدَةُ كَتَمَ الْحَاسِنَ حِينَئِذٍ لئَلَّا تَفْتِنَ النَّاسَ بِبَدْعَتِهِ ، قَالَ الْأَذْرَعِيُّ بَلْ لَا يَبْعُدُ إِبْجَابُ السَّكْتِ عِنْدَ ظَنِّ الْاِغْتِرَارِ بِهَا وَالْوُقُوعُ فِيهَا بِذَلِكَ وَهُوَ مُتَجَهِّدٌ (قَوْلُهُ حَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يُحَدِّثَ أَحَدًا بِهِ) أَيُّ الِامْتِنَاعِ كَمَا سَيَأْتِي عَنْ صَاحِبِ الْبَيَانِ (قَوْلُهُ وَاحْتَجُّوا بِمَا رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ) فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (١١ - فِتَوَات - رَابِع)

اذْكُرُوا مَحْسَنَ مَوْتِكُمْ وَكَمَفُوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ

للسيوطي ورواه الحاكم في المستدرک والبيهقي عن ابن عمر وأخرجه الطبراني في الصغير، قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب لم يروه عن عطاء الا عمران ابن أنس ولا عن عمران الا معاوية بن هشام تفرد به أبو كريب محمد بن العلاء قال الحافظ معاوية من رجال مسلم، وفيه لين وشيخه ضعفه البخاري وغفل الحاكم فأخرجه من رواية أبي كريب عن معاوية بن هشام عن عطاء بن عمر وقال صحيح الاسناد، قال الحافظ وللحديث شاهد عند النسائي من حديث عائشة عن النبي ﷺ لا تذكروا هلكاكم الا بخير وفي النهي عن سب الأموات أحاديث غير هذا (قوله اذكروا محسن موتاكم)، قال العلقمي سيأتي في حرف لا لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء: معنى الحديث أن الميت اذا ذكرت مساويه الى أولاده وأقاربه أو غيرهم ممن يتأذى بذلك أو يلحقه به عار ولا مصلحة في ذكره فانه منهي عنه ومراعاته من محسن الأعمال ومكارم الأخلاق * فان قيل هذا الحديث عام وهو مصرح بالنهي عن سب الأموات وقد ورد سبهم في الآيات كقوله تعالى - ثبت يدا أبي لهب - وفي الأحاديث كالحديث الصحيح الذي أئثروا عليه شرا فقال وجبت ولم يشكر عليهم * قلنا الجواب أن عمومهم مخصوص بحديث أنس حيث قال ﷺ عسى ثنائهم بالخير والشر وجبت وأنتم شهداء الله في الارض ولم ينكر عليهم، قال شيخ مشايخنا وأصح ما قيل في ذلك ان أموات الكفار والفساق يجوز ذكر مساوئهم والتنفير عنهم، وقد اجمع العلماء على جواز جرح المجرورين من الرواة أحياء وأمواتا اه * قلت قوله والفساق هو محمول على من يرتكب بدعة بفسق يعزر عليها ويموت، أما الفاسق بغير ذلك فان علمنا أنه مات وهو مصر على فسقه والمصلحة في ذكر مساويه جاز والافلا هذا تحقيق الكلام فيه اه لكن في فتح الاله النهي عن سب الأموات مخصوص بغير الكافر والمنافق والفساق المتجاهر بفسقه فهؤلاء ينبغي سبهم لإظهارا لقبح ما كانوا عليه وتحذيرا من الاقتداء بهم في قول أو عمل ففي سبهم بهذا القصد فائدة أى فائدة لأن فيه نفع المسلمين وتنبيه الغافلين، وقد أخذ من هذا الحديث أثبتنا قولهم يحرم بلا غرض شرعى ذكر شيء من مساوي الميت بخلافه لغرض شرعى، وهو ما يبيح

ضعفه الترمذي وروينا في السنن الكبير للبيهقي عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال من غسل ميتاً فكسّم عليه غفر الله له أربعين مرة ورواه الحاكم وأبو عبد الله في المستدرک على الصحيحين وقال حديث صحيح على شرط مسلم ثم إن جماهير أصحابنا أطلقوا المسألة كما ذكرته وقال أبو الخیر الیمنی صاحب البیان منهم لو كان الميت مبتدعاً مظهراً للبدعة ورأى

غيبة الحي كتجاهرة بفسق أو بدعة حيث كان في الذکر مصلحة اه ، وصريحه أنه لا يجوز ذكر مساوی فاسق غير مظهر فسقه لغير من يعلم حاله لان المصلحة من الانزجار عن ذلك العمل أو الاعتقاد يحصل بذكر سب الأموات يجرى مجرى الغيبة فان كان أغلب أحوال المرء الخیر وقد يكون منه القلّة فالإغتياب له ممنوع وإن كان فاسقاً معلناً فلا غيبة له ، ويحتمل أن يكون النهي عن سب الأموات علي عمومهم فيما بعد الدفن ، والمباح ذكر الرجل بما فيه قبل الدفن ليتعظ بذلك فساق الأحياء فاذا صار إلى قبره أمسك عنه لافضائه إلى ما قدم نقله العلقمی والاول أظهر كما علم مما تقدم والله أعلم (قوله ضعفه الترمذي) عبارة المصنف للإخلاصة رواه أبو داود والترمذي بإسناد ضعيف (قوله وروينا في السنن الكبير للبيهقي الخ) قال الحافظ بعد هذا حديث حسن غريب وأخرجه الحاكم من وجهين ينتهيان إلى أبي عبد الرحمن المقرئ قال حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني شرحبيل بن شريك عن علي بن رباح اللخمي قال سمعت أبا رافع قال هو مولى رسول الله ﷺ يحدث أن رسول الله ﷺ قال من غسل ميتاً فكسّم عليه مرة غفر الله له أربعين مرة ومن حفر له فأجّنه أجرى عليه كأجر مسكن أسكنه إلى يوم القيامة ، ومن كفنه كساه الله يوم القيامة من سندس واستبرق الجنة وسند البيهقي والنهي إلى المقرئ بهذا السند (قوله أربعين مرة) أي غفر له بعدد هذه المرات ما يقع في تلك المرة من الزلة قال بعضهم أربعين أي أربعين ذنباً ، وفي رواية للجوزي غفر له سبعين كبيرة ، وفي حديث عند الطبراني عن أبي أمامة مرفوعاً من غسل ميتاً فستره ستره الله من الذنوب أوردته في الجامع (قوله مظهر للبدعة) أي وقصد بذكرها انزجار الناس عن مثل ذلك الاعتقاد والا فيحرم لما فيه من استباحة عرض المسلم من

الغَاسِلُ مِنْهُ مَا يُكْرَهُ فَالَّذِي يَقْتَضِيهِ الْقِيَاسُ أَنْ يَتَحَدَّثَ بِهِ فِي النَّاسِ
لِيَكُونَ ذَلِكَ زَجْرًا لِلنَّاسِ عَنِ الْبُدْعَةِ

﴿ بَابُ إِذْكَارِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ ﴾

إِذْكَارُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ فَرَضٌ كَسَفَايَةِ وَكَذَلِكَ غُسْلُهُ وَتَكْفِينُهُ وَدَفْنُهُ
وَهَذَا كُلُّهُ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ وَفِيمَا يَسْقُطُ بِهِ فَرَضُ الصَّلَاةِ أَرْبَعَةٌ أَوْجُهُ أَصَحُّهَا عِنْدَ
أَكْثَرِ أَصْحَابِنَا يَسْقُطُ بِصَلَاةِ رَجُلٍ وَاحِدٍ وَالثَّانِي يُشْتَرِطُ اثْنَانِ وَالثَّلَاثُ
ثَلَاثَةٌ وَالرَّابِعُ أَرْبَعَةٌ سَوَاءٌ صَلَّوْا جَمَاعَةً أَوْ فَرَادَى وَأَمَّا كَيْفِيَّةُ هَذِهِ الصَّلَاةِ

غَيْرُ غَرَضٍ صَحِيحٌ ، أَمَا غَيْرُ مَظْهَرِ الْبُدْعَةِ وَمِثْلِهَا الْفَسْقُ فَلَا يَجُوزُ ذِكْرُ مَا يَبْدُو مِنْ
حَالِهِ السَّيِّئِ لَغَيْرٍ مِنْ يَظُنُّ سَوْءَ حَالِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَعْلَمُ
﴿ بَابُ إِذْكَارِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ ﴾ (قَوْلُهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَيِّتِ) إِنَّمَا يَجِبُ
ذَلِكَ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ غَيْرِ السَّقِطِ وَالشَّهِيدِ ، أَمَا الْحَرَبِيُّ فَلَا يَجِبُ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ بَلْ
يَجُوزُ إِغْرَاءُ الْكَلَابِ عَلَى جَيْفَتِهِ ، وَأَمَّا الذِّمِّيُّ فَيَجِبُ تَكْفِينُهُ وَدَفْنُهُ وَفَاءً بِذِمَّتِهِ
وَيَسْتَحِبُّ غُسْلُهُ ، وَأَمَّا الشَّهِيدُ الْمَقْتُولُ فِي مَعْرَكَةِ الْكُفَّارِ فَيَحْرَمُ غُسْلُهُ وَالصَّلَاةُ
عَلَيْهِ وَالسَّقِطُ إِنْ بَدَتْ فِيهِ أَمَارَاتُ الْحَيَاةِ فَكَبِيرٌ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ الْأَرْبَعَةِ وَالْأَلَا
فَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ حَدَّ الرُّوحِ غُسْلُ وَكْفَنُ وَدَفْنُ (قَوْلُهُ بِصَلَاةِ رَجُلٍ وَاحِدٍ) الْمُرَادُ بِالرَّجُلِ
فِيهِ مَقَابِلُ الْمَرْأَةِ فَيَسْقُطُ بِصَلَاةِ مِيزٍ وَلَوْ مَعَ وَجُودِ مَكْلَفٍ ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ
وَيَحْصِلُ بِفَعْلٍ وَاحِدٍ وَإِنْ لَمْ يَحْفَظْ الْفَاتِحَةَ وَغَيْرَهَا فَوَقَفَ بِقَدْرِهَا وَلَوْ مَعَ وَجُودِ مَنْ
يَحْفَظُهَا فِيمَا يَظْهَرُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ وَجُودَ صَلَاةٍ صَحِيحَةٍ مِنْ جِنْسِ الْمُخَاطَبِينَ وَقَدْ وَجَدْتُ
وَسَيَأْتِي بَسْطُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي الْكِتَابِ فِي بَابِ مُسْتَقِلِّ بِذَلِكَ وَمَحَلُّ كَوْنِهَا لَا تَسْقُطُ
الْأَبْصَلَاةُ رَجُلًا إِنْ كَانَ وَالْأَفْلُوْلُ يَكُنْ ثَمَّةً غَيْرَ النِّسَاءِ تَوَجُّهُ الْفَرَضِ عَلَيْهِنَّ وَسَقَطَ بِفَعْلٍ
وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ وَكَذَا يَسْقُطُ بِفَعْلٍ صَبِيٍّ يَمِيزُ أَرَادَهُ (قَوْلُهُ وَالثَّانِي اثْنَانِ وَالثَّلَاثُ ثَلَاثَةٌ)
دَلِيلُهُمَا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ صَلَّوْا عَلَيَّ مِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَقْلُ الْجَمْعِ اثْنَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ (قَوْلُهُ
وَالرَّابِعُ أَرْبَعَةٌ) أَيْ كَمَا يَجِبُ أَيْ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ أَنْ يَحْمِلَهَا أَرْبَعَةٌ لِأَنَّ مَا دُونَهُ أَزْدِرَاءُ
بِالْمَيِّتِ (قَوْلُهُ سَوَاءٌ صَلَّوْا فَرَادَى أَوْ جَمَاعَةً) أَيْ عَلَى جَمِيعِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ لَيْسَتْ الْجَمَاعَةُ

فهى أن يكبر أربع تكبيرات ولا بد منها فإن أخلّ بواحدة لم تصحّ صلاته وإن زاد خامسة ففي بطلان صلاته وجهان لأصحابنا الأصح لا تبطل ولو كان مأموماً فكبر امامه خامسة فإن قلنا إن الخامسة تبطل الصلاة فارقه المأموم كما لو قام إلى ركعة خامسة وإن قلنا بالأصح أنها لا تبطل لم يفارقه ولم يتابعه على الصحيح المشهور وفيه وجه ضعيف لبعض أصحابنا أنه يتابعه فإذا قلنا بالمذهب الصحيح أنه لا يتابعه فهل ينتظره ليسلم معه أم يسلم في الحال، فيه وجهان الأصح ينتظره وقد أوضحت هذا كله بشرحه ودلائله في شرح المذهب ويستحب أن يرفع اليد مع كل تكبيرة وأما صفة التكبير وما يستحب فيه وما يبطله وغير ذلك من فروعه فعلى ما قدمته في باب صفة الصلاة وأذكارها وأما الأذكار التي تقال في صلاة الجنازة بين التكبيرات فيقرأ بعد التكبيرة الأولى الفاتحة

شرطاً في صحة صلاة الجنازة (قوله أربع تكبيرات) أى بتكبير الاحرام اجماعاً (قوله الأصح لا تبطل) وإن نوي بها الركنية وذلك لثبوتها في صحيح مسلم ولأنه ذكره، وزيدته ولو ركنا لا تضر كترك الفاتحة بقصد الركنية أما سهاؤا فلا يضر جزماً ولا مدخل لسجود السهو في صلاة الجنازة (قوله ولا يتابعه) أى ندباً لأن ما فعله غير مشروع عند من يعتد به لما تقرر من الإجماع ثم ظاهر عبارة المصنف أن الخلاف في جواز المتابعة وعدمها وصرح الغزالي في الوسيط وجماعة آخرون بأن الخلاف في الاستحباب نقله في التفقيه (١) على السنة (قوله في الصحيح) عبر في المنهاج بقوله في الأصح ويحتمل أنه تردد في قوة الخلاف وضعفه فرأى قوته تارة فعبر بالأصح وضعفه أخرى فعبر بالصحيح (قوله الأصح ينتظره) أى ندباً لتأكيد المتابعة (قوله ويستحب أن يرفع اليد مع كل تكبيرة) أى كما يرفعها في تكبيرة الاحرام فيكون راحتاه محاذيتين منكبيه وأما ما محاذيين شحمتي أذنيه ورؤس أصابعه محاذية أعلاهما (قوله فيقرأ بعد التكبيرة الأولى الفاتحة) أى أربدها قال المصنف

وبعد الثانية يُصَلِّي على النبي ﷺ وبعد الثالثة يدعو للميت والواجب منه ما يقع عليه اسم الدعاء وأما الرابعة فلا يجب بعدها ذكر أصلاً ولكن يستحب ما سأذكره إن شاء الله تعالى واختلَف أصحابنا في استحباب التَّعوُّذِ ودُعَاءِ الْإِفْتِتَاحِ عَقِيبَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى قَبْلَ الْفَاتِحَةِ وَفِي قِرَاءَةِ السُّورَةِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ أَحَدُهَا يُسْتَحَبُّ الْجَمْعُ وَالثَّانِي لَا يُسْتَحَبُّ وَالثَّالِثُ وَهُوَ الْأَصَحُّ أَنَّهُ

فِي الْمَنَاجِ قُلْتُ تَجْرَى الْفَاتِحَةُ بَعْدَ غَيْرِ الْأُولَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قوله وبعد الثانية يصلى على النبي ﷺ) هَذَانِ عَلَى سَبِيلِ التَّحْتِمِ فَيَتَعَيَّنُ بَعْدَ الثَّانِيَةِ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَبَعْدَ الثَّلَاثَةِ الدُّعَاءُ لِلْمَيِّتِ وَلَا يَجُوزُ خُلُوعُ ذَلِكَ عَنْهُ وَلَمَّا عَرَى الْفَرْقَ بَيْنَ الْفَاتِحَةِ وَغَيْرِهَا مِمَّا ذَكَرَ اخْتَارَ التَّعْبِيرَ بِغَيْرِ الْفَاتِحَةِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى وَبِهِ جَزَمَ الْمُصَنِّفُ فِي تَبْيَانِهِ وَعِبَارَتِهِ هُنَا تَوْهَمُ ذَلِكَ وَانْتَصَرَ لَهُ الْأَذْرَعِيُّ وَغَيْرُهُ لَكِنْ بَأَنَّ الْقَصْدَ بِالصَّلَاةِ الشُّفَاعَةِ وَالدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَسِيلَةٌ لِقَبُولِهِ وَمَنْ ثُمَّ سَنَ الْحَمْدَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَتَعَيَّنَ مَحَلُّهُمَا الْوَارِدَانِ فِيهِ عَنِ الْخُلَفِ وَالسَّلَفِ إِشْعَاراً بِذَلِكَ خِلَافَ الْفَاتِحَةِ فَلَمْ يَتَعَيَّنْ لَهَا مَحَلٌّ بَلْ يَجُوزُ خُلُوعُ الْأُولَى عَنْهَا وَانْضِمَامُهَا إِلَى وَاحِدَةٍ مِنَ الثَّلَاثِ إِشْعَاراً بِأَنَّ الْقِرَاءَةَ دَخِيلَةٌ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ وَمَنْ ثُمَّ لَمْ يَسْنِ فِيهَا السُّورَةَ وَظَاهَرُ تَعَيُّنِ لِدُعَاءِ الْمَيِّتِ بِأُخْرَى لَا بُدَّ لِلَّهِمَّ احْفَظْ تَرْكُهُ مِنَ الظَّالِمَةِ وَالطُّفْلِ فِي ذَلِكَ كَغَيْرِهِ قَالَ ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ أَنَّ الْأَطْفَالَ لَا يَدْعِي لَهُمْ بِتَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ بَلْ بَرَفِ الدَّرَجَاتِ لِانْقِصَارِهِمْ إِلَيْهَا وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَدْعُو لِلصَّبِيِّ فِي الصَّلَاةِ عَلَيْهِ أَنْ يَعِيذَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ وَلَيْسَ هَذَا بِبَعِيدٍ لِحُجُوزِ أَنْ يَتَلَّى فِي قَبْرِهِ كَمَا يَتَلَّى فِي الدُّنْيَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ذَنْبٌ وَلِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ هَذَا رَأْيًا مِنْ أَنَسٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَخَذَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَفِي التَّحْفَةِ لِابْنِ حَجَرَ وَكَأَنَّ الطُّفْلَ كَالْمَكْلُوفِ فِي وَجُوبِ الدُّعَاءِ لِأَنَّهُ وَإِنْ قُطِعَ لَهُ بِالْجَنَّةِ تَزِيدُ مَرَّتَبَتِهِ فِيهَا بِالدُّعَاءِ مِنْهَا كَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ وَاسْتَنْتَحَى الْأَذْرَعِيُّ غَيْرَ الْمَكْلُوفِ وَقَوْلُهُ الْأَشْبَهُ عَدَمَ الدُّعَاءِ تَعْقِبُ بَأَنَّهُ عَجِيبٌ وَبَأَنَّهُ بَاطِلٌ وَلَا يَغْنَى عَنْهُ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ فَرطاً لِأَنَّهُ دُعَاءٌ بِاللَّزِمِ وَهُوَ لَا يَكْفِي فِيهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ الدُّعَاءُ بِالْعَمُومِ الَّذِي مَدْلُولُهُ كُلِّيَّةٌ مُحْكَمَةٌ بِهَا عَلَى كُلِّ فَرْدٍ

يُسْتَحَبُّ التَّعَوُّذُ دُونَ الْإِفْتِتَاحِ وَالسُّورَةِ وَاتَّقُوا عَلَى أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ التَّأْمِينُ
عُقَيْبَ الْفَاتِحَةِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقَالَ لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا

مطابقة فأولى هذا اه وفي قوله وإن قطع له بالجنة نظر لان الخلاف في دخولهم
الجنة ثابت بين أهل السنة وقد حكاها المصنف في شرح مسلم وان كان المحققون
على أنهم في الجنة كما تقدم نعم الخلاف في غير أولاد الانبياء فقد تقرر الاجماع على
كونهم في الجنة حكاها أبو عبد الله المازري (قوله نذب التعوذ) أى لانه سنة للقراءة
كالأئمة (قوله دون الافتتاح والسورة) وذلك لطولهما في الجملة قال ابن حجر في
التحفة نذب الا تيان بهما إذا صلى على غائب أو قبر أى أخذنا من تعليل عدم استحبابها
بأنه لا أحد لكلماتها فلونذبا لاديا الي تركه المبادرة المتأ كدة وهذا منتف في الصلاة
علي الغائب أو القبر (قوله رويننا في صحيح البخارى الخ) قال الحافظ وأخرجه
أبو داود عن محمد بن كثير شيخ البخاري للمذكور انها من السنة وهكذا أخرجه البيهقي
ووافق أبا داود في لفظه وأخرجه البخاري من طريق محمد بن بشار ولم يسق لفظه
مسلم وأخرجه النسائي عن محمد بن بشار بسنده المذكور في البخاري وساق لفظه
فقال عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فسمعتة
يقرأ بفاتحة الكتاب فلما انصرف أخذت بيده فسألته فقلت تقرأ فقال انه
من السنة أو من تمام السنة وقال حسن صحيح وقدروى مرفوعا صريحا عن ابن
عباس أن رسول الله ﷺ كان يقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب قال الحافظ بعد
تخريجه هذا حديث غريب أخرجه الترمذي وقال الترمذي ليس اسناده بذلك،
ابراهيم بن عثمان هو أبو شيبة الواسطي منكر الحديث والصحيح عن ابن عباس
قال الحافظ وللرفوع شاهد أخرجه ابن ماجه من حديث أم شريك قالت أمرنا
رسول الله ﷺ أن نقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب وفي سنده حماد ابن جعفر
العبدى وفيه لين عن شهر بن حوشب وفيه مقال قال الحافظ قال الشيخ في موضع
من شرح المذهب ان ذكر الصلاة على النبي ﷺ في حديث ابن عباس غريب قال
الحافظ بعد اخراجه حديثه مرفوعا وموقوفا وفيه ذكر الصلاة على النبي ﷺ

سُنَّةٌ وَقَوْلُهُ سُنَّةٌ فِي مَعْنَى قَوْلِ الصَّحَابِيِّ مِنَ السَّنَةِ كَذَا وَكَذَا جَاءَ فِي سُنَنِ
أَبِي دَاوُدَ قَالَ إِنَّهَا مِنَ السَّنَةِ فَيَكُونُ مَرْفُوعًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَا تَقَرَّرَ
وَعُرِفَ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ وَالْأُصُولِ قَالَ أَصْحَابُنَا وَالسَّنَةُ فِي قِرَاءَتِهَا الْإِسْرَارُ
دُونَ الْجَهْرِ سِوَاهُ صَلَاتِ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ الَّذِي قَالَهُ
جَاهِيرُ أَصْحَابِنَا وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ إِنْ كَانَتِ الصَّلَاةُ فِي النَّهَارِ أَسْرًا وَإِنْ كَانَتْ
فِي اللَّيْلِ جَهْرًا وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ الثَّانِيَةُ فَأَقْلُّ الْوَاجِبِ عَقِيبَهَا أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَلَا يَجِبُ ذَلِكَ عِنْدَ جَاهِيرِ
أَصْحَابِنَا وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَجِبُ وَهُوَ شَاذٌ ضَعِيفٌ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَدْعُو فِيهَا
لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ إِنْ اتَّسَعَ الْوَقْتُ لَهُ نَصٌّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الْأَصْحَابُ

وَيَبَانُ حَالُ سِنْدِ كُلِّ طَرِيقٍ مَا لَفْظُهُ وَمَعَ هَذِهِ الطَّرِيقِ لَا يُطْلَقُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ
الْغَرَابَةُ ثُمَّ قَالَ الشَّيْخُ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ عَنْ مَطْرِفِ بْنِ مَازِنٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ
حَدِيثًا فِيهِ ذِكْرُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ أَيْضًا قَالَ ابْنُ مَعِينٍ مَطْرِفٌ كَذَّابٌ
قَالَ الْحَافِظُ فِي هَذَا السِّكَّالَمِ نَظَرُ مِنْ أَوْجِهٍ . أَحَدُهَا أَنَّ الشَّافِعِيَّ احْتِجَّ بِمَطْرِفٍ
فَهُوَ وَإِنْ ضَعْفَهُ غَيْرُهُ حِجَّةٌ غَيْرُ مَنْ يَقْلِدُ الشَّافِعِيَّ . الثَّانِي أَنَّهُ لَمْ يَنْفَرِدْ بِهِ فَقَدْ رَوَاهُ غَيْرُهُ
كَذَلِكَ ثُمَّ أَخْرَجَ الْحَافِظُ مِنْ رَوَاهُ كَذَلِكَ الثَّلَاثُ أَنَّ الْحَدِيثَ هَذَا هُوَ الْحَدِيثُ
الْآتِي عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ مِنْ رَوَايَةِ يُونُسَ وَشُعَيْبٍ وَاللِّثِّ وَلَوْ سَاقَ الشَّيْخُ
عِنْدَ الزَّهْرِيِّ فِيهِ لَزَالَ الْأَشْكَالُ فَانْه صَرَحَ فِيهِ بِأَنَّهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ كَمَا
سَيَأْتِي . الرَّابِعُ قَوْلُهُ أَيْضًا يُشِيرُ إِلَى ضَعْفِ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِأَنَّهُ عَطَفَهُ عَلَيْهِ
وَلَيْسَ بِضَعِيفٍ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَالْعِلْمِ عِنْدَ اللَّهِ (قَوْلُهُ سُنَّةٌ الْخ) مَعْنَاهُ أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ
مَوْقُوفًا لَفْظًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَّا أَنَّهُ مَرْفُوعٌ حِكْمًا فَلَا يَمْنَعُ وَقْفُ لَفْظِهِ مِنَ الْإِحْتِجَاجِ
بِهِ عِنْدَ مَنْ يَمْنَعُ الْإِخْذَ بِقَوْلِ الصَّحَابِيِّ (قَوْلُهُ وَإِنْ كَانَ بِاللَّيْلِ جَهْرًا)
أَيُّ بِالْفَاتِحَةِ فَالْخِلَافُ فِيهَا فَقَطُّ كَمَا بَيْنَهُ أَوَّلُ كَلَامِهِ (قَوْلُهُ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَ وَعَلَى
آلِ مُحَمَّدٍ) سَكَتَ الْمُصَنِّفُ عَنْ بَيَانِ أَفْضَلِ صِيغِ الصَّلَاةِ هُنَا وَفِي التَّحْفَةِ وَظَاهِرُ أَنَّ

وَقَالَ الْمَزْنِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ أَيْضاً أَنْ يُحَمِّدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ بِاسْتِحْبَابِهِ
 جَمَاعَاتٌ مِنَ الْأَصْحَابِ وَأَنْكَرَهُ جَمُورُهُمْ فَإِذَا قَلْنَا بِاسْتِحْبَابِهِ بِدَأْ بِالْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ
 بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فَلَوْ خَالَفَ هَذَا الْأُتْرَيْبِيُّ جَازَ
 وَكَانَ تَارِكاً لِلْأَفْضَلِ وَجَاءَتْ أَحَادِيثُ بِالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَيْنَاهَا
 فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ لَكِنِّي قَصَدْتُ اخْتِصَارَ هَذَا الْبَابِ إِذَا مَوْضِعُ بَسْطِهِ كَتَبْتُ الْفَقِيرُ
 وَقَدْ أَوْضَحْتُهُ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ الثَّلَاثَةُ فَيَجِبُ فِيهَا الدُّعَاءُ الْمَعِي
 وَأَقْلَهُ مَا يَنْطَلِقُ عَلَيْهِ الْأَسْمُ كَقَوْلِكَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ أَوَّالَهُمْ أَغْفِرْ لَهُ أَوْ رَحِمَهُ أَوْ

كيفية صلاة التشهد السابقة أفضل هنا أيضاً وكذا يستحب ضم السلام إلى الصلاة
 بما أفهمه قولهم إنما لم يحتج إليه في الصلاة لتقدمه في التشهد وهنا لم يتقدم فليس
 خروجاً من الكراهة ويفارق عدم سن السورة بأنه لا أحد لكملها فلونذبت لأدى
 إلى ترك المبادرة للساعين بها (قوله ونقل المزي) هو بضم الميم وفتح الزاي
 بعد هانون ثم تحتية مشددة قال الحافظ العسقلاني في مؤلفه في فضل الشافعي: المزي
 أبو إبراهيم اسماعيل بن يحيى بن عمرو بن اسحاق ولد سنة خمس وسبعين ومائة ولزم
 الشافعي لما قدم مصر وصنف المبسوط والمختصر من علم الشافعي واشتهر في الآفاق
 وكان آية في الحجاج والمناظرة عابداً عاملاً متواضعاً غواصاً على المعاني مات في شهر
 رمضان سنة أربع وستين ومائتين اهـ (قوله فإذا قلنا باستحبابه) أي وهو الأرجح
 (قوله) وجاءت أحاديث بالصلاة على رسول الله ﷺ قال الحافظ هي ثلاثة ليس
 فيها شيء مصرح برفعه وترجع في التحقيق إلى اثنين (قوله) وقد أوضحته في شرح
 المهذب) عن ابن عباس أنه صلى على جنازة فكبر ثم قرأ بأم القرآن فبهر بها ثم صلى
 على النبي ﷺ قال الشيخ في شرحه أما الرواية التي ذكرها عن ابن عباس بزيادة
 الصلاة على النبي ﷺ فقد رواها البيهقي عن غير ابن عباس فرواها بأسناده عن
 عبادة وجماعة من الصحابة وعن أبي أمامة بن سهل قال الحافظ كأنه ما رآه من
 حديث ابن عباس والذكره وقد وقع لي عن ابن عباس مرفوعاً وموقوفاً وحديث
 عبادة أخرجه البيهقي من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة أنه سأل عبادة بن

الطف به ونحو ذلك وأما المستحب فجاءت فيه أحاديث وآثار فاما الاحاديثُ

الصامت عن الصلاة على الميت فقال أنا والله أخبرك لتبتدأ فتكبر ثم تصلي على النبي ﷺ ثم تقول اللهم انه عبدك فذكر الحديث موقوفاً وأما الرواية عن جماعة من الصحابة فأخرجها الحافظ بن حجر عن الزهري قال أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف وكان من أكابر الانصار وعلمائهم ومن أبناء الذين شهدوا بدرأ مع النبي ﷺ انه أخبره رجال من أصحاب رسول الله ﷺ في الصلاة على الجنازة أن يكبر الامام ثم يصلي على النبي ثم يخلص الدعاء للميت في التكبيرات الثلاثة ثم يسلم تسليماً خفيفاً حين ينصرف والسنة ان يفعل من وراء الامام مثل ما فعل واخبرني بذلك وسعيد بن المسيب يسمع فلم يشكر ذلك فذكرت الذي اخبرني لمحمد بن سويد الفهرري فحدثني عن الضحاك بن قيس الفهرري عن حبيب بن مسامة الفهرري في صلاة صلاها على ميت مثل الذي أخبر أبو أمامة قال الحافظ بعد تخريجه هذا الحديث صحيح لكنه موقوف وقد أخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن الزهري من طريق آخر فذكر الحديث كما ذكرنا متناً وسنداً إلا ما يتعلق بابن المسيب وزاد في أوله أن السنة في الصلاة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأم القرآن ويصلي على النبي قال ابن شهاب وأخبرني محمد بن سويد عن الضحاك بن قيس بنحو ذلك هكذا أخرجه النسائي وقال الشيخ في شرح المذهب إسناداه على شرط الشيخين يعني الأول قال أبو أمامة هذا صحابي وقوله السنة كذا في حكم المرفوع وتعقبه شيخنا في شرح الترمذي بأن أبا أمامة له رواية من النبي ﷺ قال الحافظ ابن حجر قلت وقد صرح البخاري والبعوي وابن السكن بأنه لم يسمع من النبي ﷺ فحكم مرسله مرسل كبار التابعين وقد قالوا انه ادرك من حياة النبي ﷺ عامين فقط وقد ظهر من الروایتين السابقتين عن الزهري أن أبا أمامة جملة عن رجال من الصحابة فنقصت هذه الرواية الأخيرة عن الزهري ذكر شيوخ أبي أمامة كما سقط ذكر شيخ الضحاك وزيادة الثقة مقبولة ولا سيما إذا كان حافظاً والراويان الأولان عن الزهري وهما يونس وشعيب اتقن من الثالث وهو الليث اهـ (قوله وأما المستحب) اي حيث لم يخش تغير الميت ذلك (قوله احاديث) اي مرفوعة (قوله وآثار) بالمثلثة اي غير مرفوعة (قوله

فَأَصَحَّهَا مَارَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَخَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرَمْ نَزْلَهُ وَوَسَّعْ مَدْخَلَهُ وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ

ماروينا في صحيح مسلم) قال في السلاح ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه زاد الحافظ واخرجه احمد وهو ماسقط من سماع السند قديما اه (قوله اغفر له) أى ذنوبه وارحمه أى برفع الدرجة زيادة على المغفرة وعافه من العذاب واعف عنه أى ما وقع له من تقصير في الطاعة واكرمه هو دعاء من الأكرام والنزل بضمه أى ما يهب للضيف من الطعام أى أحسن نصيبه من الجنة ووسع بكسر السين المهملة المشددة ومدخله بضم الميم وفتحها وبجاء معجمة وبهما قرئ قوله تعالى وندخلهم مدخلا كريما قال ابن الجزري بضم الميم يعنى موضعا يدخل فيه وهو قبره الذى يدخله الله اليه قال ميرك لكن المسموع من أفواه المشايخ والمضبوط فى الأصول أى من نسخ الحصن ففتح الميم وكلاهما صحيح المعنى قال صاحب الصحاح المدخل الدخول وموضع الدخول أيضا تقول دخلت مدخلا وتقول ادخلته مدخل صدق اه ويجوز ان يكون بالضم موضع الأذخال وهو المناسب لهذا المقام (قوله واغسله) بهمزة وصل أى غسل ذنوبه والبرد بفتحيتين والغرض تعميم انواع الرحمة والمغفرة فى مقابل اصناف المعصية والغفلة (قوله ونقه) بتشديد القاف المكسورة من التنقية بمعنى التطهير والهاء فيه يحتمل ان تكون ضميرا للميت وان تكون هاء السكت وقوله من الخطايا أى من أثرها (قوله من الدنس) بفتحيتين أى الدرن قال ابن الجزرى الدرن الوسخ (قوله وأبدله) بصيغة الداء من الابدال أى عوضه دارا من القصور أو من سعة القبور (قوله وأهلا) أى من الغلبان والخدم (قوله وزوجا) أى زوجة من الحور العين أو من نساء الدنيا وفى التحفة وظاهر أن المراد بالابدال فى الأهل والزوجة إبدال الصفات لا الذوات لقوله تعالى الحقنا بهم ذرياتهم ولخير الطبراني وغيره

وأعذّه من عذابِ النَّبْرِ ومن عذابِ النَّارِ حتى تَمْنَيْتُ أَنْ أكونَ أَنَا ذَٰلِكَ الْمَيِّتُ وفي روايةٍ لمسلمٍ وقَبْرُ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابُ الْقَبْرِ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالبَيْهَقِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ

أَن نِسَاءَ الْجَنَّةِ مِنْ نِسَاءِ الدُّنْيَا أَفْضَلُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ ثُمَّ رَأَيْتُ شَيْخَنَا قَالَ وَقَوْلُهُ أَبْدَلَهُ زَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ يَصْدُقُ بِتَقْدِيرِهَا لَهُ أَنْ لَوْ كَانَتْ لَهُ وَكَذَا فِي الْمَرْجُوعَةِ إِذَا قِيلَ أَنَّهَا لَزَوْجِهَا فِي الدُّنْيَا يَرَادُ بِأَبْدَالِهَا زَوْجًا خَيْرًا مِنْهُ مَا يَمِيعُ إِبْدَالَ الذَّوَاتِ وَإِبْدَالَ الصِّفَاتِ اهـ وَإِرَادَتُهُ إِبْدَالَ الذَّاتِ مَعَ فَرَضِ أَنَّهَا لَزَوْجِهَا فِي الدُّنْيَا فِيهِ نَظَرٌ وَكَذَا قَوْلُهُ إِذَا قِيلَ كَيْفَ وَقَدْ صَحَّ الْخَبَرُ بِهِ وَهُوَ أَنَّ الْمَرْأَةَ لِأَخْرِ زَوْجِهَا وَلِذَا امْتَنَعَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ لَمَّا خَطَبَتْ بَعْدَ مَوْتِ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَيُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّهُ فِيمَنْ مَاتَ وَهِيَ فِي عَصْمَتِهِ وَلَمْ تَتَزَوَّجْ بَعْدَهُ فَإِنَّ لَمْ تَكُنْ فِي عَصْمَةِ أَحَدٍ عِنْدَ مَوْتِهِ احْتَمَلُ الْقَوْلَ بِأَنَّهَا تَخِيرُ أَوْ أَنَّهَا لِلثَّانِي وَلَوْ مَاتَ أَحَدُهُمْ وَهِيَ فِي عَصْمَتِهِ ثُمَّ تَزَوَّجَتْ وَطَلَّقَتْ ثُمَّ مَاتَ فَهِيَ لِلثَّانِي أَوَّلًا وَلِظَاهَرِ الْحَدِيثِ أَنَّهَا لِلثَّانِي وَقَضِيَّةُ الْمَذْكُورِ أَنَّهَا لِلأَوَّلِ وَأَنَّ الْحَدِيثَ مَحْمُولٌ عَلَى مَا إِذَا مَاتَ الْآخِرُ وَهِيَ فِي عَصْمَتِهِ وَفِي حَدِيثٍ رَوَاهُ جَمْعٌ لَكِنَّهُ ضَعِيفٌ، وَالْمَرْأَةُ مَنَابِغًا يَكُونُ لَهَا زَوْجَانِ فِي الدُّنْيَا فَيَمُوتُ وَيَمُوتَانِ وَيَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ لَاهِمَا هِيَ قَالَ لِأَحْسَنِهَا خَلْقًا كَانَ عِنْدَهَا فِي الدُّنْيَا اهـ (قَوْلُهُ وَأَعْذَهُ) بِصِغَةِ الْأَمْرِ مِنَ الْإِعَاذَةِ أَيْ وَخَلَصَهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ إِمَّا بَعْدَ الْأَدْخَالِ فِيهَا أَيْ بِأَنْجَائِهِ مِنْهَا (قَوْلُهُ وَفِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ الْخ) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِفِتْنَةِ الْقَبْرِ فِتْنَةُ الْمَمَاتِ كَمَا صَحَّ عَنْهُ ﷺ فِي فِتْنَةِ الْقَبْرِ أَنَّهَا كَثَلٌ أَوْ أَعْظَمُ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ وَعَلَيْهِ فَلَا يَكُونُ فِيهِ مَعَ قَوْلِهِ وَعَذَابُ الْقَبْرِ تَكَرُّرُ لَانِ الْعَذَابِ مَرَّتَبٌ عَلَى الْفِتْنَةِ وَلَيْسَ نَفْسُهَا وَالْمَسْئَبُ غَيْرُ السَّبَبِ وَلَا يُقَالُ الْمَقْصُودُ زَوْجًا وَعَذَابُ الْقَبْرِ لِأَنَّ الْفِتْنَةَ بَيْنَهَا أَمْرٌ عَظِيمٌ أَشَارَ إِلَيْهِ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالبَيْهَقِيِّ) قَالَ فِي الْحَصَنِ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ الْحَافِظُ إِنْ الْحَاكِمُ قَالَ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ أَنَّهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَيْسَ كَمَا قَالَ فَقَدْ

فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأُنْثَانَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا
اللَّهُمَّ مِنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمِنْ تَوَفَيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ
لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنْنَا بَعْدَهُ قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا

نفى البخاري صحته اه (قوله اغفر لحينا الخ) المراد بالشاهد فيه الحاضر قال
التوربشتي سئل الطحاوي عن معنى الاستغفار للصغار مع أنه لا ذنب لهم فقال إن
النبي ﷺ سأل ربه أن يغفر لهم الذنوب التي فضيت لهم أن يصيبوها بعد الانتهاء إلى
حال الكبر وقال مترك كل من القرائن الأربع في هذا الحديث يدل على الشمول
والاستيعاب فلا يحمل على التخصيص نظراً إلى مفردات التركيب فكأنه قيل
اللهم اغفر للمسلمين أجمعين فهي من الكنايات الرمزية يدل عليه جمعه في قوله
اللهم من أحْيَيْتَهُ مِنَّا الخ قال في الحز لا كلام في إفادة العموم والشمول لكن المغفرة
لا تقابل إلا بالمصيبة وهي غير متحققة من نحو الاطفال لحمله المحقق على صغار
يصيرون كباراً يتصور منهم وقوع الذنب والظاهر أن يراد بصغيرنا الشبان
و بكبيرنا الشيوخ فيرتفع الاشكال والله أعلم اه وفي شرح المشكاة لابن حجر هذا
الاشكال في غير محله لانه مبني على مقدمة متوهمة هي أن طلب المغفرة تستدعي سبق
ذنب وليس كذلك فان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر مع عصيته عليه وكان ﷺ يستغفر في المجلس الواحد
مائة مرة فالصواب أن طلبها لا يستدعي ذنباً بل قد تكون لنيل الدرجات ومحو
التقصيرات وبه يعلم أنه لا يحتاج إلى جواب الطحاوي أن المسؤل لهم مغفرة ذنوب
قضيت عليهم الخ على أن في هذا من البعد والتكلف ما هو غنى عن البيان اه (قوله
فأحيه على الاسلام) بقطع الهمزة من أحيه (١) والاسلام الاستسلام والانقياد
لأمرك ونواهيك (قوله توفيته) بتشديد الفاء أي قبضت روحه (قوله فتوفه على
الايمن) أي التصديق القلبي إذ لا نافع حينئذ غيره (قوله تحرمنا) بضم الف - وقية
وفتحها ، أجره أي أجر الصلاة عليه أو أجر المصيبة به فان المسلمين في المصيبة
كأشياء الواحد (قوله ولا تفتننا بعده) أي بتسليط الشيطان علينا حتي ينال

حديثٌ صحيحٌ على شرطِ البخاري ومسلم ورويناهُ في سنن البيهقي وغيره من
رواية أبي قتادة

منا مطلوبه وفي السلاح والحرز ان هذا اللفظ عند النسائي وعند غيره ماعبر به في
الحصن ولا تفضلنا بعده وظاهر إيراد المصنف هنا خلاف ذلك وفي كلام الحافظ
إشارة إليه فانه بعد ذكر الحديث من طريق له إلى قوله فتوفه على الاسلام قال
أخرجه النسائي ثم أخرجه بعد من طريق أخرى وقال بعد تمام السند فذكر
مثله وزاد اللهم لاتحرمنّا أجره ولا تفضلنا بعده ثم أخرجه من طريق الطبراني في
الدعاء أيضا وقال أخرجه أبو داود ففي اقتصاره على قوله ولا تفضلنا وعدم ذكر
ولا تفضلنا في رواية أبي داود تأييد لما في السلاح والحرز (قوله وروينا في سنن
البيهقي وغيره من رواية أبي قتادة) قال الحافظ بعد تخريجه عنه قال جاء أن النبي
ﷺ صلى على ميت فسمعتة يقول اللهم اغفر لحينا الحديث قال يحيى بن كثير
احد رجال سند حديث أبي قتادة وحدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن بهذا وزاد اللهم
من احببته ارحم اخبره النسائي في الكبرى وقال الترمذي سألت محمد ايعنى البخاري
عن هذا الحديث فقال ابو ابراهيم لا يعرف اسمه وابوه له صحبة قلت فالذى يقال
أنه عبد الله بن ابي قتادة فانكر ذلك وقال أبو قتادة أسلمى وهذا أشهلى قلت فأى
الروايات في هذا أصح اللهم اغفر لحينا وميتنا قال رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي
ابراهيم الأشهلى في هذا اصح ورواية ابى سلمة عن ابى هريرة وعن ابى قتادة
وعن عائشة ليست بصحيحة قال وأصح شيء في هذا الباب حديث عوف بن مالك
قال الحافظ قلت ومع ذلك لم يخرججه في صحيحه لان سنده على غير شرطه وانما
ضعف روايات يحيى للاضطراب فقد اختلف فيه على ابى سلمة هل هو عن أبى
هريرة او عن عائشة او عبد الله بن سلام او عبد الرحمن بن عوف قال وقد ذكرت
الاول يعنى حديث أبى هريرة وحديث عائشة اخرجه النسائي والحاكم
وحديث عبد الله بن سلام اخرجه النسائي وحديث عبد الرحمن بن عوف اخرجه
البراز واختلف فيه على يحيى بن ابى كثير فقليل عن ابى سلمة وقيل عن ابى ابراهيم

ورويناه في كتاب الترمذي من رواية أبي ابراهيم الأشهلي عن أبيه وأبوه صحابي
عن النبي ﷺ قال الترمذي قال محمد بن اسمعيل يعني البخاري أصح الروايات في
حديث اللهم اغفر لحينا وميتنا رواية أبي ابراهيم الأشهلي عن أبيه قال
البخاري وأصح شيء في الباب حديث عوف بن مالك ووقع في رواية أبي داود
فأحبه على الإيمان وتوفه على الإسلام والمشهور في معظم كتب الحديث فاحيه
على الإسلام وتوفه على الإيمان كما قدمناه وروينا في سنن أبي داود وابن
ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا
صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء

وقيل عن عبد الله بن أبي قتادة اه (قوله وروينا في كتاب الترمذي) وكذا رواه
النسائي أيضا كما نقله في السلاح (قوله عن أبي ابراهيم الأشهلي عن أبيه) وانتهت
روايته عند قوله واننا قال الحافظ عن يحيى بن كثير راويه عن أبي ابراهيم قال يحيى
وحدثني أبو سلامة بن عبد الرحمن بهذا الحديث وزاد اللهم من أحييته مني إلى قوله
ولا تضلنا بعده اه (قوله قيل اسم أبي ابراهيم عبد الله بن قتادة) ولا يصح لأن أبا قتادة
أسلمى وهذا أشهلي أشار إليه الحافظ في التقریب (قوله قال الترمذي الخ) عبارة الترمذي
وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعائشة وأبي قتادة وجابر وعوف بن مالك وحديث
أبي ابراهيم حسن صحيح وسمعت مجدا يعني البخاري (١) أصح الروايات في هذا
حديث يحيى بن أبي كثير عن أبي ابراهيم الأشهلي عن أبيه الخ (قوله ووقع في
رواية أبي داود الخ) ظاهر عبارة السلاح انه كذلك عند الحاكم وابن حبان ومعني
الرواية صحيح أيضا مطابق الاول لأن الإيمان والاسلام وإن اختلفا مفهوما
فهما متحدثان في الماصدق (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) قال الحافظ بعد
تخرجه من طريق الطبراني في كتاب الدماء ما لفظه وأخرجه ابن ماجه قال ابن
حجر في شرح المشكاة وصححه ابن حبان (قوله فاخلصوا له الدعاء) أي لا تخلصوا
معه غيره بل خصموه بدعاء فقيه وجوب الدعاء للميت بخصوصه واخذ أئمتنا من

(١) كذا في النسخ ولعله سقط منه كلمة (يقول) . ع

وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
 فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ
 وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسَرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جِئْنَا شَفَعَاءَ فَاغْفِرْ لَهُ، وَرَوَيْنَا
 فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ وَائِلَةَ ابْنِ الْأَسَقَمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْ فُلَانُ ابْنُ فُلَانَةٍ
 فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلِ جِوَارِكَ

هذا الخبر أن الدماء للميت مخصوصه بأمر أخروي أو ما يؤول إليه كاقض عنه
 دينه بعد التكبير الثالثة ركن لأنه المقصود الأعظم من الصلاة عليه وما قبله كالقدمة
 له واستثناء بعضهم للطفل رد بانه باطل اذ لو نظر لعدم تكليفه لم يصل عليه كما شذ
 به بعض السلف فلما وجبت الصلاة عليه لرفع درجته وجب الدماء له بذلك (قوله
 وروينا في سنن أبي داود) وزاد في السلاح والحصن والنسائي وقال الحافظ بعد
 تخرجه من طريق الطبراني وفي الدماء ما لفظه هذا حديث حسن وأخرجه
 النسائي في الكبرى (قوله وانت قبضت روحها) اي امرت بقبضها قاله ابن الجزري
 فالاسناد مجازي وفيه انه لا حاجة لذلك والاصل الحقيقة ولا مانع منها والله اعلم
 (قوله وعلا نيها) هو بتخفيف المثناة التحتية (قوله فاغفر له) عند النسائي فاغفر
 لها وتأنيث الضمير باعتبار النفس او الروح التي هي الأصل فيكون الضمير علي
 وفق الضمائر السابقة والتذكير باعتبار الشخص قيل او التذكير للرجل والتأنيث
 للمرأة على تقدير تعدد الواقعة الدال عليه اختلاف الرواية (قوله وروينا في سنن
 أبي داود وابن ماجه الخ) قال الحافظ هذا حديث حسن (قوله اللهم هذا عبدك
 وابن عبدك) ووقع في أثر عن ابراهيم النخعي عن سعيد بن منصور وفي حديث يزيد
 ابن ركانة وعند الطبراني اللهم عبدك وابن امك (قوله فلان بن فلان) بحذف ألف
 ابن في النسخة واثباتها ووجد في بعض نسخ الحصن فلانا بالتونين وفلان الثاني
 ممنون في الجميع (قوله في ذمتك) اي في عهدك من الايمان كما يدل عليه قوله تعالى
 وأوفوا بعهدي اي ميثاقى (قوله وحبل جوارك) بفتح الحاء المهملة واسكان الموحدة من
 حبل وكسر الجيم من جوارك اي امانك كما يشير اليه قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا

فَقِهِ فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِمْ فَاغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ
إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. واختار الإمام الشافعي رَحِمَهُ اللهُ دُعَاءَ التَّقَطُّةِ
مَنْ مَجْمُوعِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَغَيْرِهَا فَقَالَ يَقُولُ اللَّهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ وَابْنُ
عَبْدِكَ خَرَجَ مِنْ رُوحِ الدُّنْيَا وَسَعَتِهَا وَمَحَبُّوهُ وَأَحِبَّاؤُهُ فِيهَا إِلَى ظِلَّةِ الْقَبْرِ

وقال الطيبي الحبل العهد والامانة والذمة وحبل جوارك بيان لقوله ذمتك نحو اعجبني زيد
وكرمه أي مات في كنف حفظك وعهد طاعتك وقال بن الجزري أي خفارتك وطالب
غفرانك وفي أمائك وقد كان من عادة العرب أن يخفر بعضهم بعضا وكان الرجل إذا أراد
سفرا أخذ عهدا من سيد كل قبيلة فيأمن به مادام في حدودها حتي ينتهي إلى أخرى
فيفعل مثل ذلك فهذا حبل الجوار أي مادام مجاورا أرضه قال في الحرز ويجوز أن
يكون من الاجارة وهو الامان والنصرة (قوله فقه) بهاء الضمير وفي نسخة صحيحة
من الحصن بهاء السكت أي فاحفظه (قوله فتنه القبر) أي اختباره أو عذابه (قوله
أهل الوفاء) أي لقولك أوف بعهدكم (قوله وأهل الحمد) أي بالتركية والثناء والشكر
والجزاء لمن ثبت على الايمان وقام بحق القرآن والجملة حاوية من فاعل قه أو استثنائية
ويمكن أن يكون المعني وأنت أهل الوفاء لقولك ادعوني استجب لكم وأهل الحمد أي
اللائق به ليس الا ومن كان كذلك لا يرد سؤال سائل (قوله فاغفر) أي بمحوسياتنه
(قوله وارحمه) أي برفع درجاته (قوله واختار) الشافعي دعاء التقطه من مجموع هذه
الاحاديث وغيرها قال الحافظ أكثره من غيره وبعضه موقوف على صحابي أو تابعي
وبعضه ما رأيت منقولاً فقوله خرج من روح الدنيا إلى قوله لاقيه لم أره منقولاً
وكذا قوله اللهم نزل بك وأنت خير منزل به وكذا قوله ولقه برحمتك رضاك وكذا
قوله وأفسح له في قبره إلى قوله جنبه لكن في أثر مجاهد عند عبد الرزاق ووسع عن
جسده الارض وكذا قوله ولقه الامن برحمتك قال الحافظ فهذا لم أره منقولاً
(قوله وابن عبدك الخ) هذا إنما يؤتي به في معروف الاب اما ولد الزنا فيقال فيه وابن
امتك (قوله من روح الدنيا وسعتها) هو بفتح أو لهما المهملين أي نسيم ريحها
واتساعها (قوله ومحبوها) قال في شرح الروض كذا وقع في نسخة من الروضة

وما هو لآقيه كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمداً عبدك ورسولك
وأنت أعلم به اللهم نزل بك وأنت خير منزول به وأصبح فقيراً إلى رحمتك
وأنت غنى عن عذابه وقد جئناك راغبين إليك شفاعة له اللهم إن كان
مُحْسِناً فَرِّدْ في إحسانه وإن كان مُسِيئاً فَتَجَاوَرْ عَنْهُ واقم بِرَحْمَتِكَ رِضَاكَ
وقه فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَعَذَابَهُ وَاْفْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَجَافِ الْأَرْضَ عَنْ جَنْبَيْهِ

وكذا هو في المجموع والمشهور ومحبوبه ثم هو بالجرو يجوز رفعه بجعل الواو للرجال
وأتى بالجملة الحالية لبيان انقطاعه وذله (قوله وما هو لآقيه) أي من فتنة القبر من
جزاء عمله إن خيراً نفي وإن شراً فشر ووقع في اثر عن عمر عند أبي شيبة نخلي من
الدنيا قال الحافظ وتركها لاهلها (قوله كان يشهد ان لا إله إلا انت الى قوله اعلم به)
وقع ذلك في حديث أبي هريرة موقوفاً عند مالك ومرفوعاً عند أبي يعلى وابن
حبان في صحيحه وعند الحارث لا نعلم الاخيراً وانت اعلم به (قوله انه نزل بك) أي
ضيفك وانت اكرم الاكرمين وضيف الكرام لا يضمم وما أحسن ما يعزى إلي
الشيخ عبد الكريم الراعي .

إذا أمسى فراشي من تراب وصرت مجاور الرب الكريم

فهنوني احبائي وقولوا لك البشري قدمت على كريم

(قوله وانت خير منزل به) بتذكير الضمير يعود الى الله سبحانه قال ابن حجر
في التحفة وليحذر من تأنيث به في منزل به فانه كفر لمن عرف معناه وتعمده اه
(قوله وقد جئناك) أي قصدناك (قوله وقه فتنة القبر) هذا الى قوله وعذابه رواه
مسلم من حديث عوف بن مالك قاله الحافظ وذلك بان تثبته في جواب المسئلة (قوله
وعذابه) أي وقه عذابه المسبب عن فتنته وبعضه في حديث واثلة وسياتي ذكر القبر
واسماؤه في باب جواز الدعاء على الظالم ان شاء الله تعالى (قوله وافسح) هو بفتح
السين المهملة أي وسع (قوله وجاف الارض) أي ارفعها عن جنبه بفتح الجيم
وسكون النون تثنية جنب كما هو عبارة الاكثرين وفي بعض نسخ الأم الصحيحة
عن جنته بضم الجيم وفتح المثناة المشددة قال في المهمات وهذا أحسن لدخول

ولقهِ بِرَحْمَتِكَ الْآمِنَ مِنْ عَذَابِكَ حَتَّى تَبْعَثَهُ إِلَى جَنَّتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ . هَذَا نَصُّ الشَّافِعِيِّ فِي مُخْتَصَرِ الْمَرْبُوعِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَ أَصْحَابُنَا فَإِنْ كَانَ الْمَيِّتُ طِفْلاً دَعَا لِأَبَوَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لهُمَا فَرْطاً وَاجْعَلْهُ لهُمَا سَلَفاً وَاجْعَلْهُ لهُمَا ذُخْراً وَثَقِّلْ بِهِ مَوَازِينَهُمَا وَأَفْرِغِ الصَّبْرَ عَلَى قُلُوبِهِمَا وَلَا تَفْتِنَهُمَا بَعْدَهُ وَلَا تَحْرِمَهُمَا أَجْرَهُ . هَذَا لَفْظُ مَا ذَكَرَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الزَّيْبِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا فِي كِتَابِهِ الْكَافِي وَقَالَ الْبَاقُونَ بِمَعْنَاهُ وَبَنَحُوهُ قَالُوا وَيَقُولُ مَعَهُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا إِلَى آخِرِهِ قُلَ الزَّيْبِيُّ فَإِنْ كَانَتْ امْرَأَةٌ قَالَتْ اللَّهُمَّ هَذِهِ أُمَّتُكَ ثُمَّ يَنْسُقُ الْكَلَامَ

الجنين والظاهر والبطن اه ووقع في اثر مجاهد عند عبد الرزاق ووسع عن جسده الارض وهو يؤيد ما يحتمل الاسنوى (قوله ولقه الامن من عذابك) أى الشامل لما في القبر وما بعده وأعيد باطلاقه بعد تقييده بما تقدم اهتماما بشأنه إذ هو المقصود من هذه الشفاعة (قوله حتى تبعته إلى جنتك) أى مساقا في زمرة المتقين اليها (قوله فرطاً) في الصحاح الفرط بالتحرى الذي يتقدم الواردة فيهيء لهم الارسان والدلاء ويمدرهم الحياض ويستقي لهم فعل بمعنى فاعل مثل تبع بمعنى تابع يقال رجل فرط وقوم فرط أيضا وفي الحديث أنا فرطكم على الحوض ومنه قيل للطفل الميت اللهم احمله لنا فرطاً أى أجرا يتقدمنا حتى نرد عليه اه ويقال أنه جمع فارط بمعنى سابق ثم الظاهر أنه يقال فرطاً لأبويه في غير ولد الزنا أما هو فينبغي أن يقال إنه فرطاً لأمه ويقول فيمن أسلم تبعاً لأحد أصوله لإجعله فرطاً لأصله المسلم ويحرم الدماء بأخروى لكافر وكذا من شك في إسلامه ولومن والديه بخلاف من ظن إسلامه ولو بقربة كالدار هذا هو المتجه من اضطراب كثير في ذلك (قوله ذخراً) بالذال المعجمة شبه تقدمه لهما بشيء نفيس يكون أمامهما مدخراً إلي حاجتهما له بشفاعته لهما كما صح (قوله وأفرغ الصبر على قلوبهما) هو بقطع همزة أفرغ وهذا لا يأتي إلا في حى (قوله ولا تفتنهما بعده الخ) هذا جار في الحيين والميتين إذ الفتنة يكنى بها عن العذاب وذلك لورود الدماء لوالديه بالرحمة والعافية ولا يضر ضعف سنده لأنه في الفضائل (قوله ثم ينسق الكلام) بتحتية ثم نون فسین مهملة فقفاف أي

وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ الرَّابِعَةُ فَلَا يَجِبُ بَعْدَهَا ذِكْرُ بِالْإِتْفَاقِ وَلَكِنْ
يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ مَانِصٌ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ الْبُيُوطِيِّ قَالَ
يَقُولُ فِي الرَّابِعَةِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ يَنْ أُبَيُّ هَرِيرَةٌ
مِنْ أَصْحَابِنَا كَانَ الْمُتَقَدِّمُونَ يَقُولُونَ فِي الرَّابِعَةِ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالَ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِمَحْكِيٍّ عَنِ الشَّافِعِيِّ
فَإِنْ فَعَلَهُ كَانَ حَسَنًا قُلْتُ يَكْفِي فِي حُسْنِهِ مَا قَدَّمَ نَاهُ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ فِي بَابِ
دُعَاءِ الْكَرْبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قُلْتُ وَيُحْتَجُّ لِلدُّعَاءِ فِي الرَّابِعَةِ

يَجْعَلُ الْكَلَامَ عَلَى ذَلِكَ النِّسْقِ مَرْتَبًا فِي الرُّوضَةِ لَوْ ذَكَرَ بِقَصْدِ الشَّخْصِ لَمْ يَضُرْ وَإِنْ
كَانَ خَنْثِي فَقَالَ الْإِسْنَوِيُّ الْمُنْتَجِهُ التَّعْبِيرُ بِالْمَمْلُوكِ أَوْ نَحْوِهِ وَالْقِيَاسُ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَعْرِفْ كَوْنَ
الْمَيِّتِ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى أَنْ يَعْبُرَ بِالْمَمْلُوكِ وَنَحْوِهِ وَبِحُجُوزِ أَنْ يَأْتِيَ بِالضَّمَائِرِ مَنْكُورَةً عَلَى إِرَادَةِ
الْمَيِّتِ أَوْ الشَّخْصِ وَمَوْثِقَةٌ عَلَى إِرَادَةِ لَفْظِ الْجَنَازَةِ وَأَنَّهُ لَوْ صُلِيَ عَلَى جَمْعٍ مَعَ يَأْتِي فِيهِ
مَا يَنْسَبُ بِهِ وَإِذَا اجْتَمَعَ ذَكَورٌ وَإِنَاثٌ فَلَا وَلِيَّ تَغْلِيْبٍ الذَّكَورُ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ (قَوْلُهُ
يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ مَا نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ اِخْلُ) فَزَادَ فِي التَّنْبِيهِ فِي آخِرِهِ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ
وَاسْتَحْسَنَهُ الْأَصْحَابُ فَقَدْ صَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ بِقَوْلِهِ اللَّهُمَّ
لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ وَيُسْتَحَبُّ تَطْوِيلُ الدُّعَاءِ بَعْدَ الرَّابِعَةِ لِثُبُوتِ
ذَلِكَ مِنْ فِعْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَضَاهَا بَطْلُ التَّطْوِيلِ الْحَاقِقُ بِالْإِنْيَةِ لِأَنَّهُ اخْتَفَى الْأَرْكَانَ قَالَ
ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ وَهُوَ تَحْكُمُ غَيْرُ مَرْضَى بَلْ ظَاهِرُ كَلَامِهِمُ الْحَاقِقُ بِالثَّلَاثَةِ أَوْ
تَطْوِيلُهَا عَلَيْهَا وَلَوْ خِيفَ تَغْيِيرُ الْمَيِّتِ أَوْ أَنْفِجَارُهُ لَوَاتِي مَالِسِنَ الْقِيَاسِ كَمَا قَالَ الْأَذْرَعِيُّ
الْاِقْتِصَارُ عَلَى الْأَرْكَانِ كَانَ حَسَنًا أَيْ مَبَاحًا (١) (قَوْلُهُ وَيَكْفِي فِي حُسْنِهِ اِخْلُ) قَالَ الْحَافِظُ
يَنْبَغِي تَقْبِيْدُهُ بِأَنَّهُ لَا يَقْصِدُ التَّلَاوَةَ لَمَّْا فِي حَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ وَلَا يَقْرَأُ إِلَّا فِي
التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى أَهْ وَفَدَّ عَلِمْتُ أَنَّ الصَّحِيحَ جَوَازَ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ بَعْدَ أَى تَكْبِيرَةٍ
شَاءَ مِنَ الْأَرْبَعِ وَلَا مَانِعَ مِنْ قَصْدِ الثَّلَاثَةِ بِهَا (قَوْلُهُ وَيُحْتَجُّ لِلدُّعَاءِ) أَيِّ لَتَطْوِيلِهِ

(١) جملة قوله كان حسناً أي مباحاً هكذا في جميع النسخ. ع

بِمَا رَوَيْنَاهُ فِي السَّنَنِ الْكَبِيرِ لِلْبَيْهَقِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَا
 أَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ ابْنَتِهِ لَهُ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ فَقَامَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ كَقَدْرِ مَا يَنْبَغِي
 التَّكْبِيرَتَيْنِ يَسْتَغْفِرُ لَهَا وَيَدْعُو ثُمَّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ هَكَذَا أَوْفَى
 رِوَايَةٌ كَبَّرَ أَرْبَعًا فَكُتِبَتْ سَاعَةٌ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُكَبِّرُ خَمْسًا ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ
 شِمَالِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا لَهُ هَذَا فَقَالَ إِنِّي لَا أَرِيدُكُمْ عَلَى مَا رَأَيْتُمْ رَسُولَ
 اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ أَوْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ

بشرطه السابق (قوله بما في السنن الكبير الخ) أخرجه الحافظ عن عبد الله بن أبي أوفى وكان
 من أصحاب الشجرة فماتت ابنته فخرج إلى جنازتها على بغلة له فجعل النساء يبكين
 فقال لاثنتين فإن رسول الله نهى عن المرائي لتفرض احدا كن من عبرتها ما شئت ثم
 تقدم فكبر أربعا عليهما ثم قام في الرابعة يدعو قال رسول الله (٧) مثل وأخرجه الحافظ
 من طريق الإمام أحمد عن عبد الله المذكور قال فذكر الحديث نحوه وقال فيه فكبر
 عليه أربع تكبيرات ثم قام هنية فسبح به بعض القوم فلما اتفقت قال أكنتم ترون
 أتى أكبر الخامسة قالوا نعم قال فإن رسول الله كان إذا كبر الرابعة قام هنية قال
 الحافظ بعد تخريجه حديث غريب أخرجه ابن المنذر والطحاوي والحاكم والبيهقي
 وقال الحاكم إنه حديث صحيح قال الحافظ وليس كما قال فإن مداره على إبراهيم بن
 مسلم الهجري وهو ضعيف عند جميع الأئمة لم نجده فيه توثيقا لاحد الا قول الأزدي
 صدوق والأزدي ضعيف واعتذر الحاكم بعد تخريجه بقوله لم ينقم عليه بحجة وهذا
 لا يكفي في التصحيح اهـ (قوله وفي رواية كبر أربعا فكث ساعة) أخرجه الحافظ
 عن إبراهيم الهجري قال أمنا عبد الله بن أبي أوفى على جنازة ابنته فكبر أربعا
 فكث ساعة حتى ظننا انه يكبر خامسة ثم سلم عن يمينه وعن شماله فلما انصرف قلنا له
 ما هذا فقال اني لا أريد على ما رأيت رسول الله ﷺ يَصْنَعُ وقال الحافظ بعد تخريجه
 أخرجه البيهقي

﴿فصل﴾ وإذا فرغ من التكبيرات وأذكارها سلم تسليمين كسائر الصلوات لما ذكرناه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وخكم السلام على ما ذكرناه في التسليم في سائر الصلوات هذا هو المذهب الصحيح المختار ولنا فيه هنا خلاف ضعيف تركته لعدم الحاجة إليه في هذا الكتاب ولو جاء مسبوق فأدرك الإمام في بعض الصلاة أحرم معه في الحال وقرأ الفاتحة ثم ما بعدها على ترتيب نفسه ولا يوافق الإمام فيما يقرأه فان كبر ثم كبر الإمام التكبيرة الأخرى قبل أن يتمكن المؤمن من الذكر سقط عنه كما تسقط القراءة عن المسبوق في سائر الصلوات وإذا سلم الإمام وقد بقي على المسبوق في الجنابة بعض التكبيرات لزمه أن يأتي بها مع أذكارها على الترتيب هذا هو المذهب الصحيح المشهور عندنا ولنا قول ضعيف أنه يأتي بالتكبيرات الباقيات متواليات بغير ذكر والله أعلم

﴿باب ما يقوله الماشي مع الجنابة﴾

يُستحب له أن يكون مشغولاً بذكر الله تعالى والفكر فيما يلقاه الميت وما يكون مصيره وحاصل ما كان فيه وأن هذا آخر الدنيا ومصير أهلها وليحذر كل الحذر من الحديث بما لا فائدة فيه فان هذا وقت فكر وذكر يقبض فيه الغفلة واللهو والاشتغال بالحديث الفارغ فان الكلام بما لا فائدة

﴿فصل﴾ (قوله كسائر الصلوات) أي فيما يجب ويندب فيه في سائر الصلوات من كفيته وتعددته نعم يسن هنا زيادة وبركاته ولا يقتصر على تسليمية واحدة يجعلها تلقاء وجهه وإنه قال في المجموع إنه الأشهر (قوله مع أذكارها) أي وجوباً في الواجب وندباً في المندوب

﴿باب ما يقوله الماشي مع الجنابة﴾

(قوله يستحب أن يكون مشغولاً بذكر الله) أي من قراءة قرآن وثناء على الله سبحانه

فيه منهي عنه في جميع الأحوال فكيف في هذا الحال واعلم أن الصواب
والمختار وما كان عليه السلف رضي الله عنهم السكوت في حال السير مع
الجنائز فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر ولا غير ذلك والحكمة فيه ظاهرة
وهي أنه أسكن لمخاطره وأجمع أفكاره فيما يتعلق بالجنائز وهو المطلوب في
هذا الحال فهذا هو الحق ولا تغتر بكثرة من يخالفه فقد قال أبو علي الفضيل
ابن عياض رضي الله عنه ما معناه الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين
وليك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين وقد روينا في سنن البيهقي
ما يقتضي ما قلناه وأما ما يفعله الجهلة من القراءة على الجنائز بدمشق وغيرها

ونحو ذلك ويكون ذلك سرا (قوله فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر الخ) لأن الصحابة
كرهوا ذلك حينئذ رآه البيهقي وكره الحسن وغيره استغفروا الله لاختيكم ومن ثم
قال ابن عمر لقائله لا تغتر بالله لك ولكن بدعة قبيحة لكن رأيت السيد طاهر
الاهدل نقل بهامش أصله من هذا الكتاب في هذا المكان عن جده السيد حسين
الاهدل ما لفظه أعلم وإن كانت السنة السكوت فقد اعتاد الناس كثرة الصلاة على
النبي ﷺ ورفع أصواتهم بذلك فلا ينبغي أن ينهوا عن ذلك ويقال إنها بدعة
مكرهة فإن المنكر هو ما ورد فيه نهى مقصود ولأن دواعيهم لا تتوفر على السكوت
والفكر في أمر الموت بل يفصون في حديث الدنيا باهلها فيقعون في نذور أعظم من
الذي يحاوله الناهي وقد قالوا إن الناهي يترك النهي عن المنكر إذا لم عليه الوقوع في
منكر أقوى منه اه ونقله ابن زياد في فتاويه وقال بعد نقله وقد جرت العادة في
بلدنا زبيد بالجهر بالذكر امام الجنائز بحضور من العلماء والفقهاء والصلحاء وقد عمت
البلي بما شاهدناه من اشتغال غالب المشيعين بالحديث الديني وربما أدام ذلك
إلى الغيبة أو غيرها من الكلام المحرم فالذي اختاره أن شغل أسماعهم بالذكر المؤدى
إلى ترك الكلام وتقليله أولى من استرسالهم في الكلام الديني إرتكابا لآخف
المفسدين كما هو القاعدة الشرعية وسواء الذكر والتلهيل وغيرهما من أنواع الذكر والله
أعلم (قوله فهذا هو المطلوب في هذا الحال) أي إن أمكن وحصل ولا فيشتغل بالذكر كما
تقدم آتفا (قوله وقد روينا في سنن البيهقي الخ) في الخلاصة عن قيس ابن عباد

مَنْ الْقِرَاءَةِ بِالتَّمْطِيطِ وَإِخْرَاجِ الْمَكَالِمِ عَنْ مَوْضُوعِهِ فَحَرَامٌ بِاجْتِمَاعِ الْعُلَمَاءِ
وَقَدْ أَوْضَحْتُ قَبْلَهُ وَغَلِظَ تَحْرِيمُهُ وَفُسِقَ مَنْ تَمَكَّنَ مِنْ إِنْكَارِهِ فَلَمْ يَذْكُرْهُ فِي
كِتَابِ آدَابِ الْقُرَّاءِ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ أَوْ رَأَاهَا﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَقَالَ الْقَاضِي الْإِمَامُ أَبُو
الْحَسَنِ الرُّوْيَانِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا فِي كِتَابِهِ الْبَحْرُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُو وَيَقُولَ لَا إِلَهَ

كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُونَ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ الْجَنَازَةِ وَعِنْدَ الْقِتَالِ وَعِنْدَ
الذِّكْرِ وَاهِ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَالْبَيْهَقِيُّ أَهْ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ مَوْقُوفٌ
صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْحَاكِمُ وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ قَوِيٍّ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ شَيْبَانَ
قَالَ كَانَ الْحَسَنُ يَعْنِي الْبَصْرِيَّ فِي جَنَازَةِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ فَقَالَ الْأَشْعَثُ بْنُ سَلِيمٍ الْعَجَلِي
أَنِّي لَيَعِجِبُنِي أَنْ لَا أَسْمَعَ صَوْتًا فِي الْجَنَازَةِ فَقَالَ إِنْ لِلْخَيْرِ لَا هَيْنَ وَقَدْ أُورِدَ فِي هَذَا
الْمَعْنَى أَحَادِيثٌ كَثِيرَةٌ وَأَنَا عِدِيدَةُ أَبُو شَامَةَ فِي كِتَابِهِ الْبَاعَثُ عَلَى انْكَارِ الْبِدْعِ وَالْحَوَادِثِ
(قَوْلُهُ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِالتَّمْطِيطِ الْخ) سَبَقَ بَيَانُ الْخِلَافِ فِي ذَلِكَ فِي كِتَابِ التَّلَاوَةِ وَتَزِيدُكَ
هَذَا فَنَقُولُ قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي التَّبْيَانِ نَقْلًا عَنْ الْحَاوِي لِلْمَرَاوِي الْقِرَاءَةُ بِالْأَلْحَانِ الْمَوْضُوعَةُ
إِنْ أَخْرَجْتَ لَفْظَ الْقُرْآنِ عَنْ صِفَتِهِ بِادْخَالِ حَرَكَاتٍ فِيهِ أَوْ إِخْرَاجِ حَرَكَاتٍ مِنْهُ أَوْ
قَصْرِ مَدَدٍ أَوْ مَدِّ مَقْصُورٍ أَوْ تَمْطِيطٍ يَخْفَى بِهِ اللَّفْظُ فَيَلْتَبِسُ بِهِ الْمَعْنَى فَهُوَ حَرَامٌ يَفْسُقُ
بِهِ الْقَارِءُ وَيَأْتُمُّ بِهِ الْمُسْتَمِعُ لِأَنَّهُ عَدَلَ بِهِ عَنْ نَهْيِهِ الْقَوِيمِ إِلَى الْإِعْوَجَاجِ وَاللَّهُ تَعَالَى
يَقُولُ قَرَأْنَا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عَوَجٍ قَالَ وَإِنْ لَمْ يَخْرِجْهُ اللَّحْنُ عَنْ لَفْظِهِ وَقَرَأَتْهُ عَلَى
تَرْتِيلِهِ كَانَ مَبَاحِلًا لَهُ زَادَ بِالْحَانَةِ فِي تَحْسِينِهِ أَهْ وَهَذَا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِالْأَلْحَانِ
الْمَحْرُومَةِ مَصْنُوعَةٌ ابْتُلِيَ بِهَا بَعْضُ الْعَوَامِ وَالْجُهَلَةِ وَالطِّغَامِ الْعَشِمَةِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ عَلَى
الْجَنَازَةِ وَفِي الْحَافِلِ بِدَمَشَقٍ وَهَذِهِ بَدْعَةٌ مُحَرَّمَةٌ ظَاهِرَةٌ يَأْتُمُّ كُلُّ مُسْتَمِعٍ لَهَا قَالَ قَاضِي
الْقَضَاةِ يَعْنِي الْمَاوَرِدِيَّ وَيَأْتُمُّ كُلُّ قَادِرٍ عَلَى إِزَالَتِهَا عَلَى النَّهْيِ عَنْهَا إِذَا لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَهْ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ أَوْ رَأَاهَا﴾

(قَوْلُهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ الْخ) أَوْ يَقُولَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ نَقْلًا فِي الْجَمْعِ عَنْ

إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ فَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعَوْهَا وَيُنْثِنِي عَلَيْهَا بِالْخَيْرِ إِنْ
كَانَتْ أَهْلًا لِلثَّنَاءِ وَلَا يُجَازَفُ فِي ثَنَائِهِ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ يَدْخُلُ الْمَيِّتَ قَبْرَهُ﴾

رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ

البند نيجي وفي شرح الروض اسند الطبراني عن أنس عن النبي ﷺ قال من رأى
جنازة فقال الله أكبر صدق الله ورسوله اللهم زدنا إيماناً وتسليماً كتب له عشرون
حسنة وروى الطبراني أيضاً أن ابن عمر كان إذا رأى جنازة قال هذا ما وعد الله ورسوله
وصدق الله ورسوله اللهم زدنا إيماناً الخ (قوله ويثني عليها بالخبر إن كانت أهلاً
للثناء) أي ولم يترتب على ذلك محذور ولا فلا وقد سبق تفصيل ذلك (قوله ولا يجازف)
بالجيم ثم الزاى بعد الالف من المجازفة وهي في الأصل مجهول القدر من مكيل ونحوه
واستعير في الكلام المجاوز في الثناء والذم

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَدْخُلَ الْمَيِّتَ فِي قَبْرِهِ﴾ (قوله رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ
والتِّرْمِذِيِّ) قال المصنف في الخلاصة بأسانيد حسنة أو صحيحة وقال الترمذي حديث
حسن قال البيهقي تفرد برفعه همام بن يحيى ووقفه غيره لسنن همام ثقة حافظ
فزيادته مقبولة وفي رواية الترمذي باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله ﷺ وقال
الحافظ بعد تخريجه الحديث عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال همام كذا عندى قوله إذا
وضعتهم موتاكم في قبورهم فقولوا باسم الله وعلى سنة رسول الله ﷺ هذا حديث صحيح
أخرجه أحمد عن وكيع وقال بدل قوله في رواية همام كذا عندى في كتابي وفي روايته
وعلى ملة رسول الله وقال الدارقطني وغيره تفرد برفعه همام ورواه هشام
وشعبة مرفوعاً ثم أخرجه الحافظ موقوفاً من طريقهما عن أبي الصديق الناجي
عن ابن عمر قلت وهذا سند المرفوع أيضاً قال الحافظ ولفظ هشام أن ابن عمر
كان إذا وضع الميت قال بسم الله وعلى ملة رسول الله ولفظ شعبة إذا وضعت الميت
في القبر نحو رواية همام وكذا أخرجه ابن أبي شعبة عن وكيع عن شعبة موقوفاً
وأخرجه ابن حبان في القسم الثاني من صحيحه من رواية أبي داود عن شعبة به

وغيرها عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا وضع الميت في القبر قال

مرفوعا وما أظنه الا وهما وأبو داود ما عرفت هل هو الطيا لسي أو الخنبري والاول
أقرب لكن ما وجدته في مسنده وقد وقع لنا اللفظ الذي اقتصر عليه الشيخ من
وجه آخر عن ابن عمر قال كان رسول الله إذا وضع الميت في قبره قال بسم الله
وعلي ملة رسول الله وقال بعض رواه وعلى سنة رسول الله وزاد بعض رواه وفي
سبيل الله قال الحافظ بعد تخريجه من طرق وأخرجه الترمذى ورواية ليث أى أحد
الطرق التي خرج عنها الحافظ عند ابن ماجه قال الحافظ وليث بن أبي سليم وحجاج
ابن أرتاه ضعيفان من جهة سوء الحفظ ووصفا بالتدليس قال الترمذى روي عن
ابن عمر من غير وجه ورواه أبو الصديق عنه مرفوعا وموقوفا قال الحافظ يشير به
إلى ما تقدم وإلي ما روى عن سعيد بن المسيب قال حضرت ابن عمر صلى على جنازة
فلما وضعها في اللحد قال بسم الله وفي سبيل الله وعلي ملة رسول الله فلما أخذ في
تسوية اللبن قال اللهم أجرها من الشيطان ومن عذاب القبر اللهم جاني القبر عن
جنهيهما وصعد روحها ولقها منك رضوانا قلت شئ سمعته من رسول الله ﷺ
أم شئ قلته برأيك قال انى اذا لجريء على القول بل سمعته من رسول الله ﷺ
رواه الطبرانى وزاد فلما سوي اللبن قام إلى جانب القبر ثم قال اللهم جاف الارض
اخ وحماد بن عبد الرحمن ضعيف وقد تفرد به قال الحافظ ولم يذكر الترمذى من
الباب غير حديث ابن عمر وفيه عن علي ابن أبي طالب مرفوعا عند البزار وموقوفا عند
ابن أبي شيبة وعن أبي أمامة عند أحمد وعن سمرة بن جندب عند الحارث ابن أبي أسامة
وعن واثلة بن الاسقع عند الطبرانى وعن البياضي صحابي لم يسم عند الحاكم في
المستدرك وأخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن خيشمة أحد كبار التابعين
قال كانوا يستحبون فذكره اه (قوله وغيرها) فرواه النسائي عن همام عن قتادة
عن أبي الصديق الناجي عن ابن عمر مرفوعا وابن حبان وقد علمت ما فيه في كلام
الحافظ ولفظ الحديث في الكتاب لأبي داود وفي حديث الترمذى قال أبو خالد ملة بسم
الله وعلي ملة رسول الله ومرة بسم الله وعلي سنة رسول الله وقال حسن غريب
من هذا الوجه وفي رواية ابن حبان واحدي روايات النسائي إذا وضعتم موتاكم

بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ قَالَ الشَّافِعِيُّ
وَالْأَصْحَابُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوا لِمَيِّتٍ مَعَ هَذَا مِنْ حُسْنِ الدُّعَاءِ مَا نَصَّ
عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَخْتَصَرِ الْمَزْنِيِّ قَالَ يَقُولُ الَّذِينَ يَدْخُلُونَهُ الْقَبْرَ اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ
إِلَيْكَ الْأَشْجَاءَ مِنْ وَلَدِهِ وَأَهْلِهِ وَقَرَابَتِهِ وَإِخْوَانِهِ وَفَارَقَ مَنْ كَانَ يُحِبُّ قَرَبَهُ وَخَرَجَ
مَنْ سَعَى الدُّنْيَا وَالْحَيَاةِ إِلَى ظُلْمَةِ الْقَبْرِ وَضِيقِهِ وَنَزَلَ بِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ
بِهِ إِنْ عَاقَبْتَهُ فَبَذَنْبٍ وَإِنْ عَفَوْتَ عَنْهُ فَأَنْتَ أَهْلُ الْعَفْوِ أَنْتَ غَنَى عَنْ عَذَابِهِ

في القبر فقولوا ورواه الحاكم في المستدرک من طريق آخر أى غير طريق ابن عمر
ولفظه الميت إذا وضع في قبره فليقل الذين يضعونه بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله
ﷺ كذا في السلاح (قوله بسم الله) أى وضعته أو أدخلته أو دفنته (قوله وعلى
ملة رسول الله ﷺ) سبق في خطبة الكتاب أن الملة والدين والشرعة والاسلام
الفاظ متحدة بالذات أى وضع إلهى سائق لذوى العقول باختيارهم المحمود لما
فيه نفهم دنيا وأخرى ، مختلفة بالاعتبار فتسمى ملة من حيث إنها تملي وتكتب
ودينا من حيث إنها تدان وشرعة من حيث الاجتماع عليها واسلاما من حيث
الاستسلام والانقياد لها والله أعلم (قوله ويقول الذين يدخلونه القبر) أى كل واحد منهم
لان المقام للسؤال وطلب الرحمة والافضال فناسب التكرار باعتبار القائلين وفي
الحديث ان الله يحب الملاحين في الدماء وفي الاتيان بالموصول الموضوع للجمع تنبيه على
استحباب كونهم عددا ويستحب كونهم وترا ويجزى من يدعى ولو واحدا (قوله
الاشحاء) بفتح الهمزة وكسر الشين المعجمة وتشديد الحاء المهملة جمع شحيح وحذف
صلته أى الاشحاء باسلامه وقوله من ولده الخ بيان للاشحاء في موضع الحال والصفة لأن
أل فيما قبله للجنس (قوله وفارق) أى وفارقه ليناسب ما قبله من قوله اسلمه اليك الاشحاء
(قوله ان عاقبته فبذنوب) وفي نسخة فبذنبه أى فذلك العقاب على سبيل العدل لكونه
بسبب ذنبه لاجور فيه بوجه (قوله فأنت أهل العفو) أى الكريم الذى يعفون
العباد بمحض الفضل والاحسان (قوله أنت غنى عن عذابه) جملة مستأنفة كالتعليل

وَهُوَ قَتِيرٌ إِلَى رَحْمَتِكَ اللَّهُمَّ اشْكُرْ حَسَنَتَهُ وَاغْفِرْ سَيِّئَتَهُ وَأَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ واجْمَعْ لَهُ بِرَحْمَتِكَ الْآمَنَ مِنْ عَذَابِكَ وَاكْفِهِ كُلَّ هَوْلٍ دُونَ الْجَنَّةِ اللَّهُمَّ اخْلُفْهُ فِي تَرْكَتِهِ فِي الْغَائِبِينَ وَارْفَعْهُ فِي عَلَيِّينَ وَعُدْ عَلَيْهِ بِفَضْلِ رَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ بَعْدَ الدَّفْنِ ﴾

السُّنَّةُ لَمَنْ كَانَ عَلَى الْقَبْرِ أَنْ يُحْثِيَ فِي الْقَبْرِ ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعاً مِنْ

لقوله فأنت أهل العفو (قوله اشكر حسنته) أى أثبت عليها أو اثن عليه لها في عالم الملكوت ولذكر الله أكبر وفي آخر الخبر القدسي ومن ذكرني في نفسه ذكركه في نفسي ومن ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منه (قوله وأعذه من عذاب القبر) أى ومن سببه أى فتنة القبر كما يومئ إلى ذلك عموم قوله بعده واجمع له برحمتك الأمن من جميع عذابك أى في قبره وفي معاده وقوله واكفه كل هول الخ (قوله في تركته) أى فيمن تركه من الأهل والولد (قوله وارفعه) أى ارفع مقامه في مقام عليين أى أعلى درجات الجنة وهو في الاصح جمع واحد على مشتق من العلول المبالغة (قوله وعد) بضم العين من عاد يعود بمعنى تفضل ومنه قولهم عاد الله عليك باحسانه وقال الشاعر

مرضت لله قوما * مامنهم من جفائي

عادوا وعادوا وعادوا * على اختلاف المعاني

فعادوا أولاً من عيادة المريض وثانياً من العود أى التكرار وثالثاً من العود بمعنى التفضل أشار إليه بعض المتأخرين

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ بَعْدَ الدَّفْنِ ﴾

(قوله السنة لمن كان على القبر) أى على شفير القبر كما عبر به في الام وذلك للاتباع رواه ابن ماجه بسند جيد كما قاله البيهقي وقيده به جماعة واختار في التفقيه استحباب ذلك لمن حضر الدفن وإن لم يكن على شفير القبر ولما فيه من المشاركة في هذا الغرض كذا في شرح الروض وفي التفقيه ويستدل به بما روى أن المؤمن إذا مات غفر له ولبن غسله وكفنه

قَبِيلَ رَأْسِهِ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ فِي الْحَنِيَّةِ الْأُولَى مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِي الثَّانِيَةِ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَفِي الثَّالِثَةِ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى

وَصَلَّى عَلَيْهِ وَدَفَنَهُ، وَحُثُو التُّرَابِ عَلَيْهِ مِنَ الدَّفْنِ وَأَخْرَجَ الْحَافِظُ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ تُوْفِيَ رَجُلٌ فَلَمْ تَصِبْ لَهُ حَسَنَةٌ إِلَّا ثَلَاثُ حَثِيَّاتٍ حُثِّيَتْ فِي قَبْرِهِ فَغَفَرَ لَهُ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذَرِ فِي السِّكِّتَابِ الْاَوْسَطِ وَالْبَيْهَقِيِّ فِي السَّكْبِيرِ وَقَالَ هَذَا مَوْقُوفٌ مَسْنَدُ الْاِسْنَادِ وَأَخْرَجَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةِ فَكَبَّرَ عَلَيْهِمَا رُبَّمَا خَفِيَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ قَالَ الْحَافِظُ قَالَ الطَّبْرَانِيُّ لَمْ يَرَوْهُ عَنِ الْاَوْزَاعِيِّ الْاِسْمَاعِيلِيِّ بْنِ كَلْثُومٍ تَقَرَّدَ بِهِ يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ الْحَافِظُ وَهِيَ ثَقَّتَانِ وَكَذَا بَقِيَّةُ رَجَائِهِ وَذَكَرَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَنَّ أَبَاهُ أَعْلَاهُ وَلَمْ يَذْكُرْ مَوْضِعَ الْعَلَّةِ فِيهِ وَلَا أَعْرَفَ فِيهِ إِلَّا عَنْ عَنَّةِ ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ شَيْخِهِ أَبِي سَلَمَةَ وَالْاَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى الْمَذْكُورِ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ عَنْ ابْنِ الْمُنْذَرِ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ فَلَانُ هَآؤُلَكَ فَصَلِّ عَلَيْهِ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَلَا تَصَلِّ عَلَيْهِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ تَرَ اللَّيْلَةَ الَّتِي صَحَّتْ فِيهَا فِي الْحَرَسِ فَإِنَّهُ كَانَ فِيهِمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ تَبِعَهُ حَتَّى إِذَا جَاءَ قَبْرَهُ قَعَدَ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِهِ حَتَّى ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ الْحَدِيثُ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمُرَاسِيلِ خَارِجَ السَّنَنِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْمَعْرِفَةِ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ وَأَبُو الْمُنْذَرِ لَا يَعْرِفُ اسْمَهُ وَلَا نَسَبَهُ (١) ، ذَكَرَهُ فِي الصَّحَابَةِ مَطِينٌ وَفِي الطَّبْرَانِيِّ وَأَبُو نَعِيمٍ وَأَخْرَجَ حَدِيثَهُ أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ فِي مَسْنَدِهِ وَأَبُو دَاوُدَ لَهُ فِي الْمُرَاسِيلِ تَقْتَضِي أَنَّهُ لَا صَحْبِيَّةَ لَهُ وَقَدْ أَغْفَلَهُ أَبُو أَحْمَدَ الْحَاكِمُ فِي السَّكَنِ وَمَنْ تَبِعَهُ كَابْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ وَالرَّوَايُ عَنْهُ لَا أَعْرِفُ حَالَهُ وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ فَوْقَ عِنْدِ أَبِي دَاوُدَ زِيَادٌ وَعِنْدَ الْبَاقِينَ يَزِيدٌ وَفِي الْبَابِ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ دَفَنَ عُمَانَ بْنِ مِظْعُونٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا وَحَثَى فِي الْقَبْرِ ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ مِنْ تَرَابٍ وَهُوَ قَائِمٌ، الْحَدِيثُ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ لِإِسْنَادِهِ ضَعِيفٌ وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ مَرْسَلِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَخْرَجَهُ الشَّافِعِيُّ مِنْ رِوَايَتِهِ فِي شَأْنِ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ النَّبِيِّ وَفِيهِ وَحَثَى بِيَدَيْهِ جَمِيعًا وَفِي مَرْاسِيلِ أَبِي دَاوُدَ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ نَحْوَهُ لَكِنْ قَالَ حَثَى بِيَدِهِ أَمَّا (قَوْلُهُ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا) أَيْ كَالْقَاضِي حُسَيْنٍ وَالتَّوَلَّى فِي آخِرِينَ وَفِي شَرْحِ

(١) مِنْ أَوَّلِ كَلِمَةِ ذِكْرِهِ إِلَى قَوْلِهِ وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ هَكَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخِ فَلْيَتَأَمَّلْ ع.

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْعُدَ عِنْدَهُ بَعْدَ الْفَرَاغِ سَاعَهُ قَدْرَ مَا يُنْشَرُ جُزُورٌ وَيَقْسَمُ
لِحُجَّاهَا وَيَسْتَعْمَلُ الْقَاعِدُونَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالِدُعَاءِ اللَّيْلِ وَالْوَعْظِ وَحِكَايَاتِ
أَهْلِ الْخَيْرِ وَأَحْوَالِ الصَّالِحِينَ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَعَدَ

الروض بعد إirاده كذلك رواه الإمام أحمد قال الحافظ حديث غريب ورواه
البيهقي عن أبي أمامة قال لما وضعت أم كلثوم بنت رسول الله في القبر قال ﷺ منها
خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ثم قال بسم الله وفي سبيل الله الحديث
وقال البيهقي سنده ضعيف وورد فيه موقوف عند سعيد بن منصور بسند صحيح عن
عبد الله بن عمر أنه كان يحثي في القبر ثلاث حثيات يقول في الأولى بسم الله وفي
الثانية الله أكبر وفي الثالثة الحمد لله رب العالمين اه قال الحب الطبري ويستحب
أن يقول في الأولى اللهم لقنه عند المسئلة حجته وفي الثانية اللهم افتح أبواب
السماء لروحه وفي الثالثة اللهم حاف الأرض عن جنبه اه وفي مختصر التفقيه ذلك
عن الطويري والشيبياني إلا أنه جعل ما ذكره الحب في الثانية في الأولى وما ذكره
في الأولى في الثانية (قوله ويستحب أن يقعد عنده) أي يستحب ذلك لمن حضر
الدفن أو عقبه فقد روى أبو داود وغيره بأسناد جيد كما في المجموع عن عثمان ابن
عفان أنه ﷺ كان إذا فرغ من دفن الرجل يقف عليه ويقول استغفروا لأخيكم
واسألوا الله التثبيت فانه الآن يسأل (قوله والدعاء للهِيت) أي بغفر الذنوب ورفع
الدرجات ونيل المطلوب (قوله رويناه في صحيحي البخاري ومسلم) قال الحافظ
ورواه أحمد وأخرجه الأئمة الخمسة من طرق (قوله بقيق الغرقد) البقيق بالموحدة ثم
القاف ثم التحتية ثم العين المهملة والبقيق من الأرض المكان المتسع ولا يسمى بقيقا
إلا وفيه شجر أو أصولها والغرقد بالعين المعجمة ثم الراء ثم القاف آخره دال مهملة
كبار العوسج كان تابنا بذلك المكان فقطع واتخذ مقبرة قال عمرو ابن النعمان
البياضى يرئى قومه ، ونسب لرجل من خثعم *

خلت الديار فصرت غير مسود * ومن العناء تفردى بالسؤدد

أين الذين عهدتهم في غبطة * بين العقيق إلى بقيق الغرقد

وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينكت بمخصرته ثم قال ما منكم من أحد إلا قد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة فقالوا يارسول الله أفلا تتكىل على كتابنا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وذكر تمام الحديث وروينا في صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال إذا دفنتموني أقيموا حول قبري قدر ما ينجح

بقية الغرق كان به شجر الغرق قال المروى هي من العضاه وقال ابن فارس العضاه من شجر السواك كالطاغ والعوسج اه (قوله ومعه مخصرة) هو بكسر الميم وإسكان الخاء المعجمة وفتح الصاد والراء المهملتين وهو كما في النهاية ما يختصره الإنسان بيده فيمسكه من عصا أو عكازة أو مقرعة أو قضيب وقد يتكىء عليه (قوله ينكت) وفي نسخة ينكت في الأرض في الصحاح ينكت في الأرض بقضيب أي يضرب ليؤثر فيها وفي النهاية ينكت الأرض بقضيب هو أن يؤثر فيها بطرفه فعل المفكر المهموم اه (قوله من أحد) وفي رواية من نفس (قوله مقعده) وفي رواية بمنزله (قوله فكل ميسر لما خلق له) قال شارح الانوار السنية قال ابن الجوزي الميسر للشيء المهيأ له المصروف فيه والتيسير التسهيل للفعل وإنما أراد أن يكونوا في عملهم الظاهر خائفين مما سبق به القضاء فيحسن السير بين العمل وقائد الخوف وقال القاضى يعني اذا سبق القضاء لمكان كل نفس من الدارين وما سبق به القضاء لا بد من وقوعه فاي فائدة في العمل فيدعه قال المازرى هذا الذى انقذ في نفس الرجل من عدم فائدة العمل هو الذى لاحظته المعتزلة في التشنيع علينا في مسألة خلق الأعمال قالوا اذا كانت المعصية من قبل الله وقضائه فكيف يعذب العبد عليها وإذا كانت الطاعة بفعله تعالى فكيف تطالب من العبد وأي فائدة في التكليف بفعل الغير والا نسان عندنا مكتسب بفعله غير مجبور عليه وقال القرطبي الذى انقذ في نفس هذا الرجل هو شبهه النافين للقدر وأجابه عليه السلام بما لم يبق، منه إشكال وتقرير جوابه عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى غيب عنا المقادير وجعل الاعمال دلت على ما سبقت به مشيئته من ذلك العمل فامر عليه السلام بالاعمال فلا بد من امتثال امره تعالى

جَزُورٌ وَيُقْسَمُ لَهَا حَقٌّ أَسْتَأْنِسَ بِكُمْ وَأَنْظُرَ مَاذَا أُرَاجِعُ بِهِ رُسُلَ رَبِّي
وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ

وقال النوروي الله تعالى مالك والمالك لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وأيضا فان
أفعاله تعالى غير معاملة قال السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف لا القياس والنظر
ومن عدل فيه عن التوقيف ضل وحر ولم يصل إلى ما تطمئن به القلوب فان القدر
سر من أسرار الله تعالى ضربت دونه الحجب واختص سبحانه بعلمه وحجب
قلوب الخلق عنه فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب فالواجب أن نقف حيث حدلنا
ولا نتجاوزه قال ابن خلف يعني الابن الجواب أن يقال هب أن القضاء سبق بمكان
كل من الدارين لكن استحقاق ذلك ليس لذاته بل موقوف على سبب هو العمل
واذا كان موقوفا على سبب فقال ﷺ اعملوا فكل ميسر ففعله سبب ما يكون له من
جنة أو نار وقد بين ذلك بقوله أما أهل السعادة فييسرون إلى آخر الخبر وما يلي
من الآيات وفي روضة التحقيق في قصة الصديق قال الشاعر

علمي بقبح المعاصي حين أوردتها * يقضي باني محمول على القدر
لو كنت أملك نفسي أو أدبرها * ما كنت أطرحها في لجة الغرر
كلفت نفسي أشياء ما قويت بها * وكنت أمضي أفعالا بلا قدر
وجازي عدل ربّي أن يعذبني * فلم أشاركه في نفع ولا ضرر
إن شاء نعمني أو شاء عذبني * أو شاء صورني في أحسن الصور
يارب عفوك عن ذنب قضيت به * عدلا على فهب لي صفح مقتدر

اه كلام شرح الانوار السنية (قوله جزور) بفتح الجيم في النهاية والجزور البعير ذكره كان أو
انني الآن اللفظة مؤنثة لقوله هذه الجزور وإن اردت ذكره أو الجمع جزر ككتب وجزائر
(قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) ورواه الحاكم في المستدرک والبخاري وأخرجه
الحافظ مزاد بسنده ذلك إلى عثمان أنه كان اذا وقف على قبر بكى حتى تبطل لحيته
فقيل له تذكر الجحيم والنار فلا تبكي وتبكي من هذا فقال إن رسول الله قال إن القبر
أول منازل الآخرة فان تنج منه فما بعده أيسر منه وإن لم تنج منه فما بعده أشد
منه قال وقال رسول الله ﷺ ما أيسر منظرا إلا والقبر افضع منه قال الحافظ بعد

عن عثمان رضى الله عنه قال كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا لأخيكم وسألوا التثبيت فإنه الآن يسئل قال الشافعي والأصحاب

تخریجه هذا حديث حسن فرقه الرواة ثلاثة أحاديث وأخرج أبو داود الأول منه أى الحديث المذكور فى الكتاب الذى اقتصر عليه الشيخ وأخرجه البيهقي بإمامه وأخرج الترمذى الحديثين الآخرين وأخرجهما الحاكم وتكلم على ما يتعلق بهما ثم أخرج الحافظ عن ابن أبى مليكة قال رأيت ابن عباس لما فرغ من دفن عبد الله بن السائب وقام الناس قام فوقف عند القبر فدعا له ثم انصرف وقال الحافظ بعد تخریجه هذا موقوف صحيح (قوله عن عثمان) أى ابن عفان رضى الله عنه (قوله وقف عليه) أى على قبره (قوله استغفروا لأخيكم) أى اطلبوا المغفرة لذنوب أخيك المؤمن (قوله التثبيت) أى أن يجعله الله ثابتاً على التوحيد فى جواب مسألة المسكين وقال الطيبي اطلبوا له من الله أن يثبتته على جواب المسكين وضمن سلوا الدماء كما فى قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع أى ادعوا له بدعاء التثبيت أى قولوا ثبتته الله بالقول الثابت اه وفى الحديث كما قال ابن الجزري دليل على أن الروح تعود إلى الجسد عقب الدفن للسؤال كما هو مذهب أهل السنة (قوله فانه الآن) أى الزمان الذى نحن فيه أو قريب منه قال الواحدي الآن الوقت الذى أنت فيه وهو وحد الزمانين حد الماضى من آخره والمستقبل من أوله قال وذكر الفراء فى أصله قولين أحدهما أن أصله وان حذفت منه الالف وغیرت واوه إلى الالف ثم ادخلت عليه الألف واللام وهى ملازمة له غیر مفارقة والثانى أصله آن ماضى آين بنى اسما لحاضر الوقت ألحق به أل وترك على بنائه وقال الفارسی الآن مبنی لما فيه من مضارعة الحرف أى تضمينه معناه وهو مضمن معنى حرف التعريف قال والألف واللام زائدتان ولا توحش من قولنا فقد قال بزيادته فى نحو مررت بهم الجماء الغفير فنصب الجماء على الحال على نية إلقاء أل ، سيويوه والتحليل وإجاز الاختسار مررت بالرجل خير منك بناء على أن أل زائدة قال أبو على والقولان اللذان قالهما الفراء لا يجوز واحد منهما (١٣ - فتوحات - رابع)

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأُوا عِنْدَهُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ قَالُوا فَإِنْ خَشِئُوا الْقُرْآنَ أَنْ كُلُّهُ
كَانَ حَسَنًا وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ الْبَيْهَقِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ اسْتَحَبَّ أَنْ
يَقْرَأَ عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ أَوَّلُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتَهَا
(فصل) * وَأَمَّا تَلْقِينُ الْمَيِّتِ بَعْدَ الدَّفْنِ فَقَدْ قَالَ جَمَاعَةٌ كَثِيرُونَ مِنْ

كُذِّبَ فِي التَّهْذِيبِ لِلْمَصْنَفِ (قوله يستحب أن يقرأوا عنده شيئاً من القرآن) أي ليصيبه
من الرحات الهاطلة على المجتمعين للقراءة والدعاء بينهم وينال بركة القرآن ويبعد
عند سماع ذلك الشيطان قال تعالى وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستورا والقصد إبعاد الشيطان خصوصاً في ذلك الزمان
والمكان والله الموفق (قوله وروينا في سنن البيهقي) قال الحافظ بعد تخريج
بسنده إلى البيهقي قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ قال حدثنا أبو العباس بن يعقوب قال
حدثنا العباس بن محمد قال سألت يحيى بن معين عن القراءة عند القبر فقال حدثني
مبشر بن اسماعيل الحلبي عن عبد الرحمن بن اللجلاج عن أبيه قال لبنيهِ إِذَا أَنَامَتْ
فَضَعُونِي فِي قَبْرِي وَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَسَنُوا عَلَى التَّزَابِ سَنًا ثُمَّ
اقْرَأُوا عِنْدَ رَأْسِي أَوَّلَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتَهَا فَإِنِ ابْنُ عُمَرَ اسْتَحَبَّ ذَلِكَ قَالَ
الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا مَوْقُوفٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ أَبُو بَكْرِ الْخَلَّالُ وَأَخْرَجَهُ مِنْ رِوَايَةِ
أَبِي مُوسَى الْخَدَّادِ وَكَانَ صَدُوقًا قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ أَحْمَدَ عَلَى جَنَازَةٍ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِهِ
حَبَسَ رَجُلٌ ضَرِيرٌ يَقْرَأُ عِنْدَ الْقَبْرِ فَقَالَ لَهُ أَحْمَدُ يَا هَذَا إِنَّ الْقِرَاءَةَ عِنْدَ الْقَبْرِ بِدْعَةٌ
فَلَمَّا خَرَجْنَا قَالَ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ قَدَامَةَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مَا تَقُولُ فِي مَبْشَرِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ
ثِقَةٌ قَالَ كَتَبْتُ عَنْهُ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ قَالَ إِنَّهُ حَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اللَّجْلَاجِ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُ أَوْصَى إِذَا دُفِنَ أَنْ يَقْرَأَ عِنْدَ قَبْرِهِ فَاتِحَةَ الْبَقَرَةِ وَخَاتَمَتَهَا وَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ
عُمَرَ يَوْصِي بِذَلِكَ قَالَ فَقَالَ أَحْمَدُ لِلرَّجُلِ فَلْيَقْرَأْ أَهْ (قوله ان ابن عمر استحب الخ)
ظَاهِرٌ لِإِرَادَةِ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَقَضِيَّةٌ إِرَادُ الْحَصَنِ أَنَّهُ نَبِهَ عَلَيْهِ فِي الْحَرْزِ
وَالصَّوَابِ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ رَوَاهُ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ
(فصل) (قوله وأما تلقين الميت الخ) صرحه الاستحباب أن فيه تذكيراً للميت قال تعالى

أصحابنا باستحبابه وممن نص على استحبابه القاضي حسين في تعليقه وصاحبه أبو سعد المتولي في كتابه التتمة والشيخ الإمام الزاهد أبو الفتح نصر بن إبراهيم بن نصر المقدسي والإمام أبو القاسم الرافعي وغيرهم ونقله القاضي حسين عن الأصحاب وأما لفظه فقال الشيخ نصر إذا فرغ من دفنه يقف عند رأس قبره ويقول يا فلان بن فلان اذ كر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قل رضى الله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً وبالعبادة قبلةً وبالقرآن إماماً وبالمسلمين إخواناً ربى الله لا إله إلا هو وهو رب العرش العظيم هذا لفظ الشيخ نصر المقدسي في كتابه التهذيب ولفظ الباقي بنحوه وفي لفظ بعضهم نقص عنه ثم منهم من يقول يا عبد الله بن أمة الله ومنهم من يقول يا عبد الله ابن حواء ومنهم من يقول يا فلان باسمه ابن أمة الله أو يا فلان ابن حواء وكله بمعنى (وسئل) الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله عن هذا التلقين فقال في فتاويه التلقين هو الذي تختاره ونعمل به وذكره جماعة من أصحابنا الخراسانيين قال وقد روينا فيه حديثاً من حديث أبي أمامة ليس بالقائم إسناداً ولكن اعتضد بشواهد وبعملي أهل الشام به قديماً قال وأما تلقين الطفل الرضيع فماله مستند

وذكر فان الذي كرى تنفع المؤمنين واحوج ما يكون العبد إلى التذكير في هذا الحال قال العلماء ولا يعارض التلقين قوله تعالى وما أنت بمسمع من في القبور وقوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا نه ﷺ نادى اهل القلب وأسمعهم وقال ما انهم باسمهم لسمهم لا يستطيعون جواباً وقال في الميت انه يسمع قرع نعالهم وانكر بعض المالكية سماع الموتى ورد (قوله يا عبد الله بن أمة الله) قال في شرح الروص وانكر بعضهم

يعتمد ولا نراه والله أعلم قلت الصواب أنه لا يلقن الصغير مطلقاً سواء كان
رضيعاً أو أكبر منه ما لم يبالغ ويصير مكلفاً والله أعلم

يا ابن أمة الله لأن المشهور أن الناس يدعون يوم القيامة بآبائهم كما نبه عليه البخاري في
صحيحه ورد بأن هذا لا مجال للقياس فيه وقد ورد النذب هنا بالام فليتبّع على
أنه في المجموع خبر فقال يقال يافلان بن فلان أو ياعبدالله بن أمة الله ومحل الكلام
في غير ولد الزنا والمنفى بلعانه وعند الطبراني في الكبير وفي الدعاء من حديث أبي
أمامة إذا مات أحد من اخوانكم فسوّيم التراب على قبره فليقم أحدكم على قبره
ثم اليقل يافلان بن فلانة فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول يافلان بن فلانة فانه يستوى
قاعداً ثم يقول يافلان بن فلانة فانه يقول ارشدنا يرحمك الله فليقل اذكرا خرجت
عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب
فيها وأن الله يبعث من في القبور قال فان منكراً ونكيراً عند ذلك ياخذ كل منهما بيد
صاحبه ويقول قم ما نضع عند رجل قد لقن حجته فيكون الله تعالى حجيجه دونهما
فقال رجل يارسول الله فان لم يعرف أمه قال فلينسبه إلى أمه حواء بيا فلان بن
حواء قال المصنف وهو ضعيف سكن أحاديث الفضائل يسأخ فيها عند أهل
العلم وقد اعتضد بشواهد من الأحاديث الصحيحة كحديث أسألو الله له التثبيت
ووصية ابن عمر والسائقين قلت وقال الحافظ بعد تخريج حديث أبي أمامة هذا
حديث غريب وسند الحديث من الطريقين ضعيف جداً اه قال بعضهم وقوله
ﷺ لقنوا موتاكم الخ دليل عليه لأن حقيقة الميت من مات أما قبل الموت وهو
ما جرى عليه الأصحاب فمجاز وقد سبق ما في ذلك وقد ألف الحافظ السيحاوي
جزءاً في التلقين نقل فيه عن أئمة من أئمة المذاهب الأربعة استحبابه وأطال في
ذلك وتكلم فيه على حديث الباب وشواهد وبلغ فيه بضعة عشر شاهداً (قوله
الصواب أنه لا يلقن الصغير مطلقاً سواء كان رضيعاً أو سراحاً الخ) وما نقل من أنه
ﷺ لقن ولدك أهم بعد دفنه فلم يثبت وروده وإن ذكره جمع تبعاً للتتمة وقد قال النبي
السبكي عقب عزوله إياه شرح المنهاج أنه غريب قال السيحاوي والظاهر أنه لم يرد الغرابة
المصطلح عليها ومثل الصبي في التلقين مجنون لم يسبق له تكليف

﴿ باب وصية الميت أن يصلي عليه إنسان بعينه أو أن يُدفن على صفة مخصوصة وفي موضع مخصوص وكذلك الكفن وغيره من أموره التي تفعل والتي لا تفعل ﴾

روينا في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على أبي بكر رضي الله عنه وهو مريض فقال في كم كفنتم النبي ﷺ فقلت في ثلاثة أثواب قال في أي يوم توفي رسول الله ﷺ قالت يوم

﴿ باب وصية الميت أن يصلي عليه إنسان بعينه أو أن يدفن على صفة مخصوصة أو موضع مخصوص وكذلك الكفن وغيره من أموره التي تفعل والتي لا تفعل ﴾

أي وصية من دني من الموت فتسميته ميتا مجاز مرسل علاقته الأول نحو إني أراي أعصر خمرا (قوله روينا في صحيح البخاري الخ) عقد البخاري عليه ترجمة « باب موت الاثنين » قال شارحه ابن المنير وقت الموت ليس لأحد فيه اختيار لكن في التسبب في حصوله مدخل كالرغبة إلى الله تعالى لقصد التبرك فمن لم يحصل له الاجابة أئيب على اعتقاده وكان الخبر الذي ورد في فضل الموت يوم الجمعة لم يصح عند البخاري اه ، وقال الحافظ بعد تخريج الحديث باللفظ المذكور هكذا أخرجه البخاري في أواخر الجنائز وأصل المرفوع منه متفق عليه عن عائشة وأخرجه أبو يعلى وزاد فيه بعد قوله سحولية (١) بجانية وأخرجه من طريق أخرى أو قال فيها فقلت لا تجعلها جددا فقال لا اه (قوله وهو مريض) بدء مرضه كما جاء عن عائشة أنه اغتسل يوم الاثنين لسبع خلون من جمادى الآخرة وكان يوما باردا فخم خمسة عشر يوما ومات مساء ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة منه ثلاث عشرة (قوله في كم كفنتم) معمول لكفنتم قيل ذكر لها أبو بكر ذلك بصيغة الاستفهام توطئة لها للصبر على فقدته واستنطاقها بما يعلم أنه يعظم عليها ذكره لما في بداءته لها بذلك من إدخال النعم العظيم عليها ولا يبعد أن يكون أبو بكر نسي ما سأله عنه مع قرب عهده (قوله دم

(١) قوله سحولية بالفتح منسوبة إلى السحول القصار لأنه يسجلها أي يغسلها

أو إلى السحول قرية باليمن ، وبالضم جمع سحل وهو الثوب الأبيض النقي ولا يكون إلا من قطن . ع

الْإِثْنَيْنِ قَالَ فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا قَالَتْ يَوْمُ الْإِثْنَيْنِ قَالَ أَرْجُو فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ
الْأَيْلِ فَنَظَرَ إِلَى ثَوْبٍ عَلَيْهِ كَانَ يُعْرَضُ فِيهِ بِهِ رَدْعٌ مِنْ زَعْفَرَانٍ فَقَالَ
اغْسِلُوا ثَوْبِي هَذَا وَزِيدُوا عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ فَكَفَنُونِي فِيهَا قُلْتُ إِنَّ هَذَا خَلْقٌ
قَالَ إِنْ الْحَيَّ أَحَقُّ بِالْجَدِيدِ مِنَ الْمَيِّتِ إِنَّمَا هُوَ لِلْمُهْلَةِ فَلَمْ يَتَوَفَّ حَتَّى أَمْسَى مِنْ
لَيْلَةِ الثَّلَاثَاءِ وَدُفِنَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ قُلْتُ قَوْلَهَا رَدْعٌ يَفْتَحُ الرِّاءَ وَإِسْكَانِ
الدَّالِ وَبِالْعَيْنِ الْمُهِلَاتِ وَهُوَ الْأَثَرُ وَقَوْلُهُ لِلْمُهْلَةِ رَوَى بَضْمُ الْمِيمِ وَفَتْحُهَا
وَكَسْرُهَا ثَلَاثُ لُغَاتٍ وَالْهَاءُ سَاكِنَةٌ وَهُوَ الصَّدِيدُ الَّذِي يَتَحَلَّلُ مِنْ بَدَنِ
الْمَيِّتِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
لَمَّا جُرِحَ إِذَا أَنَا قُبِضْتُ فَاحْمِلُونِي

الْإِثْنَيْنِ) بالنصب أى توفى يوم الاثنين وقولها بعده يوم الاثنين بالرفع أى هذا يوم
الاثنين (قوله أرجو فيما بيني الخ) أى أرجو بقضاء الأمر فيما بقى من اليوم ليحصل
التبرك بالموت فى مثل اليوم الذي مات فيه عليه السلام (قوله فكفنونى فيها) أى فى الثوبين
المزيدين مع الثالث الخلق ، وفى رواية أبى ذر أحد رواة كتاب البخارى فيها أى
الثلاثة (قوله خلق) بفتح الخاء المعجمة واللام أى غير جديد (قوله وهو الأثر)
أى قال شرح البخارى قوله به ردع أى لطنخ لم يعمه كله وفى النهاية والامر قريب
(قوله المهلة) روى بضم الميم وفتحها وكسرها قلت ثلاث لغات فى النهاية إنما هو للمهل
والتراب ويروى المهلة بضم الميم وكسرها ، وحكى تثلثها القيسى وصدید ومنه قيل
للتحاس (١) المهل ونقل ابن العز الحجازى فى شرح البخارى عن ابن حبيب أنه بالكسر
الصدید وبالفصح التمهل وبالضم عكر الزيت والمراد هنا الصدید اه (قوله الصدید)
فى الصحاح صدید الجرح الماء الرقيق المختلط بالدم قبل أن يغلط (قوله وروينا فى
صحيح البصري) قال الحافظ أخرجه البخارى من طرق مطولا ومختصرا وفى بعضها
عن عائشة قالت سمع أريده انفسى فلا وتر به اليوم على نفسى (قوله قال) أى موصيا

ثُمَّ سَلَّمَ وَقُلَّ يَسْتَأْذِنُ عَمْرُ فَإِنْ أَذِنَتْ لِي يَعْنِي عَائِشَةُ فَأَدْخِلُونِي وَإِنْ رَدَّتْنِي
رُدُّونِي إِلَيَّ مَقَابِرَ الْمُسْلِمِينَ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي
وَقَاصٍ قَالَ قَالَ سَعْدُ الْخُدَّاءُ لِي لِحْدًا وَأَنْصَبُوا عَلَيَّ اللَّبَنَ نَصْبًا كَمَا صُنِعَ
بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَهُوَ فِي سِيَّاقَةِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَا مِتُّ فَلَا تَصْحَبْنِي نَائِحَةً وَلَا نَارًا
فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشَرِّبُوا عَلَيَّ التَّرَابَ شَرًّا

لولده عبد الله (قوله ثم سلم الخ) أمره بالاستئذان بعد وفاته بعد أن جاءه وأخبرها برضاها
بذلك في حية خشية أن يعرض لها ما ترى معه المنع بعد وفاته (قوله وروينا في صحيح
مسلم) قال الحافظ بعد تخريجه عن عبد الله بن جعفر عن إسماعيل بن محمد بن سعد
عن عامر بن سعد، وهو ابن أبي وقاص قال إذا أنا مت فأخدوا لي الحدا الحديث ما لفظه
أخرجه مسلم بهذا السند وعبد الله بن جعفر هو المخرمي بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة
وفتح الراء بعد وفي طبقته عبد الله بن جعفر بن نجيع وهو ضعيف وهما معا من أهل
المدينة وأخرجه أحمد كذلك وأخرجه النسائي وابن ماجه من رواية أخرى عن
عبد الله بن جعفر، وخالف الجميع عبد الرحمن بن مهدي فرواه عن عبد الله بن جعفر
عن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص فقال عن أبيه عن جده فتعارضت هنا
الأكثريّة والأحفظيّة فإن عبد الرحمن بن مهدي أحفظ الجماعة (١) وكان مسلمار جرح الاكثريّة
ولا يبعد أن يكون إسماعيل سمعه من أبيه وعمه، وقد أخرج عن عبد الرحمن بسنده
المذكور أيضا اهـ (قوله فأخدوا لي الحدا) زاد الحافظ في التخريج ولا تشبوا وأنصبوا
على اللبن نصباً واحثوا على التراب حثوا فإن رسول الله ﷺ لحده (قوله في سياقة
الموت) في نسخة بحذف الياء والسياق مصدر ساق وأصله سواق قلبت الواو ياء لانكسار
ما قبلها كما في صيام وقيام، وسبق أن المراد بسياقة الموت الاحتضار ومبادئ خروج
الروح (قوله مت) بكسر الميم وضمها وسبق بيان وجهها (قوله ولا نار) يكره إتيان

ثُمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِى قَدَرًا مَا يُنْجِرُ جُزُورًا وَيَقْسَمَ لَهَا حَتَّى اسْتَأْنَسَ بِكُمْ
وَأَنْظَرَا مَاذَا أَرَا جَعُ بِهِ رُسُلَ رَبِّى قُلْتُ قَوْلُهُ شِئْنُوا رُوى بِالسَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ
وَبِالْمُعْجَمَةِ وَمَعْنَاهُ صُبُوهُ قَلِيلًا قَلِيلًا وَرَوَيْنَا فِي هَذَا الْمَعْنَى حَدِيثَ حَدِيثَةٍ
الْمُتَقَدِّمِ فِي بَابِ إِعْلَامِ أَصْحَابِ الْمَيِّتِ بِمَوْتِهِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ الْأَحَادِيثِ
وَفِي ذَلِكَ كَرَاهٍ كِفَايَةً وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ قُلْتُ وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَقْلَدَ الْمَيِّتُ وَيَتَابَعُ فِي
كُلِّ مَا وَصَّى بِهِ بَلْ يَعْرِضُ ذَلِكَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ فَمَا أَبَاحُوهُ فَعَلَ وَمَالًا فَلَا وَأَنَا
أَذْكُرُ مِنْ ذَلِكَ أُمُثِلَةً فَإِذَا أَوْصَى بَأَنْ يُدْفَنَ فِي مَوْضِعٍ مِنْ مَقَابِرِ بَلَدَتِهِ وَذَلِكَ
الْمَوْضِعُ مَعْدِنُ الْأَخْيَارِ فَيَنْبَغِي أَنْ يُحَافِظَ عَلَى وَصِيَّتِهِ وَإِذَا أَوْصَى بَأَنْ يُصَلَّى
عَلَيْهِ أَجْنَبِيٌّ فَهَلْ يُقَدَّمُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى أَقَارِبِ الْمَيِّتِ فِيهِ خِلَافٌ لِلْعُلَمَاءِ
وَالصَّحِيحُ فِي مَذْهَبِنَا

الجنائز بالنار بمبخره أو غيرها بالاجماع لانه تفاؤل قبيح ، ومن ثم قيل بحرمته وكذا
عند القبر نعم الوقود عندها المحتاج اليه لا بأس به ، ومن ثم سن التجمر عند الغسل
للحاجة اليه (قوله ثم أقيموا الى آخره) فيه فوائد . منها إثبات عذاب القبر بعد الدفن
بقدر ما ذكر وأن الميت يسمع ويأنس من داخل القبر ذكره المصنف في شرح مسلم
(قوله شنوا) روى بالسَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ * قلت وعليه اقتصر في النهاية (قوله فما أباحوه
فعل) بالبناء المجهول ، وفي نسخة فعل بالبناء للفاعل وفاعله ضمير يرجع الى الفاعل
المفهوم من فعل وكلا الوجهين في قوله يعرض للمذكور قبله (قوله فاذا أوصى أن يدفن
الخ) لما ورد في الحلية عن أبي هريرة مرفوعا ادفنوا موتاكم بين قوم صالحين فان
الميت يتأذى بالجوار السوء كما يتأذى الحي بالجوار السوء ، وفي الجامع الكبير للسيوطي
وأخرجه الخليل في مشيخته وقال غريب جدا عن أبي هريرة وأخرجه ابن عساكر
عن علي وابن مسعود وابن عباس اه ، قال الجلال السيوطي الأشهر في تفسير الصالح
أنه القائم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتتفاوت درجاته اه
(قوله معدن الاخيار) أي مدفنهم ففيه استعارة مصرحة شبه مدفن من ذكر بالمعدن

أَنَّ الْقَرِيبَ أَوْلَى لَكِنْ إِنْ كَانَ الْمَوْصَى لَهُ مُمْرٌ يَنْسَبُ إِلَى الصَّلَاحِ أَوْ
الْبَرَاةِ فِي الْعِلْمِ مَعَ الصِّيَانَةِ وَالذِّكْرُ الْحَسَنِ اسْتُحِبَّ لِلْقَرِيبِ الَّذِي
لَيْسَ هُوَ فِي مِثْلِ حَالِهِ إِثَارُهُ رِعَايَةً لِحَقِّ الْمَيِّتِ وَإِذَا أَوْصَى بِأَنْ يُدْفَنَ
فِي تَابُوتٍ لَمْ تَنْفُذْ وَصِيَّتُهُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ رَخْوَةً أَوْ نَدِيَّةً يُحْتَاجُ
فِيهَا إِلَيْهِ فَتَنْفُذُ وَصِيَّتَهُ فِيهِ وَيَكُونُ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ كَالْكَفَنِ

من جامع النفاسة وهي مجردة لذكر الاختيار الملائم للمشبه أو استعارة مكنية شبه
الاختيار بالجواهر الكامنة في المعادن تشبيها مضمرًا في النفس وأثبت ما هو من لوازمها
وهو المعدن استعارة تخيلية والاختيار جمع خير بتخفيف الياء مخفف خير نظير ما قاله
السمين غير أن أمواتا جمع ميت مخفف ميت لأن أفعالا لا يجمع عليه فيعمل لكنه تعقبه
شيخنا في شرح الشذور بأن فيه نظرا لأن أفعالا إنما تنقاس جمعيته إذا كان ثلاثيا
كأقوال جمع قول وإذا كان ميت مخفف ميت المشدد فهو رباعي لاحالة فيكون جمعه
كجمع ميت على خلاف القياس اهـ ، وما ذكره جارفيما نحن فيه والله تعالى أعلم (قوله
ان القريب أولى) اي ولا يسقط حقه بوصية الميت بها لغيره لان الحق للقريب فلا
يسقط باسقاط غيره (قوله لكن ان كان الموصى الخ) فقد ورد أن أبا بكر أوصى أن
يصلي عليه عمر فصلي ، وعمر أوصى أن يصلي عليه صهيب فصلي ، وعائشة أوصت أن
يصلي عليها أبو هريرة فصلي وابن مسعود أوصى أن يصلي عليه الزبير فصلي ، قال
العلماء وهذا كله محمول على أن أولياءهم أجازوا الوصية (قوله وإذا أوصى أن يدفن في
تابوت لم تنفذ وصيته) أي لانه بدعة (قوله رخوة) بكسر الراء المهملة وفتحها (قوله
أو ندية) هو بفتح النون وكسر المهملة وتخفيف التحتية ومثل الارض الدية والرخوة
في تنفيذ ما ذكر وعدم كراهة الدفن في التابوت اذا كان بالارض سبعاع تحفر
أرضها وان أحكمت ، أو تهري الميت بحيث لا يضبطه الا التابوت أو كانت امرأة
لا يحرم لها فلا كراهة في ذلك كله للمصلحة بل لا يبعد وجوبه في مسألة السباع ان غلب
وجودها ومسألة التهرى وتنفيذ وصيته في جميع ما ذكر (قوله ويكون من رأس المال) في
التحفة لابن حجر تنفذ وصيته من الثلث بما ندب فان لم يوص فمن رأس المال ان رضوا ولا ينفذ

وإذا أوصى بأن ينقل إلى بلد آخر لا تنفذ وصيته فإن النقل حرام على المذهب الصحيح المختار الذي قاله إلا كثرون وصرح به المحققون وقيل مكروه قال الشافعي رحمه الله إلا أن يكون بقرب مكة أو المدينة أو بيت المقدس فينقل إليها لبركتها وإذا أوصى بأن يدفن تحت مضرية أو نخلة تحت رأسه أو نحو ذلك لم تنفذ وصيته

بما كرهه قوله ، والظاهر أنه حيث لم يوص واجتاج الدفن ولذلك أخرج من رأس المال وإن لم يرضوا به لانه من مصالح الدفن الواجب كما في شرح الروض وغيره (قوله وإذا أوصى بأن ينقل إلى بلد آخر لا تنفذ وصيته) أي سواء كان قبل الدفن أو بعده وقضية قوله إلى بلد آخر الخ انه لا يحرم نقله لثربة ونحوها والظاهر أن كل ما ينسب لبلد الموت يحرم النقل إليه فلا تنفذ الوصية وقد جزم غير واحد بحرمة نقله إلى محل أبعد من مقبرة محل موته أشار إليه ابن حجر في التحفة (قوله قال الشافعي إلا أن يكون بقرب مكة الخ) أي فيندب النقل إليها قبل الدفن وإن لم يوص به وتنفذ وصيته بالنقل (قوله بقرب مكة) أي حرما وكذا البقية وبحث المحب الطبري في الحاق قرية بها صلحاء بالمساجد الثلاثة فيما ذكر قيل وعليه فيكون أولى من الدفن مع أقاربه في بلده أي لأن انتفاعه بالصالحين أقوى منه بأقاربه (قوله فينقل إليها) أي حيث لم يخش تغير الميت وكان النقل بعد غسله وتكفينه والصلاة عليه والاحرم نقله لأن الغرض تعلق بأهل محل موته فلا يسقط حل النقل وينقل أيضا لضرورة كان تعذر اخفاء قبره ببلد كفار أو بدعة وخشى منهم نبشه أو اذائه وقضية ذلك انه لو كان نحو السيل بم مقبرة البلد ويغسلها جاز لهم النقل إلى ما ليس كذلك وبحث بعضهم في جواز النقل لأجل المساجد الثلاثة بعد دفنه إذا أوصى به ووافقه غيره فقال بل هو قبل التغير واجب قال بعض المتأخرين وفيهما نظر وعلى كل فلا حجة فيما رواه ابن حبان أن يوسف عليه السلام نقل بعد موته بسنين إلى جوار جده عليه السلام وإن صح أن الناقل له موسى عليه السلام لا نه ليس من شرعنا ومجرد حكايته عليه السلام لا يجعله من شرعنا (قوله وإذا أوصى بأن يدفن تحت مضرية الخ) أي يكره تنفيذها لما فيها من إضاعة المال

وكذا إذا أوصى بأن يكفن في حرير فإن تكفين الرجال في الحرير حرام
وتكفين النساء فيه مكروه ليس بحرام والخمفي في هذا كالرجل ولو أوصى
بأن يكفن فيما زاد على عدد الكفن المشروع أو في ثوب لا يستر البدن
لا تنفذ وصيته ولو أوصى بأن يقرأ عند قبره أو يتصدق عنه أو غير ذلك من
أنواع القرب نفذت إلا أن يقترب بها ما يمنع الشرع منها بسببه ولو أوصى
بأن تؤخر جنازته زائداً على المشروع لم تنفذ

أى سكنه لنوع غرض قد يقصد فلذا كان فعل ذلك مكروها وإن كان فيه إضاعة مال
لأن محل حرمة إضاعة المال حيث لا غرض أصلاً (قوله وكذا إذا أوصى أن يكفن
في حرير) أي فلا تنفذ وصيته فالتشبيه في عدم تنفيذ الوصية وإن اختلف التنفيذان
فالاول مكروه وهذا حرام (قوله ولو أوصى بأن يكفن فيما زاد على عدد الكفن المشروع
أو في ثوب لا يستر البدن لم تنفذ) أى لا يجب تنفيذها في المسئلة الاولى لأن حق الميت الذكر
في الكفن الى الثلاث فيقدم به على الوارث وليس الوارث المنع منه ولورضى الورثة
المطلقوا التصرف بالزيادة إلى خمسة جاز أو أكثر منه جاز مع الكراهة كما قالوه لكن في
المجموع لا يبعد تحرمة لانه إضاعة مال إلا أنه لم يقل به أحد اهو جزم ابن يونس بالتحريم
كما نقله الاذرى وهو قضية أو صريح كلام كثيرين ولا يجوز تنفيذ وصيته في المسئلة الثالثة
أى اذا أوصى بأن يكفن فيما لا يستر جميع البدن وهو يشمل صورتين الاولى ما لا يستر
العورة فلا تنفذ وصيته في هذا اتفاقاً لأن ساتر العورة حق لله تعالى الثانية ما يستر
العورة ولا يستر باقى البدن ففيه خلاف مبنى على الخلاف في أقل الواجب من الكفن فإن
قليل إنه الساتر للعورة وأن ما زاد حق للميت نفذت الوصية بتركه وهو ما عليه جمع وإن
قليل انه ساتر جميع البدن وإن سائر ما فوق العورة من باقى البدن حق لله تعالى وللميت
فلا تنفذ الوصية بتركه وهو ما في المجموع عن جمع وصرح كلامه هنا والله أعلم (قوله إلا
إن يقرن) بكسر الراء أى الميت أى بالقرب فى وصيته بما يمنع الشرع منها أى القرب لسببه
أى بسبب ذلك المقررون به وفى نسخة صحيحة إلا أن يقرن بزيادة ثاء مثناة فوقية قبل

ولو أَرْضَى بَنُ يُبْنَى عَلَيْهِ فِي مَقْبَرَةِ مُسَبَّلَةِ الْمُسْلِمِينَ لَمْ تَنْفَعْ وَصِيَّتُهُ
 بَلْ ذَلِكَ حَرَامٌ * (بَابُ مَا يَنْفَعُ الْمَيِّتَ مِنْ قَوْلٍ غَيْرِهِ) *
 أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الدُّعَاءَ لِلْأَمْوَاتِ يَنْفَعُهُمْ وَيُصَلِّهُمْ ثَوَابُهُ وَاحْتَجُّوا
 بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
 الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الْمَشْهُورَةِ بِمَعْنَاهَا وَبِالْأَحَادِيثِ
 الْمَشْهُورَةِ كَقَوْلِهِ ﷺ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَهْلِ بَقِيعِ الْغَرْقِدِ وَكَتَوَلَّهِ ﷺ اللَّهُمَّ
 اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَغَيْرِ ذَلِكَ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي وَصُولِ ثَوَابِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ

الراء (قوله ولو أَرْضَى بَنُ يُبْنَى عَلَيْهِ فِي مَقْبَرَةِ مُسَبَّلَةِ الْمُسْلِمِينَ) رَحَى مَا اعْتَادَ أَهْلُ الْبَلَدِ
 الدفن فيها عرف أصلها ومسبلها أولاً ومثلها بل أولى موقوفة لذلك بل هي أولى
 حرمة البناء فيها قطعاً قاله الأسنوي ودخل في المسبلة موات اعتيد الدفن فيه فهذه
 مسبلة وليست موقوفة فالمسبلة أعم (قوله بل ذلك) أي البناء في المقبرة المسبلة
 حرام كما في المجموع وغيره لما فيه من التضييق مع أن البناء يتأبد بعد انمحاق الميت فيحرم
 الناس تلك البقعة ولا يجوز زرع شيء في المقبرة المسبلة وإن تيقن بلاء من بها لأنه لا يجوز
 الانتفاع بها لغير الدفن فيقلع وقول الأسنوي يجوز بعد الدفن محمول على المملوكة
 * (بَابُ مَا يَنْفَعُ الْمَيِّتَ مِنْ قَوْلٍ غَيْرِهِ) * (قوله أجمع العلماء على أن الدعاء للاموات)
 أي سواء كان من وارث أو أجنبي ينفعهم وفي الخبر إن الله يرفع العبد درجة في الجنة
 باستغفار ولده له والاجماع والخبر مخصصان وقيل ناسخان لقوله وأن ليس للإنسان
 إلا ما سعى أن يري بظاهره وإلا فقد اكترأوا في تأويله ومنه أنه محمول على الكافروان
 معناه لا حق له إلا فيما سعى أما ما فعل عنه فهو محض فضل لا حق له فيه وظاهر مما هو
 مقرر في محله أن المراد بالحق هنا نوع تعلق وثبت إذ لا يستحق أحد على الله ثواباً مطلقاً
 خلافاً للمعتزلة ومعني نفعه بالدعاء حصول المدعو به له إذا استجيب واستجابته محض
 فضل من الله تعالى لا يسمى ثواباً عرفاً أما نفس الدعاء وثوابه فهو للداعي لأنه شفاعته
 أجرها للشافع ومقصودها للشفوع له نعم دعاء الولد يحصل ثوابه نفسه للوالد
 الميت لأن عمل ولده لتسببه في وجوده من جملة عمله كما صرح به خبر ينقطع عمل ابن آدم

فالمشهور من مذهب الشافعي وجماعة أنه لا يصل وذهب أحمد بن حنبل وجماعة من العلماء وجماعة من أصحاب الشافعي إلى أنه يصل فالأختيار أن يقول القاري بعد فراغه اللهم أوصل ثواب ما قرأته إلى فلان والله أعلم

الامن ثلاث ثم قال أم ولد صالح أي مسلم يدعو له جمل دعاءه من عمل الوالد وانما يكون منه ويستثنى من انقطاع العمل ان اريد نفس الدعاء لا المدعو به وعلي هذا التفصيل يحمل قول المصنف هنا و يصلهم اي الاموات ثوابه (قوله المشهور من مذهب الشافعي الخ) في شرح الروض هذا محمول على ما اذا اهدى قراءته له او نواه ولم يدع له به اه ونقل هذا الحمل في التحفة عن جمع ثم قال أما الحاضر ففيه خلاف منشاؤه الخلاف في أن الاستئجار على القراءة على القبر على ما ذوالذي اختاره في الروضة انه كالحاضر في شمول الرحمة النازلة له عند القراءة وقيل محلها أن يعقبها بالدعاء له وقيل ان يجعل الحاضر اجره بقراءته للميت وحمل الرافعي على هذا الاخير الذي عليه عمل الناس وسيأتي قول المصنف هنا فالأختيار ان يقول القاري بعد فراغه الخ وهذا قول الشاكوشي من أصحابنا وانت خير بان هذا كالثاني صريح في ان مجرد نية وصول الثواب للميت لا يفيد ولو في الحاضر ولا ينافيه ما ذكره الاول لان كونه مثله فيما ذكر انما يفيد مجرد نفع لاحصول ثواب القراءة الذي الكلام فيه وقد نص الشافعي والاصحاب على نذب قراءة يس عند الميت والدعاء عقبها اي لانه حينئذ أرجى الاجابة ولان الميت تناله بركة القرآن كالحالي الحاضر لا الاستماع لانه يستلزم القصد فهو عمل وهو منقطع بالموت وسماع المولى هو الحق اه (قوله اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقد) هو طرف آخر من حديث يأتي في باب زيارة القبور وحديث اللهم اغفر لحينا الخ هو طرف من حديث أبي هريرة السابق في الدعاء في الصلاة على الجنائز (قوله وذهب أحمد بن حنبل الخ) نقله ابن حجر في شرح المنهاج عن مذاهب الأئمة الثلاثة قال علي اختلاف فيه عن مالك أنه يصل ثواب القراءة للميت بمجرد قصدها واختاره كثير من أئمتنا (قوله فالأختيار الخ) في الروضة أن هذا أحد وجهين في وصول ثواب القراءة للميت قال والثاني من الوجهين ذكره الشيخ عبد الكريم الشاكوشي انه ان نوى القاري بقراءته ان يكون ثوابها للميت فتتفع الميت اه (قوله اوصل ثواب ما قرأته) قال ابن

وَيُسْتَحَبُّ الثَّنَاءُ عَلَى الْمَيِّتِ وَذِكْرُ مَحَاسِنِهِ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَثْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ وَجِبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى

الصَّلاحُ يَنْبَغِي الْجُزْمُ بِنَفْعِ اللّٰهِمْ أَوْ صِلَ ثَوَابَ مَا قَرَأَ نَاهُ أَيْ مِثْلُهُ فَهُوَ الْمُرَادُ وَإِنْ لَمْ يَصْرَحْ بِهِ
لِفُلَانٍ لِأَنَّهُ إِذَا نَفَعَهُ الدُّعَاءُ بِمَا لَيْسَ لَهُ فَالْأَوْلَى وَيَجْرِي هَذَا فِي سَائِرِ الْأَعْمَالِ وَبِمَا ذَكَرَهُ
فِي أَوْصِلَ ثَوَابَ مَا قَرَأَ نَاهُ أَخْبَرَ يَنْدَفِعُ انْكَارُ الْبِرْهَانِ الْفَزَارِيِّ قَوْلُهُمُ اللّٰهُمَّ أَوْصِلْ ثَوَابَ
مَا تَلَوْتَهُ إِلَيَّ فُلَانٍ خَاصَّةً أَوْ إِلَى الْمُسْلِمِينَ عَامَةً لِأَنَّهُ مَا اخْتَصَّ بِشَخْصٍ لَا يَتَصَوَّرُ التَّعْمِيمُ
فِيهِ أَهْ يَقَالُ الزُّرْكَشِيُّ الظَّاهِرُ خِلَافَ مَا قَالَهُ فَإِنَّ الثَّوَابَ يَتَفَاوَتُ فَأَعْلَاهُ مَا خَصَّهُ
وَأَدْنَاهُ مَا عَمَّهُ وَغَيْرُهُ وَاللّٰهُ يَتَصَرَّفُ فِيمَا يُعْطِيهِ مِنَ الثَّوَابِ بِمَا شَاءَ وَمَنْعَ التَّاجِ الْفَزَارِيِّ مِنْ
إِهْدَاءِ الْقُرْبِ لِنَبِينِنَا ﷺ مَعْلَلًا لَهُ بِأَنَّهُ لَا يَتَجَرَّى (١) عَلَى جَنَابِهِ الرَّفِيعُ بِمَا لَمْ يَرُدِّشِيءُ وَهُوَ
مِمَّا انْفَرَدَ بِهِ وَمَنْ ثُمَّ خَالَفَهُ غَيْرُهُ وَاخْتَارَهُ السَّبْكِيُّ (قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ الثَّنَاءُ عَلَى الْمَيِّتِ أَخْبَرَ)
أَيْ إِنْ كَانَ أَهْلًا لِذَلِكَ لَكِنْ بِلَا إِطْرَافٍ كَمَا سَبَقَ بَيَانُ ذَلِكَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ أَخْبَرَ) قَالَ الْحَافِظُ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَلِلشَّيْخَيْنِ فِيهِ طَرِيقٌ مِنْهَا
عِنْدَهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبَبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقٍ فِيهِ فَقَالَ عَمْرُ
فَدَالِ الشَّابِّي وَأُمِّي وَقَالَ فِيهِ مَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا
وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ قَالَهَا ثَلَاثًا وَلَفْظُ مُسْلِمٍ مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقِ فِيهَا
وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَرَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ أَخْصَرُ مِنْهَا وَلَيْسَ فِيهَا التَّكْرَارُ أَهْ
بِمَعْنَاهُ وَأَخْرَجَ الْحَافِظُ حَدِيثَ أَنَسٍ مِنْ وَجْهٍ آخَرَ قَالَ فِيهِ فَائِدَةٌ زَائِدَةٌ فَقَالَ عَنْ أَنَسٍ
قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمُرْتُ بِهِ جَنَازَةً فَقَالَ مَا هَذِهِ الْجَنَازَةُ قَالُوا جَنَازَةُ
فُلَانٍ الْفُلَانِيِّ كَانَ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَيَسْعَى فِيهَا فَقَالَ وَجِبَتْ وَجِبَتْ
وَجِبَتْ ثُمَّ مَرَّ بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ مَا هَذِهِ الْجَنَازَةُ فَقَالُوا جَنَازَةُ فُلَانٍ الْفُلَانِيِّ كَانَ
يُبْغِضُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَعْمَلُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَسْعَى فِيهَا فَقَالَ وَجِبَتْ وَجِبَتْ
وَجِبَتْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنِي عَلَى الْأُولَى خَيْرٌ وَعَلَى الْآخِرَى شَرٌّ فَأَمَّا قَوْلُكَ فِيهِمَا
وَجِبَتْ فَقَالَ نَعَمْ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةٌ يَنْطَلِقُونَ عَلَى السَّنَةِ بَنِي آدَمَ بِمَا فِي الْمُؤْمِنِ الْخَيْرِ
وَالشَّرِّ وَقَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثَ حَسَنٍ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ

فَأَثْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ وَجِبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا وَجِبَتْ
قَالَ هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ
لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيح

وأخرجه البزار مختصرا واستغربه ورجاله ثقات لكن في حرب مقال وإنما أخرج
له مسلم في المتابعات اهـ (قوله فأثنوا عليها شرا) الثناء في الشر مجاز وقيل وعليه بعض
الحقّقين بل حقيقة وأقره رسول الله ﷺ على ذلك مع نهيه عن سب الاموات لان
النهي في غير كافر ومنافق ومتجاهر بفسقه فالجنازة التي أثنوا عليها شرا يحتمل أن يكون
واحدا من هذه الثلاثة وفي مسند أحمد أنه ﷺ لم يصل على التي أثنوا عليها شرا
وصلى على الاخرى (قوله ما وجبت) أي ما معناه (قوله فقال هذا أثنيت عليه الخ) أي
فقال معناه أي معنى وجبت ما تضمنته قولنا هذا أثنيت عليه خيرا (قوله أنتم شهداء الله
في الارض) يحتمل أن يكون المراد من أنتم أيها الصالحون ويحتمل أن يكون المراد منه
مطلق المؤمنين ويؤيد الثاني رواية المؤمنون شهداء الله في الارض أوردناها في المشكاة
أي فاذا جرى على ألسنتكم ثناء بخير أو شر كان مطابقا لما عند الله أي باعتبار الغالب
إن الله تعالى ينطق بالاسنة في حق كل اسان بما يعلمه التي لا يطلع عليها غيره ولا
يظهر عليه من الاعمال الصالحة وغيرها فكانه ﷺ علم من هذا في حق هذين القطع
لهما الجنة أو النار أو أعاده الله تعالى انهما في باطن الامر عنده على طبق ثناء الناس
عليهما فعلم انه ليس المراد من خلق للجنة يصير للنار بقولهم ولا عكسه بل قد
يقع الثناء بالخير أو الشر وفي الباطن خلافه انما المراد أن الثناء علامة مطابقة وعلّة
دالة على ما في الواقع غالبا كما أنباء عن ذلك ترتيبه وجبت على الثناء المشعر بأن الثناء عليه
لذلك ولهذا أشار الى تشریف الثمنين بقوله أنتم شهداء الله في أرضه أي شهداؤه
الصادقون في ثنائهم لكونه يجري على ألسنتهم ليطلق ما عنده تعالى غالبا ففيه غاية
التركية منه ﷺ لأمته بأن الله تعالى ما أنطقهم الا ليصدقهم غالبا في ثنائهم الواقع
كالدهاء والشفاعة بوعده الحق الذي لا يخلف والعادة المنزلين منزلة الواجب الوقوع
فلذا رتب على الثناء الوجوب بالمعنى المذكور لانه تعالى لا يجب عليه شيء بعمل ولا بشهادة
ولا بغيرهما تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا كذا في فتح الاله (قوله) وروينا في صحيح

البخاري عن أبي الأسود قال قدمت المدينة فجلست إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فمرت بهم جنازة فأتني على صاحبها خير فقال عمر وجبت ثم مر بأخرى فأتني على صاحبها خير فقال عمر وجبت ثم مر بالثالثة فأتني على صاحبها شر فقال وجبت قال أبو الأسود فقلت وما وجبت يا أبا عبد الله المؤمنين قال قلت كما قال النبي ﷺ أيما مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة فقلنا قال وثلاثة قال وثلاثة فقلنا واثنان قال واثنان ثم لم نسأله عن الواحد

البخاري عن أبي الأسود (قال الحافظ أخرجه في موضعين في الجنائز وفي الشهادات ثم قال الحافظ بسندنا إلى البخاري قال حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا داود بن أبي الفرات عن عبد الله بن بريدة عن أبي الأسود الدبلي قال قدمت المدينة وبها مرض وهم يموتون موتا ذريعا فجلست إلى عمر بن الخطاب فذكرنا الحديث كما ذكره المصنف ثم قال الحافظ وأخرجه الترمذي والنسائي وأبو يعلى وابن حبان من طرق عن داود ابن أبي الفرات قال ومنهم من اقتصر على المرفوع وهو قول أبي الأسود جلست إلى عمر فقال قال رسول الله ﷺ ما من رجل يموت فيشهد له ثلاثة بخير الا وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله واثنان قال واثنان ولم نسأله عن الواحد ، قال الحافظ بعد تخريجهم أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وقد عينت هذه الرواية نفي كون رواية البخاري موقوفة ولا آخر حديث عمر شاهد من حديث أنس قال قال رسول الله ﷺ ما من مسلم يموت فيشهد له أربعة أهل أبيات من جيرانه الا دينهم لا يعلمون الا خيرا الا قال الله تعالى قد قبلت علمكم وعفوت عما لا تعلمون ، قال الحافظ بعد تخريجهم هذا حديث حسن غريب أخرجه الحاكم عن مؤمل وقال صحيح على شرط مسلم واختلفوا فيه وأنسب ما قيل قول أبي حاتم صدوق يخطئ كثيرا ووجدت له شاهدا من حديث أبي هريرة عن النبي عن ربه عز وجل قال ما من عبد مسلم يموت وتشهد له ثلاث أبيات من جيرانه الا دينين بخير الا قال الله تعالى قبلت شهادة عبادي على ما علموا وغفرت له ما علم ورجاله ثقات الا الشيخ المبهم الذي لم يسم وقد أخرج بعضه سعيد ابن منصور من وجه آخر عن أبي هريرة بسند ضعيف وللحديث طرق أخرى عن جماعة من الصحابة اهـ (قوله أدخله الله الجنة) قال ابن حجر في شرح المشكاة

والأحاديثُ بنحو ما ذكرنا كثيرةٌ والله أعلمُ

لما تقرر أنهم بشهادتهم له بذلك فيكونون كالداعين الشافعين فيقبل الله منهم ذلك في حق المسلم ويجعل لها تأثيرا في تعجيل دخول الجنة وكأن سبب تخصيص المسلم بهذا سعة بظاهر الفضل والرحمة للمؤمنين وأن الله تعالى يعطيهم من خير ما عنده بأدنى سبب أو دماء أو شفاعاة اه وقال المصنف في الحديث تأويلان أحدهما أن هذا المثل أني عليه أهل الفضل وكان ثنائهم مطابقا لأفعالهم فيكون من أهل الجنة فان لم يكن كذلك فليس هو مراد الحديث * قلت وعلى الثاني جرى الداودي قال الحافظ ابن حجر واقتصار عمر على ذكر أحد الشقيين إلامالاختصار أو لاحتالة السامع على القياس والاول أظهر اه ثانيهما وهو الصحيح المختار ان الحديث على عموميه وإطلاقه وإن كل مسلم مات فاهم الله الناس أو معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلا على انه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضى ذلك أم لا لأنه وإن لم يكن أعماله مقتضية فلا تحتم عليه بالعقوبة بل هو في خطر المشيئة فإذا ألهم الله عز وجل الثناء عليه دلنا ذلك على أنه سبحانه قد شاء المغفرة له وبهذا تظهر فائدة الثناء وقوله وجبت أنتم شهد الله اعلم لو كان لا ينفعه إلا أن تكون أفعاله مقتضية لذلك لم يكن للثناء فائدة وقد أثبتها النبي ﷺ اه (قوله والأحاديث بنحو ما ذكرناه كثيرة) قال الحافظ قال الترمذي بعد تخريج حديث أنس المذكور أول الباب وفي الباب عن عمر وكعب بن عجرة وأبي هريرة قال شيخنا في شرحه وفي الباب أيضا عن سلمة بن الأكوع وابن عمر قلت وفيه أيضا عن عامر ابن ربيعة وأبي قتادة وأبي بكر بن أبي زهير عن أبيه ثم ذكر الحافظ من خرج رواية كل بما فيه طول وحاصله باختصار ان حديث كعب بن عجرة أخرجه الطبراني وسنده ضعيف ولفظه نحو ما تقدم وفي حديث آخر له أخرجه الحافظ عنه قال قال رسول الله ﷺ يوما لأصحابه مات قولون في رجل قتل في سبيل الله قالوا الجنة قال الجنة ان شاء الله قال فما تقولون في رجل مات فقام رجلان فقللا لا نعلم إلا خيرا أو قالوا الله ورسوله أعلم قال فما تقولون في رجل مات فقام رجلان فقللا لا نعلم خيرا أو قالوا النار قال رسول الله مذب والله غفور رحيم وحديث أبي هريرة قال مروا بجنزة على رسول الله فأنشأوا عليها خيرا فقال وجبت ثم مروا بجنزة

(١٤ - فتوحات - رابع)

﴿بابُ النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ

فَأَنْتَوُا عَلَيْهَا شِرَا فَقَالَ وَجِبَتْ وَقَالَ إِنْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ شُهَدَاءُ قَالَ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثَ صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حَبَّانَ وَعِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ خَيْرًا مِنْ مَنَاقِبِ الْخَيْرِ وَقَالَ أَيْضًا شِرَا مِنْ مَنَاقِبِ الشَّرِّ وَقَالَ فِي آخِرِهِ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِنَحْوِهِ وَأَنْتُمْ مِنْهُ وَلَا أُنَى هَرِيرَةَ حَدِيثَ آخَرَ قَدَّمْتَهُ وَحَدِيثَ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَفْظُهُ نَحْوُ رِوَايَةِ أَبِي هَرِيرَةَ وَزَادَ إِنْ مَيِّتَ كَانَ مِنَ الْإِنْصَارِ وَفِي آخِرِهِ وَالْمَلَائِكَةُ شُهُودُ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ وَفِي سَنَدِهِ مُوسَى بْنُ عَمِيئَةَ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَأَخْرَجَهُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ أَوْضَعَفَ مِنْهُ وَقَالَ فِي آخِرِهِ فَإِذَا شَهِدْتُمْ وَجِبَتْ وَحَدِيثُ ابْنِ عَمْرِو بْنِ زَكْرٍ شَيْخُنَا فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ أَنَّ ابْنَ عَدِيٍّ أَخْرَجَ مِنْ رِوَايَةِ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ زَكْرٍ أَنَّ الْعَبْدَ لِيَرْزُقَ مِنَ الثَّنَاءِ مِنَ النَّاسِ حَتَّى تَقُولَ الْحَفْظَةُ يَا رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ وَنَعْلَمُ غَيْرَ مَا يَقُولُونَ فَيَقُولُ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (١) وَقَبِلْتُ شَهَادَتَهُمْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَفِي سَنَدِهِ فِرَاتُ بْنُ السَّائِبِ وَهُوَ وَاهٍ وَحَدِيثُ عَامِرِ بْنِ رَيْبَعَةَ أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَلَفْظُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مِنْهُ شِرَا وَالنَّاسُ يَقُولُونَ خَيْرًا قَالَ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ قَبِلْتُ شَهَادَةَ عِبَادِي وَغَفَرْتُ لِعَبْدِي مَا فِي عِلْمِي وَفِي سَنَدِهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَشِيرِيُّ وَهُوَ وَاهٍ أَيْضًا وَحَدِيثُ أَبِي قَتَادَةَ كَانَ إِذَا دُعِيَ لِمَنَازَةِ فَإِنْ أَتَى عَلَيْهِمْ خَيْرًا قَامَ فَصَلَّى عَلَيْهَا وَإِنْ أَتَى عَلَيْهِمْ غَيْرَ ذَلِكَ قَالَ شَأْنُكُمْ بِهَا وَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهَا قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثَ صَحِيحٍ غَرِيبٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَحَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي زَهْرَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

﴿بابُ النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حَبَّانَ وَزَادَ ابْنُ حَبَّانَ فِي أَوَّلِهِ قِصَّةَ أَنَّ عَائِشَةَ سَأَلَتْ عَنْ رَجُلٍ وَسَبَّتَهُ فَقِيلَ لَهَا أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَاسْتَعْفَرْتُ لَهُ وَذَكَرْتُ الْحَدِيثَ قَالَ الْحَافِظُ وَقَدْ وَقَعَتْ لِي هَذِهِ الْقِصَّةُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْهَا ثُمَّ أَخْرَجَ ذَلِكَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَكَرَتْ عِنْدَهَا

(١) كَذَا فِي النُّسخِ وَلَعَلَّ الصُّوَابَ حَذْفُ (لَا) . ع

لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ
أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ ضَعَّفَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كُرُوا بِحَاسِنِ مَوْتَانِ كُمْ وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِم
قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ يَحْرُمُ سَبُّ الْمَيِّتِ الْمُسْلِمِ الَّذِي لَيْسَ مَعْلَيْنَا بِفُسْقِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ
وَالْمُكَلِّبُ بِفُسْقِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَفِيهِ خِلَافٌ لِلْسَّلَفِ وَجَاءَتْ فِيهِ نُصُوصٌ مُتَقَابِلَةٌ
وَحَاصِلُهُ أَنَّهُ ثَبِتَ فِي النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي هَذَا الْبَابِ وَجَاءَ
فِي التَّرْخِيصِ فِي سَبِّ الْأَشْرَارِ أَشْيَاءٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا مَا قَصَّه اللَّهُ عَلَيْنَا فِي كِتَابِهِ
الْعَزِيزِ وَأَمْرُنَا بِتِلَاوَتِهِ وَإِشَاعَةِ قِرَاءَتِهِ وَمِنْهَا أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ فِي الصَّحِيحِ

رحل فنالت منه فقليل لها انه قد مات فترحت عليه فسئلت عن ذلك فقالت إن
النبي ﷺ قال لا تذكروا موتاكم إلا بخير قال الحافظ. وسند هذا الطريق حسن
وقد أخرجه النسائي من رواية منصور بن صفية بنت شيبة عن أمه قالت ذكر
عند النبي ﷺ هالك بسوء فقال لا تذكروا هلكاكم إلا بخير وسنده صحيح اه
(قوله لا تسبوا الاموات) هو نهى تحريم كما هو الأصل فيه وهو عام مخصوص
بحديث أنس السابق حيث قال ﷺ عندئذنا بهم بالخير والشر وجبت ولم ينكر عليهم
ويحتمل أن أُل في الاموات عهدية أى للمسلمين دون الكفار اذ الكفار ممن يتقرب
بسبهم ومحله أيضا في المسلم غير المجاهر ببدعته أو فسقه أو غير المجاهر لمن يعلم حاله
على ماسيأتي (قوله افضوا) أى اوصلوا إلى ما قدموا أي من العمل واستدل بالحديث
على منع سب الاموات مطلقا لسنن سبق أن عمومهم مخصوص وأصبح ما قيل في ذلك
ان أموات الكفار يجوز سبهم إذا لم يتأذبه الحى المسلم وكذا اللساق إذا دعت اليه
ضرورة أو مصلحة (قوله ضعفه الترمذى) قال الحافظ لم أر في شيء من نسخ الترمذى
تصريح الترمذى بتضعيفه وإنما استغربه ونقل عن البخاري أن بعض رواة منكر
الحديث وقد سكت عليه أبوداود وصححه ابن حبان وغيره فهو من شرط الحسن

وقد تقدم تخريجه والكلام عليه في باب ما يقال في حال غسل الميت (قوله كالحديث الذي ذكر فيه الخ) رواه البخاري ومسلم وغيرهما ولفظ الحديث عن سهل عن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف أبا كعب وهو يجر قصبه في النار أخرجه مسلم وأخرجه البخاري مختصرا وقال خزاعة بدل كعب والمعني واحد لان كعب بن عمرو ينتهي اليه أنساب خزاعة وأخرجه الشيخان من طريق ابن المسيب عن أبي هريرة وزاد وهو أول من سب السوائب وأخرجه الحافظ من طريق أخرى عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله يقول لا كنتم ابن الجون الخزاعي يا كنتم رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف يجر قصبه في النار فما رأيت رجلا أشبه برجل منك به ولا منه بك قال كنتم يا رسول الله أتخشى أن يضرني شبهه فقال رسول الله لا إنك مؤمن وهو كافر وهو أول من سب السوائب وبحر البهيرة وحمي الحامي وغير دين اسماعيل عليه السلام قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن غريب أخرجه الدارقطني في الافراد وقال تفرد به محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراهيم يعني بهذا السياق والافاصله في الصحيح كما تقدم وأخرجه الحاكم بنحو هذا السياق من حديث أبي هريرة وزاد في آخره ونصب الاوتان واخرج الحافظ عن جابر حديثا طويلا فيه أن النبي ﷺ كان يصلي بهم الظهر والعصر أراد وهو في الصلاة أن يتناول شيئا ثم تأخر فتأخر الناس الحديث وفيه ورأيت فيها يعني النار عمرو بن لحي يجر قصبه في النار وأشبهه من رأيت به معبد بن اكنم الخزاعي فقال معبد يا رسول الله أتخشى على من شبهه قال لا أنت مؤمن وهو كافر وكان ابن لحي أول من حمل العرب على عبادة الاصنام قال الحافظ بعد تخريجه حسن الاسناد وفي المتن الفاظ شاذة أخرجه أحمد ثم تكلم الحافظ على رجال سنده ثم ساقه من طريق أخرى بنحوه وفيه ورأيت فيها أبا تمامة عمرو بن مالك يجر قصبه في النار وقال بعد تخريجه حديث صحيح أخرجه مسلم وأبو داود وفيه التنصيص على أنها صلاة الكسوف ويجمع بين ذلك وبين ما تقدم من أنه كان في الظهر والعصر بان المراد منه في تلك الرواية الوقت وهو كذلك في الرواية الاخرى انه كان بعد صلاة العصر ويحتمل التعدد في

عَمْرُو بْنُ لُحْيٍ وَقِصَّةُ أَبِي رِغَالِ الَّذِي كَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ بِمَحْجَنِهِ

الرواية في حديث عقبة بن عامر ما يرشد إليه ثم ساقه الحافظ وهو قريب من حديث الباب وقال فيه ورأيت عمرو بن حزن أن أخا بني غفار متكئاً على قوسه قال الحافظ فان كان هذا محفوظاً في المتن قوى دعوى التعدد والعلم عند الله اه ملخصاً (قوله عمرو ابن لحي) أى بضم اللام وفتح الحاء المهملة وتشديد اللام التحتية وهو كعب واسمه عامر وفي بعض روايات مسلم عمرو بن مالك قال الحافظ ما لكاجد أعلى لعمرو بن لحي فتتفق الروايات وهو ابن قعدة بكسر القاف وفتح الميم المشددة ويجوز فيه فتح القاف واسكان الميم وفتحهما وكسرهما مع تشديد الميم الخزاعي أول من سيب السوائب وبحر البحيرة وحكى الحامى كما فى الدارقطنى وغيره وفى الحديث عند الطبرانى كما قال الحافظ عن ابن عباس رفعه أول من غدر دين ابراهيم عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف أبو خزاعة وعند الفاكهى من مرسل عكرمة فقال المقداد يارسول الله ومن هو عمرو بن لحي فقال أبو خزاعة (قوله وقصة أبي رغال) هو بكسر الراء وبالعين المعجمة المخففة آخره لام يقال انه كان فى ودي حنين وقيل فى طريق العمرة أخرج الحافظ عن جابر رضى الله عنه قال لما رسل الله ﷺ بالحجر قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح وكانت، يعنى الناقة ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم فعقروها فاخذتهم صبيحة أهد الله بها من كان تحت السماء إلا رجلاً واحداً كان بالحرم فلما خرج منه أصابه ما أصاب قومه قالوا من هو يارسول الله قال أبو رغال وفى رواية لما نزل الحجر فى غزوة تبوك وفيها لا تسألوا نبيكم وفيها سألوا نبيهم أن يبعث لهم آية فبعث الله لهم الناقة الحديث قال الحافظ وفى رواية زيادة كانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردوا ويحلبون من لبنها مثل الذى كانوا يصيدون من غيرها الحديث قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث حسن غريب أخرجه الحاكم وابن حبان وقال الحافظ عماد الدين بن كثير فى تاريخه بعد ذكره له من عند أحمد ليس هذا الحديث فى الكتب الستة وهو على شرط مسلم انما تخرج له ما صح فيه الحديث أو توبع عليه وقد قدما هنا وابن خيّم اختلف فيه قول ابن معين والنسائى ومتابعه ابن لهيعة له فيها نظر لانه مدلس وقد عنعنه ولاصل الحديث شاهد عن عبد الله ابن عمرو بن العاصى قال سمعت رسول الله ﷺ يقول حين خرجنا معه إلى الطائف

فررنا بقبر فقال هذا قبر أبي رغال وكان من ثمود وكان بهذا الحرم يدفع عنه فلما خرج منه أصابته النقمة التي أصابت قومه بهذا المكان قد دفن فيه وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب إن أنتم نبشتم عنه أصبتموه فابتدره الناس فأخرجوا منه ذلك الغصن قال الحافظ بعده هذا الحديث حسن غريب أخرجه أبو داود وابن حبان وقد ورد عند البزار والدارقطني عن ابن عمر أن عمر قال لرجل طلق نساءه لترجعن نساءك وإلا فإن مت لأرجن قبرك كما رجم رسول الله ﷺ قبر أبي رغال قال البزار لم يسنده إلا صالح يعني ابن أبي الأخضر وليس هو بالقوى والحفاظ يرويه موقوفاً وقال الدارقطني تفرد به وكيع عن صالح بن أبي الأخضر وهو وهم ورواه معمر وغيره عن الزهري لم يرفعه والرجل المبهمة في الحديث هو غيلان ابن سامة الثقفي الذي أسلم وتحتته عشرة نسوة وذلك أنه لما كان زمن عمر طلق نساءه وقسم ماله بين بنيه فبلغ ذلك عمر فقال أنى لا ظن الشيطان فيما يسترق السمع سمع بموتك فقدف في قلبك ولعلك لا تمكث إلا قليلاً وأيم الله أن تراجعن نساءك ولترجعن مالك أولاً ورهن منك ولأمرن بقبرك فيرجم كما رجم قبر أبي رغال قال الحافظ بعد تخرجه هذا موقوف صحيح أخرجه ابن راهويه قال الحافظ وأبو رغال المذكور في قصة عمر غير أبي رغال الأول فإن ذلك من بقية قوم ثمود وهذا كان دليل أصحاب الفيل من الطائف إلى مكة وهم من وحدها وقبر أبي رغال الثقفي بالمغمس وهو الذي رجم قبره اليوم أخرج الحافظ بسنده إلى أبي إسحاق في قصة أصحاب الفيل قال فلما مروا بالطائف خرج إليهم مسعود وناس من ثقيف فقالوا إن البيت الذي تريدون هدمه ليس عندنا ولكن نبعث معكم رجلاً يدلكم على الطريق فبعثوا أبا رغال فسار حتى أنزلهم بالمغمس فمات أبو رغال هناك فهو الذي يرمى قبره اليوم اه قال الحافظ وفيه يقول الشاعر

إذا مات الفرزدق فارجموه * كما ترمون قبر أبي رغال

والمغمس بضم الميم وفتح العين المعجمة وتشديد الميم الثانية مفتوحة وقيل مكسورة بعدها مهملة مكان في طريق الذهاب إلى الطائف من مكة وفيه يقول أمية أبو الصلت والد أمية وقيل هو لأمية من أبيات

برك الفيل بالمغمس حتى * صار يحبو كأنه معقور

وقصة ابن جُدعان

وأما أبو رغال الأول فجاء ما يدل على أن قبره بالطائف فعند الفاكهي من طريق عقيل عن الزهري قال لما حاصر صلى الله عليه وسلم الطائف أغلقوا عليهم وارتقوا على الحصن وهم

يقولون والله لانسلم ما حيننا * هذا وقبر أبي رغال فينا

فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلى تدري ما هذا قال لا قال هذا قبر أبي رغال وهو من بقية تمود وتقدم في حديث عبد الله بن عمرو ما يرشد إلى ذلك اهـ (تنبيه) قال الحافظ وقع في عدة من نسخ الاذكار أبي رغال الذي كان يسرق الحاج بمحجنه ولم أر في شيء من الروايات وصف أبي رغال بذلك ولعلها كانت والذي فسقطت واو العطف قال وقصة صاحب المحجن الذي كان يسرق الحاج به وهو بكسر الميم عصى معوجة الطرف كما في صحيح مسلم عن جابر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في صلاة الكسوف إلى أن قال حتى رأيت صاحب المحجن كان يسرق الحجاج بمحجنه فاذا فطن له قال الاتعلق بمحجني وان غفل عنه ذهب به وأخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وفي رواية أخرجه النسائي فاذا علم به كان يقول انما يسرق المحجن (قوله وابن جدمان) هو بضم الجيم واسكان الدال وبالعين المهملتين واسمه عبدالله وكان كثير الاطعام وكان اتخذ للضيفان جفنة يرقى إليها بسلم وكان من بني تيم بن مرة من اقرباء عائشة رضي الله عنها إذ هو ابن عم أبي قحافة والد الصديق ذكره الحافظ في التخريج وكان من رؤساء قريش في الجاهلية وفي الصحيح عن عائشة قالت قلت يا رسول الله إن ابن جدمان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين رواه مسلم قال الحافظ وسمى في طريق أخرى عند أحمد أيضا عن عائشة قالت يا رسول الله إن عبدالله بن جدمان فذكره وزاد يقرى الضيف ويفك العاني ويحسن الجوار وزاد فيه أبو يعلى من هذا الوجه وكيف الاذى فيذب عليه اهـ وحاصل جوابه صلى الله عليه وسلم أنه لم ينفعه ذلك لسكفره وهو المراد من قوله لم يقل به ما رب اعط أي لم يكن مصدقا بالبعث ومن لم يكن مصدقا به لا ينفعه

وغيرهم ومنها الحديث الصحيح الذي قدمناه لما مرّت جنازة فائتوا عليها
شرا فلم يذكر عليهم النبي ﷺ بل قال وجبت واختلف العلماء في الجمع
بين هذه النصوص على أقوال أصحها وأظهرها أن أموات الكفار
يجوز ذكركم مساويهم وأما أموات المسلمين المعلنين بفسق أو بدعة أو نحوهما
فيجوز ذكركم بذلك إذا كان فيه مصلحة لحاجة إليه التحذير من
حالهم والتنفير من قبول ما قالوه وإقترانهم فيما فعلوه وإن لم تكن
حاجة لم يجوز على هذا التفصيل تنزل هذه النصوص

عمل أشار إليه المصنف في آواخر كتاب الإيمان من شرح مسلم (قوله وغيرهم)
أي كقصّة صاحب الهرة وقصّة الذي كان يتبختر في مشيته نخسف به وهو من
حديث أبي هريرة وقصّة سارق البدنين أخرج ابن حبان من حديث عبد الله بن
عمرو في صفة (١) صلاة النبي ﷺ للكسوف وفيها عنه ﷺ مر فو ما رأيت فيها
يعنى النار ثلاثة يعذبون صاحب السبّاتين بدنتين لرسول الله ﷺ سرقها وكان
صاحب المحجن كان يسرق الحاج بمحجنه ويقول انما سرق المحجن وفيه ذكر
صاحبة الهرة قال الحافظ وفي سنده عطاء بن السائب وكان ممن اختلط لـ
حدث بهذا الحديث قبل الاختلاط فقد ذكروا أن سماع شعبة وحماد بن سامة
منه كان قبل ان يختلط وقال الحافظ بعد ذكر أشياء أخر فيها ثم بعض الاموات ومن
تبع الحديث وجد اشباها لذلك عن هذه (قوله أن أموات الكفار يجوز ذكر
مساويهم) أي ان لم يتأذبه الحى المسلم لحديث لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء وقد
قيد بذلك ابن رشيد (٢) نقله عن العلقمي (قوله وأما أموات المسلمين المعلنين بفسق الخ)
قيد العلقمي بأن يموت على ذلك وقال من فسق لا بدعة يفسق بها ويعزر عليها
ويموت كذلك نظر فان علم انه مصر على فسقه والمصلحة في ذكره جاز ذكر
مساويه والا فلا (قوله فيجوز ذكرهم) قال العلقمي بل قد يجب في موضع من المواضع
وقد تعود مصلحة ذلك للميت كمن علم انه أخذ ماله بشهادة زور ومات الشاهد

وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى جَرَحِ الْحِزْوَاحِ مِنَ الرُّوَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ زَائِرُ الْقُبُورِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلَّمَا كَانَ لَيْلَتَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ

فَأَنْ ذَكَرَ ذَلِكَ يَنْفَعُ الْمَيِّتَ إِذَا عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ الْمَسَالُ يَرُدُّ إِلَى صَاحِبِهِ (قَوْلُهُ وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى جَرَحِ الْحِزْوَاحِ) أَيُّ سَوَاءٍ كَانُوا أَحْيَاءَ أَوْ أَمْوَاتًا وَبِهِ يَنْدَفِعُ الْجَمْعُ بِأَنَّ النَّهْيَ يَحْمِلُ عَلَى مَا بَعْدَ الدَّفْنِ وَالْجَوَازُ عَلَى مَا قَبْلَهُ يَسْقُطُ بِهِ مِنْ يَسْمَعُهُ وَكَذَا يَنْدَفِعُ الْجَمْعُ بِكَوْنِ النَّهْيِ الْعَامِّ مُتَأَخِّرًا فَيَكُونُ نَامِي

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ زَائِرُ الْقُبُورِ﴾

جَمْعُ قُبُورٍ وَالْمَقَابِرُ جَمْعُ مَقْبَرَةٍ يَفْتَحُ الْبَاءُ وَضَمُّهَا وَلَمْ يَأْتِ فِي الْقُرْآنِ ذِكْرُ الْمَقَابِرِ إِلَّا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى الْهَآكِمُ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ) قَالَ فِي السَّلَاحِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ زَادَ الْحَافِظُ وَأَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ (قَوْلُهُ إِلَى الْبَقِيعِ) بِالْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ بِإِلْخَافٍ وَهُوَ مَدْفَنُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَيْ بِقِيعِ الْغُرَقْدِ وَسَبَقَ أَنَّ الْبَقِيعَ مِنَ الْأَرْضِ الْمَسْكُونِ الْمَتَّسِعِ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ شَجَرٌ أَوْ أَصُولُهُ (قَوْلُهُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ) أَخَذْنَاهُ مِنْ هَذِهِ الرِّوَايَةِ أَنَّ تَعْرِيفَهُ أَفْضَلُ مِنْ تَنْكِيرِهِ وَإِنْ وَرَدَ فِي رِوَايَةٍ عِنْدَ أَحْمَدَ وَفِيهِ أَيْضًا رَدٌّ عَلَى مَنْ قَالَ مِنْ أُمَّتِنَا وَغَيْرِهِمْ الْأُولَى إِنْ بَقِيَ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا أَهْلًا لِلْخُطَابِ وَلِقَوْلِهِ ﷺ مَنْ قَالَ لَهُ ذَلِكَ إِنْ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى وَلَا دَلِيلَ فِيهَا قَوْلُهُ أَمَّا الْخُطَابُ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ تَقَدُّمِ عَلَيْكَ وَتَأْخِيرِهَا عَلَى أَنَّ الصَّوَابَ أَنَّ الْمَيِّتَ أَهْلٌ لِلْخُطَابِ مُطْلَقًا لِأَنَّ رُوحَهُ وَإِنْ كَانَتْ فِي أَعْلَى عَلِيَيْنِ لَهَا مَزِيدٌ تَعَلَّقَ بِالْقَبْرِ فَيَعْرِفُ مَنْ يَأْتِي وَمَنْ لَا كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْخَبَرُ الصَّحِيحُ مَا مِنْ أَحَدٍ يَمُرُّ بِقَبْرِ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا فَيَسْلَمُ عَلَيْهِ إِلَّا عَرَفَهُ وَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا الْخَبَرُ فَاخْتِارٌ عَنْ عَادَتِهِمْ لَا يَعْلَمُ لَهُمْ أَوْ الْمُرَادُ بِالْمَوْتِ كُفَّارُ الْجَاهِلِيَّةِ أَيْ تَحِيَّةُ مَوْتَى الْقُلُوبِ فَلَا تَفْعَلُوهُ (قَوْلُهُ دَارَ قَوْمٍ) يَصِحُّ فِيهِ الْجُرْعُ عَلَى أَنَّهُ بَدَلٌ مِنَ الْكَافِ وَالنَّصَبِ عَلَى النَّدَاءِ أَيْ يَا أَهْلَ الدَّارِ فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَأَقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ قِيلَ وَهُوَ أَوْلَى لِأَنَّهُ فِي رِوَايَةٍ يَا أَهْلَ الدِّيَارِ فَكَانَ ذَلِكَ قَرِيبَةً

وَأَتَاكُمْ مَا تُوْعَدُونَ غَدًا مُّؤْجَلُونَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ
لَأَهْلِ بَقِيعِ الْغَرْقَدِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ أَيْضًا أَنَّهَا قَالَتْ
كَيْفَ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ

أنه مراد عند حذفه وإن كان الاختصاص أفصح وقيل منصوب على الاختصاص
قال في فتح الإله وهو الأفصح (قوله وأتاكم) هو بالقصر أى جاء ما توعدون غدا
أى من الثواب أو العقاب وضبطه الحنفى فى شرح الحصن بمد الهمزة من الإتياء
بمعنى الاعطاء ورده فى الحرز بانه مخالف للرواية (قوله مؤجلون) بتشديد
الجيم المفتوحة خبر مبتدأ محذوف أى انتم مؤجلون باعتبار أجوركم (قوله إن شاء
الله) أتى به للتبرك أو امتثالا للآية ومن ثم قيل استثنى الله تعالى كما فى قوله تعالى
لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله لكن استثناء الخلق فيما يعاصون أو التعليق
بالنظر للحقوق بهم فى هذا المكان بعينه أو الموت على الاسلام فانه مشكوك فيه
وعلى هذا فيكون خاصا بالامة واتى به صلى الله عليه وسلم تعليما لهم أو لإن فيه بمعنى اذ كما فى
وخافون إن كنتم مؤمنين (قوله وروينا فى صحيح مسلم) قال فى السلاح ورواه
النسائى وزاد فيه انتم لنا فرط وانا بكم لاحقون اللهم لاتحرمنا أجرهم ولا تفتنا
بعدهم وزاد فيه وأخرجه أبو عوانة عن يونس بن سعيد بن مسلم بتشديد اللام عن حجاج
بحاء مهملة فميمين بينهما ألف وهو ابن محمد المصبى قال عن ابن جريج أخبرنى عبد
الله بن أبى مليكة وأخرجه مسلم أيضا والنسائى وأبو عوانة من رواية ابن وهب عن ابن
جرير فقال عن عبد الله بن كثير بن المطلب بدل ابن أبى مليكة قال النسائى حجاج
فى ابن حجر أثبت عندنا من ابن وهب ونقل أبو عوانة عن أحمد أنه قال فى ابن
وهب عن ابن جريج سىء اه (قوله على أهل الديار) قال ابن عبد السلام أهل الديار
فى عرف الناس من سكن الديار أو كان بفنائها وقد أمر بالاستعاذة من عذاب القبر
فهذا يدل على أن الأرواح فى القبور دون أفئتها وهو المختار اه وقال ابن الجزرى
يريد بالديار المقابر وهو جائز لغة قال إنه يقع على الربع العامر أو المسكون والخراب
وأنشد على ذلك قول النابغة

يادارمية بالعلياء فالستد * أقوت وطال عليها سالف الأمد

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَمِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ
وإِنَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ وَرَوَيْنَا

اه كلامه ومية امرأة والعلياء أرض مرتفعة وهى والسند موضعها وأقوت الديار خات
وفيه إطلاق الاهل على ساكني المكان من حى وميت وكأن حكمة ترك الخطاب
في هذه الرواية أنه سألت عن زيارة عامة فلان في ماورد من الخطاب بالسلام
مع الاستقبال بالوجه لانه في زيارة قبر خاص وحينئذ فيؤخذ من ذلك أن من قصد
زيارة مطلق القبور الاولى له أن يأتي بهذا الدعاء ومن قصد زيارة قبر مخصوص
فالاولي الايتان بما مر من قوله السلام عليكم الخ ويحتمل وهو الاقرب أن ذلك لبيان
أن الامر واسع وأن زائر القبور بخير بين الخطاب وتركه (قوله من المؤمنين والمسلمين)
عطف مساو لما تقرر من الايمان والاسلام وان اختلفا فمفهوما فهما متحدان في
الماصدق (قوله وبرحم الله المستقدمين منا) أى بالموت والمستأخرين أى مغا بالحياة
بعد والقصد منها الاحاطة بالاحياء والاموات من المؤمنين والمؤمنات مع ما فيه من
الايمان إلى قوله تعالى ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين أى
من استقدم ولادة و وفاة ومن استأخراً أو من خرج من أصلا ب الرجال ومن لم
يخرج بعد (قوله لللاحقون) بلايين على أن الاولى للتأكيد في خبران وفي نسخة
لاحقون بحذف اللام الاولى ويؤخذ من هذا الحديث جواز زيارة النساء للقبور
وفيها خلاف للعلماء وعندنا ثلاثة أوجه لاصحها بنا الحرمة الكراهة الاباحة والاصح
الكراهة (قوله وروينا بالاسانيد الصحيحة الخ) أورد صاحب السلا ح والحصن
هذا الحديث من حديث أبي هريرة واقتصر كل منها على عزوه لتخريج أبي داود
فقط والله أعلم ثم راجعت باب الجنائز من سنن أبي داود ولم أجده فيها ثم رأيت
الحافظ قال وأخرجه ابن ماجه في باب الخوض من كتاب الزهري قال الحافظ
وأخرج مسلم أيضا من جملة حديث طويل قال وعجب للشيخ كيف أغفل نسبه مسلم قال
وأظن السبب أنه لم يخرج في الجنائز لأبي داود بل أخرجه في الطهارة لكن

بالأسانيد الصحيحة في سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإننا إن شاء الله بكم لأحقون وروينا في كتاب الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله ﷺ بقبور بالمدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالآثر قال الترمذي حديث حسن وروينا في صحيح مسلم عن بريدة رضي الله عنه قال كان النبي ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم السلام عليكم

النسائي أخرجه أيضا في الطهارة (قوله بالأسانيد الصحيحة) قال الحافظ في هذا ما يوهم أن للحديث طرقا إلى أبي هريرة وليس كذلك إنما هو أفراد العلاء عن أبيه هو عبد الرحمن بن يعقوب عن أبي هريرة وكلهم مدارهم على العلاء بن عبد الرحمن نعم له طريق أخرى عند ابن السني من رواية الأعرج عن أبي هريرة ولفظه كان إذا مر بالمقابر قال السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمؤمنات والمسلمات وأهل الصالحات وأنا بكم إن شاء الله لأحقون وسنده ضعيف اه (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن ورجاله رجال الصحيح غير قابوس فمختلف فيه وقابوس هذا يعني به ابن ظبياء وهو بالمعجمة المشالة فسكون الموحدة فتحتية واسمه حصين بن جندب (قوله يغفر الله لنا) أي معشر الأحياء ولكم أي الأموات (قوله سلفنا) بفتح السين المهملة واللام بعدها قيل سلف الإنسان من تقدمه بالموت من آبائه وأقربائه وأخوانه وأقرانه وبه سمي الصدر الأول بالسلف الصالح وقيل هو من السلف كانه أسلفه وجعله ثمنا للآجر والثواب الذي يجازى عليه بالصبر والحاصل أنهم مقدمون علينا في هذا السنن (قوله ونحن بالآثر) أي عقبكم وهو بفتح أوليه ويجوز فيه كسر الأول واسكان ثانيه الثاء المثناة وهو كذلك في نسخة من الحصن (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه النسائي وابن ماجه كلهم عن بريدة زاد النسائي أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع

أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ أَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ
الْعَافِيَةَ وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ النِّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ هَكَذَا وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ
لِلْآحِقُونَ أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ وَنَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَائِشَةَ

ووقع في الحرز وزاد ابن ماجه في رواية أنتم لنا فرط وإنا بكم لاحقون اللهم لا تحرمنا
أجرهم ولا تفتنا بعدهم وهو وهم منه لان ذلك عنده في حديث عائشة كما سبق نقله
عن السلاح والله أعلم وزاد الحافظ وخرجه أبو عوانة (قوله أسأل الله لنا ولكم
العافية الخ) أى أسأل العافية من العقوبة في الدنيا والآخرة وفي كشف المشكل
لابن الجوزي قيل إنما نسأله العافية للحجى لما معنى سؤالها الميت فالجواب أنه يتعين
الايمان بعذاب القبر وبنعيمه فنسأل للمعذبين منهم العافية من بلاء العذاب اه (قوله
وزاد بعد قوله للاحقون أنتم لنا فرط الخ) صريح عبارته أن الذى زاد ذلك ابن
ماجه وسبق عن السلاح أن الذى زاد النسائي وعبارة الدميرى في الديباجة بعد
ما أورده ابن ماجه باللفظ الذى أورده مسلم وأورده المصنف ما لفظه رواه مسلم
وأبو داود والنسائي وزاد فيه بعد للاحقون أنتم لنا فرط الخ اه وهو مطابق لما في
السلاح من أن الزيادة للنسائي أى دون ابن ماجه والله أعلم وحينئذ فيمكن حمل
عبارة المصنف منا على ذلك بأن يعاد الضمير من قوله وزاد أى النسائي وإن كان خلاف
أصل عود الضمير إلى أقرب مذكور للقرينة المذكورة المعينة لذلك والله أعلم ثم
رأيت الحافظ قال لم يذكر هذه الزيادة ابن ماجه ولا يرد على الشيخ لانه قال وزاد بالافراد
فكانه عني النسائي والنسائي أخرج الحديث وفيه هذه الزيادة وأوله عنده كان رسول
الله ﷺ إذا أتى على المقابر قال فذكره اه (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ
بعد تخريج هذا حديث حسن أخرجه أحمد وابن ماجه أي في طرق من الحديث السابق
قبله فكان عزوه إليه أولى والله التوفيق أسكن ابن ماجه في آخره نسأل الله لنا ولكم
العافية بدل قوله اللهم لا تحرمنا أجرهم الخ وبه يتبين وجه اقتصار الشيخ على الزولابن السني
قال الحافظ قال الترمذى بعد تخريج حديث ابن عباس وفي الباب عن بريدة
وعائشة زاد شيخنا في شرحه وفيه أيضاً عن أبي هريرة وابن موهبة قلت وفيه
أيضاً عن أبي رافع وجمع بن جارية وعبدالله بن عمرو بشير بن الخصاصية وقد تقدمت

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى الْبَقِيعَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ وَإِنَّا بِكُمْ لَأَحِقُونَ اللَّهُمَّ تَحْرِمْنا أَجْرَهُمْ وَلَا تُضَيِّدْنا بَعْدَهُمْ وَيُسْتَحَبُّ لِزَائِرِ الْكُثَارِ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالذِّكْرِ وَالِدُعَاءِ لِأَهْلِ تِلْكَ الْمَقْبَرَةِ وَسَائِرِ الْمَوْتَى وَالْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ

أحاديث عائشة وبريدة وابن عباس وأبي هريرة وحديث مجمع بن جارية بالجيم والراء وتحتية أخرجه الطبراني في الأوسط عن يعقوب بن مجمع عن أبيه رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ خرج في جنازة رجل من بني عمرو بن عوف حتى انتهى إلى المقبرة فقال السلام على أهل الديار من كل موتى ومسلم أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع عافاني الله وأياكم، ثم قال لا يروى عن مجمع إلا بهذا الإسناد وفيه عبد العزيز بن عبيد الله قال الحافظ وهو ضعيف وحديث ابن عمر أخرجه البزار في مسنده عنه قال دخل رسول الله ﷺ البقيع فقال السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وإنا بكم لأحقون وفي سنده غالب بن عبيد الله ضعيف وحديث بشير واسم أبيه معبد وابن الخصاصية أخرجه أبو نعيم في الحلية ولفظه كحديث ابن عمر أنى النبي ﷺ البقيع وزادوا إنا إليه راجعون لقد أصبتم خيراً أنجيلاً وسقتم سيراً طويلاً الحديث وقوله أنجيلاً بفتح الموحدة وكسر الجيم وزن عظيم ومعناه أخرجه الطبراني في الكبير من غير الطرق التي أخرجه أبو نعيم وحديث أبي موهبة بالموحدة بعد الهاء مصغر ويقال أبو موهبة بلا تصغير لا يعرف اسمه وهو مولى رسول الله قال قال لى رسول الله ﷺ إني قد أمرت أن أستغفر لأهل البقيع فانطلق معي فانطلقت معه فلما وقف عليهم قال السلام عليكم يا أهل المقابر ليمنكم ما أصبحتم فيه الحديث وفيه أنه لما رجع بدأ به وجعه الذي مات فيه قال الحافظ بعد تخريج حديث حسن أخرجه أحمد وأخرجه الحاكم وذكركه الحافظ طرقاً وحديث أبي رافع أخرجه ابن سعد من طريق عائشة قالت قال رسول الله ﷺ إني أمرت أن أستغفر لأهل البقيع فخرج ومعه أبو رافع مولاه فكان أبو رافع يحدث فذكر نحو حديث أبي موهبة وسنده ضعيف ويجمع بالتعدد دقاً في رواية يعلى بن عطاء عند أحمد ما يدل عليه اه (قوله لنا فرط) بفتح التاء والراء وبالطاء المهملتين

وَيُسْتَحَبُّ إِلَّا كَثَارُ مَنْ الزَّيَارَةِ وَأَنْ يُكْثَرَ الْوُقُوفُ عِنْدَ قُبُورِ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالْفَضْلِ

وسبق الكلام عليه في باب أذكاء الصلاة على الميت وفي أحاديث الباب دليل على استحباب زيارة القبور والسلام على أهلها والدعاء لهم والترحم عليهم قال العلماء وزيارة القبور من أعظم الدوا للقلب القاسى لأنها تذكره الموت والدار الآخرة وذلك يحمل على قصر الامل والزهد في الدنيا وترك الرغبة فيها ولاشئ أنفع للقلوب القاسية من زيارة القبور أى المنصجوبة بالتفكر في ذلك والاعتبار بمن سلك من الالهل والاقران في تلك وكيف انقطع عنهم الالهل والاحباب وذهبت آمالهم ولم تنفعهم أموالهم فمن تأمل ذلك كان سببا لا قبله على مولاه ورقة قلبه وخشوعه (قوله ويستحب الاكثار من الزيارة) قال الدميرى في الديباجة قال العلماء ينبغي لمن أراد علاج قلبه وانقياده بسلاسل القهر إلى طاعة ربه أن يكثر من ذكرها ذم الذات ومفرق الجماعات ويواظب على مشاهدة المحتضرين وزيارة قبور أموات المسلمين فهذه ثلاثة أمور ينبغي لمن قسى قلبه أن يستعين بها على دوائه فان النفع بالاكثار من ذلك ولأن قلبه بذلك شاهد المحتضرين والاموات وزار القبور فليس الخبر كالمعاينة وينبغي لزائر القبور أن يتأدب بأداب الزيارة فيدنون من القبر بقدر ما كان يدنونه لو كان حيا وزاره وافقت نصوص الشافعى والاصحاب على أنه يسن للرجل زيارة القبور وهو قول العلماء كافة لا يختلفون في ذلك وكانت زيارتها منهيها عنها أولا ثم نسخ بحديث بريدة كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها الحديث وكان النهي أولا لقرب عهدهم من الجاهلية فر بما كانوا يتكلمون بكلام الجاهلية الباطل فنهاهم عن ذلك ويوضحه أن في حديث بريدة عند مالك في الموطأ وأحمد في المسند والنسائى في المسند كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها ولا تقولوا هجرا والهجر الكلام الباطل فلما استقرت قواعد الاسلام وتمهدت قواعد الاحكام أيسح لهم الزيارة واحتاط عليه السلام بقوله ولا تقولوا هجرا اه ويوجد في بعض الاصول الحاق زيادة في هذا الباب متعلقة بباب الزائر والمقصود من الزيارة للميت النفع أى بقراءة القرآن والدعاء له وللحى بالتدبر والاعتبار بحال من مضى من الاموات وأنه سيلحق بهم عن قريب

﴿ باب نهى الزائر من رآه يبكي جزعاً عند قبر وأمره بإياه بالصبر ونهيه
أيضاً عن غير ذلك مما نهى الشرع عنه ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه قال مر النبي
ﷺ بامرأة تبكي عند قبر فقال أتقي الله واصبري وروينا في سنن أبي
داود والنسائي وابن ماجه بأسناد حسن عن بشير بن معبد المعروف بابن
الخصاصية رضي الله عنه قال بينما أنا أمشي النبي ﷺ نظر فإذا رجل
يمشي بين القبور عليه نعلان فقال يا صاحب السبتيين

﴿ باب تنهى الزائر من يراه يبكي جزعاً ﴾

عند قبر وأمره بالصبر ونهيه أيضاً عن ذلك مما نهى الشرع عنه (قوله وروينا في صحيح
البخاري ومسلم) قال الحافظ وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي (قوله
تبكي عند قبر) قال الشيخ زكريا في شرح البخاري أي قبر صبي بكى على صبي لها
(قوله أتق الله) أي دومي على تقواه بترك الجزع لئلا يعاجلك انتقامه فهو توصية
لقوله واصبري أي على مصابك ليظم ثوابك وهذا من جملة حديث تتمته فقالت
إليك عني فأنك لم تصب بمصيبي ولم تعرفه فقليل لها إنه النبي ﷺ فأت باب النبي
ﷺ فقالت لم أعرفك فقال النبي ﷺ إنما الصبر عند الصدمة الأولى أي إنما
الصبر المحمود أثره عند الصدمة الأولى أي عند مفاجأة المصيبة بفراق الأحياء التي
تفتت منها القلوب أما بعد ذلك فيضعف شأنها وتفتت أحوالها والله أعلم وسبق في
باب التعزية طرف من هذا المعنى (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) قال الدميري
في اللبابة ورواه أحمد أيضاً قال الحافظ أخرجه البخاري في الأدب المفرد عن بشير
ابن معبد المعروف بابن الخصاصية وقيل هو ابن زيد ابن معبد الضبي وأمه الخصاصية
اسمها كبشة ويقال مادية بنت الحارث الغطريف الأزدي قيل كان اسمه في الجاهلية زحما
فلما أسلم قال الحافظ وهاجر سماه النبي ﷺ بشيرا نزل البصرة وروى عن النبي ﷺ
فيما قيل سبعة أحاديث روي له البخاري في الأدب المفرد وأبو داود والنسائي وابن
ماجه وروى عنه بشير بن نهيك وجزى بن كليب وأمراته ليلى المعروفة
بالجهنية ولها صحبة أيضاً ذكرها أبو نعيم وابن عبد البر وآخرون

ألق سبتييتيك و ذكر تمام الحديث قلت السبئية

وفي سنن أبي داود أنه مولى رسول الله ﷺ قال الدميري في الديباجة لم أر أحدا عده في مواليه اه وماذ كرت من كون الخصاصية أمه هو ما ذكره ابن عبد البر وجرى عليه ابن حجر الهيثمي في شرح الشمائل وتقدم عن الحافظ في ذكر تخارج حديث ما يقال عند القبور لكن قال الحافظ ابن حجر وليس كذلك انما هي احدى جداته وهي والدة جده الاعلى ضبارى بن سدوس وحرر ذلك من ابن الرشاطي وبرهن عليه وجزم به الرامهرمزي والله أعلم والخصاصية كالسكراهية بخاء معجمة وصادين مهملتين وتحتية قال الحافظ في التخرج مخففة وخطا القاموس تشديدها اسكونه ليس في كلامهم فعالية بالتشديد اسكن رديان الذي لم يوجد مشددا الخصاصية مصدرا أما لو كان الخصاصية الفقر والياء للنسبة فلا مانع لان التعويل في ذلك إلى النقل لا على العقل اه (قوله ألق سبتييتيك) زاد أبو داود فنظر الرجل فلما عرف النبي ﷺ خلعهما فرمى بهما قال المصنف في المجموع المشهور من مذهبا أنه لا يكره المشي بين المقابر بالنعلمين ونحوها فمن صرح بذلك الخطابي والعبدي وآخرون ونقله العبدي عن أكثر العلماء وقال أحمد يكره واحتج اصحابنا بحديث أنس مرفوعا أن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه يسمع قرع نعالهم رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأجابوا عن حديث ابن الخصاصية بوجهين أحدهما وبه أجاب الخطابي أنه يشبه انه كرههما لمعني فيهما لان النعال السبئية نعال أهل الرفاهية والتنعيم فهي عنهما لما فيها من الخيلاء والثاني لعل كان فيها نجاسة ولهذا يجمع بين الحديثين اه وقال الحكيم الترمذي في نوادره الأمر بخلعهما لان الميت كان حين مشيه بهما يسأل فلما صدر فعل ذلك الرجل شغل عن جواب الملكين وكاد أن يهلك لولا أن ثبتته الله تعالى وقال ابن بطال في شرح البخاري النعال من لباس النبي ﷺ وخيار السلف قال مالك الاتعال من عمل العرب قال وذهب قوم إلى أنه لا يجوز لبس النعال السبئية في المقابر خاصة محتجين بهذا الحديث قال أبو عبيد ذكرت السبئية لان أكثرهم في الجاهلية كان يلبسها غير مدبوغة إلا أهل السعة منهم وقال آخرون لا بأس بذلك وحجتهم لباسه ﷺ للنعال السبئية وفيه الاسوة الحسنة ولو كان لباسهما بين القبور ولا يجوز لبس (١٥ - فتوحات - رابع)

النَّعْلُ الَّتِي لَاشْعَرَ عَلَيْهَا وَهِيَ بِكَسْرِ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَإِسْكَانِ الْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ
وَقَدْ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى وَجُوبِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَدَلَالَتُهُ فِي
الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مَشْهُورَةٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ عِنْدَ الْمُرُورِ بِقُبُورِ الظَّالِمِينَ وَبِمَصَارِعِهِمْ وَإِظْهَارِ
الِافْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّحْذِيرِ مِنَ الْغَفْلَةِ عَنْ ذَلِكَ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ قَالَ لِأَصْحَابِهِ يَعْني لَنَا وَصَلُوا الْحِجْرَ دِيَارَ نَمُودٍ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ
الْمَعْدِنِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكِينٍ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بِأَكِينٍ فَلَا تَدْخُلُوا

ذلك لامتهم ولما ثبت أنه ﷺ صلى في نعليه علم أن دخول المسجد بالنعل غير مكروه
فكان المشى بها بين المقابر أحرى أن يكون غير مكروه اهـ (قوله النعل التي لاشعر
عليها) هذا قول جمهور أهل اللغة والغريب وقال المروى لأنها أسبغت بالدباغ أي
لانت وقال أبو زيد السبغت جلد البقر مدبوغة كانت أو غير مدبوغة وقال ابن وهب
النعال السبئية كانت سوداء لاشعر فيها وقال الداودي أنها منسوبة إلى سوق السبغت
نقله ابن رسلان في شرح سنن أبي داود

﴿بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ عِنْدَ الْمُرُورِ بِقُبُورِ الظَّالِمِينَ﴾

وبِمَصَارِعِهِمْ وَإِظْهَارِ الْافْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّحْذِيرِ مِنَ الْغَفْلَةِ عَنْ ذَلِكَ

(قوله رويناه في صحيح البخاري) قال الحافظ أخرج البخاري في أربعة مواضع من صحيحه
ليس فيها هذا اللفظ قال الحافظ وحديث مالك أخرج الدارقطني وذكر أن القعني أخرج
في زيادات الموطأ ولم يخرج له أكثر من روى الموطأ فيه ولم ينفرد بالحديث مالك
فقد أخرج مسلم من غير طريقه ويتعجب من إغفال الشيخ له وأخرج النسائي
في الكبرى وله شاهد من حديث أبي هريرة في آخر فوائده تمام بلفظه وفيه راو واحد
وآخر عن أبي كبشة عند أحمد ولفظه لما كان في غزوة تبوك تسارع الناس إلى
أهل الحجرة يدخلون فنادي رسول الله الصلاة جامعة فاتيته وهو يقول ماتدخلون

عليهم لا يصيبكم ما أصابهم

﴿ كِتَابُ الْأَذْكَارِ فِي صَلَوَاتٍ مَخْصُوصَةٍ ﴾

﴿ بَابُ الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحَبَّةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتِهَا وَالْأَعْيَادِ ﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْتَفَرَ فِي يَوْمِهَا وَلَيْلَتِهَا مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالْأَذْكَارِ
وَالدَّعَوَاتِ وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِهَا

على قوم غضب الله عليهم الحديث وسنده حسن اه (قوله لا يصيبكم) أى فلان دخلوا
عليهم ان لم تكونوا باكين لثلاث يصيبكم ما أصابهم أى مثل الذى أصابهم أو مثل
ما أصابهم فما موصولة اسمي أو حرفي اه والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ كِتَابُ الْأَذْكَارِ فِي صَلَوَاتٍ مَخْصُوصَةٍ ﴾

(بَابُ الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحَبَّةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتِهَا وَالْأَعْيَادِ)

(قوله يوم الجمعة) بضم الجيم و تثنية الميم والضم أفصح سميت بذلك لاجتماع
الناس لها أولا لاجتماع خلق آدم فيها أولانه جمع فيها مع حواء وكان يومها يسمى في
الجاهلية يوم العروبة أى الشيء المعظم وكانوا يسمون الاحد أول والاثنين أهون
والثلاثاء جبارا والاربعاء دبارا والخميس مؤنسا والسبت شبارا قال الشاعر

أؤمل أن أعيش وإن يومى باول أو باهوت أو جبارا
أو التالي دبارا فإن أفتنه فؤنس أو عروبة أو شبارا

(قوله ويستحب أن يكثر الخ) أى لكونها من الزمان الشريف وبه ينمو العمل
ولرجاء أن يصادف ساعة الاجابة (قوله والصلاة على النبي ﷺ) أى للاخبار
الصحيحة الآمرة بذلك والناصية على ما فيه من عظم الفضل والثواب المذكورة في
القول البديع للسخاوى ومختصراته وسبق بعضها في كتاب الصلاة على النبي ﷺ
من هذا الكتاب ويؤخذ منها أن الاكثر منها فيها أفضل منه بذكر أو قرآن لم يرد
بخصوصه (قوله ويقرأ سورة الكهف في يومها) أى وأفضله أوله مبادرة بالخير
أى لحديث الحاكم والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد مرفوعا من قرأها يوم الجمعة

قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ الْأَثْمِ وَاسْتَحْبِبُّ قِرَاءَتَهَا أَيْضًا فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَاقِعُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَأَشَارَ بِيَدِهِ يَقُلُّهَا قُلْتُ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ مِنَ السُّلَفِ وَالْخَلَفِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ عَلَى أَقْوَالٍ كَثِيرَةٍ مُنْتَشِرَةٍ غَايَةِ الْإِنْتِشَارِ وَقَدْ جُمِعَتْ الْأَقْوَالُ الْمَذْكُورَةُ فِيهَا كُلُّهَا فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ وَبَيَّنْتُ قَائِلَهَا وَأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الصُّحَابَةِ عَلَى أَنَّهَا بَعْدَ الْعَصْرِ وَالْمَرَادُ بِقَائِمٍ يُصَلِّيُ مَنْ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ وَأَصَحَّ مَا جَاءَ فِيهَا مَارَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ يَقْضَى الصَّلَاةَ يَعْنِي يَجْلِسُ عَلَى الْمَنْبْرِ

أَضَاءَ لَهُ مِنَ النُّورِ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ (قَوْلُهُ وَاسْتَحْبِبُّ قِرَاءَتَهَا أَيْضًا فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ) أَيْ لَخْبَرِ الدَّارِمِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ مِنْ قِرَائِهَا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ مِنَ النُّورِ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ وَالْأَفْضَلَ قِرَاءَتَهَا فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ لِمَا سَبَقَ فِي نَظِيرِهِ مِنَ النَّهَارِ وَحِكْمَةُ قِرَاءَتِهَا فِيهَا اسْتِمَالُهَا عَلَى ذِكْرِ الْقِيَامَةِ وَأَهْوَالِهَا وَمَقْدِمَاتِهَا وَهِيَ تَقُومُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَمَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَاسْتِمَالُهَا فِي اجْتِمَاعِ الْخَلْقِ فِيهَا (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ الْخ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو عَوَانَةَ وَسَقَطَ فِي رِوَايَةِ بَعْضِهِمْ قَوْلُهُ وَهُوَ قَائِمٌ وَأَشَارَ إِلَيْهِ الْحَافِظُ (قَوْلُهُ وَقَدْ جُمِعَتْ الْأَقْوَالُ فِيهَا فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ) الَّذِي ذَكَرَ فِيهِ أَحَدُ عَشَرَ قَوْلًا وَقَدْ تَتَبَعْتُ جَمَاعَةً بَعْدَهُ فَزَادَتْ أَضْعَافًا وَانْتَهَتْ إِلَى أَكْثَرِ مِنَ الْأَرْبَعِينَ قَوْلًا كَلِيلَةُ الْقَدْرِ فِي الْعَدَدِ وَالْإِخْتِلَافِ هَلْ تَخْتَصُّ بِوَقْتٍ مُعَيَّنٍ أَوْ تَنْتَقِلُ وَقَدْ نَقَلْنَاهَا فِي بَابِ مَا يُقَالُ صَبِيحَةَ الْجُمُعَةِ (قَوْلُهُ وَاصْبَحَ مَا جَاءَ فِيهَا الْخ) تَقْدِمْ تَخْرِيجِهِ فِيمَا يُقَالُ صَبِيحَةَ الْجُمُعَةِ وَذَكَرَ الشَّيْخُ هُنَاكَ أَنَّهُ الصَّوَابُ وَكَذَا قَالَ فِي الرُّوضِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ غَيْرُهُ وَهُوَ خِلَافُ أَوَّلِ الْكَلَامِ حِينَ قَالَ يَسْتَحْبِبُّ أَنْ يَكْثَرَ الدُّعَاءُ يَوْمَهَا رَجَاءَ سَاعَةِ الْجَابَةِ وَلَعَلَّهُ رَجَعَ عَنْ هَذَا التَّعْيِينِ اخْتِيَارًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَه

أما قراءة سورة الكهف والصلاة على رسول الله ﷺ فجاءت فيهما
أحاديث مشهورة تركت نقلها لطول الكتاب ولكونها مشهورة وقد
سبق جملة منها في بابها

(قوله) وأما قراءة سورة الكهف والصلاة على النبي ﷺ (الخ) لم يسبق لقراءة
سورة الكهف ذكر وسبق للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كتاب معقود
لذلك ليس فيه تقييد يوم الجمعة سوى حديث أوس بن أوس أما قراءة سورة
الكهف فاقوى ما ورد فيها كما قال الحافظ حديث أبي سعيد قال قال ﷺ من
قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له ما بينه وبين البيت العتيق قال الحافظ بعد
تخرجه في رواية أضاء له من النور ما بين الجمعتين ثم أشار الحافظ إلى أن بعض
طرقه وقع فيها الاختلاف على بعض رواته كعشيم في رفعه ووقفه لكن الذين وقفوه
أكثر واحفظ وله مع ذلك حكم المرفوع إذ لا مجال للرأى فيه واختلف على شعبة فيه كذلك
وأخرجه الحاكم عنه في المستدرک مرفوعاً وموقوفاً ثم قال ورجال الموقوف في هذه
الطرق اتقن من رجال المرفوع وفي الباب عن علي بن أبي طالب وزيد بن خالد
أخرجهما ابن مردويه بسند ضعيف وعن عائشة أخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب
بسند ضعيف وعن ابن عباس وابن عمر ومعاذ بن أنس الجهني وأما ما نقل الشيخ
عن الشافعي أنه قال واستحب قراءتها ليلة الجمعة أيضاً فقد وقع في حديث أبي
سعيد في بعض الطرق مقيداً بالليلة دون اليوم قال الحافظ ووقع في حديث
ابن عباس الجمع بينهما بأن المراد اليوم بليته واللييلة بيومها وحديث ابن عباس
الذي جمع بينهما أخرجه أبو الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني في كتاب الثواب
فقال عن سوار عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من
قرأها في يوم الجمعة كان له نور كما بين صنعاء وبصرى ومن قرأها في يوم الجمعة
قدم أو أخر حفظ إلى الجمعة الأخرى فان خرج الدجال في ثايتها لم
يضره وسوار وهو ابن مصعب أخذ رواته ضعيف وعن ابن عمر قال قال رسول
الله ﷺ من قرأ يوم الجمعة سورة الكهف سطع له نور من تحت قدميه
إلى عنان السماء يضيء له ليوم الجمعة وغفر له ما بين الجمعتين أخرجه الضياء في المختارة

ومقتضاه أنه عنده حسن وفيه نظر وكذا ذكر المنذرى في الترغيب أنه لا بأس به فأما أن يكون خفي عليهما حال محمد بن خالد يعني المقدسى أحد رواة فقد تسكلم فيه ابن منددة وأما مشياه لشواهده وحديث أخرجه احمد والطبراني وسنده ضعيف وليس مقيدا بيوم الجمعة وعن إسماعيل بن رافع قال بلغنا أن رسول الله ﷺ قال لا أخبركم عن سورة ملاء عظمتها ما بين السماء والأرض من قراها يوم الجمعة غفر له إلى الجمعة الأخرى وأعطى نورا إلى السماء ووقى فتنة الدجال قال الحافظ بعد تخريج هذا سند معضل لأن إسماعيل بن رافع من اتباع التابعين وخبره هذا شاهد لحديث عائشة لأنه يوافقه في أكثر ألفاظه فلعل رايه هو الذي بلغ إسماعيل وله شاهد آخر مرسل من رواية الجري (مصغرا) عن بعض التابعين عن الضريس وذكر أبو عبيد أنه وقع في رواية شعبة من قراها كما أنزلت وأوله على أن المراد يقرأها بجميع القرات قال الحافظ وفي تأويله نظر والذي يتبادر أن يقرأها كلها من غير نقص حسا ولا معنى وقد يشكل عليه ماورد من زيادة آخر وليس في المشهور مثل سفينة صالحة ومثل وأما الغلام فكان كافرا ويحجب بأن المراد للتعبد بتلاوته ورواية شعبة التي أشار إليها وقعت في رواية محمد بن سفيان عن يحيى بن كثير عنه عند ابن مردويه وأما حديث الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة وليلتها فمنها حديث أبي هريرة قال قال ﷺ أكثروا على من الصلاة في الليلة الزهراء واليوم الازهر يعني يوم الجمعة فان صلاتكم تعرض على أخرجه الحافظ من طريق أبي نعيم الحافظ عن الطبراني في الاوسط قال الطبراني لا يروى إلا بهذا الاسناد ، تفرد به أبو داود قال الحافظ وهو ثقة لكن الراوى عنه وهو عبد المنعم بن بشير متفق على ضعفه ومنها عن أنس قال قال ﷺ أكثروا على الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن صلى على صلاة صلى الله عليه عشر قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب وآخره مشهور وفي السند انقطاع بين أبي اسحق وأنس وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة (١) قال الحافظ بعد تخريج حديث غريب أخرجه أبو نعيم وفي سنده أربعة ضعفاء وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ إن أقر بكم مني محلا يوم القيامة أكثركم على صلاة ومن صلى على يوم الجمعة وليلة الجمعة قضى الله

له مائة حاجة قال الحافظ حديث غريب أخرجه البيهقي هكذا من فضائل الاوقات ولم يضعفه ولاول الحديث شاهد من حديث ابن مسعود أخرجه الترمذي وحسنه وصححه ابن حبان ومنها عن أبي مسعود قال قال ﷺ أكثر واعلى من الصلاة يوم الجمعة فانه ليس يصلى على أحد الا عرضت على صلاته هذا حديث غريب فيه أبو رافع واسمه اسمعيل بن رافع فيه ضعف وللحديث شاهد أخرجه الطبراني عن أنس وشاهد مرسل عن الحسن أخرجه اسمعيل القاضي في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه فان صلاتكم تعرض على ورواه من وجهين آخرين بدون هذه الزيادة ومنها عن أبي هريرة قال قال ﷺ إذا كان يوم الخميس بعث الله ملائكة معهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون أكثر الناس صلاة على محمد ليلة الجمعة حديث غريب فيه عمرو بن جرير قال الدارقطني قال الحافظ ينجر بما تقدم اه وفي الباب احاديث أخر وأخرج الطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن ابن عباس قال قال ﷺ من قرأ السورة التي ذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب قال الطبراني في المعجم الاوسط لم يرو عن يزيد بن جابر إلا يزيد بن سنان ولا عنه إلا طلائع بن زيد ، تفرد به محمد بن ماهان قال الحافظ وطلحة ضعيف جدا ، نسبه أحمد وأبو داود إلى الوضع ، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من قرأ ليلة الجمعة سورة يس وحم الدخان ، قال الحافظ بعد تخريجه حديث غريب أخرجه الترمذي مقتصرا على سورة الدخان وقال لا نعرفه الا من هذا الوجه وهشام ابن زيادة ضعيف في الحديث اه وأخرجه أبو يعلى وذكر السورتين لكن لم يقيس يس بالجمعة وله شاهد مرسل عن عبد الله بن عيسى أخبرت ان من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة ايماناً وتصديقاً بها اصبح مغفوراً له قال الحافظ بعد تخريجه هذا اسناد مقطوع وله حكم المرفوع اذ لا مجال للاجتهاد فيه ولاصل المتن شواهد أخرى كلها ضعيفة ومنقطعة وأخرجه الطبراني بسند موصول الى أبي أمامة مرفوعاً وسنده ضعيف ايضاً ولكن كثرة الطرق يقوى بعضها بعضها وبالله التوفيق اه (قوله وروينا في

كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ صَبِيحَةَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَبُومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَخَذَ بِعِضَادَتِي الْبَابِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَوْجَهَ مَنْ تَوَجَّهَ إِلَيْكَ وَأَقْرَبَ مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْكَ وَأَفْضَلَ مَنْ سَأَلَكَ وَرَغِبَ إِلَيْكَ قُلْتُ يَسْتَحَبُّ لَنَا نَحْنُ أَنْ نَقُولَ اجْعَلْنِي مِنْ أَوْجِهٍ مَنْ تَوَجَّهَ إِلَيْكَ وَمِنْ أَقْرَبٍ وَمِنْ أَفْضَلٍ فَزَيْدٌ لَفْظَةً مِنْ وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ الْمُسْتَحَبَّةُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَفِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَتَقْدِمُ بَيَانَهَا فِي بَابِ أَذْكَارِ الصَّلَاةِ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ (الخط) سبق الكلام عليه فيما يقول بعد ركعتي الفجر (١) (قوله) واستحب قراءتها أيضا في ليلة الجمعة) لخبر الدارمي عن ابن مسعود موقوفا عليه من قراها ليلة الجمعة اضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق والافضل قراءتها في أول الليلة لما سبق وحكمة قراءتها فيهما اشتغالها على ذكر القيامة واهوالها ومقدماتها وهي تقوم يوم الجمعة كما في مسلم واشبهها بها لاجتماع الخلق فيها (قوله قبل صلاة الغداة) أي صلاة الصبح وفي الحديث اطلاق الغداة على الصبح والمختار عدم كراهته (قوله) أخذ بعِضَادَتِي الْبَابِ) بكسر العين المهملة وبالضاد المعجمة ثم الدال المهملة بعد الالف معروفان (٢) (قوله) وروينا فيه (الخط) قال الحافظ أخرجه أبو نعيم في كتاب الذكر وفي سننه راويان مجهولان قال الحافظ وقد جاء من حديث أم سلمة لكن بغير قيد ثم روى عنها قالت كان رسول الله ﷺ إِذَا خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَقْرَبَ مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْكَ وَأَوْجَهَ مَنْ تَوَجَّهَ إِلَيْكَ وَانْجَحْ مِنْ سَأَلَكَ وَرَغِبَ إِلَيْكَ يَا اللَّهُ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ أَيْضًا (قوله) وروينا في كتاب ابن السني (الخط) قال الحافظ سنده ضعيف ويدرغى أن يقيد بما بعد الذكر المأثور في الصحيح وله شاهد من مرسل مكحول أخرجه سعيد بن

ﷺ من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاده الله عز وجل بها من سوء إلى الجمعة الأخرى

﴿فصل﴾ يستحب الإكثار من ذكر الله تعالى بعد صلاة الجمعة قال الله تعالى فإذا قضيت الصلاة

منصور في السنن عن فرج بن فضالة عنه وزاد في أوله فاتحة الكتاب وقال في آخره كفر الله عنه ما بين الجمعتين وكان معصوما وفرج ضعيف أيضا (قوله من قرأ الخ) في بعض الروايات الخالق الفاتحة سبعا بذلك أخرج أبو الاسعد القشيري في الأربعين عن أنس قال قال ﷺ من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجلاه فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعا سبعا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر زاد في رواية وأعطى من الاجر عدد من آمن بالله ورسوله (١) وفي رواية أي فيها اسقاط الفاتحة بزيادة قبل أن يتكلم حفظ له دينه وديناه وأهله وولده «فائدة» الخصال المكفرة للذنوب المتقدمة والمتأخرة جمعها الحافظ ابن حجر في جزء ولخصه الحافظ السيوطي في جزء وجملة ما تحصل من ذلك من الأحاديث سبعة عشر خصلة وقد نظمها الحافظ السيوطي في أبيات من بحر سلسلة الرمل فقال

قد جاء عن الهادي وهو خير نبي	أخبار مسانيد قد رويت باتصال
في فضل خصال غافرات ذنوب	ما قدم أو أخر للمسيات بافضال
حج ووضوء قيام ليلة قدر	والشهر وصوم له ووقفه اقبال
أمين وفي الحشر ثم ومن قا	د أعمي وشهيد إذ المؤذن قد قال
سمى لآخ والضحا وعند لباس	حمد ومجيء من إيلياء بأهلال
في جمعة يقرأ قلا قلا وجاء	مع ذكر صلاة على النبي مع الآل

وسأذكر الخصال مع أحاديثها إن شاء الله في آداب الطعام

﴿فصل﴾ (قوله يستحب الاكثار من ذكر الله تعالى) أي ومن الدعاء رجاء مصادفة

فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

﴿ باب الأذكار المشرّوعة في العيدين ﴾

إِعْلَمْ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ إِحْيَاءُ لَيْلَتَيِ الْعِيدَيْنِ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ الطَّاعَاتِ

ساعة الاجابة فان المصنف وغيره لا يجزم بكونها فيما ذكر إنما هي فيه أرجي من غيرها كما قيل به في ليلة القدر عند الشافعي إحدى وعشرون أو ثلاث وعشرون قالوا فالمراد أنها عنده أرجي ما تكون في ذلك لأنه مقطوع بأنها هي وبه يندفع ما سبق عن الحافظ في باب ما يقال في صبيحة الجمعة أن الشيخ قال يستحب الدعاء يوم الجمعة رجاء مصادفة ساعة الاجابة فيخالف ما صوبه هنا من كونها من جلوس الخطيب على المنبر إلى أن تنقضي الصلاة قال ولعله رجع عن التعمين اختياراً والله أعلم (قوله فانتشروا في الارض) هذا أمر اباحة يقول اذا فرغتم من الصلاة فانتشروا في الارض يعني للتجارة والتصرف في حوائجكم وابتغوا من فضل الله أي من رزقه ، كان عمر إذا صلى الجمعة انصرف فقال اللهم اني اجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين ، وقال جعفر بن محمد في قوله تعالى وابتغوا من فضل الله أنه العمل يوم السبت وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم وقيل صلاة النافلة وعن ابن عباس لم يؤمروا بشيء من الدنيا إنما هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة أخ في الله تعالى (قوله واذكروا الله كثيراً) أي بالطاعة وباللسان وبالشكر على ما أنعم عليكم به من التوفيق لاداء فريضته لعلكم تفلحون أي كي تفلحون كذا في تفسير القرطبي

﴿ باب الأذكار المشرّوعة في العيدين ﴾

تنبيه العيد مأخوذ من العود وهو التكرار لتكرارها كل عام أو لعود السرور بعودها أو لكثرة عوائد الله أي لإفضاله على عباده فيهما أو لعود كل فيه لقدره ومنزلته هذا يضيف وذلك يضاف وذا يرحم وذلك يرحم ، وأصله عود قلبت الواو ياء لسكونها

لِلْحَدِيثِ الْوَارِدِ فِي ذَلِكَ ، مِنْ أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدِ لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ

وانكسار ما قبلها ، وجمع على أعياد مع أن كون أصله بالواو يقتضى جمعه على أعواد فارقا بذلك بينه وبين أعواد الخشب ، وقيل سمي عيدا لشرفه من العيد وهو محل كريم مشهور تنسب إليه الأهل العيدية نقل هذا الأخير العراقي في شرح الترمذى ومن خطه نقلت (قوله للحديث الوارد من أحيا ليلتي العيد الخ) قال الحافظ بعد تخريجه عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال « من أحيا ليلة الفطر وليلة الاضحى لم يمت قلبه يوم تموت القلوب » هذا حديث غريب مضطرب الاسناد وعمر بن هارون ضعيف وقد خولف في صحابيه وفي رفعه . أما الاول فأخرجه ابن ماجه من طريق أخرى وقال عن أبي أمامة بدل عبادة ورفع ، وقال من أحيا ليلة العيد لله محتسبا والباقي مثله وتقية الراوى صدوق لكنه كثير التدليس وقد رواه بالنعنة . وأما الثانى فأخرجه الحافظ من طريق أخرى عن أبي الدرداء فذكر مثل حديثه لكن موقوفا وخالد يعني ابن معدان الراوى للحديث عن عبادة وعن غيره ممن ذكر لم يسمع من أبي الدرداء ولان عبادة وسمع من أبي أمامة وأخرجه ابن شاهين من وجه آخر عن أبي أمامة مرفوعا وفي سنده ضعيف ومجهول ، وله طرق أخرى عن صحابي آخر أخرجه الحسن بن سفيان عن مروان بن سالم بن كردوس عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « من أحيا ليلة العيد وليلة النصف من شعبان لم يمت قلبه يوم تموت القلوب » ومروان متروك وشيخه لا يعرف ، سنده ولا له ولا لأبيه ذكر الا من جهة مروان وله طريق آخر عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ « من أحيا الليالى الأربع وجبت له الجنة ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر » قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب في سنده راو متروك اه (قوله يوم تموت القلوب الخ) اى بمحبة الدنيا حتى تضل عن الآخرة كما جاء لا تجالسوا هؤلاء الموتى يعني أهل الدنيا ، وقال بعضهم لم يمت قلبه اى لم يتحير قلبه في النزاع ولا في القبر ولا في القيامة ، وفي شرح الوسيط لابن الصلاح ويوم تموت القلوب هو يوم القيامة اذا غمرها لعظم الحزن والهول ، وقد ذكر الصيدلانى أنه لم يرد في الفضائل مثل هذا لان ما أضيف الى القلب أعظم لقوله تعالى « فانه آثم قلبه »

وروى من قام ليلتي العيدين لله محسباً لم يمت قلبه حين تموت القلوب هكذا جاء في رواية الشافعي وابن ماجه وهو حديث ضعيف رويناه من رواية أبي امامة مرفوعاً وموقوفاً وكلاهما ضعيف لكن أحاديث الفضائل يتسامح فيها كما قدمناه في أول الكتاب واختلف العلماء في القدر الذي يحصل به الإحياء فالأظهر أنه لا يحصل إلا بمعظم الليل وقيل يحصل بساعة

(قوله وروى من قام ليلتي العيدين الخ) المضاف إلى المثني يجوز فيه ثلاث لغات . الأولى وهي أنصحهم جمع المضاف نحو فقد صغت قلوبكم . والثانية تثنيتهما . والثالثة إفراده ، والحديث على هذه الرواية من هذا وفي نسخة مصححة ليلتي بالتثنية فهو من الثاني وقد رواه الطبراني كما في الجامع الصغير عن عبادة بن الصامت مرفوعاً من أحيا ليلة الفطر وليلة الاضحى لم يمت قلبه يوم تموت القلوب وتقدم تخرجه في كلام الحافظ (قوله لكن أحاديث الفضائل يتسامح فيها) أي ويعمل بضعيفها قال الأذري ويؤخذ من هذا عدم تأكد الاستحباب وهو الصواب اه لكن في الروض يتأكد استحباب إحياء ليلتي العيد الخ ، ونقل الشيخ زكريا كلام الأذري في شرحه وسك عليه (قوله لا يحصل إلا بمعظم الليل) أي كالميت بمعنى وفي شرح الروض كالميت بمزدلفة ، والظاهر أنه من تحريف الكتاب لأن الواجب في مبيتها لحظة من النصف الثاني لا معظم الليل (قوله وقيل يحصل بساعة) أي كالميت بمزدلفة ، وعن ابن عباس بصلاة العشاء جماعة والعزم على صلاة الصبح جماعة كما نقله المصنف عن القاضي حسين عن ابن عباس بعد نقل القولين المذكورين هنا قال والمختار ما قدمته اه قال بعض المتأخرين يحصل أصل الفضل في القيام بصلاة العشاء جماعة وإن لم يصل الصبح فيها لحديث من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل وواضح أنه يقال فلان قام الليل الليلة إذا قام نصفه ، وقد استقر أمر الصحابة على قيام نصف الليل أو أنقص منه ولا شبهة في تسميتهم في كل ذلك قياماً وأكل منه أن يعزم على صلاة الصبح في جماعة ثم يصلها كذلك للحديث ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله وأكل من ذلك أن يزيد على ذلك بنو القل

﴿فصل﴾ وَيُسْتَحَبُّ التَّكْبِيرُ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ وَيُسْتَحَبُّ فِي عِيدِ الْفِطْرِ مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى أَنْ يُحْرَمَ الْإِمَامُ بِصَلَاةِ الْعِيدِ وَيُسْتَحَبُّ ذَلِكَ خَلْفَ الصَّلَاةِ وَغَيْرَهَا مِنَ الْأَحْوَالِ وَيَكْثُرُ مِنْهُ عِنْدَ أَزْدِحَامِ النَّاسِ وَيُكَبِّرُ مَاشِيًا وَجَالِسًا وَمُضْطَجِعًا وَفِي طَرِيقِهِ وَفِي الْمَسْجِدِ وَعَلَى فَرَأْشِهِ وَأَمَّا عِيدُ الْأَضْحَى فَيُكَبِّرُ فِيهِ مِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى أَنْ

يصلبها في تلك الليلة سوى رواتب الصلاة والوتر ليحصل الاكمل في القيام والله أعلم

﴿فصل في التكبير المرسل﴾ ويقال له المطلق لعدم تقييده بصلاة ولا غيرها على المختار بخلاف التكبير المقيد (قوله ويستحب في عيد الفطر اظ) قالوا تكبيره أكد من تكبير ليلة النحر للنص عليه . أخرج البيهقي عن الشافعي قال قال الله تعالى « ولتكلوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم » فقال سمعت بعض من أوعى من أهل العلم بالقرآن يقول ولتكلوا عدة شهر رمضان بصوم ولتكبروا الله على ما هداكم عند إكمالهِ (قوله الى أن يحرم الامام بصلاة العيد) أى ان صلى جماعة فان صلى منفردا فالعبرة باحرام نفسه فان قصد ترك الصلاة بالكلية فالظاهر أن العبرة بتحريم الامام (قوله ويستحب ذلك خلف الصلوات) أى لكونه من جملة الوقت الذى يشرع فيه التكبير فشرعته خلفها لذلك لا بخصوصه ، ويدل عليه قوله وغيرها من سائر الأحوال ، وبهذا التأويل يوافق كلامه هنا ما صححه في باقي كتبه من أن هذا التكبير لا يسن عقب الصلوات إذ لم ينقل ، وبهذا التأويل لعبارة الأذكار يعلم ما فى قول بعض المتأخرين انه صحيح في الأذكار استحبابه عقب الصلوات ، ويسن تأخر هذا التكبير عن أذكار الصلوات بخلاف التكبير المقيد فيقدم عليها وكذا يستحب التكبير المرسل في عيد الأضحى من غروب الشمس الى أن يحرم الامام بالصلاة ، ويشرع التكبير ليلته لغير الحاج : أما هو فيلبي إلى شروعه في أسباب التحلل لأنه شعاره ، والمعتزم يلبي إلى شروعه في الطواف (قوله وأما عيد الأضحى فيكبر فيه) أى تكبيرا مقيدا عقب الصلوات

يُصَلِّي الْعَصْرَ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَيَكْبَرُ خَلْفَ هَذِهِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَقْطَعُ ، هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ الَّذِي عَلَيْهِ الْعَمَلُ وَفِيهِ خِلَافٌ مَشْهُورٌ فِي مَذَهَبِنَا وَلِغَيْرِنَا وَلِسَكِنْ الصَّحِيحُ مَا ذَكَرْنَاهُ وَقَدْ جَاءَ فِيهِ أَحَادِيثٌ رَوَيْنَاهَا فِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ وَقَدْ أَوْضَحْتُ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ حَيْثُ الْحَدِيثُ وَنَقَلُ الْمَذَهَبَ فِي شَرْحِ الْمَذَهَبِ وَذَكَرْتُ جَمِيعَ الْفُرُوعِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِهِ وَأَنَا أَشِيرُ هُنَا إِلَى مَقَاصِدِهِ مُخْتَصَرَةً قَالَ أَصْحَابُنَا

وسكت عن التكبير المرسل في الأضغى اختصارا أولعدهم عمومهم لإذالحاج يسن له التلبية حينئذ (قوله ويستحب ذلك الخ) يوم أن الاستحباب المذكور يختص بعيد الفطر وليس كذلك بل يشمل العيدين كما صرح به في الروض والمجموع اه وكون المبدأ صبح يوم عرفة والمنتهى عصر آخر أيام التشريق بالنسبة لغير الحاج على الأصح من ثلاثة أقوال في ذلك ، أما الحاج فبيدأ من ظهر يوم النحر لأنها أول صلاة يصليها بعد التحلل ويختم بصبح آخر أيام التشريق لانه آخر صلاة يصليها بمنى أي إن فعل بالافضل من تأخير النفر وصلاة الظهر بالحصب والمعتمر يكبر في هذه الايام الثلاث وان لم يقطع التلبية إلا عند الطواف ، وصرح كلام المصنف هنا أن التكبير لايدخل وقته إلا بفعل الصبح اى لغير الحاج والظهر للحاج وأنه ينقطع بفعل العصر والصبح للثاني فلايكبر عقب ماصلاه قبل الاولين ولا بعد الآخرين ولو في الوقت ، ثم هذا كله في التكبير الذى يسن رفع الصوت به لغير امرأة وختى بحضرة أجنبي ويجعله شعارا ، أما لو استغرق عمره بالتكبير في نفسه فلا منع كما نقله في الروضة عن الامام وأقره (قوله وقد جاءت فيه أحاديث الخ) قال في الخلاصة عن نافع أن ابن عمر كان يغدو إلى العيد من المسجد ، وكان يرفع صوته بالتكبير حتى يأتي المصلي ويكبر حتى يأتي الامام رواه البيهقي وقال هذا هو الصحيح موقوف على ابن عمر قال وروى مرفوعا وهو ضعيف ولفظه عن ابن عمر كان النبي ﷺ يخرج في العيدين مع الفضل بن عباس وعبد الله

لفظُ التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر هكذا ثلاثاً متواليات
ويكرر هذا على حسب إرادته قال الشافعي والأصحاب فإن زاد فقال الله
أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً لا إله إلا الله ولا
نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله وحده

ابن عباس وعلى وجعفر والحسن والحسين وأسامة بن زيد وزيد بن حارثة وأمين
ابن أم أيمن رافعا صوته بالتهليل والتكبير فيأخذ طريق الحدادين حتى يأتي
المصلى ، وإذا فرغ رجع على الحدادين حتى يأتي منزله ، وفي رواية يكبر يوم
الفطر من حين يخرج من بيته حتى يأتي المصلى وكلاهما ضعيف ، قال البيهقي وإنما
الحديث محفوظ عن ابن عمر موقوف ، قال وروى عن علي وجماعة من الصحابة
مثله ، وروى الشافعي مثله عن جماعة من التابعين تكبيرهم ليلة الفطر في المسجد
يجهرون به ضعيف ، والاحاديث الواردة في التكبير . منها أحاديث على وعمار
وجابر أن النبي ﷺ كان يكبر من صبح يوم عرفة الى العصر من آخر أيام
التشریق ، وفي رواية جابر لفظ التكبير الله أكبر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا
الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد رواها الدارقطني بأسانيد ضعيفة ، وفي رواية
عن جابر موقوفا انه قال الله أكبر ثلاثا وعن ابن عباس مثله وقول الحاکم رواية على
وعمار صحيحة مردود وقد أنكرها البيهقي وغيره من المحققين وضعفوها ، قال
الحاکم وصحح التكبير من صبح يوم عرفة الى العصر آخر أيام التشریق من فعل عمر
وعلى وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم اهـ (قوله وأما لفظ التكبير اخل) عن جابر
ابن عبد الله رضي الله عنهما كان ﷺ إذا كان غداة عرفة اقبل على الصحابة فقال
على مكانكم الله أكبر الله أكبر لا إله الا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد اخرج
الحاکم ثم اخرج عن سعيد بن ابى هند عن جابر انه سمعه يكبر في الصلاة أيام التشریق
الله أكبر الله أكبر ثلاثا وكان ابن عباس يكبر من غداة عرفة الى آخر أيام النحر الا
المغرب فيقول الله أكبر الله أكبر والله الحمد على ما هذان ثلاثا متواليات اتباعا للسلف
والخلف (قوله قال الشافعي) أي في الام (قوله بكرة وأصيلاً) أي اول النهار

صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحَدَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ،
 كَانَ حَسَنًا وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ مَا عَتَادَهُ النَّاسُ وَهُوَ
 اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ الْحَمْدُ
 ﴿فصل﴾ إِيْلَمْ أَنَّ التَّكْبِيرَ مَشْرُوعٌ بَعْدَ كُلِّ صَلَاةٍ تُصَلَّى فِي أَيَّامِ التَّكْبِيرِ
 سِوَاهِ كَانَتْ فَرِيضَةً أَوْ نَافِلَةً أَوْ صَلَاةَ جَنَازَةٍ وَسِوَاهِ كَانَتْ الْفَرِيضَةُ مُؤَدَّةً
 أَوْ مَقْضِيَةً أَوْ مَذْكُورَةً وَفِي بَعْضِ هَذَا خِلَافٌ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ بَسْطِهِ وَلَكِنْ
 الصَّحِيحُ مَا ذَكَرْتُهُ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى وَبِهِ الْعَمَلُ وَلَوْ كَبَّرَ الْإِمَامُ عَلَى خِلَافِ
 اعْتِقَادِ الْمَأْمُومِ بَانَ كَانَ الْإِمَامُ يَرَى التَّكْبِيرَ يَوْمَ عَرَفَةَ أَوْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ
 وَالْمَأْمُومُ لَا يَرَاهُ أَوْ عَكْسَهُ فَهَلْ يَتَابِعُهُ أَمْ يَعْمَلُ بِاعْتِقَادِ نَفْسِهِ فِيهِ وَجِهَانِ
 لِأَصْحَابِنَا الْأَصَحُّ يَعْمَلُ بِاعْتِقَادِ نَفْسِهِ لِأَنَّ الْقُدُورَةَ انْقَطَعَتْ بِالسَّلَامِ مِنْ
 الصَّلَاةِ بِخِلَافِ مَا إِذَا كَبَّرَ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ زِيَادَةً عَلَى مَا يَرَاهُ الْمَأْمُومُ فَإِنَّهُ
 يُتَابِعُهُ مِنْ أَجْلِ الْقُدُورَةِ

وآخِرُهُ وَالْمُرَادُ مِنْهُ جَمِيعُ الْأَزْمَنَةِ وَسَبَقَ لَذَلِكَ فِي أَذْكَارِ الْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ مَزِيدُ بَسْطِ
 (قَوْلُهُ صَدَقَ وَعْدُهُ) بِنَصَرِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِظْهَارِ دِينِهِمْ عَلَى كُلِّ دِينٍ (قَوْلُهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ
 وَحَدَّهُ) أَيْ مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ بَلْ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا وَالْأَحْزَابَ الْقِبَائِلَ الَّتِي
 تَحْزَبُ عَلَيْهِ ﷺ وَحَفَرَهَا الْخَنْدَقُ (قَوْلُهُ كَانَ حَسَنًا) أَيْ لِأَنَّهُ الْمُنَاسِبُ وَلِأَنَّهُ
 ﷺ قَالَ نَحْذِلُكَ عَلَى الصَّنَا (قَوْلُهُ وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ائْتِ) يَشْهَدُ لَهُ مَسْبُوقٌ
 مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ

﴿فصل﴾ (إِيْلَمْ أَنَّ التَّكْبِيرَ مَشْرُوعٌ بَعْدَ كُلِّ صَلَاةٍ) وَالْأَفْضَلُ كَمَا سَبَقَ تَقْدِيمُ هَذَا
 التَّكْبِيرِ عَلَى أَذْكَارِ الصَّلَاةِ وَلَا يَفُوتُ بِطُولِ الزَّمَانِ لِأَنَّهُ شِعَارُ الْوَقْتِ وَبِهِ فَارَقَ فُوتُ
 الْجَابَةِ بِطَوْلِهِ لِأَنَّهَا لِلْأَذَانِ وَبِالطَّوْلِ انْقَطَعَتْ نَسَبَتُهَا عَنْهُ وَهَذَا لِلزَّمَنِ فَيَسُنُّ بَعْدَ
 الصَّلَاةِ وَإِنْ طَالَ قَالَهُ فِي الْبَيَانِ مَا دَامَتْ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ بِأَقْبَى (قَوْلُهُ أَوْ صَلَاةَ جَنَازَةٍ) أَيْ

﴿ فصل ﴾ والسنة أن يكبر في صلاة العيد قبل القراءة تكبيرات زوائد
فيكبر في الركعة الأولى

على المذهب كما في الروضة وغيرها وإن نازع فيه لا ذرعى لانه ليس فيها حتى تطول
﴿ فصل ﴾ (قوله أن يكبر في صلاة العيد اطلع) ولو قضاء كما اقتضاء كلام المجموع
وهو الأرجح لان الاصل في القضاء أنه يحكي الاداء ونقل في الكفاية عن العجلي
تركه حينئذ قال لان التكبير شعار الوقت والمعتمد ما في المجموع والاصل في التكبير
في صلاة العيد ما ورد عنه عليه السلام أنه كان يكبر في العيدن في الاولى سبعا قبل القراءة
وفي الثانية خمسا أخرجه أبوداود والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو
ابن العاص قال الحافظ بعد تخريجه أنه حديث حسن صحيح اه وروي ايضا من
حديث عائشة أخرجه ابوداود وابن ماجه وأشار الحافظ الى ان ابن لهيعة مع ضعفه
اضطرب فيه ، والمحفوظ في هذا عن ابن شهاب مرسل ثم أخرج الحافظ عن الزهري
قال إن السنة مضت في صلاة العيد أن يكبر في الاولى سبعا ثم يقرأ ويكبر في
الثانية خمسا أخرجه جعفر القرياني ومن حديث ابن عمر رواه الدارقطني والترمذي
في العلل وقال وهو منكر وفي السند فرج بن فضالة وهو ضعيف والمحفوظ فيه
عن نافع عن أبي هريرة أخرج الحافظ عن الربيع بن سليمان حدثنا الشافعي حدثنا مالك
عن نافع قال قال شهدت الأضحى والفطر مع أبي هريرة فكبر في الاولى سبع
تكبيرات قبل القراءة ثم كبر في الثانية خمسا قبل القراءة قال الحافظ هذا موقوف
صحيح أخرجه البيهقي وجعفر القرياني وغيرهم عن نافع عن أبي هريرة والله أعلم اه
ومن حديث عوف المزني أخرجه الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وغيرهم ومن
حديث سعد القرظ رواه ابن ماجه بسند حسن قال الحافظ وأخرجه الدارقطني
والبيهقي ومن حديث عبد الرحمن بن عوف أخرجه البزار من رواية عبد الرحمن عن
أبيه وسنده مقارب ولفظه كان يكبر في صلاة العيد ثلاث عشرة تكبيرة وزاد وكان
أبو بكر وعمر يفعلان ذلك ومن حديث جابر رواه البيهقي بسند ضعيف ومن حديث
ابن عباس مرفوعا بسند فيه ابن لهيعة وموقوفا بسند صحيح وقال الحافظ حديث
ابن عباس أخرجه الطبراني من رواية سليمان بن أرقم عن الزهري
(١٦ - (فتوحات) - رابع)

سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ يَسُوَى تَكْبِيرَةَ الْإِفْتِتَاحِ فِي الثَّانِيَةِ خَمْسَ تَكْبِيرَاتٍ
 سُوَى تَكْبِيرَةِ الرَّفْعِ مِنَ السُّجُودِ وَيَكُونُ التَّكْبِيرُ فِي الْأُولَى بَعْدَ
 دُعَاءِ الْإِسْتِفْتِاحِ وَقَبْلَ التَّعَوُّذِ فِي الثَّانِيَةِ قَبْلَ التَّعَوُّذِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ
 يَقُولَ بَيْنَ كُلِّ تَكْبِيرَتَيْنِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
 هَكَذَا قَالَهُ جُمْهُورُ أَصْحَابِنَا وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يكبر في العيد اثنتي عشر تكبيرة سبعا في الأولى وخمسا في الثانية وسليمان ضعيف
 وقد جاء عنه موقوفا بسند صحيح وأخرجه مسدد في مسنده ثم ذكر الحافظ روايات
 أخرى في التكبير بعضها مخالف في العدد المذكور (قوله سبع تكبيرات) أي يقينا
 فإن شك. بنى على الأقل (قوله سوى تكبيرة الافتتاح) قالوا فلو شك هل نوى افتتاح
 الصلاة في واحدة منها استأنف أو في أنه جعلها الآخرة أعادهن احتياطا ويوافق
 المأموم إمامه إن كبر ثلاثا أو ستا مثلا ولا يزيد عليه ولا ينقص عنه ندب فيها سواء
 اعتقد إمامه ذلك أم لا ولو أدرك إمامه في ثانيته كبر معه خمسا وأتى في ثانيته هو بخمس
 أيضا لأن في قضاء تلك السبع ترك سنة أخرى وبه فارق ندب قراءة الجمعة مع
 المنافقين في الركعة الثانية لمن فاتته الجمعة في الأولى (قوله قبل التعوذ) هذا هو الأفضل
 وإلا فلو أتى بها بعد التعوذ حصل السنة لبقاء وقتها إذ لا تقوت إلا بالشرع في الفاتحة
 منه أو من إمامه عمدا أو سهوا للتلبس بفرض وانما فات الافتتاح دون التكبير بالتعوذ
 لأنه بعد التعوذ لا يسمى افتتاحا بخلاف التكبير ولو تداركه بعد الفاتحة ندب له
 أعادتها أو بعد الركوع بان ارتفع ليأتي به بطلت صلاته إن علم وتعمد (قوله ويستحب
 أن يقول) أي سرا وهذا الذكر أي سبحان الله الخ رواه البيهقي فيه عن ابن
 مسعود قولاً وفعلاً باسناد جيد لأنه لا تيق بالحال ولأنه الباقيات الصالحات في قول
 ابن عباس كما سبق فيما يقول إذا ترك تحية المسجد (قوله قال بعض أصحابنا الخ)

وقال أبو نصر بن الصبّاغ وغيره من أصحابنا إن قال ما اعتاده الناس فحسن وهو الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وكل هذا على التوسعة ولا حجر في شيء منه ولو ترك جميع هذا الذِّكْر وترك التكبيرات السبع والخمس صحت صلاته ولا يسجد للسهو ولكن فاته الفضيلة ولو نسي التكبيرات حتى افتتح القراءة لم يرجع إلى التكبيرات على القول الصحيح وللشافعي قول ضعيف أنه يرجع إليها وأما الخطبتان في العيد فيستحب أن يكبر في افتتاح الأولى تسعاً وفي الثانية سبعاً وأما القراءة في صلاة العيد فقد تقدم بيان ما يستحب أن يقرأ فيها في باب صفة أذكار الصلاة وهو أنه يقرأ في الأولى بعد الفاتحة سورة ق وفي الثانية اقتربت الساعة وإن شاء في الأولى سبع اسم ربك الأعلى وفي الثانية هل أتاك حديث الغاشية

نقله في الروضة عن الصيدلاني عن بعض الأصحاب (قوله وقال أبو نصر الخ) زاد في شرح الروض في آخره عنه بعد قوله بكرة وأصيلاً قوله وصلي الله على محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً وزاد في الروضة قال المسعودي يقول سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك (١) ولا إله غيرك (قوله أما الخطبتان فيستحب أن يكبر الخ) أي لقول بعض التابعين إنه من السنة واعترضه في المجموع بأن سنده ضعيف ومع ضعفه لادلالة فيه لأن قول التابعي من السنة كذا موقوف على الصحيح فهو قول صحابي لم يثبت انتشاره على الصحيح ويستحب ولأول التكبيرات ولو فصل بينهما بحمد وثناء وصلوة على النبي ﷺ كان حسناً نص عليه والتكبيرات المذكورة مقدمة الخطبة لأنها افتتاح الشيء قد يكون ببعض مقدماته التي ليست منه (فائدة) قال القمولي لم أر لاحد من أصحابنا كلاماً في التنهة بالعيد والاعوام والاشهر ثم نقل عن الحافظ المنذري أن الناس لم يزلوا مختلفين فيها والذي نراه أنها مباحة ولم يرتض ذلك الحافظ

﴿بابُ الْأَذْكَارِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَذْكُرُوا أَنْصَمَ اللَّهُ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ الْآيَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالشَّافِعِيُّ وَالْجُمْهُورُ هِيَ أَيَّامُ الْعَشْرِ وَاعْلَمْ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ الْإِكْثَارُ مِنَ الْأَذْكَارِ فِي هَذَا الْعَشْرِ زِيَادَةً عَلَى غَيْرِهِ وَيُسْتَحَبُّ مِنْ ذَلِكَ فِي يَوْمٍ عَرَفَةَ أَكْثَرُ مِنْ بَاقِي الْعَشْرِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ

ابن حجر بن قال انها مشروعة ونقل عن البيهقي أنه عقد بابا في قول الناس بعضهم لبعض في يوم العيد تقبل الله منا ومنك وروى فيه أخبارا وآثارا ضعيفة يحتاج بمجموعها في مثل ذلك واحتج هو لعموم التهنئة لما يحدث من نعمة بمشروعية سجود الشكر والتعزية وبأن كعب بن مالك لما بشر بقبول توبته عند تخلفه عن غزوة تبوك ومضى إلى النبي ﷺ قام إليه طلحة بن عبيد الله فهناه اه

﴿بابُ الْأَذْكَارِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ﴾

(قوله الآية) يجوز أن تقرأ بالنصب بتقدير نحو اقرأ وبالرفع بتقدير المقروء الآية وبالجر بتقدير إلى انتهاء الآية وضعف بان فيه حذف الجار وبقاء عمله وليس هذا من موضع قياسه والمراد من تمام الآية قوله على ما رزقهم من بهيمة الانعام أي الابل والبقر والغنم التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا فكلوا منها اذا كانت مستحبة واطعموا البائس الفقير أي الشديد الفقر (قوله قال ابن عباس الخ) هو احدى الروايتين عنه رواه عنه سعيد بن جبيرة ورواه مجاهد عن عمرو بن وهب قال الحسين وعطاء وعكرمة ومجاهد وقتادة ثانيهما أنها يوم النحر وأيام التشريق رواه مقسم عنه ونافع عن ابن عمر وبه قال عطاء الخرساني والنخعي والضحاك قال السيوطي في احكام التنزيل اخرجهما عنه ابن ابي حاتم وفي المراد بالايام المعلومات ستة اقوال ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ثالثها انها ايام التشريق رواه العوفي عن ابن عباس رابعها انها تسعة ايام من العشر قاله ابو موسى الاشعري خامسها انها خمسة ايام اولها يوم التروية رواه ابو صالح عن ابن عباس

مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامٍ أَفْضَلُ مِنْهَا فِي هَذِهِ قَالُوا وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ

سادسها ثلاثة ايام اولها يوم عرفة قاله مالك بن أنس وقيل انما قال معلومات ليحرص على علمها بحسابها من أجل وقت الحج في آخرها قال ابن الجوزي والذكر هنا قال الزجاج يدل على التسمية على ما ينحصر لقوله على ما رزقهم من بهيمة الانعام وقال القاضي ابويعلی يحتمل ان يكون الذكر هذا هو الذكر على الهدايا الواجبة كعدم التمتع والقران ويحتمل أن يكون الذكر المفعول عند رمي الجمرات وتكبير التشریق لأن الآية عامة في ذلك كله اهـ (قوله ما العمل) أي الصالح كما جاء في رواية أخرى (قوله منها في هذه) كذا في نسخة مصححة ووجهه أن الضمير يعود على العمل لكونه في تأويل الاعمال ذكره الزركشي وعبارته في التنقيح العمل مبتدأ وفي أيام متعلق به وأفضل خبر المبتدأ ومنها متعلق بأفضل والضمير يكون للعمل بتقدير الاعمال كقوله تعالى أو الطفل الذين اهـ ونازعه الدماميني في مصابيح الجامع في جعله الآية نظير الحديث ولفظه ودعوى الزركشي أن الضمير للعمل بتقدير الاعمال كقوله أو الطفل الذين غلط لان الطفل يطلق على الواحد وعلى الجماعة بل لفظ واحد قال الدماميني ويجوز أن يكون تأنيث الضمير باعتبار إرادة القرية مع عدم تأويل العمل بالجمع أي ما القرية في أيام أفضل منها في هذه اهـ وقال الشيخ زكريا في تحفة القارئ ما لفظه وفي نسخة أخرى ما العمل في أيام أفضل منه في هذه فالضمير منه يعود للعمل واسم الإشارة للايام اهـ وروى الحافظ عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال ما من أيام العمل الصالح أحب إلى الله فيها من هذه الايام يعني أيام العشر الحديث وقال أخرجه أبوداود والترمذي (قلت) وبه يتضح معنى هذه الرواية أي ما العمل أفضل منه في هذه الايام والله أعلم والمعنى في هذه الايام أفضل منه في غيرها من الايام (قوله ولا الجهاد الخ) أي العمل في هذه الايام لا يفضل شيئا ولا الجهاد الارجل الخ فقيه عظم فضل العبادة في هذه الايام وفضل الجهاد (قوله يخاطر بنفسه وماله) أي يوقع نفسه وماله في خطر الجهاد ويقتل في الجهاد (قوله

هذا لفظ رواية البخاري وهو صحيح وفي رواية الترمذي ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب إلى الله تعالى من هذه الأيام العشر وفي رواية أبي داود مثل هذه إلا أنه قال من هذه الأيام يعني العشر ورويناه في مسند الإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بإسناد الصحيحين قال فيه ما العمل في أيام أفضل من العمل في عشر ذي الحجة قيل ولا الجهاد وذکر تمامه وفي رواية عشر الإضحى وروينا في كتاب الترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

مثل هذا) أي مثل ما للترمذي إلا أن أبا داود زاد يعني بين الأيام والعشر (قوله ما العمل في أيام أفضل من العمل في عشر ذي الحجة) المقام للضمير أي أفضل منه وعدل عنه إلى الظاهر تنويعاً بشأنه وفي نسخة أفضل في العمل الخ والظاهر أن فيه فيها بمعنى من (قوله في كتاب الترمذي) وفي القرى للمحب الطبري وأخرجه أحمد في مسنده خير الدعاء دعاء يوم عرفة قال الحافظ السيوطي في قوت المغتذي قال الطبي الإضافة فيه يجوز أن تكون بمعنى اللام أي دعاء خص بذلك اليوم وقوله وخير ما قلت بمعنى خير ما دعوت بيان له فالدعاء له لا إله إلا الله الخ اه وفي رواية ذكرها الحافظ في التخريج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيها قال كان أكثر دعاء النبي ﷺ يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير قال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه الترمذي وقال غريب من هذا الوجه اه وإنما سمي هذا الذكر دعاء لثلاثة أوجه أحدها أنه لما كان الثناء يحصل أفضل مما يحصل الدعاء للحديث القدسي من شغلته ذكرى عن مسئلتني أعطيته أفضل ما أعطي السائلين أخرجه أبو ذر فاطلق عليه لفظ الدعاء

لحصول مقصوده وروى عن الحسن بن الحسن المروزى قال سألت سفيان بن عيينة عن أفضل الدماء يوم عرفة فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له فقلت له هذا ثناء وليس بدماء فقال أما تعرف حديث مالك بن الحارث وهو تفسيره فقلت حدثني أنت فقال حدثنا منصور عن مالك بن الحارث قال يقول الله عز وجل إذا شغل عبدي ثنائي عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قال فهذا تفسير قول النبي ﷺ ثم قال سفيان أما علمت ما قال أمية بن أبى الصلت حديث أبى عبد الله بن جردان يطلب تأويله ومعرفته فقلت لا فقال قال أمية

أذكر حاجتى أم قد كفاني * حياؤك أن شيمتك الحياء
وعلمك بالحقوق وأنت فضل * لك الحسب المهنذب والسناء
إذا أثني عليك المرء يوما * كفاه من تعرضه الثناء
ثم قال يا حسين هذا مخلوق يكتبني بالثناء عليه دون مسئلته فكيف بالخلاق (قلت)
وأورد الحافظ لبعضهم فى هذا المعنى

وإذا طلبت إلى كريم حاجة * فلقاؤه يكفيك والتسليم
وإذا مررت ببابه عرف الذي * ترجوه منه كأنه ملزوم
الوجه الثانى معناه أفضل ما يستفتح به الدماء على حذف مضاف ويدل عليه الحديث الآخر فانه قال أفضل الدماء أن أقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له الخ ودعا بعد ذلك ، الوجه الثالث أفضل ما يستبدل به عن الدماء لا إله إلا الله الخ والاول أوجه كذا فى القرى للمحب الطبرى وقد سبق ما له تعلق بهذا المقام فى باب أدعية الكرب وهذا كله مبني على أن المراد من دماء يوم عرفة أفضل القول شيء واحد وقد تقدم التصريح به فى كلام السيوطى وعليه بنى هو كغيره السؤال والاجوبة المذكورة ويجوز أن يكونا شيئين وان خير ما قلت الخ غير ما قبله ويكون دماء عرفة خيراً من كل دماء بسواها قال الخطاب المالكى فى جاشيته منسك خليل أفضل الدماء دماء يوم عرفة قال العوفى قال الباجي يريد لانه أكثر ثواباً للدماء وأقرب للإجابة فان أفضل إنما هو فى كثرة الثواب وكثرة الإجابة اهـ (قوله ضعف

إِسْنَادُهُ وَرَوَيْنَاهُ فِي مَوْطَأِ الْإِمَامِ مَالِكٍ بِإِسْنَادٍ مُرْسَلٍ وَبِنُقْصَانٍ فِي لَفْظِهِ
وَلَفْظُهُ أَفْضَلُ الدُّعَاءِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

إِسْنَادُهُ (قَالَ الْحَافِظُ حَمَادُ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ وَهُوَ إِبْرَاهِيمُ الْإَنْصَارِيُّ
الْمَدَنِيُّ وَلَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيُّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ اهـ وَهَذَا مُرَادُ الشَّيْخِ بِقَوْلِهِ ضَعْفُ
الْتِزْمِذِيِّ إِسْنَادُهُ وَقَدْ أَخْرَجَهُ عَنْ أَحْمَدَ رُوِيَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَمِيدٍ وَاسْمُ أَبِي حَمِيدٍ
إِبْرَاهِيمُ وَاسْمُ الرَّاوِي مُحَمَّدٌ كَمَا فِي رِوَايَةِ رُوِيَ عَنْهُ وَكُنْيَتُهُ أَبُو إِبْرَاهِيمَ كَمَا فِي رِوَايَةِ أَبِي
النُّضْرِ وَلَقَبَهُ حَمَادٌ كَمَا فِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَقَدْ أَشَارَ التِّرْمِذِيُّ إِلَى ذَلِكَ وَزَعَمَ أَحْمَدُ بْنُ
صَالِحٍ الْمَصْرِيُّ أَنَّ حَمَادَ بْنَ أَبِي حَمِيدٍ رَاوٍ ضَعِيفٌ غَيْرُ مُجَدِّدٍ أَبُو حَمِيدٍ وَقَوِيٌّ مُحَمَّدٌ وَقَدْ
خُولِفَ فِي الْأَمْرِ مِنْ اهـ (قَوْلُهُ بِإِسْنَادٍ مُرْسَلٍ) رَوَاهُ عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ الْخَزَنَازِمِيِّ عَنْ
طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ كَشْرَيْفُ بَيَاءٍ تَحْتِيةٌ ثُمَّ زَايٍ وَلَا نَظِيرَ لَهُ فِي الْأَسْمَاءِ خَزَاعِي
تَابِعِي ثِقَّةٌ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَفْضَلُ الدَّمَاءِ يَوْمَ عَرَفَةَ الْخ قَالَ الْحَافِظُ هَكَذَا
أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ هَكَذَا رِوَاةُ الْمَوْطَأِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَوَى مَالِكٌ مُوَصَّوْلًا بِإِسْنَادٍ
آخَرَ ضَعِيفٌ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ لَمْ يُجَدِّدْهُ مُوَصَّوْلًا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ (قُلْتُ) أَخْرَجَ بَعْضُهُ
ابْنَ خُزَيْمَةَ عَنْ عَلِيٍّ وَفِي سَنَدِهِ قَيْسُ بْنُ الرِّبِيعِ ضَعُفُوهُ وَاعْتَذَرَ عَنْهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ
بِكُونِهِ فِي مَحْضِ الدَّمَاءِ وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِهِ فِي فَضَائِلِ الْأَوْقَاتِ
مُطَوَّلًا وَأَخْرَجَهُ الْحَامِلِيُّ فِي الدَّمَاءِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ مُنْقَطِعٍ عَنْ عَلِيٍّ وَفِي سَنَدِهِ أَيْضًا رَاوٍ
ضَعِيفٌ وَلَفْظُهُ كَانَ أَكْثَرُ دُعَائِهِ ﷺ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ حَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ
مِنْ رِوَايَةِ النَّضْرِ الَّتِي زَادَ فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ وَلَهُ الْحَمْدُ قَوْلَهُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَزَادَ الْحَامِلِيُّ قَبْلَ قَوْلِهِ بِيَدِهِ
الْخَيْرُ قَوْلَهُ يَحْيَى وَيَمِيتُ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ
عَشِيَّةَ عَرَفَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يَحْيَى وَيَمِيتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا ، وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي قَلْبِي نُورًا
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاشْرَحْ لِي صَدْرِي اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَسْوَاسِ الصَّدْرِ وَمِنْ شَتَاتِ الْأَمْرِ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
مِنْ شَرِّ مَا تَهَبُ بِهِ الرِّيحَ وَمِنْ شَرِّ بَوَائِقِ الدَّهْرِ قَالَ الْحَافِظُ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ

وَبَلَّغْنَا عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ رَأَى سَائِلًا يَسْأَلُ
النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ يَا عَاجِزُ فِي هَذَا الْيَوْمِ يَسْتَلُّ غَيْرُ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا وَقَالَ
الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكْبُرُ فِي قُبَّتِهِ بِمَنَى فَيَسْمَعُهُ
أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَيَكْبُرُونَ وَيَكْبُرُ أَهْلُ الْأَسْوَاقِ حَتَّى تَرْتَجَّ مِنِّي تَكْبِيرًا قَالَ
الْبُخَارِيُّ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَخْرُجَانِ إِلَى السُّوقِ
فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ يَكْبُرَانِ وَيَكْبُرُ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِمَا

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ الْمَشْرُوعَةِ فِي الْكُسُوفِ﴾

هذا الوجه أخرجه البيهقي في السنن الكبير وفي سننده موسى بن عبيد الله وهو ضعيف
وآخره عبيد الله بن عبيدة وهو شيخه في هذا الحديث لم يسمع من علي وقد رواه عنه أي فقيه
انقطاع قال الحافظ لسنن وقع لنا من وجه آخر عن علي منقطعا فأورده ثم قال بعد
إبراده وله عن علي طرق أخرى وفي بعضها زيادة في ألفاظ الذكر والله أعلم (قوله
وبلغنا عن سالم) قال الحافظ أخرجه أبو نعيم مختصرا في الحلية في ترجمة سالم (قوله
في هذا اليوم يسأل غير الله الخ) نقم عليه صغر همته مع شرف الزمان والمكان المقتضى
لذي الهممة العلية أن ترأى نفسه عن تلك السفاسف الحقيرة الدنيئة وأن يبالغ في طلب
أعلا الأمور وويلح في سؤال الطلبات (قوله يكبر في قبته بمنى) قال البيهقي كان ابن عمر
يكبر بمنى وكذا ورد عن ابن الزبير كما ذكره الحافظ (قوله قال البخاري وكان ابن عمر
وأبو هريرة الخ) قال الحافظ لم أقف على أثر أبي هريرة موصولا وقد ذكره البيهقي في
التكبير والبعوى في شرح السنة فلم يذكر علي عزوه إلى البخاري معلقا قال واما ابن
عمر فرواه بمعناه ابن المنذر في كتاب الاختلاف والفاكهى في كتاب مكة (قوله في تلك
الأيام وخلف الصلوات وعلى فراشه وفي فسطاطه ومجلسه ومسميات تلك الأيام جميعها)
قال وكانت ميمونة تكبر يوم النحر اه وكذا أنهم كانوا يرون التكبير المرسل في هذه الأيام
كما تدل عليه الآثار اه

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ الْمَشْرُوعَةِ فِي الْكُسُوفِ﴾ أي كسوف القمر في الصباح كسوف القمر كسوفه

إِعْلَمُ أَنَّهُ يُسَنُّ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ الْإِكْثَارُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى
وَمِنَ الدَّعَاءِ وَتُسَنُّ الصَّلَاةُ لَهُ بِاجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

وقال ثعلب كسفت الشمس وخسف القمر هذا أجود الكلام وفي الصحيح كسفت
الشمس تكسف كسوفاً وكذا القمر يتعدي ولا يتعدى وقرئ وخسف القمر على
البناء المنعول ذكره الطيبي وزاد في القاموس أو الخسوف إذا ذهب بعضهما والكسوف
كلهما ولا شك أن المشهور في الاستعمال كسوف الشمس وخسوف القمر وعبر المصنف
هنا بالكسوف لأن أحاديث الباب كلها وردت في كسوف الشمس وظاهر أن ما يشرع
في الكسوف يشرع في الخسوف ولا يفترقان إلا في الجهر في القراءة في خسوف القمر
والإسرار بها في كسوف الشمس وقال ميرك الكسوف لغة التغير إلى سواد واختلف في
الكسوف والخسوف هل هما مترادفان أو لا قال الكرماني يقال كسفت الشمس والقمر
بفتح الكاف وضمها وخسف بفتح الخاء وضمها وانخسفاً كلهما بمعنى واحد وقيل
الكسوف تغير اللون والخسوف ذهابه والمشهور في استعمال الفقهاء أن الكسوف للشمس
والخسوف للقمر واختاره ثعلب وذكر الجوهري أنه أفصح وقد يتعين ذلك وحكي
عياض عن بعضهم عكس ذلك وغلطه لثبوت الخسوف في القمر في القرآن وقيل يقال
بهما في كل منهما وبه جاءت الأحاديث ولا شك أن مدلول الكسوف لغة غير مدلول
الخسوف لأن الكسوف التغير إلى سواد والخسوف النقصان ولذا قيل في الشمس
كسفت أو خسفت لأنها تتغير ويلحقها النقص ساعة كذلك القمر ولا يلزم من ذلك
أنهما مترادفان وقيل بالكاف في الابتداء وبالخاء في الانتهاء والله أعلم ثم فعله ﷺ
لصلاة كسوف الشمس وكذا لخسوف القمر في السنة الخامسة في جمادى الآخرة كما
صححه ابن حبان كذا في المرقاة (قوله رويناه في صحيحي البخاري ومسلم) وكذا
رواه أبو داود والنسائي كما في المرقاة (قوله أن النبي ﷺ قال) أي بعد أن صلى وخطب
كما في الحديث عنها في الصحيحين وتركه المصنف لعدم تعلق مقصوده بذلك (قوله أن
الشمس والقمر) قال الحافظ ابن حجر في الفتح ما ملخصه بيان سبب هذا القول أن إبراهيم

آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يُخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ تَعَالَى وَكَبِّرُوا وَتَصَدَّقُوا

ابن النبي ﷺ مات فكسفت الشمس فقال الناس انما كسفت لموت ابراهيم فقال ﷺ إن الناس يزعمون أن الشمس والقمر لا ينكسفان الا لموت عظيم من العظماء وليس كذلك ثم قال وفي الحديث إبطال ما كان يعتقد أهله الجاهلية من تأثير الكواكب في الارض من موت أو ضرر فأعلم ﷺ بطلان ذلك الاعتقاد وأن الشمس والقمر خلقان مسخران لله ليس لهما سلطان في غيرها ولا قدرة لهما على الدفع عن أنفسهما (قوله آيتان) أى علامتان من آيات الله أى من العلامات الدالة على وحدانيته سبحانه او على تخويف العباد من بأس الله وسطوته ويؤيده قوله تعالى وما نرسل بالآيات الا لتخويفا (قوله من آيات الله) الظرف وصف لقوله آيتان (قوله لا يخسفان) بالتذكير تغليباً للقمر (قوله ولا لحياته) استشكلت هذه الزيادة لان السياق ماورد الا في حق من ظن ان ذلك لموت ابراهيم ولم يذكر الحياه والجواب ان فائدة ذكر الحياه دفع توهم من يقول لا يلزم من كونه سبباً للفقدان ان لا يكون سبباً للايجاد فعمم الشارع النفي لدفع هذا الوهم لكن في شرح السنة زعم اهل الجاهلية ان كسوف الشمس والقمر يوجب حدوث تغير في العالم من موت وولادة وضرر وقحط وتقص ونحو ذلك فأعلم ﷺ ان كل ذلك باطل اه وعلى هذا فيكون قوله ولا لحياته بمعنى ولا لولادته ويكون فيه رد لما زعموه من أن ذلك يدل على موت حبر أو ولادة شرير وعلى هذا جرى في المرقاة في شرح المشكاة (قوله فاذا رأيتم ذلك) أى فيما ذكر من خسوفهما أى اذا رأيتم كسوف كل منهما لا استحالة وقوع ذلك منهما في آن واحد عادة وان كان ذلك جائزاً في القدرة الالهية (قوله فادعوا الله) قال ابن مالك انما امر بالدعاء لان النفوس عند مشاهدة ما هو خارق للعادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العليا فيكون أقرب الى الاجابة اه وفي المرقاة فادعوا الله اعبدوه بأفضل العبادات الصلاة والامر للاستحباب عند الجمهور (قوله وكبروا) أى عظموا الرب وقولوا الله اكبر فانه يطفى غضب الرب (قوله وتصدقوا) أى بانواع الاحسان على الفقراء والمساكين ففيه إشارة الى ان الأغنياء والمتنعمين هم المقصودون بالتخويف من بين العالمين لكونهم غالباً للمعاصي

وفي بعض الروايات في صحيحيهما فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله تعالى
وكذلك روينا من رواية ابن عباس وروايه في صحيحيهما من رواية
أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ فإذا رأيتم شيئا من ذلك فافزعوا
إلى ذكره ودُعائه واستغفاره

مرتكبين وبه يظهر وجه مناسبتة لما قبله (قوله وفي بعض الروايات الخ) أخرج
الحافظ من طريق أحمد بن عبد الله الحافظ عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
نحو حديث مالك وفيه فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله تعالى وكبروا وصلوا وتصدقوا
قال الحافظ بعد تخريجه أخرج مسلم (قوله فاذكروا الله تعالى) أى بالصلاة وتؤيده
رواية فإذا رأيتم ذلك فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم ففيه دليل لطلب صلاة
الكسوف في سائر الاوقات خلافا للحنفية في تقييد صلاتهما بغير الاوقات المكروه
فيها أو النسيح والتكبير والتهليل والاستغفار وسائر الاذكار ويقرب ذلك قوله في
الرواية السابقة فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله الخ والامر للاستحباب اذ صلاة الكسوف
سنة بالاتفاق قال الطيبي أمر بالفزع عند كسوفهما الى ذكر الله والى الصلاة لإبطال
لقول الجاهل وقيل لانهما آيتان دالتان على قرب الساعة قال تعالى فاذا برق البصر
وختسف القمر وجمع الشمس والقمر قال في المرقاة وفيه ان هذا انما يتم لو كان ما يوجد
فيهما من الخسوف الى أواخر الزمان وليس كذلك فالظاهر أن يقال لأنهما آيتان
شبهتان بما يقع في القيامة وقيل لأنهما آيتان يخوفان عباد الله ليفزعوا الى ذكر الله
تعالى وما ترسل بالآيات إلا تخويفا (قوله) وكذا روينا من رواية لابن عباس
أخرجه الحافظ من طريق الدارمي وغيره عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن
يسار عن ابن عباس قال خسفت الشمس فذكر الحديث الى أن قال فاذكروا الله قال
الحافظ بعد تخريجه أخرجه البخاري ومسلم من أربعة طرق عن مالك وأخرجه
النسائي من طريق مالك ايضا اه وزاد في المرقاة نقلا عن ميرك ورواه أبو داود
(قوله) ورواه في صحيحيهما من رواية أبي موسى الخ) ورواه النسائي من حديثه كما
ذكره الحافظ (قوله فافزعوا) بالزى ثم العين المهملة أى التجئوا من عذاب الله الى

وروياه في صحيحيهما من رواية المغيرة بن شعبه فإذا رأيتموها فادعوا الله وصلوا
وكذلك رواه البخاري من رواية أبي بكره أيضا والله أعلم وفي صحيح
مسلم من رواية عبد الرحمن بن سمرة قال أتيت النبي ﷺ وقد كُفِيت
الشمس وهو قائم في الصلاة رافع يديه فجعل يسبح ويهائل ويكبر ويحمد
ويدعو حتى حُسِرَ عنها

ذكرة أي عبادته ومنها الصلاة (قوله وروياه في صحيحيهما من رواية المغيرة الخ)
أخرج ابن حبان والاسماعيلي أيضا قاله الحافظ (قوله فاذا رأيتموها) أي الآية
وفي رواية رأيتموها بالثنية أي كسوف الشمس والقمر أي رأيتم أحدهما لما سبق
من استحالة جمع كسوفهما عادة (قوله وكذا رواه البخاري من رواية أبي بكره)
قال الحافظ بعد ترجمته من طريق البخاري وغيره ما لفظه وأخرجه البخاري
أيضا من رواية عبد الوارث عن يونس هو ابن عبيد عن الحسن هو البصري عن أبي
بكره هو نفع بن الحارث الثقفي قال الحافظ وعند البخاري في بعض طرقه التصريح
بالحديث بين الحسن وأبي بكره قال وأخرجه البخاري أيضا من حديث عبد الله بن
عمر وقال في روايته فاذا كروا الله اه (قوله وفي صحيح مسلم) قال ميرك ورواه أبو داود
والنسائي أيضا (قوله عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه) هو سمرة بن حبيب بن
عبد شمس بن أمية القرشي العبشمي من الطلقاء تأمن في الفتح وافتتح سجستان وكابل
وهو الذي قال له النبي ﷺ لا تسأل الامارة الحديث روى له عن رسول الله ﷺ
فيما قيل أربعة عشر حديثا ذكره ابن حزم وابن الجوزي وقال اتفقا منها على
واحد وانفرد عنه مسلم باثنين روي عنه الحسن وابن سيرين سكن البصرة ومات
بها سنة خمسين أو بعدها قال صاحب المشكاة هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه
عن عبد الرحمن بن سمرة وكذا في شرح السنة عنه وفي نسخ المصابيح عن جابر رضى
الله عنه بن سمرة ونقل الطبري عنه أيضا قال وجدت حديث عبد الرحمن بن سمرة
في صحيح مسلم وكتاب الحميدى والجامع ولم أجد لفظ المصابيح في الكتب المذكورة
برواية جابر بن سمرة اه (قوله وهو قائم في الصلاة الخ) أي واقف في هيئة الصلاة
من القيام والاستقبال واجتماع الناس خلفه صفوفا أو الصلاة بمعنى الدعاء اذ لم

فَلَمَّا حُسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ . قُلْتُ حُسِرَ بِضَمِّ الْحَاءِ وَكُسِرِ
السَّيْنِ الْمُهِمْلَتَيْنِ أَيْ كُشِفَ وَجِلَى
﴿فصل﴾ وَيُسْتَحَبُّ إطَالَةُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ فَيَقْرَأُ فِي الْقَوْمَةِ
الْأُولَى نَحْوَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ

يعرف مذهب أنه يرفع يديه في صلاة الكسوف في أوقات الاذكار وكذا في المراقبة
(قوله فلما حُسِرَ عنها الخ) ظاهر الخبر أنه صلى الله عليه وسلم إنما صلى ركعتين وقرأ فيهما سورتين
بعد ذهاب الكسوف وهو خلاف ما ورد في الاحاديث من أن الشروع منه في الصلاة
كان قبل الانجلاء قال الطيبي يعني دخل في الصلاة ووقف في القيام الاول
وطول التسبيح والتكبير والتحميد حتى ذهب الكسوف ثم قرأ القرآن وركع ثم سجد ثم
قام في الركعة الثانية وقرأ فيها القرآن وركع وسجد وتشهد وسلم اه وهو يخالف
ما تقرر منه ومن غيره لا يزداد في عدد ركوعها ولا ينقص منه بمادى كسوف أو لا نجلائه
وان قال به جمع من أصحابنا في توجيه الاخبار التي فيها زيادة ركوع ونحوه
﴿فصل﴾ (قوله فيقرأ في القومة الاولى) اي بعد الفاتحة المسبوقه بالافتتاح والتعوذ
والتعوذ مسنون في القيامات كلها ثم التقدير المذكور في الركعات قال الحافظ سبقه
اليه الشيخ يعني أبا إسحاق في المذهب واستدل بحديث ابن عباس وليس فيه الا
تقدير قيام الاول بنحو سورة البقرة وحديث ابن عباس قال خسفت الشمس على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى والناس معه فقام قياما طويلا نحووا من سورة البقرة
ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم سجد
الحديث أخرجه أبو داود وابن حبان ووقع في بعض النسخ عن أبي داود عن
أبي هريرة بدل ابن عباس وهو غلط وأما تقدير القومة الثانية فأخرجه البيهقي من
رواية الزهري عن عروة عن عائشة فقال في الحديث فقرأ بآل عمران وسنده
قوى وأصله عند أبي داود وآل عمران مائتا آية بالاتفاق وأما تقدير القومة
في قيام الركعة الثانية فأخرج البيهقي من وجه آخر أنه قرأ فيها بالعنكبوت
والروم وسائر الاحاديث ليس فيها تقدير بل فيها إما التسوية أو كل قومة أدنى من
التي قبلها وقد نقل الترمذي عن «شافعي أنه قدر الاولى بالبقرة والثانية بآل عمران

وفي الثانية نحو مائتي آية وفي الثالثة نحو مائة وخمسين آية وفي الرابعة نحو مائة آية ويسبح في الركوع الأول بقدر مائة آية وفي الثاني سبعين وفي الثالث كذلك وفي الرابع خمسين ويطول السجود كنحو الركوع والسجدة الأولى نحو الركوع الأول والثانية نحو الركوع الثاني هذا هو الصحيح وفيه خلاف معروفاً للعلماء ولا تشكك فيما ذكرته من استحباب تطويل السجود لكن المشهور في أكثر كتب أصحابنا أنه لا يطول فإن ذلك غلط أو ضعيف

والثالثة بالنساء والرابعة بالمائدة وهذا نص الشافعي في البويطي وقد ذكر الترمذي أنه حمل بعض عن الشافعي عن محمد بن اسماعيل الترمذي عن البويطي فكان هذا منه اهـ (قوله وفي الثانية) أي في القومة الثانية الخ هذا الذي ذكره هو ما في الأم والمختصر وعليه الاكثرون والذي نص عليه الشافعي في البويطي انه يقرأ في القومة الثانية آل عمران وفي الثالثة النساء وفي الرابعة المائدة وفي شرح الروض وقد ركل سورة يقوم مقامها في قومتها وفي الروضة وليس على الاختلاف المحقق بل الامر فيه على التقريب قال السبكي وقد ثبت بالنص في الاخبار تقدير القيام الاول بنحو البقرة وتطويله على الثاني ثم الثالث على الرابع وأما نقص الثالث عن الثاني أو زيادته عليه فلم يرد فيه شيء فيما أعلم فلاجله لا بعد في ذكر سورة النساء فيه وآل عمران في الثاني (قوله ويسبح في الركوع الاول الخ) يقدر ذلك بالآيات المعتدلة من سورة البقرة ثم هذا ما نص عليه في أكثر كتبه وقال الحافظ هذا التقدير ذكره الشيخ في المذهب أيضاً والاحاديث الواردة في الصحيحين وغيرها بخلاف ذلك وفي أكثرها أن كل ركوع دون القيام الذي قبله وفي بعضها اطلاق التطويل في كل قيام وركوع ووقع عند النسائي عن عروة عن عائشة فركع ركوعاً طويلاً مثل قيامه أو أطول وأعاد ذلك في الرابع وسنده على شرط الشيخين وقد أخرجنا بعضه من هذا الوجه اهـ (قوله وفي الثاني سبعين) أي بتقديم السنين وقيل في الثاني

بَلِ الصَّوَابِ تَطَوُّيلُهُ وَقَدْ ثَبَتَ ذَلِكَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ طَرُقٍ كَثِيرَةٍ وَقَدْ أَوْضَحْتُهُ بِدَلَالِهِ وَشَوَاهِدِهِ فِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ وَأَشْرْتُ هُنَا إِلَى مَا ذَكَرْتُ لِئَلَّا تَغْتَرَّ بِخِلَافِهِ وَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَوَاضِعَ عَلَى اسْتِحْبَابِ تَطَوُّيلِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ أَصْحَابُنَا وَلَا يَطْوُلُ الْجُلُوسَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ بَلْ يَأْتِي بِهِ عَلَى الْعَادَةِ فِي غَيْرِهَا وَهَذَا الَّذِي قَالُوهُ فِيهِ نَظَرٌ فَقَدْ ثَبَتَ فِي حَدِيثٍ صَحِيحٍ إِطَالَتُهُ وَقَدْ ذَكَرْتُ ذَلِكَ وَأَضِيفَ فِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ فَلَا خِتْيَارَ

قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وعليه جرى في المنهاج (قوله بل الصواب تطويله وقد ثبت ذلك في الصحيحين الخ) ذكر المصنف في شرح المذهب حديث أبي موسى السابق عزو ونحوه للشيخين وحديث عائشة هو الحديث الاول من الباب وفيه بعد الركوع الثاني ثم سجد سجودا طويلا أخرجه البخاري من رواية مالك عن هشام بن عروة عن أبيه ولم يقع ذلك عند غيره ممن أخرجه عن مالك وعندهما أيضا عن عائشة طريق أخرى بلفظ ثم سجد فأطال السجود ووقع عند مسلم من حديث جابر في بعض طريقه وركوعه نحو من سجوده وعندهما من رواية أبي سلمة عن عبيد الله بن عمر في قصة الكسوف قال في آخره قالت عائشة ما سجدت سجودا قط أطول منه وفي حديث أسما بنت أبي بكر عند البخاري ثم سجد فأطال السجود هذا جميع ما ذكره في الصحيحين وذكر عن أبي دأود عن عبد الله بن عمرو وقام فلم يكد يركع وركع فلم يكد يرفع الي أن قال ثم سجد فلم يكد يرفع وذكر عن أبي داود أيضا عن سمرة بن جندب نحو رواية أبي سلمة عن عائشة المذكورة آنفا وسائر الأحاديث التي في الكسوف ليس فيها ذكر تطويل السجود ورواتها نحو العشرين لكن من حفظ حجة على من لم يحفظ وقد أغفل من أطلق أن تطويل السجود لم ينقل قاله الحافظ (قوله قال أصحابنا ولا يطول الجلوس بين السجدين) قال الحافظ أما تطويل الجلوس بين السجدين فنقل الغزالي والرافعي وغيرهما على أنه لا يطول قال المصنف في شرح المذهب وحديث عبد الله بن عمرو يقتضي استحباب اطالته (قوله وقد ثبت في حديث صحيح اطالته) قال ابن الهمام

أخرج أبو داود والنسائي والترمذي في الشمائل قلت وابن خزيمة وابن حبان كما قاله الحافظ عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقام عليه السلام فلم يكد يركع ثم ركع فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع وفعل في الاخرى مثل ذلك وأخرجه الحاكم من طريق سفيان الثوري عن عطاء وسفيان سمع من عطاء قبل اختلاطه أى بخلاف تلك الروايات السابقة فان رواها عن عطاء سمعوا منه بعد الاختلاط قال الحافظ لو كان الراوى عن سفيان متقناً لما ضر الكلام في عطاء قال الشيخ في شرحه أخرجه أبو داود وفي سنده عطاء ابن السائب وهو مختلف فيه وقد رواه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم في المستدرک من طريق آخر صحيح وقال هو صحيح وظاهره أنها لم يخرج الطريق الاول وليس الامر كذلك بل كل منهما أخرجهما أيضاً وأخرج الطريق الثانية عن مؤمل بن اسماعيل عن سفيان عن عطاء ورواه عن سفيان عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو مثله ومؤمل صدوق لكن ضعفه من قبل حفظه ويعلى عن عطاء من رجال مسلم لكن أبوه عطاء يقال له العامري لم يذكره فيه جرحاً ولا تعديلاً وهو غير عطاء بن السائب فلما كان مؤمل متقناً سمي الامر في المتابعات وكان السائب والد عطاء ليس من رجال الصحيح وأخرجه احمد والنسائي من رواية شعبة عن عطاء بن السائب وهو ممن سمع منه قبل الاختلاط لكن قال في روايته وأحسبه قال في السجود فاذا كان المتقن تردد والذي لم يتردد غير متقن فكيف يحكم لهذه الزيادة بالصحة لكن عادة ابن خزيمة والحاكم وابن حبان اطلاق الصحيح على الحسن وهذا الحديث ليس بقاصر عن درجة الحسن واذا تقرر ذلك فلا يحسن أنه صحيح تقليداً لمن لا يرى التفرقة اه قال الحافظ وقد وجدت لرواية يعلى بن عطاء علة اسكنها غير قاذحة وهى أنه جاء في رواية واسطة بينه وبين أبيه قال ويمكن الجمع بأن يكون ليعلى فيه اسنادان اه (قوله ولا يطول القيام من الاعتدال الخ) ذكر نحوه في المجموع

وَلَا يَطْوِلُ الْإِعْتِدَالَ عَنِ الرُّكُوعِ الثَّانِي وَلَا التَّشَهُّدَ وَجُلُوسَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَلَوْ تَرَكَ
هَذَا التَّطْوِيلَ كُلَّهُ وَاقْتَصَرَ عَلَى الْغَاثِجَةِ صَحَّتْ صَلَاتُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ
فِي كُلِّ رَفْعٍ مِنَ الرُّكُوعِ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَقَدْ رَوَيْنَا ذَلِكَ فِي
الصَّحِيحِ وَيُسْنُّ الْجَهْرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي كُسُوفِ الْقَمَرِ :

وزاد فنفي الخلاف ونظر فيه الحافظ بأن أحمد قال به في رواية (قوله ولا يطول الاعتدال
عن الركوع الثاني ولا التشهد وجلوسه) قلت ذكر نحوه في شرح المذهب وزاد نفي
الخلاف وفيه نظر أما الاعتدال المذكور فقال به أحمد في رواية وأثبت في صحيح
مسلم من حديث جابر قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم
شديد الحرف صلى رسول الله بالناس فقام فأطال القيام حتى جعلوا يخرون ثم ركع فأطال
ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم سجد سجدتين فذكر الحديث أخرجه أبو عوانة والنسائي
وإطلاق القوم على حديث جابر الصحة وما ترتب عليها أولى من إطلاق ذلك على حديث
عبد الله بن عمر من تطويل الجلوس بين السجدتين والقياس يقتضي استواءهما أو ما تطويل
الجلوس بين السجدتين آخر الصلاة فيؤخذ من حديث أبي بن كعب فإن آخر الحديث
وجلس كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى ذهب كسوفها قال الحافظ حديث حسن
أخرجه أبو داود والبيهقي والله أعلم (قوله ويستحب أن يقول في كل رفع من الركوع
سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد) قال الحافظ كذا في عدة نسخ والذي في الصحيحين
بإثبات الواو ثم ساق حديث عائشة الذي أخرجه أهل الصحيح وغيرهم كما سبق وفيه
ثم رفع فقال سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد ذكر ذلك في كل رفع من ركوع وللشافعي
نص آخر أنه يسبح في كل ركوع بقدر قراءة قيامه (قوله ربنا لك الحمد) أي إلى آخر ذكر
الاعتدال كما في شرح الروض وغيره (قوله ويسن الجهر بالقراءة في خسوف القمر
الخ) لجهره بصلاته بالاجماع وذلك لأنها صلاة إيلية أو ملحقة بها وما رواه الشيخان
عن عائشة أنها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا جهر في صلاة الخسوف بقراءته والتزمذي عن سمرة قال صلى
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في كسوف لا نسمع له صوتا وقال حسن صحيح وعن علي أن النبي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
جهر بالقراءة في كسوف الشمس أخرجه البيهقي وغيره كذلك وأوله عنده كسفت
الشمس على عهد رسول الله فبعث رسول الله مناديا ينادي أن الصلاة جامعة

وَيُسْتَحَبُّ إِلَى سِرَارُ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ بَعْدَ الصَّلَاةِ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ يُخَوِّفُهُمْ فِيهِمَا
بِاللَّهِ تَعَالَى وَيَحْتَثُّهُمْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَى الصَّدَقَةِ وَالْإِعْتِقَادِ فَقَدْ صَحَّ ذَلِكَ
فِي الْأَحَادِيثِ الْمَشْهُورَةِ وَيَحْتَثُّهُمْ أَيْضًا عَلَى شُكْرِ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَحَذِّرُهُمْ
الْعُفْلَةَ وَالْإِغْتِرَارَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فاجتمعوا وتقدم رسول الله فقرأ قراءة طويلة يجهر فيها الحديث وفي حديثه
النداء للاجتماع قال الحافظ وهذا من فوائد المستخرجات وقد أغفله المصنف في
هذا الكتاب وأفردا الشيخان اهـ (قوله ويستحب الاسرار في كسوف
الشمس) أي للاتباع رواه الترمذي وغيره (قوله بخطبتين) أي كخطبتي
الجمعة فلا تجزئ خطبة واحدة للاتباع وما فهمه جمع من عبارة البويطي من
إجزائها مردود بأن عبارة البويطي لا تفهمه خلافا لمن توهمه ثم القول بالخطبة
للكسوف خالف في مشروعيتها بعض الائمة من المذاهب الثلاثة وقد وقع التصريح
بذلك في الصحيحين لكن بلفظ خطب ولم يذكر الشيخ التعدد للخطبتين إلا
بالقياس فقد ثبت أنه خطب فيه خطبتين وأما تأخيرها عن الصلاة فدل عليه
الاحاديث لكن أخرج الحافظ عن ابن مسعود قال انكسفت الشمس على عهد
رسول الله ﷺ فخطب الناس فقال ان الشمس والقمر آيتان فذكر الحديث
وفي آخره ثم نزل فصلى بالناس قال الحافظ حديث حسن أخرجه البزار وقال ابن
خزيمة في هذا الحديث ان خطبة الكسوف قبل صلاتها فليحذر ذلك، من قبل
ومن بعد قلت وهو مبني على تعدد الكسوف وزمن الكسوف وعلى ذلك يحمل
الاختلاف في عدد ركوع الركعة من واحدة الى خمسة ومن الجهر بالقراءة
والاسرار اهـ قوله التصريح بها في الصحيحين (قوله عن أسماء رضي الله عنها)
هي أسماء بنت أبي بكر الصديق زوج الزبير بن العوام أمها وأم أخيها عبد الله قيلة
ويقال ورجحه الشيخ في المهمات قتيلة بقاء ففوقية فتحتية بالتصغير من بني عامر
أكثر الروايات أنها لم تسلم كانت أسماء رضي الله عنها من قدماء الاسلام والهجرة
وشهدت كثيراً من المشاهد مع رسول الله ﷺ وشهدت اليرموك مع زوجها الزبير

بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ الْأَذْكَارِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ ﴾

يُسْتَحَبُّ الْإِكْشَارُ فِيهِ مِنَ الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ وَالِاسْتِغْفَارِ بِخُضُوعٍ وَتَذَلُّلٍ
وَالدُّعَوَاتُ الْمَذْكُورَةُ فِيهِ مَشْهُورَةٌ مِنْهَا اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا

وكان عمر يفرض لها في ديوان العطاء ألفا وكانت تعبر الرؤيا أخذت ذلك عن أبيها
وأخذه عنها سعيد بن المسيب وكانت إذا مرضت تعتق أرقاءها وعن ابن الزبير ما رأيت
امراة من أجود من عائشة وأسماء وكان جودهما مختلفا أما عائشة فكانت تجمع
الشيء إلى الشيء حتى إذا اجتمع عندها وضعت مواضعه وكانت أسماء لا تدخر لغد، سميت
بذات النطاقين لشقها نطاقيها للنبي ﷺ وأبيها في حديث الهجرة عاشت بعد
موت ولدها عبد الله رضي الله عنهما ثلاث ليال وقيل عشراً وقيل عشرين روى
لها عن رسول الله ﷺ فيما قيل ثمانية وأربعون حديثاً اتفقا منها على ثلاثة عشر
وانفرد البخاري بخمسة ومسلم بأربعة وخرج عنها أصحاب السنن وغيرهم روي عنها
ابنها عبد الله وعروة ماتت سنة ثلاث أو أربع وسبعين عن مائة وكانت أسن من
عائشة بعشر سنين وهي أكبر ولد أبي بكر رضي الله عنها (قوله بالعتاقة) وهو
بفتح العين أى فك الرقاب من العبودية وذلك لأن العتاق وسائر الخيرات تدفع
العذاب اه والله أعلم بالصواب

﴿ بَابُ الْأَذْكَارِ فِي صَلَاةِ الْإِسْتِسْقَاءِ ﴾

الاستسقاء استفعال من السقيا فكأنه يقول باب الصلاة لطلب السقيا (قوله
يستحب الاكثاريه من الدعاء) لانه سبب الاجابة بمقتضى الوعد الذي لا يخلف
(قوله والاستغفار) قال تعالى فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم
مدرارا (قوله نخضوع) أى بالقلب وتذلل بالذال المعجمة أى في الظواهر من
الجوارح ويعبر عنه بالخشوع وسبق في الفصول أول الكتاب الكلام على ذلك
(قوله اسقنا) بهمزة وصل وبهمزة قطع (قوله مغيثا) بضم الميم وبالغين المعجمة أى
من الاغاثة بمعنى الاعانة واسناد الاغاثة اليه مجاز عقلى إذ المغيث على الحقيقة هو

الله تعالى وفي صحيح مسلم اللهم أغثنا قال القاضي عن بعضهم ما هنا من الاغاثة بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث ويحتمل أنه من طلبه أي هيب لنا غيثاً وفي الحرز اسقنا غيثاً أي مطراً يغيثنا من الجذب فقوله هَيْئاً تَأْكِيداً وتحديداً وأريد به المنقذ من الشدة على ما في النهاية وهو بضم الميم يقال غثت الارض فهي مغيشة اذا أصابها المطر اه وفيه كما قال الملا محمد حنفي ان ما ذكره من اللغة لا يلائم تقييده بالضم انما يلائم الفتح فإظهار ما قاله الطيبي أنه عقب الغيث أي المطر الذي يغيث الخلق من القحط بالمغيث على الاسناد المجازي وإلا فالمغيث في الحقيقة هو الله تعالى وفي القاموس غاث الله البلاد والغيث الارض أصابها وغيثت الارض تغاث فهي مغيشة ومغوشة اه (قوله هنيئاً) بالتحية بعد النون ثم الهمزة أي لا ضرر فيه ولا وباء (قوله مريئاً) بفتح الميم وبالمد وبالهمز قاله صاحب السلاح وهو الحمود العاقبة الذي لا وباء فيه وقال ميرك الهمز هو المصحيح في أصولنا من الازكار والسلاح والحصن اه وفي الحرز وبلائمه ما في النهاية من أنه مهموز مرأ الطعاس وأمرأى اذا لم يثقل على المعدة وانحدر عنها طيباً وقال التوربشتي في شرح المصابيح أي هنيئاً صالحاً كالطعام الذي يبرؤ ومعناه الخلع عن كل ما ينغصه كالهزم والفرق (١) ونحوهما ويحتمل أن يكون بتشديد الياء من غير همز من قولهم ناقة مري أي كثيرة الدر ولا أحققه رواية وفي المراقبة انه على هذا الاحتمال يكون بضم الميم وقال ابن الجزري انه بفتح الميم وتشديد الياء أي كثير الخير والمرية الناقة الغزيرة الدر من المري وهو الحلب وزنه فعل أو مفعول اه فعليه هو ناقص أو مهموز أبدلت الهمزة ياء أو واو أو فادغم كما في النبي وليس اختلاف الروايات في لفظ من الحديث من الاضطراب خلافاً لما وهمه الحنفي في شرح الحصن بل هو كاختلاف القراء في الآية ولكل وجه وجهه والله أعلم (قوله مريئاً) قال في السلاح بفتح الميم وكسر الراء من المراعاة وهو الخصب وقال ابن الجزري بضم الميم وفتحها هو الخصب النافع يقال أمرع الوادي اذا خصب وأمرع بضم الراء مراعاة فهو مريع اه وظاهر سياقه بأن ضم الميم بناء على أنه من أمرع وفتحها بناء على أنه من مريع والثاني مسلم والاول محل بحث لانه لو كان من أمرع لقليل فيه مريع لا مريع لانه من أراع قال في السلاح وروى بضم الميم

غَدَقًا مَجْمَلًا سَحًّا عَامًّا طَبَقًا دَائِمًا اللَّهُمَّ عَلَى الظَّرَابِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ وَبُطُونِ
الْأَوْدِيَةِ اللَّهُمَّ

والباء الموحدة من قولهم أر تبع البعير وتربع اذا أكل الربيع اه وفي الحرز هذا الضبط له معنى آخر هو العام أي بتشديد الميم فقال أي عام أي من الارتجاع (١) والنجعة أي طلب الكلاء بل الناس يرتعون حيث شاءوا أي يقيمون ولا يحتاجون الى الانتقال في طلب الكلاء وأصل الكلام للطبي قال في السلاح وروى أيضا بضم الميم وبالمنناة الفوقية من قولهم أرعت الماشية ترتع رتوما اذا أكلت ما شاءت وارتع الغيث أنبت ما ترتع فيه الماشية قال الطبي عقب الغيث وهو المطر الذي يغيث الخلق من القحط بالمغيث على الاسناد المجازي والمغيث في الحقيقة هو الله تعالى وأكدم مريماً بمرتعا بالثناء بمعنى ينبت الله به ما ترتع به الابل اعتناء بشأن الخلق واعتمادا على سعة رحمة الخلق (قوله غدقا) بفتح الغين المعجمة والدال المهملة وبكسر الدال المهملة أيضا قال الازهرى الغدق الكثير الماء والخير وقال ابن الجزرى المطر الكبار القطر قال الجوهري غدقت العين بالكسر أي غزرت فالغدق بالفتح مصدر وبالكسر صفة (قوله مجللا) بكسر اللام أي يجلل البلاد والعباد نفعه ويتغشاهم بخيره قال ابن الجزرى ويروى بفتح اللام على المفعول قال في الحرز ولعل معناه حينئذ واصلا الى جميع جوانب الارض كالشيء المجلل اه والظاهر موصلا بصيغة اسم المفعول الى جميع جوانب الارض (قوله سحا) بفتح السين وتشديد الحاء المهملتين أي شديد الوقع على الارض يقال سح الماء يسح اذا سال من فوق الى أسفل وساح الوادى يسبح اذا جري على وجه الارض والعام الشامل (قوله طبقا) بفتح أوله المهمل وثانيه الموحدة والقاف آخره قال الازهرى يطبق الارض مطره فيصير كالطبق عليها وفيه مبالغة اه قال ابن الملقن في البدر المنير وقع في كلام المصنف يعنى الرافعى تبعاً للشافعى والاصحاب عاما طبقا قالوا بدأ بالعام ثم أتبعه بالطبق لانه صفة زائدة في العام اه (قوله دائما) أي بقدر الحاجة وإلا فدوامه مفسد وما أحسن الشاعر في قوله

(١) وفي نسخة الارتياح بالدال بدل العين . ع

إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ إِنَّكَ كُنْتَ غَفَّارًا فَأَرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا مِدْرَارًا اللَّهُمَّ اسْقِنَا الْغَيْثَ وَلَا تَجْمَلْنَا مِنَ الْقَائِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْبِتْ لَنَا الزَّرْعَ وَأَدِرْ لَنَا الضَّرْعَ واسْقِنَا مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَأَنْبِتْ لَنَا مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ اللَّهُمَّ ارْفَعْ عَنَّا الْجَهْدَ وَالْجُوعَ وَالْعُرَى وَاكْشِفْ عَنَّا مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَكْشِفُهُ غَيْرُكَ وَيُسْتَحَبُّ إِذَا كَانَ فِيهِمْ رَجُلٌ مَشْهُورٌ بِالْصَّلَاحِ أَنْ يَسْتَسْقُوا بِهِ فَيَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَسْقِي وَنَتَشَفَّعُ لِيكَ بِعَبْدِكَ فَلَا نَرَوِيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا قَحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

فستى ديارك غير مفسدها صوب الربيع وهاطل ترب
(قوله انا نستغفرك) أى نسألك غفران ذنوبنا (قوله انك كنت غفارا) أى ولم تزل على ذلك (قوله فارسل السماء) أى السحاب علينا مدراراً أى كثير الدر والمطر (قوله وأدر لنا الضرع) أى اجعله ذا درأى لبن قال الجوهري الضرع لكل ذات ظلف أو خف (قوله بركات السماء الخ) بركات السماء كثرة مطرها مع الربيع والنماء، وبركات الارض ما يخرج منها من زرع ومرعى والسماء هنا السحاب قال الزمخشري فى تفسيره ويجوز أن يكون المراد هنا المطر والسحاب ويجوز أن يكون المراد بها الظلمة لان المطر ينزل منها الى السحاب (قوله الجهد) بفتح الجيم المشقة وبضمها وفتحها الطاقة قاله الجوهري وغيره وذكر المصنف فى شرح مسلم ان الضم فى الجهد بمعنى المشقة لغة قليلة والظاهر أن المراد من الجهد هنا المشقة (قوله والعرى) بضم العين واسكان الراء المهملتين (قوله ويستحب اذا كان فيهم رجل الخ) فان كان من أهل بيت رسول الله ﷺ كان أعلى وأولى (قوله رويتنا فى صحيح البخارى) هو من حديث أنس وعنه أخرجه البخارى هكذا قال الحافظ فى تخريج الراغب واستدركه الحاكم فوهم وأخرجه الحافظ من وجه آخر مطولا بسند ضعيف (قوله قحطوا) أى احتبس عنهم المطر يقال قحط المطر بفتح حائه وكسرهما اذا احتبس ويقال قحط بضم القاف وفتحها وكذا يقالان فى قحطوا ذكره البعلى فى المطلع (قوله استسقا بالعباس الخ) فى أسد الغابة ان ذلك كان عام الرمادة فسقام الله به وأخصبت الارض فقال عمر

فَقَالَ اللَّهُ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِذَيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ
إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِينَا ﷺ فَاسْقِنَا فَيُسْقُونَ وَجَاءَ الْإِسْتِسْقَاءُ بِأَهْلِ الصَّلَاحِ عَنْ
مَعَاوِيَةَ وَغَيْرِهِ وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي صَلَاةِ الْإِسْتِسْقَاءِ مَا يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ
الْعِيدِ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ وَيُكَبَّرُ فِي افْتِتَاحِ الْأُولَى سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسَ
تَكْبِيرَاتٍ كَصَلَاةِ الْعِيدِ وَكُلُّ الْفُرُوعِ وَالْمَسَائِلِ الَّتِي ذَكَرْتُمَا فِي تَكْبِيرَاتِ
الْعِيدِ السَّبْعِ وَالْخَمْسِ يَجِبُ مِنْهَا هُنَا

هذا والله الوسيلة الى الله والمكان منه وقال حسان بن ثابت
سأل الامام وقد تتابع جدبنا * فسقي الغمام بغرة العباس
عم النبي وصفو والده الذي * ورث النبي بذاك دون الناس
أحبي الاله به البلاد فأصبحت * مخضرة الأجناد بعد اليأس
ولما سقي الناس طفقوا يتمسحون بالعباس ويقولون له هنيئاً لك ساقى الحرمين اه (قوله
فقال) أى عمر أما العباس فانه قال اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنوب ولم يكشف إلا بتوبة
وقد توجه بي القوم لكافى من نبيك ﷺ وهذه أيدينا اليك بالذنوب ونواصبنا
اليك بالتوبة فأسقنا للغيث قاله الزبير بن بكار وقال أرخت السماء مثل الجبال حتى
أخصبت الأرض أوردته السيوطي في التوشيح (قوله وجاء الاستسقاء باهل الصلاح
عن معاوية الخ) استسقى معاوية يزيد بن الأسود فقال اللهم انا نستسقي بخيرنا وأفضلنا
اللهم انا نستسقي يزيد بن الأسود يا يزيد ارفع يديك الى الله تعالى فرفع يديه ورفع
الناس أيديهم فثارت سحابة من المغرب كأنها ترس وهب بها ريح فسقوا حتى كاد
الناس لا يبلغون منازلهم واستسقى عمر بالعباس كما سبق وكذا فعله كثير من السلف وفي
تخريج أحاديث الرافعي للحافظ حديث أن معاوية استسقى يزيد بن الأسود أخرجه
أبو زرعة الدمشقي في تاريخه بسند صحيح ورواه أبو القاسم اللالكائي في السنة
في كرامات الاولياء منه وروى ابن بشكوال من طريق حمزة عن ابن أبي حمزة
قال أصاب الناس قحط بدمشق فخرج الضحاك بن قيس يستسقى فقال ابن يزيد
ابن الأسود فقام وعليه برنس ثم حمد الله وأثنى عليه ثم قال أى رب ان عبادك

ثُمَّ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ يَكْثُرُ فِيهِمَا مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ وَالِدُّعَاءِ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بَوَالِكٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ

تقر بوابي اليك فاسقهم قال فما انصرفوا إلا وهم بخوضون في الماء وروى أحمد في الزهد أن نحو ذلك وقع لمعاوية مع أبي مسلم الخولاني اه (قوله ثم يخطب خطبتين اطلع) ما ذكره من تأخير الخطبتين عن الصلاة هو الأفضل والأقلو قدمها عليهما جاز كاسيأتي فقد رواه أبو داود وغيره بإسناد صحيح لكن الخطبة بعدها بالنسبة إلينا أفضل لانه أكثر رواة ومتعصداً بقياس على خطبة العيد والكسوف (قوله يكثر فيهما اطلع) أي ويدل التشكيير في أول الخطبة بالاستغفار تسعاً في الأولى وسبعاً في الثانية فيقول استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ويدل ما يتعلق بالقطرة والاضحية منها بما يتعلق بالاستغفار ويدعو في الأولى جهراً وينبغي أن يكون بالمشروع وبعد مضي نحو ثلث الثانية ويستقبل القبلة الدعاء ان لم يستقبل الدعاء في الأولى ويبلغ في الدعاء سرّاً و جهراً (قوله أتى النبي ﷺ بوالك) وفي نسخة بواكي وهو بالباء الموحدة أوله جمع باكية وكذا في غير نسخة من السنن وقال الخطابي قال يعني جابر رأيت النبي ﷺ بواكي بضم التحتية قال ومعناه يتحامل على يديه أي رفعهما ومدهما في الدعاء ومنه التوكي على العصا أي التحامل عليها قال ابن الأثير في النهاية الصحيح أن مقاله الخطابي لم تأت به الرواية ولا انحصر الصواب فيه بل ليس هو واضح المعنى وفي رواية البيهقي أتى النبي ﷺ هو وزن بدل بواكي اه ما نقله عن المصنف ذكره في كتاب الخلاصة ثم قوله ان رواية البيهقي أتى النبي ﷺ هو وزن فيه سقط انما هي كما رأيته بخط ابن رسلان في شرحه لسنن أبي داود أتى النبي ﷺ بواكي هو وزن قال ورواه أبو عوانة في صحيحه بلفظ أتى النبي ﷺ هو وزن قال ابن رسلان وهذه الروايات ترد بظاهرها على مقاله الخطابي اه (قوله مريئاً) قال في المرقاة في رواية هنياً قبله (قوله غير ضار) تأكيد وكذا قوله غير آجل قال الطيبي الغيث هو المطر الذي يغيث الخلق من القحط نعته بالمغيث

فَاطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَرَوَيْنَا فِيهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهَائِمَكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَحْيِ بِلَدَكَ الْمَيِّتَ وَرَوَيْنَا فِيهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ فِي آخِرِهِ هَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ شَكَكَ النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فُحِطَ

على الإسناد المجازي والافالغيت حقيقة هو الله سبحانه وأكدمريثا بمرتعاً بالباء بمعنى ينبت الله به مارتع الابل واكد النافع بغير ضار وما جلابغير آجل اعتناء بشأن الخلق واعتمادا على سعة رحمة الحق فكادما ﷺ بهذا الدعاء كانت الاجابة طبقا حيث أطبقت عليهم السماء فان في إسناد الاطباق إلى السماء والسحاب هو المطبق أيضا مبالغة اهـ (قوله فاطبقت عليهم السماء) بالبناء للفاعل وقيل للمفعول يقال أطبق على كذا اذا جعل المطبق على رأس شيء وغطاه به أى جعلت السحاب كطبقة قيل أى ظهر السحاب في ذلك الوقت وغطاهم كطبقة فوق رؤسهم بحيث لا يرون السماء من تراكم السحاب وعمومه الجوانب وقيل أطبقت بالمطر الدائم يقال اطبقت عليه الحمى أى دامت وفي شرح السنة اى ملات والغيت المطبق هو العالم الواسع (قوله اللهم اسق) بوصل الهمزة وقطعها كما سبق تحقيقه لغة ورواية فلاوجه لحصر الحنفى في شرح الحصن بقوله امر من السقى من باب ضرب (قوله عبادك) اى ذوى العقول قال ابن رسلان وذكر العباد هنا كالسبب للسقى اى اسقهم لانهم عبيدك المتذلون الخاضعون لك وبهائمك اى الحيوانات والحشرات وانشر بضم الشين رحمتك اى ابسطها على جميع الخلق اى جميع الموجودات من الحيوانات والنباتات والجمادات وفيه لىءاء الى قوله «وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطرا وينشر رحمته» اى فى كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان ذكره البيضاوي (قوله وأحى) هو بفتح الهمزة بـ به بلدك الميت ، قال ابن رسلان روي الطبراني في الاوسط اللهم انزل علينا من السماء ماء طهورا وأحى به بلدة ميتا وأسق مما خلقت أنعاما واناسى كثيرا (قوله شكى الناس) يقال شكيت شكاء بالالف وقيل بالياء (قوله فحيط

الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ فِي الْمَصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ
فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ ﷺ
فَكَبَّرَ. وَحَمِدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَدْبَ دِيَارِكُمْ
وَاسْتَنْخَارَ الْمَطَرِ عَنْ إِبَّانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَنْ تَدْعُوهُ
وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

المطر (بضم القاف أى فقدته قال الطيبي القحوط مصدر بمعنى القحط أو جمع وأضيف
الى المطر يشير الى عمومته فى بلدان شتى (قوله حين بدا حاجب الشمس) بدا بالالف
اللينه لا بالهمزة أى ظهر وحاجب الشمس أولها أو بعضها قال الطيبي اى اول طلوع
شعاع من الافق قال ميرك الظاهران المراد بالحاجب ما طلع أولا من جرم الشمس
مستند قامشها بالحاجب قال فى المرقاة ويؤيده ما فى المغرب حاجب الشمس اول ما يبدو
من الشمس مستعار من حاجب الوجه اهـ ويؤيده ما قاله ابن رسلان ايضا قال اى حرفها
الاعلى من قرصها سمي بذلك لانه اول ما يبدو منها كحاجب الانسان قال وعلى
هذا يختص الحاجب بالحرف الاعلى البادى اولا ولا يسمى جميع نواحيها حواجب
اهـ (قوله واستنخار المطر) قال ابن رسلان بهمزة ساكنة بعد المثناة اى تأخره
قال الطيبي السين للبالغة يقال استأخر اذا تأخر تأخرا بعيدا قلت ولا يخالفه قول
ابن رسلان يقال آخر وتأخر واستأخر بمعنى لان كلام الطيبي لبيان موقع اللفظ
(قوله عن إبان زمانه) سيأتى ضبط الابان ومعناه فى الاصل وانه الوقت واضافته
الى الزمان من اضافة الخاص الى العام أى من أول زمان المطر والابان أول الشئ
كذا فى المرقاة (قوله أمركم أن تدعوه اطل) أى بقوله ادعوني استجب لكم أى
ووعده الله لا خلف فيه (قوله ثم قال الحمد لله رب العالمين) أى فى هذا الحال وفى
كل حال الرحمن الرحيم أى المفيض على عباده فى الدنيا والآخرة بالنعم الجليلة
والدقيقة تارة بصورة النعماء وأخرى فى صورة البلوى وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم
(قوله مالك يوم الدين) وفى نسخة ملك وهما قراءتان متواترتان الا كثرون على الاول

يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغاً إِلَى حِينٍ نَمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ أَبْطِيهِ

قيل وهو أبلغ عند الأكثر أى مالك كل شيء وقت وحين والتخصيص لعظمة يوم الدين وفيه إيماء الى أن هذا البلاء مجازاة في الدنيا لما صدر من العباد من التقصير في العبودية كما أشار اليه في هذا الخبر وقال تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » قوله يفعل ما يريد لا اراد لحكمه ولا معقب لامره وفيه إشارة الى مقام التفويض والتسليم دائماً لأنه لا يجب عليه سبحانه شيء كما ورد يا عبدي تريد وأريد ولا يكون الا ما أريد فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط وقد عقد هذا المعنى أبو الدرداء رضى الله عنه فقال

تريد النفس أن تبلغ منهاها * ويأبى الله الا ما أراد

يقول العبد فائدتى ومالى * وتقوى الله أولى ما استفادا

(قوله لا اله الا أنت) تأكيد لما قبله (قوله الغنى) أي بالذات عن العبد وعمله وبالعرض ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبداً (قوله ونحن الفقراء) أى الملازمون للافتقار المحتاجون اليك في اليجاد والامداد قال تعالى « يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد » وفيه المحسنات البديعية أى مقابلة الجمع بين الغنى والفقير (قوله فانزل علينا الغيث) هو بفتح همزة انزل وفي نسخة من المشكاة غيثا أى انزل غيثا يعيننا ويعيننا فقد عرفنا قدر النعم عند فقد بعضها (قوله قوت عيشنا) أي يحصل به القوت المقوى على العبادة والمعنى اجعله نفعا لنا لامضرة علينا (قوله وبلاغا) أي زاد ابلغنا وقال الطيبي البلاغ ما يبلغ به الى المطلوب (قوله الى حين) أي الى آجالنا والمراد اجعل الخير الذي انزل علينا سببا لقوتنا على الطاعة ومددا لنا مددا طويلا (قوله حتى بدا بياض أبطيه) وفي رواية عفرة أبطيه ولا تخالف لانها عفرة نسبية لاسيما مع وجود الشعر في ذلك المحل ودعوى انه صلى الله عليه وسلم لم يكن له شعر فيه لم تثبت بل ثبت نفيه صلى الله عليه وسلم للشعر من ثمة وفيه المبالغة في الرفع وهو المراد بما ورد ولم يرفع يديه صلى الله عليه وسلم الا في الاستسقاء أى رفعاً تاماً والا

ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَهُ أَوْ حَوَّلَ رِداءَهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى سَحَابَةٌ فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَمْ يَأْتِ مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتْ السَّيُّوْلُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِّ ضَحِكَ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ * قُلْتُ

فاصل الرفع الي تلك المرتبة ورد عنه ﷺ في مواطن كثيرة افردھا الجلال السيوطي بجزءه ولذا كان ذلك من سنن الدعاء خارج الصلاة ومن الطواف فيسن رفع اليدين لدعائه كما في شرح المنهاج لابن حجر الهيتمي خلافا لما في انحرز من عدم طلبه (قوله ثم حول الي الناس ظهره) أى واستقبل القبلة اشارة الى التبتل الى الله والاقطاع عما سواه (قوله وقلب) بتشديد اللام وفي المرقاة وفي نسخة بتخفيفها وكذا ضبطه ابن رسلان في شرح أبي داود «أوتحول» هوشك من الراوي ونحويل الرداء للتفاوت بتحويل الحال من الشدة الى الخصب وفي المرقاة قد جاء بهذا التعليل مصرحاً به في الخبر المرفوع ففي المستدرک من حديث جابر وصححه قال حول رداءه لتحويل القحط وفي طوالات الطبراني من حديث أنس وقلب رداءه لكي ينقلب القحط الى الخصب قلت وكون التعليل من المرفوع سبق قلم اذ هو موقوف والله أعلم ونحويل الرداء أن يأخذ بيده اليمنى الطرف الاسفل من جهة يساره ويده اليسرى الطرف المقبوض بيده اليمنى على كتفه الاعلى من جانب اليمين والمقبوض بيده اليسرى على كتفه الاعلى من جانب اليسار فاذا فعل ذلك فقد انقلب اليمين يسارا وبالعكس والاسفل اعلى وبالعكس قال السهيلي وطول رداءه صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع وعرضه ذراعان وشبراه (قوله وهو رافع يديه) يعنى ان هذه الحالة موجودة منه ﷺ في حال تحويل ظهره وردائه أيضا (قوله وبرقت) بفتح الراء ونسبة الرعد والبرق الى السحاب مجاز أي ظهر فيه ذلك وفي النهاية برقت بالكسر بمعنى الحيرة وبالفتح من البريق اللامعان (قوله الكن) هو بكسر الكاف وتشديد النون وهو ما يرد به الحر والبرد من المساكن وقوله ضحك جواب لما وكان ضحكه تعجبا من طلبهم المطر اضطرارا ثم طلبهم السكن عنه فرارا (قوله حتى بدت نواجزه) بالذال المعجمة وهى الضواحك التى تبدو عند الضحك وقيل هى الاضراس والانياب

إِبَانُ الشَّيْءِ وَقْتُهُ وَهُوَ بِكَسْرِ الِهَمْزَةِ وَتَشْدِيدِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ وَقُحُوطُ الْمَطَرِ بِيْضٌ
الْقَافِ وَالْحَاءُ احْتِبَاسُهُ وَالْجَذْبُ بِاسْكَانِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ ضِدُّ الْخِصْبِ وَقَوْلُهُ
ثُمَّ أَمْطَرَتْ هَكَذَا هُوَ بِالْأَلْفِ وَهُمَا اِغْتِنَانِ مَطَرَتْ وَأَمْطَرَتْ وَلَا تَفِئَاتٍ إِلَى مَنْ
قَالَ لَا يُقَالُ أَمْطَرَ بِالْأَلْفِ إِلَّا فِي الْعَذَابِ وَقَوْلُهُ بَدَتْ نَوَاجِذُهُ أَيْ ظَهَرَتْ
أَنْبِيَاؤُهُ وَهِيَ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ وَاعْلَمْ أَنَّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ التَّضْرِيحُ بِأَنَّ الْخُطْبَةَ
قَبْلَ الصَّلَاةِ وَكَذَلِكَ هُوَ مُصَرَّحٌ بِهِ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَهَذَا يَحْتَوِلُ
عَلَى الْجَوَازِ وَالْمَشْهُورُ فِي كُتُبِ الْعَقِيدَةِ لِأَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ تَقْدِيمُ
الصَّلَاةِ عَلَى الْخُطْبَةِ لِأَحَادِيثٍ أُخْرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدَّمَ الصَّلَاةَ عَلَى الْخُطْبَةِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَيُسْتَحَبُّ الْجُمُعُ فِي الدُّعَاءِ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْإِسْرَارِ وَرَفَعَ الْيَدَيْنِ فِيهِ رَفْعًا
بَلِيغًا قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلا يَكُنْ مِنْ دُعَائِهِمُ اللَّهُمَّ أَمَرْتَنَا بِدُعَائِكَ وَوَعَدْتَنَا
إِجَابَتِكَ وَقَدْ دَعَوْنَاكَ كَمَا أَمَرْتَنَا فَاجِبْنَا كَمَا وَعَدْتَنَا اللَّهُمَّ آمَنَّا عَلَيْكَ بِمَغْفِرَةٍ
مَا قَارَفْنَا وَإِجَابَتِكَ فِي سُقْمَانَا

والمشهور أنها أقصى الاسنان والمراد هنا الأول لانه ما كان يضحك حتي يبلغ به
الضحك الى أن تبدو أضراسه كيف وقد جاء في صفة ضحكه التبرسم قاله ابن رسلان
(قوله ابان الشيء الخ) قال في النهاية قيل نونه أصلية فيكون فعلا وقيل زائدة
فيكون فعلا من أب الشيء يؤوب اذا تهيأ للذهاب وفي القاموس ابان
الشيء بالكسر حينه وأوانه (قوله والجذب باسكان الدال الخ) أي والجيم المفتوحة
(قوله الخصب) هو بكسر أوله المعجم وسكون ثانيه المهمل آخره باء موحدة (قوله
وهما لغتان) قال المصنف في شرح مسلم جاء في البخاري ومسلم أَمْطَرَتْ بِالْأَلْفِ
وهو دليل للمذهب المختار الذي عليه الاكثرون والمحققون من أهل اللغة أن
أَمْطَرَتْ وَمْطَرَتْ لغتان في المطر وقال بعض أهل اللغة لا يقال أَمْطَرَتْ بِالْأَلْفِ إِلَّا
في العذاب لقوله تعالى وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حَجَارَةً وَالمشهور الاول قال تعالى مَارِضٍ
مَمْطَرْنَا وهو في الخير لانهم يحسبونهم خيرا اهـ (قوله ما قارفنا) بقاف ثم الف ثم راء

وَسَعَةً رَزَقْنَا وَيَدْعُو لِّلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَيَقْرَأُ آيَةَ أَوْ
 آيَتَيْنِ وَيَقُولُ الْإِمَامُ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَيَنْبَغِي أَنْ يَدْعُوَ بِدُعَاءِ الْكَرْبِ
 وَالدُّعَاءِ الْآخِرِ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الدَّعَوَاتِ الَّتِي
 ذَكَرْنَاهَا فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْإِمَامِ يَخْطُبُ
 الْإِمَامُ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ مُخْطَبَتَيْنِ كَمَا يَخْطُبُ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ يَكْبِرُ اللَّهُ تَعَالَى
 فِيهِمَا وَيَحْمَدُهُ وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَيُكْثِرُ فِيهِمَا الْإِسْتِغْفَارَ حَتَّى يَكُونَ
 أَكْثَرَ كَلَامِهِ وَيَقُولُ كَثِيرًا أَسْتَغْفِرُ وَأَرْبَكُمُ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ
 عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ثُمَّ رَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ اسْتَسْقَى وَكَانَ أَكْثَرُ
 دُعَائِهِ الْإِسْتِغْفَارَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَيَكُونُ أَكْثَرُ دُعَائِهِ الْإِسْتِغْفَارَ يَبْدَأُ بِهِ دُعَاءَهُ
 وَيَفْصِلُ بِهِ بَيْنَ كَلَامِهِ وَيَخْتِمُ بِهِ وَيَكُونُ هُوَ أَكْثَرُ كَلَامِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ الْمَكَلَامُ
 وَيَحْثُ النَّاسُ عَلَى التَّوْبَةِ وَالطَّاعَةِ وَالتَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا هَاجَتِ الرِّيحُ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ

ﷺ إِذَا

ثَمَّ فَاءُ أَيِّ خَالَطْنَا مِنَ الذَّنُوبِ (قَوْلُهُ وَسَعَةً) بَفَتْحِ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ (قَوْلُهُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ أَلِخَ) ظَاهِرُ عِبَارَةٍ بَعْضُ الْحَاقِقِينَ أَنْ يَقْرَأَ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا
 (قَوْلُهُ وَيَخْتِمُ بِالْإِسْتِغْفَارِ) أَيُّ فَيَقُولُ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَلِلْمُسْلِمِينَ ١٥ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا هَاجَتِ الرِّيحُ﴾

فِي الصَّحَاحِ هَاجَ الشَّيْءُ يَهِيْجُ هَيْجًا وَهِيَاجًا وَهِيَاجَانًا وَاهْتِاجٌ وَتَهِيْجٌ أَيُّ تَارَ
 وَهَاجَهُ غَيْرُهُ مِنْ بَابِ بَاعٍ لَا غَيْرَ يَتَعَدَّى وَهِيْجُهُ وَهَاجَهُ بِمَعْنَى (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ
 أَلِخَ) وَكَذَارَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَوَقَعَ فِي الْمَشْكَاةِ أَنْ الْحَدِيثَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فَتَنْظُرُ
 فِيهِ فِي الْمَرْقَاةِ بِأَنَّهُ مِنْ أَفْرَادِ مُسْلِمٍ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ الْجَزَرِيِّ فِي التَّصْحِيحِ حَيْثُ
 قَالَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ أَلِخَ وَقَدْ عَزَاهُ السِّيُوطِيُّ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ إِلَى تَخْرِيجِ

عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَتَأْتِي بِالْعَذَابِ فَأَذَا رَأَيْتُمُوهَا فَلَا تَسُبُّوهَا

الترمذى أيضا ولم يذكر أبدا داود فيمن أخرجه وراجعت باب ما يقول اذا هاجت الريح من سنن أبي داود فلم أره فيه فلعل ما نقله ابن الجزرى عنه في بعض النسخ ثم رأيت ما يؤيد ما ذكره صاحب المشكاة وهو تيسير الوصول الى جامع لاصول للديبع بعد ذكر الحديث باللفظ المذكور وقال أخرجه الشيخان هكذا والترمذى اه (قوله عصفت الريح) بفتح أوليه المهملين وبالفاء أي اشتد هبوبها (قوله خيرها) أي خيرها الذاتي (قوله وخير ما فيها) أي الخير العارض منها من المنافع كلها وخير ما أرسلت به أي بخصوصها في وقتها وهو بصيغة المجهول وفي نسخة بالبناء للفاعل قال الخطابي يحتمل الفتح على الخطاب وقوله وشر ما أرسلت على البناء للمفعول ليكون من قبيل أنعمت عليهم غير المغضوب وقوله ﷺ «الخير بيدك والضر ليس اليك» قال ابن حجر وهذا تكليف بعيد لاجابة اليه وارسلت مبنى للمجهول فبهما كما هو المحفوظ أول للفاعل اه وتعقبه في المرقاة بأنه لا مانع من احتمال ما قاله مع أنه موجود في بعض النسخ على ذلك المنوال فيكون متضمنا لنكتة شريفة يفهمها أهل الأذواق والأحوال اه وفيه نظر لان ابن حجر لم يمنع منه انما أشار لتكلفه (قوله وشر ما أرسلت به) على صيغة المجهول وهو كذلك في جميع نسخ المشكاة وكتب فوقه ميرك صرح اشارة لعدم الخلاف (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) زاد في المشكاة ورواه الشافعى والبيهقى في الدعوات الكبرى قال ميرك ورواه النسائي أيضا في اليوم والليلة وهو حديث حسن الاسناد وقال الحافظ بعد تحريجه للحديث هذا حديث حسن صحيح أخرجه أحمد وأبو عوانة في صحيحه ورجاله رجال الصحيح. الا ثابت بن قيس اه وفي الجامع الصغير رواه البخارى في الادب يعني الادب المفرد والحاكم في المستدرک اه وأخرجه الطبرانى في كتاب الدماء له من حديث ابن عباس (قوله من روح الله) بفتح الراء أي من رحمته تعالى يريح بها عباده ومنها قوله تعالى

وَسَلُّوا اللَّهَ خَيْرَهَا وَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا * قُلْتُ قَوْلُهُ ﷺ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ
هُوَ بَمَنْ تَجَرَّعَ الرَّاءُ قَالَ الْعَلَمَاءُ أَيْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ بِعِبَادِهِ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى نَاشِئًا

فروح وريحان وإتيانها بالعذاب للكافر رحمة للابرار حيث يخلصوا من أيدي
الفيجار وقال أبو عبيد من روح الله لأنها تنفس الكروب وتسير بالغيث وتنقي
السحاب وتذهب الحزن فهي مما يروح الله بها علي المسكر وبين قال الراغب الروح
التنفس وقد راح الانسان اذا تنفس ومنها قوله تعالى لا تأسوا من روح الله
أى من فرجه ورحمته وذلك بعص الروح مع أنها تجيء بالعذاب فجوابه من وجهين
الاول أنه عذاب لقوم ظالمين رحمة لقوم مؤمنين قال الطيبي ويؤيده فقطع دابر
القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين الكشف فيه لإيدان بوجوب الحمد عند اهلاك
الظلمة وهو من أجل النعم وأجزل القسم ، الثاني ان الروح مصدر بمعنى الفاعل أى
الرايح فالمنعنى ان الريح من روايح الله أى من الاشياء التى تجيء من حضرته بأمره
فتارة تجيء بالرحمة وأخرى بالعذاب ولا يجوز بها لأنها مأمورة مقهورة بل تجب التوبة
عند التضرر بها وهو تأديب من الله سبحانه وتأديبه رحمة للعباد اه (قوله وسلوا
الله من خيرها الخ) قال ابن الجوزى فى المنتخب قال ابن عباس الرياح ثمان
أربع المرحمة المبشرات والمثيرات والمرسلات والرخاء قلت وفى المرقاة بدل المبشرات
والرخاء الذاريات والناشرات وأربع للعذاب العاصف والقاصف وهما فى البحر
والصرصر والعقيم وهما فى البر وقال عبيد بن عمر يبعث الله تعالى ريحا فتقم الارض
ثم يبعث الميثرة فتثير السحاب ثم يبعث المؤلفة فتؤلفه ثم يبعث اللواقح فتلقح الشجر
اه كلام المنتخب (فائدة أخرى) ذكر شيخ الاسلام زكريا وغيره ان الرياح
أربع التى تجيء من تجاه الكعبة الصبا ومن ورائها الدبور ومن جهة يمينها الجنوب ومن
جهة شمالها الشمال ولكل منها طبع فالصبا حارة رطبة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة
رطبة والشمال باردة يابسة وهى من ريح الجنة التى تهب عليهم كما فى مسلم اه (قوله وروينا فى
سنن أبي داود الخ) وكذا رواه الشافعى بمعناه أشار إليه فى المشكاة وقال الحافظ بعد
تخريج الحديث هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وابن ماجه والنسائى وأبو

فِي أَفُقِ السَّمَاءِ تَرَكَ الْعَمَلَ وَإِنْ كَانَ فِي صَلَاةٍ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ
 شَرِّهَا فَإِنْ مَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا هَنِيئًا * قُلْتُ نَاشِئًا بِهِمْزٍ آخِرُهُ أَيْ سَحَابًا
 لَمْ يَتَكَامَلْ اجْتِمَاعُهُ وَالصَّيْبُ بِكَسْرِ الْيَاءِ الْمُنْتَاةِ تَحْتَ الْمَشْدَدَةِ وَهُوَ الْمَطَرُ
 الْكَثِيرُ وَقِيلَ الْمَطَرُ الَّذِي يَجْرِي مَآؤُهُ وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ مَحذُوفٍ أَيْ
 أَسْأَلُكَ صَيِّبًا أَوْ اجْعَلْهُ صَيِّبًا

عَوَانَةٌ فِي صَحِيحِهِ (قَوْلُهُ فِي أَفُقِ السَّمَاءِ) الْإِفْقُ بضمينين يجوز أن يكون واحداً وجمعاً
 كما في النهاية كالفلان وهو هنا يحتملها (قَوْلُهُ تَرَكَ الْعَمَلَ) أَيْ تَرَكَ ﷺ مَا هُوَ مُشْتَغِلٌ
 بِهِ مِنَ الْعَمَلِ الْمُبَاحِ فِي ذَاتِهِ وَإِنْ كَانَ فَعَلَهُ ﷺ لَا يَكُونُ إِلَّا مَطْلُوباً وَاجِباً أَوْ مَمْدُوباً
 لِلتَّشْرِيعِ (قَوْلُهُ فَإِنْ مَطَرَ اِطْلُ) زَادَ فِي رِوَايَةِ الشَّافِعِيِّ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ أَيْ السَّحَابَ
 حَمْدُ اللَّهِ (قَوْلُهُ نَاشِئًا بِهِمْزٍ آخِرُهُ اِطْلُ) قَالَ فِي الْمَرْقَاةِ سَمِيَ السَّحَابُ نَاشِئًا لِأَنَّهُ يَنْشَأُ
 مِنَ الْإِفْقِ يُقَالُ نَشَأَ أَيْ خَرَجَ أَوْ يَنْشَأُ فِي الْهَوِيِّ أَيْ يَظْهَرُ أَوَّلَانَهُ يَنْشَأُ مِنَ الْإِبْخَرَةِ
 الْمُتَصَاعِدَةِ مِنَ الْبَحَارِ وَالْأَرَاضِي الْبَحْرَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ اهـ (قَوْلُهُ صَيِّبًا بِكَسْرِ الْيَاءِ الْمُنْتَاةِ
 اِطْلُ) سَكَتَ عَنْ ضَبْطِ أَوَّلِهِ أَيْ بِالصَّادِ الْمَهْمَلَةِ وَهُوَ بِالْفَتْحِ كَمَا قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ وَغَيْرُهُ وَأَصْلُهُ
 الْوَاوُ كَمَا فِي النِّهَايَةِ لِأَنَّهُ مِنْ صَابٍ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ فَأَصَابَ الْأَرْضَ وَبَنَآؤُهُ صَيُوبٌ
 عَلَى وَزْنِ فِعْلٍ فَأَبْدَلَتْ الْوَاوِ يَاءً وَأَدْغَمَتْ كَسِيدَ اهـ فِي الْمَطَالِعِ أَصْلُهُ صَيُوبٌ فِي مَذْهَبِ
 الْبَصَرِيِّينَ وَعِنْدَ غَيْرِهِمْ صَوِيبٌ وَقَالَ صَبِيحٌ مَخْفُفًا فِي رِوَايَةِ أَبِي الْحَسَنِ وَمَشْدَدًا فِي رِوَايَةِ
 أَبِي ذَرٍّ عَلَى وَزْنِ فِعْلٍ أَصْلُهُ صَيُوبٌ وَمِنْ أَصْلِهِمْ قَلَبَ الْوَاوِ يَاءً إِذَا اجْتَمَعَتْ مَعَ الْيَاءِ
 سِوَاهُ تَقَدَّمَ عَلَى الْيَاءِ أَوْ تَأَخَّرَتْ عَنْهَا وَإِدْغَامُ الْأَوَّلَى فِي الثَّانِيَةِ اهـ (قَوْلُهُ وَهُوَ
 الْمَطَرُ الْكَثِيرُ اِطْلُ) وَقَالَ بَعْضُهُمُ الصَّيْبُ السَّحَابُ ذُو الصُّوبِ أَيْ الْمَطَرُ قَالَ الْقَاضِي
 الْبَيْضاوِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِعْلٌ مِنَ الصُّوبِ وَهُوَ التَّزْوِيلُ يُقَالُ
 لِلْمَطَرِ وَالسَّحَابِ وَتَسْكِيرُهُ لِأَنَّهُ أُرِيدَ بِهِ نَوْعٌ مِنَ الْمَطَرِ الشَّدِيدِ اهـ وَقَالَ مِيرُكَ تَقْدِيرُ
 الصَّيْبِ بِالْمَطَرِ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ السَّحَابُ
 وَلَهُ أَطْلُقُ مَجَازًا (قَوْلُهُ مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ مَحذُوفٍ) أَيْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ وَيَصِحُّ كَوْنُهُ
 مَفْعُولًا مَطْلَقًا أَيْ أَسْقَيْنَا سَقِيَا صَبِيحًا وَقِيلَ عَلَى الْحَالِ أَيْ أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْغَيْثَ حَالِ

وروينا في كتاب الترمذي وغيره عن أبي ابن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تسبوا الرياح فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم إنا نسألك من خير هذه الرياح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذ بك من شر هذه الرياح وشر ما فيها وشر ما أمرت به قال الترمذي حديث حسن صحيح قال وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة وعثمان بن أبي العاصي وأنس وابن عباس وجابر وروينا بالأسناد الصحيح في كتاب ابن السني عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا اشتدت الرياح يقول اللهم

كوه صيباً أي مطراً نافعاً (قوله وروينا في كتاب الترمذي وغيره) كأحمد والبخاري فإنه أخرجه في كتاب الأدب المفرد والنسائي فإنه رواه في اليوم والليلة عن أبي والطبراني في الدماء ورواه من حديث عثمان بن أبي العاص وأخرجه البزار كذلك (قوله لا تسبوا الرياح) أي فاهما مأمورة والمأمور معذور (قوله فإذا رأيتم ما تكرهون) أي من حرها أو قرها أو تاذيتم بشدة هبوبها (قوله فقولوا) أي فردوا الأمر إلى الخالق والأمر وقولوا اللهم اعل (قوله أمرت به) هو بالبناء للمجهول (قوله وفي الباب عن عائشة اعل) قال الحافظ أما أحاديث أنس وجابر وابن عباس فقد ذكرها المصنف في هذا الباب وحديث عثمان بن أبي العاص أخرجه الطبراني في كتاب الدماء وانظر كانت الرياح إذا اشتدت قال ﷺ اللهم إني أعوذ بك من شر ما أرسلت له ورواه الخرائطي من شر ما أرسلت فيها قال الحافظ بعد تخريج هذا غريب رواه البزار وأخرجه ابن السني وفي سنده عبد الرحمن بن اسحاق أبو شيبه الواسطي ضعيف لكنه يتقوى بشواهد وذ كر حديث أبي هريرة وتكلم على حاله قال الحافظ وفي الباب أيضاً عن سلمة بن الأكوع قلت وقد أورده المصنف في الباب وأبي الدرداء وعقبة ابن عامر اه (قوله وروينا بالأسناد الصحيح عن سلمة اعل) قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في الأدب المفرد هكذا وأخرجه ابن حبان في صحيحه وابن السني معاً عن أبي يعلى وأخرجه الطبراني أيضاً في المعجم الأوسط وقال لم يره عن يزيد يعني ابن أبي عبيد إلا هغرة تفرد به أحمد بن عبدة وتعقبه الحافظ برواية

لَقَحًا لَاعْقِيًا * قُلْتُ لَقَحًا أَيْ حَامِلًا لِمَاءِ كَاللَّقْحَةِ مِنَ الْإِبِلِ وَالْعَقِيمُ الَّذِي لَا مَاءَ فِيهَا كَالْعَقِيمِ مِنَ الْخَيْوَانِ لَا وَلَدَ فِيهَا وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا وَقَعَتْ كَبِيرَةٌ أَوْ هَاجَتْ رِيحٌ

أَبِي مَصْعَبٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ يَزِيدٍ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ الْمَغِيرَةِ قَالَ وَهِيَ وَارِدَةٌ عَلَى دَعْوَى التَّنْفِيدِ (قَوْلُهُ لَقَحًا) قَالَ فِي السَّلَاحِ يَفْتَحُ الْإِلَامَ مَعَ فَتْحِ الْقَافِ وَسُكُونِهَا وَبِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ الْحَامِلَةَ لِلْسَّحَابِ وَالْعَقِيمُ بِعَكْسِهِ هـ وَفِي الصَّحِيحِ أَلْقَحَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ وَالرِّيحُ السَّحَابَ وَرِيَّاحٌ لَوَاقِحٌ هـ قَالَ ابْنُ الْجُزَرِيِّ يَقَالُ الْقَيْحُ الرِّيحُ السَّحَابُ فَهِيَ فِي نَفْسِهَا لَافِحَةٌ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ كَأَنَّ الرِّيحَ لَقَحَتْ بِخَيْرٍ فَإِذَا أَنْشَأَتِ السَّحَابَ وَفِيهَا خَيْرٌ وَصَلَّ ذَلِكَ إِلَيْنَا هـ (قَوْلُهُ لَاعْقِيًا) هُوَ تَاكِيدٌ لِمَا قَبْلَهُ (قَوْلُهُ كَاللَّقْحَةِ) أَيْ بِكُسْرِ الْإِلَامِ وَفَتْحِهَا النَّاقَةُ الْقَرِيبَةُ الْعَهْدِ بِالنَّتَاجِ وَالْجَمْعُ لَقَحٌ وَقَدْ لَقَحَتْ النَّاقَةُ لَقَحًا وَلَقَحًا وَنَاقَةً لَقُوحٌ إِذَا كَانَتْ غَزِيرَةً وَنَاقَةً لَاقِحٌ إِذَا كَانَتْ حَامِلًا وَنُوقٌ لَوَاقِحٌ وَاللَّقَاحُ ذَوَاتُ الْإِبِلِ الْوَاحِدَةُ لَقُوحٌ كَذَا فِي النِّهَايَةِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَنَسٍ وَجَابِرِ ابْنِ) وَقَالَ الْحَافِظُ هَذَا تَوْحِيدٌ لِمَا هُمَا فَرَنَا فِي الرِّوَايَةِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لِإِنَّمَا وَقَعَ عِنْدَهُ اخْتِلَافٌ عَلَى بَعْضِ رَوَاتِهِ فِي الصَّحَابِ فَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّبْئِ عَنْ أَبِي يَعْلَى عَنْ دَاوُدَ ابْنِ رَشِيدٍ عَنْ الْوَلِيدِ ابْنِ مُسْلِمٍ عَنْ عَنَسَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَادَانَ عَنْ جَابِرِ الْحَدِيثِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَحْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ جَدًّا فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ زَادَانَ ضَعِيفٌ وَشَيْخُهُ سَنَسَةَ مَتْرُوكٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّبْئِ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ عُمَرُو بْنِ عَثْمَانَ عَنْ الْوَلِيدِ بِهَذَا السَّنَدِ لَكِنِ قَالَ عَنْ أَنَسٍ بَدَلُ جَابِرٍ وَكَذَا أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ فِي تَرْجُمَةِ عَنَسَةَ فَقَالَ أَيْضًا عَنْ أَنَسٍ وَجَابِرٍ عَنْ أَنَسٍ حَدِيثٌ آخَرٌ يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا هَبَّتِ الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ وَرِجَالَهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ إِلَّا أَنَّ فِيهِ انْقِطَاعًا بَيْنَ الْأَعْمَشِ وَأَنَسٍ هـ (قَوْلُهُ وَقَعَتْ كَبِيرَةٌ) اللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ التَّقْدِيرَ مُصِيبَةٌ كَبِيرَةٌ أَيْ مِنْ مَوْتٍ أَوْ حَرِيقٍ فَالْتَّكْبِيرُ يَدْفَعُ حَرَّ النَّارِ وَإِذَا اسْتَحْضَرَ الْعَبْدُ مَضْمُونِ التَّكْبِيرِ هَانَ عَلَيْهِ مَا لَقَاهُ مِنْ مُصِيبَةٍ (قَوْلُهُ هَاجَتْ رِيحٌ) أَيْ ثَارَتْ فِي النِّهَايَةِ هَاجَ الشَّيْءُ يَهْجِجُ هَيْجًا وَاهْتِاجًا

عَظِيمَةً فَعَلَيْكُمْ بِالتَّكْبِيرِ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْعَجَاجَ الْأَسْوَدَ وَرَوَى الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ الْأُمُّ بِإِسْنَادِهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَا هَبَّتِ
الرِّيحُ إِلَّا جَنَّا النَّبِيَّ ﷺ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا

أى ثار وهاجه غيره اه وتقدم عن الصحيح فيه مزيد أول الباب (قوله العجاج)
قل المصنف فى التهذيب نقلا عن أبى عبيد العجاج غبار ثور به الريح الواحدة
عجاجة فعله التعجيج أى إن التكبير يجلو أى يذهب عن مرآة الجو العجاج الاسود من
الظلمة والقتام والله أعلم ثم يحتمل أن يكون ذلك على حقيقة بما خص الله به
التكبير من رفع ذلك ويحتمل أن يكون المراد يجلو عن القلب التعب الحاصل من
القتام الاسود أى لرده الامر حينئذ إلى فاعله وعلمه بالفاعل المختار الذي لا يخلو
فعل من أفعاله عن حكمة والله أعلم (قوله وروى الامام الشافعى الخ) قال الحافظ بعد
تخرجه هذا حديث حسن أخرجه البيهقى فى المعرفة قال وشيخ الشافعى ما عرفته
وكنى اظنه ابن يحيى لكن لم يذكره فى الرواة عن العلماء بن راشد والعلاء مولى
قال الحافظ لابن عباس حديث آخر ثم اخرج من طريق الطبرانى فى كتاب الدعاء
ايضا عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ إذا هاجت الريح استقبلها وجئى على ركبته
وقال اللهم اجعلها فذ كرا الحديث مثله إلى قوله زحاحا وزاد اللهم إني أسألك من خير هذه
الريح وخير ما ترسل به وأعوذ بك من شرها وشر ما ترسل به قال الحافظ أخرجه
مسدد فى مسنده الكبير وفى مسنده جبر بن عبد الله وهو ضعيف وجده عبيد الله
بالتصغير بن العباس وفى نسخة من المسند حسين بن قيس أبو على المرحى وهو ضعيف
ايضا وقد اعتضد بالمتابعة (قوله جئى النبي ﷺ على ركبته) بصيغة التثنية وفى نسخة
أصل الدين من المشكاة ركبته بالافراد وفيه تجريد الجئى على بعض معناه أى المراد به
هنا مطلق الجلوس لا بقيد كونه على الركبتين فجرد عن ذلك لثلا يقع قول الراوى على
ركبته مستدركا أو مؤكدا لما تضمنه جئى والتأسيس خير من التأكيد وفى النهاية الجائى
هو الذى يجلس على ركبته اه ونقل السيوطى عن ابن الاثير جئى يجئ إذا قعد
على ركبته وعطف ساقه الى تحته فهو قعود المستوفى الخائف الذى ان احتاج إلى

رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ
 اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا - وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ، وَقَالَ
 تَعَالَى وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَمَنْ آيَاتِهِ أَنْ يَرْسُلَ الرِّيحَ مَبْشَرَاتٍ

النموض نهض سريعا وهذا أيضا قعود الصغير بين يدي الكبير وفيه نوع أدب مع
 الله تعالى اه فكان هذا منه صلى الله عليه وسلم تواضعا لله وخوفا على أمته وتعلما لهم في تبعيته
 وجنا قيل يكتب بالالف لانه من الجنو وقيل بالياء من الجنى وعلى كل فمعناه واحد
 (قوله رحمة) أى لنا - ولا نجعلها عذابا أى علينا (قوله قال ابن عباس الخ) هذا الكلام
 أورده المؤلف عن ابن عباس شاهدا لما أشار اليه صلى الله عليه وسلم من الفرق بين الريح والرياح
 وأن الاول في الخير بخلاف الثاني غالبا فيهما وقوله في كتاب الله تعالى خبر مقدم
 وقوله انا أرسلنا الخ مبتدأ بتقدير هذه الآيات الدالة على أن الريح في الخير والريح
 بالافراد في الشر في كتاب الله والجملة مقول القول وسيأتى في آخر الحديث في ذلك
 كلام (قوله ريحا صرصر) أى شديد البرد (قوله وأرسلنا عليهم) بكسر الهاء وضم الميم
 وبكسر ها وضمهمما وصلا (قوله الريح العقيم) أى ما ليس فيه خير وقال الراغب ريح عقيم
 يصح أن يكون بمعنى الفاعل وهى التى لا تلقح سحابا ولا شجرا ويصح أن يكون بمعنى
 المفعول كالعجوز التى لا تقبل اثر الخير وإذالم تقبل ولم تؤثر لم تعط ولم تؤثر اه وتذكيره لان
 هذا اللفظ مما يستوى فيه المذكر والمؤنث وقال الله تعالى وقالت عجوز عقيم ويقال رجل
 عقيم ومعقوم كافي النهاية ثم هو كذلك فى أصل مصحح وأرسلنا بالواو وكذا هو فى المشكاة
 ثم راجعت كتاب الام والمسنند فوجدته فيهما كذلك ولكن فى نسخة أخرى وفى
 عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم والتلاوة هكذا (قوله وأرسلنا الريح لواقح) انفراد
 حمزة بتوحيده ولواقح جمع لاقحة أى تلقح الاشجار وتجعلها حاملة بالثمار (قوله ومن
 آياته أن يرسل الريح) هكذا فى أصل مصحح وكذا فى أصل من المشكاة فقال فى المرقاة
 هذا أصل مصحح موافق لما فى القرآن ومطابق لما فى بعض النسخ وأما ما فى بعض
 الاصول وأرسلنا الريح مبشرات فهو خطأ لانه لم يرد به القرآن وهكذا هو فى أصل
 المسند اه وكذا وجد فى بعض نسخ الاذكار وكذلك هو فى نسخة قديمة من كتاب

الام وأصل معتمد من كتاب المسند له وبه يعلم انه ليس بخطأ أي من حيث الرواية وإن كان التلاوة بخلافه ، قال المصنف في التقرير إذا وقع في روايته لحن أو تحريف فقال ابن سيرين وابن سحرة يرويه كما سمعه والصواب وقول الأكثرين روايته على الصواب وأما اصلاحه في الكتاب فجوزه بعضهم والصواب تقريره في الاصل على حاله مع التضييب وبيان الصواب في الحاشية وفي الارشاد للمصنف أيضا قال القاضي عياض الذي استقر عليه عمل أكثر المشايخ أن ينقلوا الرواية كما وصلت اليهم ولا يغيروها في كتبهم حتى في أحرف من القرآن استمرت الرواية فيها في الكتب المشهورة كالصحيحين والموطأ وغيرها على خلاف التلاوة المجمع عليها أو بعضها على خلاف الشواذ أيضا لكن اهل المعرفة ينبهون على خطاهما (١) عند السماع وفي حواشي الكتب ومنهم من جسر على تغيير الكتب وأصلاحها لكمال معرفته فغلطوا في اشياء مما غيروه والصواب ما تقدم من سد باب التغيير خوفا من جساسة من لا يكل ويحصل المقصود بالبيان فيقرأ عند السماع ما في الاصل ثم يذكر الصواب أو يذكر الصواب ثم يقول وفي الاصل كذا وهذا أولى لثلاثي قول علي رسول الله ﷺ ما لم يقل اه ثم لا خلاف في جمع الرياح في هذه الآية قال في المرقاة وهم البيضاوي في تفسيره حيث ذكر فيه الخلاف وإنما الخلاف في ثانية أي كما سبقت الإشارة اليه قال الطيبي في شرح المشكاة معظم الشارحين على أن تأويل ابن عباس غير موافق للحديث نقله الشيخ التوربشتي عن أبي جعفر الطحاوي أنه ضعف هذا الحديث جدا وأبي ان يكون له اصل في السنن وانكر على أبي عبيدة تفسيره كما فسر ابن عباس ثم استشهد أي الطحاوي بقوله تعالى وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف الآية وبالحديث الواردة في هذا الباب فإن جل استعمال الريح المفردة في الباب في الخير والشر ثم قال الشيخ التوربشتي والذي قاله أبو جعفر وان كان قولنا شينا فانا نرى أن لا تسارع إلى رد هذا الحديث وقد تيسر علينا تأويله وتخرج المعنى على وجه لا يكون مخالفا للنصوص المذكورة وهو أن نقول التضاد الذي جد أبو جعفر في الهرب منه إنما نشأ من التأويل الذي نقل عن ابن عباس وأما الحديث نفسه فانه مع كونه يحتمل التأويل يمكن معه التوفيق بينه وبين النصوص

(١) كذا في جميع الاصول ولعل الصواب خطئها

وذكر الشافعي رحمه الله حديثاً منقطعاً عن رجلٍ أنه شكى إلى النبي ﷺ
الفقر فقال رسول الله ﷺ

التي عارضه بها أبو جعفر وذلك أن نذهب بالحديث إلى أنه سأل النجاة من التدمير
بتلك الرياح فإنها لم تكن مهلكة لم تعقبها أخرى وإن كانت غير ذلك فإنها توجد ككرة بعد
كرة وتستنشق مرة بعد مرة فكانه قال لا تدمرنا بها فلا يمر علينا بعدها ولا تهب دوننا
جنوب ولا شمال بل افسح في المدة حتى تهب علينا أرواح كثيرة بعد هذه الرياح قال
الخطابي الرياح ان كثرت جلبت السحاب وكثرة الامطار فزكت الزرع والثمار
وإذا لم تكثر وكانت ريحا واحدة فإنها تكون عقيمة والعرب تقول لا تلقح السحاب
إلا من الرياح قال الطيبي معنى كلام ابن عباس أن هذا الحديث مطابق لما في كتاب
الله تعالى فإن استعمال التنزيل دون أصحاب اللغة إذا حكم على الريح والرياح مطلقين
كان اطلاق الريح غالبا في العذاب والرياح في الرحمة فعلى هذا لا ترد تلك الآية على
ابن عباس لأنها مقيدة بالوصف ولا تلك الاحاديث لأنها ليست من كتاب الله تعالى
لا يقال الآيتان في كلام ابن عباس مقيدتان أيضا الاولى بالصرصر والثانية بالعقيم
فكيف استدل بهما ابن عباس على ما ذكرناه نقول الوصف بالصرصر والعقيم ليس
كالوصف بالطيبة والعاصفة لان هذا نص في الخير والشر ولذلك قيدت الآية
بالوصف ووحدت لأنها في حديث الفلك وجريانها في البحر فلو جمعت لأوهنت اختلاف
الرياح وهو موجب للعطب أو الاحتباس ولو أفردت ولم تقيد بالوصف لأذنت
بالعذاب والدمار لأنها أفردت وكررت ليقال لها مرة طيبة وأخرى عاصفة ولو جمعت
لم يستقيم التعليق اه كلام المرقاة (قوله وذكر الشافعي الخ) ذكره في كتاب الأم (قوله
حديثا منقطعا) رواه فيه عن عمه محمد بن عباس قال شكى رجل الخ ومحمد بن
عباس هو عم الامام الشافعي صدوق من العاشرة (١) من كبار الآخذين عن تبع
التابعين كذا في التقریب للحافظ ، ومنه يعلم أن المصنف أراد بالانقطاع عدم
الاتصال الشامل للاعضاء اى حذف راويين فأكثر ، ثم رأيت الحافظ قال سند
الحديث معضل لأنه سقط منه اثنان فصاعدا وقول الشيخ عن رجل يوم أن محمد

لَعَلَّكَ تَسْبُّ الرِّيحَ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَسْبُ الرِّيحَ
فَإِنَّهَا خَلَقُ اللَّهِ تَعَالَى مُطِيعٌ وَجُنْدٌ مِنْ أَجْنَادِهِ يَجْعَلُهَا رَحْمَةً وَنِقْمَةً إِذَا شَاءَ
﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا انْقَضَى الْكُوكُ كَبُ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرْنَا أَنْ
لَا نُنْذِعَ أَبْصَارَنَا الْكُوكُ إِذَا انْقَضَ وَأَنْ نَقُولَ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ
لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

رواه عنه وليس كذلك بل أرسل القصة ولم أجد لهذا المتن شاهدا ولا متابعا اه
(قوله لعلك تسب الريح) قال السيد السمرودي في جواهر العقدين السبب فيه أن
الريح سبب المطر والمطر سبب الرزق فمن سبها استحق منه اه (قوله قال الشافعي)
قاله في أم الكتاب وفي الحديث ما يؤيده وذلك ما رواه الترمذي عن ابن عباس
أن رجلا لعن الريح عند النبي ﷺ فقال لا تلعن الريح فإنها مأمورة ومن لعن
شيئا ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه * قال الغزالي الصفات المقتضية للعن ثلاثة
الكفر والبدعة والفسق وليست الريح متصفة بواحدة ، وسبق في الباب أحاديث
تشهد بالنهي عن السب والاشارة الى أنها مأمورة وعلى ما يصدر منها مقهورة اه
والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا انْقَضَى الْكُوكُ ﴾

انقض بالاقاف والضاد المعجمة اى سقط قال الراغب في مفرداته انقض الحائط
وقع (قوله رويناه في كتاب ابن السني) قال في المرقاة نقلا عن المصنف إسناداه ليس
بثابت وقال الحافظ بعد أن أورده بأسناده الى الطبراني حديث غريب أخرجه ابن
السني قال الطبراني لم يروه عن حماد يعني ابن أبي سليمان الاعبد الا على تفرد به
موسى قلت عبد الأعلى هذا ابن أبي الساور بضم الميم وتخفيف المهملة ضعيف جدا
وفي الراوي عنه ضعف أيضا وقال الحافظ في باب ما يقول إذا سمع الرعد أن حديث
ابن مسعود تفرد به من اتهم بالكذب وهو عبد الأعلى وسيأتي كلامه ثمة اه وأما
الذكر المذكور فقد سبق الكلام عليه في باب ما يقول لدفع الآفات

﴿باب ترك الإشارة والنظر إلى السكوك والبرق﴾

فيه الحديث المتقدم في الباب قبله وروى الشافعي رحمه الله في الام
باسناده عن لا يهتم عن عروة بن الزبير رضي الله عنهما قال

﴿باب ترك الإشارة والنظر إلى السكوك والبرق﴾ (قوله باسناده عن لا يهتم)
قال الحافظ بعد تخرجه من طريق البيهقي عن الشافعي قال أخبرني من لا يهتم عن
سليمان عن عبيد الله عن عويمر الأسلمي عن عروة بن الزبير قال إذا رأي أحدكم
البرق الحديث ، قال الحافظ ولسند المذكور قال إبراهيم ولم أزل أسمع عددا من
العرب يكره الإشارة إليه * قلت هكذا أشار البيهقي في كتاب المعرفة موقوفا
على عروة وفيه زيادة على ما ذكره الشيخ المصنف وإبراهيم هو أبو يحيى وهو الذي
لم يسمه الشافعي وقد أخرجه أبو داود في المراسيل من طريق ابن إسحاق عن
سليمان المذكور مرفوعا مرسلًا ومن طريق ابن أبي حسين كذلك معضلا وجاء مرفوعا
موصولا بذكر عطاء عن ابن عباس ذكرها البيهقي وضعفها وقوله عن لا يهتم فيه
تقديم وتأخير أي فإن الاسناد للمبهم لامن المصنف إليه * قال الجلال السيوطي
في حاشية مسند الشافعي قال الأصم سمعت الربيع بن سليمان يقول كان الشافعي إذا
قال أخبرني من لا يهتم يريد به إبراهيم بن يحيى (١) وإذا قال أخبرني الثقة يريد به يحيى
ابن حسان قال الراعي وزيد فيه وإذا قال قال بعض الناس فيريد به أهل العراق
وإذا قال قال بعض أصحابنا فيريد به أهل الحجاز ثم قال قال الحاكم أبو عبد الله
الحافظ جري الربيع فيما ذكره على الغالب وقد يريد الشافعي بالثقة غير ابن حسان
كإسماعيل بن علي وأبي أسامة وأحمد بن حنبل وهشام بن يوسف الصنعاني اه
قلت وقد رأيت بخط المحدث الكبير نجم الدين بن فهد في كتابه الاشعار للشيخ
عماد الدين إسماعيل بن يدرس (٢) البعلی فيما يتعلق بذلك وفيه زيادة قال
روى الامام الشافعي في المسند أخبرنا الثقة خذهم واعدد
فان يقل أخبرنا الثقة عن ليث بن سعد هم بلا تردد

(٢) وفي نسخة ابن أبي يحيى . ع (١) في نسخة بدرس بالموحدة

إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الْبَرْقَ أَوِ الْوَدْقَ فَلَا يَشْرُ إِلَى اللَّهِ وَلِيَصِفَ وَلِيَنْعَتَ قَالَ
 الشَّافِعِيُّ وَلَمْ تَزَلِ الْعَرَبُ تَكْرَهُهُ * ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ﴾
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنِ ابْنِ عَرَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَمِعَ

يُحْيِي بَنَ حَسَانَ وَإِنْ كَانَ رَوَى عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ فَذَا فِي الْمُسْنَدِ
 عِنْدَ الْإِمَامِ بْنِ أَبِي فَدْيِكٍ وَإِنْ يَقْلُ عَنِ الْوَلِيدِ فَقِيدُ
 فَهُوَ أَبُو أُسَامَةَ وَقَالَ عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ مُسْلِمَ الزُّنْجِيِّ أَعْدَدَ
 وَإِنْ يَقْلُ ذَلِكَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَمْرُو الْأَسْوَدِ
 وَإِنْ يَقْلُ عَنْ صَالِحِ ذِي التُّوَمَةِ ابْنِ أَبِي يَحْيَى ضَعِيفُ الْمُسْنَدِ
 ذَكَرَ هَذَا الْآمِدِيُّ وَفِيهِ قَدْ ذَكَرَهُ عَبْدُ الْغَنِيِّ فَقِيدُ
 (قَوْلُهُ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الْبَرْقَ الْوَدْقَ) كَذَا فِي الْأَذْكَارِ وَكَذَا فِي أَصْلِ مَعْتَمِدِهِ مِنَ الْإِمَامِ
 وَالْمُسْنَدِ وَكَذَا هُوَ فِي تَخْرِيجِ الْحَافِظِ لِهَذَا الْكِتَابِ ، وَفِي نَسْخَةٍ مِنَ الْمُسْنَدِ شَرْحُ عَلَيْهَا
 السَّيُوطِيُّ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ نَجْمَ الْبَرْقِ الْوَدْقَ أَيْ تَلَاؤُهُ وَالْوَدْقُ قَالَ الرَّائِغُ فِي مَفْرَدَاتِهِ مَا يَكُونُ
 خِلَالَ الْمَطَرِ وَقَدْ يَعْبُرُ بِهِ عَنِ الْمَطَرِ (١) هـ ، وَأَشَارَ السَّيُوطِيُّ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ هُنَا الْمَعْنَى الْآخِرَ
 (قَوْلُهُ فَلَا يَشْرُ إِلَى اللَّهِ) أَيْ بِأَصْبَعِهِ وَلَفْظُهُ خَبَرٌ وَمَعْنَاهُ التَّهْنِئَةُ فِي نَسْخَةٍ بِصِغَةِ التَّهْنِئَةِ . قَالَ ابْنُ
 الْأَثِيرِ وَمَا أَعْلَمَ لَتَهْنِئَةٍ عَنِ الْإِشَارَةِ إِلَى اللَّهِ وَجْهًا وَأَرْجُو مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَوْفِقَ
 لِعَرْفَانِهِ ، وَقَالَ الرَّافِعِيُّ قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأَمِّ مَا أَزَالَ أَسْمَعَ عِدَّةً مِنَ الْعَرَبِ يَكْرَهُ الْإِشَارَةَ إِلَى اللَّهِ
 وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنْ جَمَلَةِ التَّفَاوُلَاتِ ، وَصَرَّحَ فِي الْمَحَرَّرِ وَالْمَنْهَاجِ بِاسْتِحْبَابِ
 التَّسْبِيحِ عِنْدَ الرَّعْدِ وَالْبَرْقِ (قَوْلُهُ وَلِيَصِفَ وَلِيَنْعَتَ) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ أَيْ يَصِفُهُ
 بِالْقَلَّةِ وَالْكَثْرَةِ أَوْ بِالْقُوَّةِ وَالضَّعْفِ ، وَعَلَيْهِ فَالْعَطْفُ كَالْتَفْسِيرِ * أَقُولُ لَوْ حَمَلَ
 عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ فَلْيَصِفَ اللَّهُ بِأَوْصَافِ الْجَمَالِ وَلِيَنْعَتَهُ بِنِعَوَاتِ الْجَلَالِ لَيَكُونُ الثَّنَاءُ
 عَلَى اللَّهِ سَبْحَانَهُ رَافِعًا عَنْهُ سَائِرَ الْأَهْوَالِ لَكَانَ حَسَنًا وَيُؤَيِّدُهُ إِسْتِحْبَابُ التَّسْبِيحِ
 عِنْدَ الرَّعْدِ وَالْبَرْقِ كَمَا تَقْدُمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ هـ ﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ﴾
 (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التَّرْمِذِيِّ الْخ) قَالَ فِي الْمَشْكَاةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَقَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ

صوت الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا

في تصحيح المصاييح ورواه النسائي في عمل اليوم والليلة والحاكم وإسناده جيد وله طرق اه وبه ينتجبر ضعف سسند الترمذى ان كان مما يقبل الانجبار كما علم تفصيله من السكلام على الحسن أول الكتاب . ثم رأيت الحافظ تعقب الشيخ المصنف بعد أن نقل قول الترمذى لانهرفه الامر هذا الوجه فقال وأخرجه أحمد والبخارى في الادب المفرد والترمذى والنسائي وأخرجه الحاكم من طرق متعددة بينها الحافظ . ثم قال فالعجب من الشيخ يطلق الضعف على هذا وهو متمسك ويسكت عن حديث ابن مسعود اى السابق فيمايقول اذا انقض الكوكب وقد تفرد به من اتهم بالكذب وهو عبد الاعلى اه اى كان اللاحق بالذكر وبيان الرتبة حديث ابن مسعود لكون راويه كان متها ولا كذلك حديث ابن عمر فانه متمسك (قوله صوت الرعد) باضافة العام الى الخاص للبيان فالرعد هو الصوت الذي يسمع من السحاب كذا قاله ابن الملك ، والتصحيح أن الرعد ملك موكل بالسحاب . وقد نقل الشافعي عن الثقة عن مجاهد أن الرعد ملك والبرق أجنحته يسوق السحاب بها ثم قال وما أشبه ما قاله بظاهر القرآن . قال بعضهم وعليه فيكون المسموع صوته أو صوت سوقه على اختلاف فيه . ونقل البغوى عن أكثر المفسرين أن الرعد ملك يسوق السحاب والمسموع تسبيحه ، وعن ابن عباس أن الرعد ملك موكل بالسحاب وأنه يحوز الماء في نقرة لإبهامه وأنه يسبح الله تعالى فلا يبقى ملك الا يسبح فعند ذلك ينزل المطر * وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعث الله السحاب فنطقت أحسن النطق وضحكت أحسن الضحك فالرعد نطقها والبرق ضحكها ، وقيل البرق لمعان صوت الرعد يزجر به السحاب ، وأما قول الفلاسفة ان الرعد صوت اصطكاك أجرام السحاب ، والبرق ما يقدح من اصطكاكها فهو من حذرهم وتخمينهم فلا يعول عليه (قوله والصواعق) بالنصب فيكون التقدير وأحسن الصواعق من باب علقها تبنا وماء باردا ، وأطلق السمع وأريد به الحسن من باب اطلاق الجزء وإرادة الكل وفي نسخة بالجر عطفا على الرعد وهو انما يصح على بعض الاقوال في تفسير الصاعقة

بَغْضَبِكَ وَلَا تُهْلِكُنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ وَرَوَيْنَا بِالْأَسْنَادِ الصَّحِيحِ
فِي الْمَوْطِئِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرِّعْدَ
تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ

قال بعضهم قيل هي نار تسقط من السماء في رعد شديد فعلي هذا لا يصح عطفه على
شيء مما قبله وقيل الصاعقة صيحة العذاب أيضا وتطلق على صوت شديد غاية
الشدة يسمع من الرعد وعلى هذا يصح عطفه على صوت الرعد أي صوت السحاب
فالمراد بالرعد السحاب بقرينة إضافة الصوت ، أو الرعد صوت السحاب ففيه تجريد
وقال الطيبي هي قطعة رعد تنقض معها قطعة من نار يقال صبعته الصاعقة اذا
أهلكته فصعق أي مات اما لشدة الصوت واما بالاحراق ولعل اختيار الجمع
موافقته الآية (قوله بغضبك) الغضب استعارة والمشبه الحالة التي تعرض للملك
عند انفعاله وغليان دمه ثم الانتقام من المغضوب عليه وأكثر ما ينتقم به القتل
فلذلك ذكره وشرح الاستعارة به عرفا اما الاهلاك والعذاب فجار يان على الحقيقة
في حقه تعالى وقيل الغضب هنا من صفة الذات أي ارادة الاهلاك ونحوه والعذاب من
صفة الافعال وقوله وعافنا من البلاء والخطايا المقتضية للعذاب والغضب وقوله قبل
ذلك أي قبل وقوع ما ينتظر والمراد الدماء بأن لا يقع شيء من ذلك (قوله في الموطأ)
قال الحافظ هو حديث موقوف أخرجه البخاري في كتاب الأدب المفرد عن اسمعيل
ابن أبى أوس عن مالك (قوله عن عبد الله بن الزبير) أي موقوفا عليه (قوله ترك
الحديث) أي الكلام مع الامام زاد الحافظ في روايته بعد قوله جئ وترك الحديث
قوله وما كان فيه فان كان في صلاة أتم الصلاة وقال ان هذا الوعيد شديد لاهل
الارض سبحان الذي يسبح الرعد عل (قوله يسبح الرعد) وهو ملك موكل
بالسحاب على ما ثبت في الاحاديث وقال الطيبي أسناده مجازي لان الرعد سبب لان
يسبح السامع حامدا له كما يدل عليه وبحمده أي أنزه الله حال كوني متلبسا بحمدي
له تعالى لكن في المراقبة أنه ضعيف لما تقرر في الصحيح أن الرعد ملك فنسبة
التسبيح اليه حقيقة اه (قوله والملائكة من خيفته) أي من أجل خوف الله تعالى

وَرَوَى الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْأَمِّ بِإِسْنَادِهِ الصَّحِيحِ عَنْ طَاوُسٍ
 الْإِمَامِ التَّابِعِيِّ الْجَلِيلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ سَبَّحَانَ
 مَنْ سَبَّحَتْ لَهُ قَالَ الشَّافِعِيُّ كَأَنَّهُ يَذْهَبُ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ
 بِحَمْدِهِ وَذَكَرُوا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ عُمَرَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَنَا رَعْدٌ وَبُرْقٌ وَبَرَدٌ فَقَالَ لَنَا كَعْبٌ مَنْ قَالَ حِينَ
 يَسْمَعُ الرَّعْدَ سَبَّحَانَ مَنْ يُسَبِّحُ الرَّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مَنْ خِيفَتْهُ ثَلَاثًا
 عُنِيَ مِنْ ذَلِكَ الرَّعْدِ فَقُلْنَا فَعُوفِينَا

وقيل من خوف الرعد فانه رئيسهم وعليه فليل المرء بالملائكة أعوانه بدليل
 التعليل (قوله وروي الامام الشافعي) قال الحافظ ورواه الطبراني وأورد مثله
 عن الاسود بن يزيد أحد كبار التابعين أخرجه الحافظ عنه وزاد قوله يسبح الرعد
 بحمده والملائكة من خيفته وقال الحافظ هذا موقوف صحيح (قوله وذكروا عن
 ابن عباس الخ) قال الحافظ لم يذكر من أخرجه وهو عندنا بالاسناد إلى الطبراني بإسناده
 اليه قال كنا مع عمر بن الخطاب في سفر فأصابنا رعد وبرق ومطر فقال لنا كعب من
 قال حين يسمع الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده الخ ثم لقيت عمر في بعض
 الطريق فاذا بردة أصابت أُنْفَه فقلت ما هذا فقال بردة أصابت أنفي فأثرت في
 فقلت ان كعبا قال فذكره فقلنا وعوفينا فقال عمر فها أعلمتمونا حتي نقول قال
 الحافظ هذا موقوف حسن الاسناد وهو وان كان عن كعب فقد أقره ابن عباس وعمر
 فدل على أن له أصلا قال وقد وجدت بعضه بمعناه من وجه آخر عن ابن عباس أخرجه
 الطبراني أيضا عن النبي ﷺ إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّعْدَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فَإِنَّهُ لَا يَصِيبُ ذَا كَرٍّ
 وَفِي سُنْدِهِ ضَعْفٌ اهـ وقد جاء عن ابن عباس أيضا قال ومن قال هذا الذكر فاصابته
 صاعقة فعلي دينه (قوله وبرد) بفتح الموحدة والراء والذال المهملتين وهو معروف
 ويقال له حب الغمام (١) وسبق الكلام عليه في دماء الافتتاح اهـ والله أعلم

﴿باب ما يقول إذا نزل المطر﴾

روينا في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا رأى المطر قال اللهم صيبا نافعا ورويناه في سنن ابن ماجه وقال فيه اللهم سيبا نافعا مرتين أو ثلاثا وروى الشافعي رحمه الله في الامم باسناده حديثا مرسلًا عن النبي ﷺ قال اطلبوا استجابة الدعاء عند التقاء الجيوش وإقامة الصلاة ونزول الغيث قال الشافعي وقد حفظت عن غير واحد طلب الإجابة عند نزول الغيث وإقامة الصلاة

﴿باب ما يقول إذا نزل المطر﴾

(قوله روينا في صحيح البخاري) قال الحافظ بعد تخریجه وذكر له النسائي طرقا (قوله نافعا) أي مطرا ينفع لامغرقا كطوفان نوح عليه السلام قاله ابن مالك وقال الطيبي هو تميم في غاية الحسن لأن صيبا مظنة الضرر وتبعه عليه ابن حجر الهيتمي ويجوز أن يكون احترازا عن مطر لا يترتب عليه نفع أعم من أن يترتب عليه ضرر أم لا وسبق أنه كان يقول صيبا هنيئا وقد أخرجها الحافظ في الامالي عن بعض رواة هذا الحديث وسيأتي عن ابن ماجه صيبا بالسين المهملة والتخفيف قاله الحافظ وينبغي كما نقل في المرقاة عن المصنف الجمع بين ذلك كله أو يأتي بما في كل رواية والله أعلم (قوله ورويناه في سنن ابن ماجه) وكذا رواه ابن أبي شيبه في مصنفه كما في الحصن (قوله صيبا) أي اسقنا صيبا أي مطرا نافعا قال ابن الجزري هو باسكان الياء أي جاريا يقال ساب الماء وانساب إذا جرى اهـ وفي القاموس السيب مصدر ساب وأشار ابن الجزري الى أنه مصدر بمعنى الفاعل صفة لموصوف هذوف أي اسقنا مطرا جاريا وقال في السلاح السيب العطاء (قوله اطلبوا استجابة الدعاء الخ) رواه عن لايتهم عبد العزيز بن عمر عن مكحول وسبق الكلام عليه في باب ما يقول عند الإقامة وورد عند الحاكم عن سهل بن سعد مرفوعا ائتمان ما تردان الدماء عند النداء وتحتم المطر أو رده في الجامع الصغير

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ بَعْدَ نُزُولِ الْمَطَرِ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالمدنية في أثر سماء كانت

قال الحافظ وكذا وقع من حديث أبي أمامة موصولا مرفوعا قال قال رسول الله ﷺ تفتح أبواب السماء في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلاة وعند رؤية الكعبة قال الحافظ هذا حديث غريب فتساهل الحاكم فأخرجه في المستدرک وقال صحيح الإسناد ورده الذهبي في تلخيصه فقال فيه عفي عن أي بالعين المهملة والفاء مصغر وهو واه جدا وقد تفرد به اه قال الحافظ فلعل مكحولا أخذ حديثه هذا عن أبي أمامة فانه معروف بالرواية عنه وقال في تخريجه أحاديث الشرح الكبير للرافعي روى البيهقي عن أبي أمامة الدعاء يستجاب وتفتح أبواب السماء في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف ونزول الغيث وإقام الصلاة ورؤية الكعبة وإسناده ضعيف وروى الطراني في الصغير من حديث ابن عمر فذكر نحوه وقال بدل رؤية الكعبة دعوة المظلوم وزاد في قراءة القرآن اه قال ابن رسلان دعاء من هو تحت المطر لا يرد أو قلما يرد فانه وقت نزول الرحمة للعباد لاسيما مطر أول السنة

﴿بَابُ مَا يَقُولُ بَعْدَ نُزُولِ الْمَطَرِ﴾

(قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم) قال الحافظ بعد تخريجه وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس أخرجهما مسلم (قوله عن زيد بن خالد الجهني) هو صحابي سكن المدينة وشهد الحديبية وكان معه أبو جهينة يوم الفتح روى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل أحد وثمانون حديثا أخرجه في الصحيحين منها ثمانية أحاديث اتفقا منها على خمسة وانفرد مسلم بثلاثة روي عنه أبو سلمة وعطاء بن يسار توفي بالمدينة وقيل بمصر وقيل بالكوفة سنة ثمان وسبعين وهو ابن خمس وثمانين سنة وقيل غير ذلك (قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) كان ذلك والنبي صلى الله

من الليل فلما أنصرف أقبل على الناس فقال هل تدرُونَ ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأمّا من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأمّا من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب قلت الحديثية معروفة وهي بئر قريصة من مكة دون مرحلة ويجوز فيها تخفيف الياء الثانية وتشديد هاء والتخفيف هو الصحيح المختار وهو قول الشافعي وأهل اللغة والتشديد قول ابن وهب وأكثر الحديثيين

عليه وسلم يحرم بعمره أحرم بها من ذى الحليفة وهم بدخول مكة من جانب الحديبية فصده المشركون عن البيت فصالحهم وشرط لهم وعليهم ولم يدخل مكة ذلك العام بل تحلل ورجع المدينة فلما كان العام المقبل دخلها بعمره وتفصيل ذلك في كتب السير (قوله فلما أنصرف) أي أنصرف من صلاته وفرغ منها (قوله) فلما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي (أي من قال ذلك بلسانه معتقدا له بجمانه مصدقا بان المطر خلق لا خلق الكواكب أرحم به العباد واتفضل به عليهم كما قال تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد (قوله وهي بئر) وقيل موضع فيه ماء ولا منافاة لاحتمال أنه لاحدهما بالاصالة وبه سمي الآخر إماما من إطلاق اسم الجزء على الكل أو بالعكس ثم رأيت في كتاب النهذب الآتي إشارة لما ذكرته (قوله قريصة من مكة) أقول بينها وبين مكة كما بين الجعرانة ومكة اثنا عشر ميلا وقيل ثمانية عشر ميلا وجزم به جمع ورد، وأصل الخلاف الاختلاف في مسافة الميل هل هي ثلاثة آلاف وخمس مائة ذراع كما قاله ابن عسدر البر وآخر وزن أو ستة آلاف كما قالوه في باب صلاة المسافر وهذا هو الصحيح وإن اعترضه جمع بكلام ابن عبد البر فقد قال المحققون إن هذا قيل به عن تحقيق واختبار بخلاف ذلك والله أعلم (قوله والتخفيف هو الصحيح المختار وهو قول الشافعي وأهل اللغة) زاد في شرح مسلم وبعض الحديثيين وذكر القرطبي في المفهم أن ذلك لغة أهل العراق (قوله والتشديد قول ابن وهب وأكثر الحديثيين) (١٩ - فتوحات - رابع)

والسماه هنا المطرُ وإثرُ بكسْرِ الهمزة وإسكانِ الشاءِ ويقالُ يفتحهما لغتانِ
قالَ العلماءُ إن قالَ مُسلمٌ مُطرُنا بنوء كذا

زاد في شرح مسلم والكسائي ثم قال والخلاف في الجرانة كذلك في تشديد
الراء وتخفيفها المختار فيها أيضاً التخفيف وقال في التهذيب بعد نقل التخفيف
والتشديد عن ذكر في الحديبية هما وجهان مشهوران قال صاحب مطالع الأنوار
ضبطناها بالتخفيف عن المتقين وأما عامة الفقهاء والمحدثين فيشددونها وهي قرية
ليست بالكبيرة سميت بئر هناك عند مسجد الشجرة قال وهي على نحو مرحلة من
مكة كان الصحابة الذين بايعوا تحت الشجرة بيعة الرضوان يوم الحديبية ألقا
وأربالة وقيل وخمسمائة وقيل وثمانمائة روى الشيخان هذه الروايات الثلاث في
صحيحيهما في باب غزوة الحديبية وأولها أشهرها كما قال البيهقي وغيره اه (قوله والسماه
هنا المطر) قال في النهاية وسمى المطر سماه لانه ينزل من السماء يقال مازلنا نطاء السماء حتى
أتيناكم ومنهم من يؤنثه وإن كان بمعنى المطر كما يذكرون السماء وإن كان مؤنثا كما قال تعالى
السماء منفطر به ، وقيل حديث هاجر تلك أمكم يا بني ماء السماء يريد العرب لانهم
يعيشون بماء المطر ويتبعون مساقط الغيث اه وسكت المصنف عن ضبط النوء في أصله
قال في شرح مسلم فيه كلام طويل لمخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح فقال النوء في
أصله ليس هو نفس الكواكب فإنه مصدر ناء النجم بنوء نوء أي سقط وغاب وقيل
نهض وطلع ويؤيد ذلك أنه ثمانية وعشرون معروفة المطالع في ازمة السنة كلها
وهي المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة منها نجم
في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر مقابله في المشرق من ساعته فكان أهل
الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه إلى الساقط والغارب منها وقال الاصمعي
إلى الطالع منهما قال أبو عبيدة ولم أسمع أن النوء السقوط إلا في هذا الموضع ثم
إن النجم نفسه قد يسمى نوا تسمية للفاعل بالمصدر قال أبو اسحق الزجاج في
بعض أماليه الساقطة في المغرب الأنواء الطالعة في المشرق هي البوارح والله أعلم اه
هذا وقد ضبط المنازل ونظم اسماءها عمى وشيخى الأمام العارف بالله تعالى
شهاب الدين أحمد بن إبراهيم ابن علان الصديقي الشافعي النقشبندی فقال

مريداً أن النوء هو الموجد والفاعل الحديث المطر صار كافراً مرتدّاً بلا شك وإن
قاله مريداً أنه علامة لنزول المطر فينزّل المطر عنده هذه العلامة ونزوله يفعل
الله تعالى وخلقه سبحانه لم يكفر واختلّفوا في كراهته واختار أنه مكروه

من أراد المنازل القمرية	مسامع تهنيء الآذان
شريطين أتى بها وبطين	والشرا كذاك مع دبران
هقعة الهنعة الذراع أتاناً	نثره الطرف جهة الإنسان
دبرة الصرفة الصحيح لعوا	وسمك بغفره وزبان
وتم لم كليل قلبه مع شول	ونعائم وبسلة بعيان
سعد ذبح كذاك سعد بلوع	وسعود ومخبر بمكان
والرشا هو عندهم قد سمي	بطن حوت فعدها بتوان

(قوله ويريدان النوء هو الموجد) أي كما كان بعض أهل الجاهلية يزعم (قوله
صار كافراً مرتدّاً) أي وعليه عمل أهل الحديث أن أريد بالكفر الكفر السالب
لاصل الإيمان المخرج عن ملة الإسلام وهذا التأويل ذهب إليه جماهير العلماء والشافعي
وهو ظاهر الحديث أما إذا أريد بالكفر في الخبر كفران النعم فلا يختص بما أول
عليه الخبر على الوجه الأول بل يعم من قال ذلك واعتقاده أن الله هو الفاعل المختار
وأن هذا النوء وقت لذلك معتاداً لا دخل له في الإيجاد ووجه دخوله اقتصراره
على إضافة الغيث إلى الكواكب في اللفظ وترك الموجد في الحقيقة فقد ستر نعمة الله
في مقاله وظلم بنسبته الفعل لغير المنعم بها قاله المصنف في شرح مسلم ويؤيد هذا
الوجه رواية أصبح من الناس شاكراً وكافراً ، ورواية ما أنعمت على عبادي من
نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين فقوله بها على أنه كفر بالنعمة والله أعلم اه
(قوله والمختار أنه مكروه) الذي جرى عليه القرطبي أن ذلك حرام قال لانه
تشبه بأهل الكفر في قولهم وذلك لا يجوز لأننا قد أمرنا بمخالفتهم ومنعنا تعالى من
التشبه بهم في النطق بقوله لا تقولوا راعنا لما كان اليهود يقولون تلك الكلمة للنبي ﷺ
يقصدون بهارعونته ومنعنا من إطلاقها وقولها وإن قصدنا بها الخير سدا للذريعة ومنعنا

لأنه من ألفاظ الكفار وهذا ظاهر الحديث ونص عليه الشافعي رحمه الله في الام وغيره والله أعلم ويستحب أن يشكر الله سبحانه وتعالى على هذه النعمة أعني نزول المطر

﴿ باب ما يقوله إذا نزل المطر وخيف منه الضرر ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه قال دخل رجل المسجد يوم الجمعة ورسول الله ﷺ قائم يخطب فقام يارسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغيننا فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم

من التشبه بهم اه وهو مبني على القول بسد الذرائع وفيه خلاف للاصوليين (قوله لانه من ألفاظ الجاهلية) قال في شرح مسلم في سبب الكراهة انها كلمة متروكة بين الكفر وغيره فيساء الظن بصاحبها ولانها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكتهم اه (قوله ويستحب أن يشكر الله تعالى الخ) أي فالشكر سبب الزيادة قال تعالى لنن شكرنم لأز يدنكم اه

﴿ باب ما يقول إذا كثرت المطر وخيف منه الضرر ﴾

أي على البيوت والزرع ونحوها (قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم) قال الحافظ وأخرجه النسائي وابن خزيمة (قوله هلكت الاموال وانقطعت السبل) قيل إن المراد ان الابل ضعفت لقلة القوة عن السفر وقيل المراد نفاد ما عند الناس من الطعام أو قلته فلا يجدون ما يجلبونه في الاسواق (قوله يغيننا) هكذا هو بالرفع على الاستئناف لانه لم يقصد تسببه عن الطلب قبله أي ادع الله فهو يغيننا وهذه رواية الاكثر في البخاري ورواه أبو ذر أن يغيننا والكشميهني يغننا بالجزم والياء فيه مضمومة والهمز من أغننا في قولهم اللهم أغننا للقطع كما في شرح مسلم للمصنف قال والمشهور في كتب اللغة انه إنما يقال في المطر غاث الله به الناس والارض يغينهم بفتح الياء أي انزل المطر قال القاضي عياض قال بعضهم المذكور في الحديث من الاغاثة بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث إنما يقال في طلب الغيث

قَالَ اللَّهُمَّ أَغْنِنَا اللَّهُمَّ أَغْنِنَا قَالَ أَنَسٌ وَاللَّهِ مَا تَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلَا قَزَعَةٍ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ يَعْنِي الْجَبَلَ الْمَعْرُوفَ بِقَرْبِ الْمَدِينَةِ مِنْ بَيْتِ وَلَادَارٍ فَظَلَمْتُ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ التُّرْسِ فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءُ انْتَشَرَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ فَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ

غَنَّا قَالَ الْقَاضِي يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ طَلَبِ الْغَيْثِ أَيْ هَبْ لَنَا غَيْثًا أَوْ رِزْقًا غَيْثًا كَمَا يُقَالُ سَقَاهُ اللَّهُ وَأَسْقَاهُ أَيْ جَعَلَ لَهُ سَقِيًّا عَلَى لُغَةٍ مِنْ فَرْقِ بَيْنَهُمَا أَهْ وَقَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ أَغْنَانَا أَيْ أُنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَهُوَ الْمَطَرُ (قَوْلُهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَغْنِنَا خ) فِيهِ اسْتِحْبَابُ الِاسْتِسْقَاءِ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ وَذَلِكَ جَائِزٌ وَيَقْصِدُ بِالْخُطْبَةِ خُطْبَةَ الْجُمُعَةِ وَفِيهِ جَوَازُ الِاسْتِسْقَاءِ مِنْفَرِدًا عَنْ تِلْكَ الصَّلَاةِ الْمَخْصُوصَةِ قَالَ الْمَصْنِفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَاغْتَرَبَ بِهِ الْحَنْفِيَّةُ فَقَالُوا هَذَا هُوَ الِاسْتِسْقَاءُ الْمَشْرُوعُ لِأَغْيَرٍ وَجَعَلُوا الِاسْتِسْقَاءَ الْبَرُوزَ إِلَى الصَّهْرَاءِ وَالصَّلَاةَ بَدْعَةً وَلَيْسَ كَمَا قَالُوا بَلْ هُوَ سُنَّةٌ لِلْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ السَّابِقَةِ وَصَّلَاةُ الِاسْتِسْقَاءِ أَنْوَاعٌ وَلَا يُلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ نَوْعٌ أَبْطَالَ نَوْعٌ ثَابِتٌ أَهْ وَانْكَرَ صَاحِبُ الْمَرْقَاةِ نِسْبَةَ الْقَوْلِ بِدْعَةِ صَلَاةِ الِاسْتِسْقَاءِ إِلَى الْحَنْفِيَّةِ وَقَالَ أَنَّهُ غَلَطَ فَاحْشٍ قَالَ لَانْ أَبَاحِيفَةً إِنَّمَا قَالَ بَعْدَ سُنَنِهَا وَلَا يُلْزَمُ مِنْ عَدَمِ هَلْهَا سُنَّةٌ كَوْنُهُ (١) (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فَعَلَهَا تَارَةً وَتَرَكَهَا أُخْرَى إِنْ تَكُونُ بَدْعَةً وَبَالِغٌ فِي الرَّدِّ عَلَى ابْنِ حَجَرَ الْهَيْتَمِيِّ فِي هَذَا الْمَقَامِ عَلَى عَادَتِهِ مَعَهُ فِي السَّكَلَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ اللَّهُمَّ أَغْنِنَا) هَكَذَا هُوَ مُكَرَّرٌ فِي الْأَصُولِ ثَلَاثًا فِيهِ اسْتِحْبَابُ تَكَرُّرِ الدُّعَاءِ ثَلَاثًا (قَوْلُهُ وَلَا قَزَعَةً) بَفَتْحِ الْقَافِ وَالزَّايِ وَبِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ الْقَطْعَةُ مِنَ السَّحَابِ وَجَمَاعَتُهَا قَرَعٌ كَقَصْبَةٍ وَقَصَبٌ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي الْخُرَيْفِ وَقَالَ ابْنُ السَّيِّدِ الْقَزْعُ قَطْعٌ مِنَ السَّحَابِ رَقَاقٌ (قَوْلُهُ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ خ) أَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ السَّحَابَ كَانَ مَفْقُودًا لَا مُسْتَتَرًّا وَإِلَى عَظِيمِ كَرَامَتِهِ ﷺ عَلَى رَبِّهِ بِأَزَالِ الْمَطَرِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ مُتَوَالِيَةٍ مُتَّصِلَةً لِسُؤَالِهِ مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمِ سَحَابٍ وَلَا قَزْعٍ وَلَا سَبَبٍ آخَرَ يَحَالُ عَلَيْهِ قَالَ الْمَصْنِفُ وَسَلْعٌ بَفَتْحِ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ اللَّامِ جَبَلٌ بِقَرْبِ الْمَدِينَةِ وَقَالَ فِي السَّلَاحِ جَبَلٌ بِسُوقِ الْمَدِينَةِ (قَوْلُهُ مِثْلُ التُّرْسِ) أَيْ مِثْلُ الِاسْتِدَارَةِ وَلَمْ يَرُدَّ أَنَّهَا مِثْلُهُ فِي الْقَدْرِ (قَوْلُهُ ثُمَّ أَمْطَرَتْ) هَكَذَا هُوَ فِي النُّسخِ وَسَبَقَ فِي بَابِ صَلَاةِ الِاسْتِسْقَاءِ عَنِ الْمَصْنِفِ أَنَّ الْمَذْهَبَ الْمُخْتَارَ

سَبْتًا ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ
يَخْطُبُ فَمَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يَمْسِكْهَا عَنَّا
فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا

استعمال أمطر في الخير والشر وبذلك شهد هذا الخبر (قوله سبتا) هو بالسين المهملة
فالوحدة فالمثناة الفوقية قال المصنف أى قطعة من الزمان وأصل السبت القطع وقال غيره
المراد بالسبت هنا الاسبوع كله قال ابن العز الحجازى وعبر عنه بالسبت من تسمية
الكل باسم بعضه ووقع في رواية الداودى والحموي والمستمل للبخارى ستاوداعى
بعضهم أنه تصحيف لأنه لا يطابق رواية اسمعيل بن جعفر في البخارى في القصة أنها
سبع ورد ذلك بإمكان الجمع فرواية ستاخمولة على الايام الكوامل ورواية سبعا أضيف
إليها يوم ملقى من يوم الجمعة (١) أشار إليه ابن العز الحجازى (قوله ثم دخل
رجل الخ) قال شريك فسألت أنسا هو الرجل الاول قال لأدرى أخرجه
الشيخان قال الحافظ وأخرج البخارى عن يحيى بن سعيد قال سمعت أنسا يقول
جاء رجل من البدو والنبي ﷺ يخطب يوم الجمعة فقال يارسول الله هلكت
الماشية فذكر الحديث قال فمازلنا نتمطر حتى كانت الجمعة الاخرى فأني الرجل فقال
يارسول الله الحديث وأفادت هذه الرواية أن السائل في الاستسقاء هو السائل في
الاستصحاء وكأن أنسا ذكره بعد أن نسيه أونسيه بعد أن ذكره وقد وقع
في رواية قتادة عن أنس في الصحيح أيضا فقام ذلك الرجل أو غيره وهى
تشبه رواية شريك اهـ (قوله هلكت الاموال الخ) أى بسبب غير السبب الاول
والمراد أن بكثرة المساء انقطع المرعى فهلكت المواشى أو هلكت لعدم ما يكثرها من
المطر (قوله يمسكها) يجوز فيه الرفع والسكون والضمير يعود على الأمطار أو على
السحابة أو على السماء والعرب تطلق على المطر سماء كما تقدم في الباب قبله (قوله
حوالينا) أى بحذف الالف وقال المصنف في شرح مسلم وفي بعض الصحيح حوالينا
أى بأثباتها (قلت) وكذا هو فى بعض نسخ الاذكار قال وهما صحيحان وفى الحرز
يقال هو حوّلنا وحوالينا وحوالينا كله بمعنى ولا يقال حواليه بكسر اللام وهو هنا ظرف

ولا علينا اللهم على الآكام-

وفيه حذف تقديره واجعله في الاماكن التي حوالينا اه (قوله ولا علينا) فيه بيان للمراد بقوله حوالينا لانها تشمل الطرق التي حولهم فأراد إخراجها بقوله ولا علينا قال الطيبي في إدخال الواو هنا معنى لطيف وذلك أنه لو أسقطها لكان مستقيا للآكام وماعها فقط ودخول الواو يقتضى أن طلب المطر على المذكورات ليس مقصودا لعينه ولكن ليكون وقاية من أذى المطر اه قالوا وليست مخلفة للعطف ولكنها للتعليل أيضا اه ونقل الدماميني مثله عن ابن المنير وزاد عنه أنها كواو التعليل فأنه المراد أنه إن سبق في قضائك أن لا بد من المطر فاجعله حوالى المدينة ويدل على أن الواو ليست لمحض العطف قرانها بحرف النفي ولم يتقدم مثله ولو قلت اضرب زيدا ولا عمرا ما استقام العطف ثم تعقبه الدماميني فقال لم يستقم لإجراء هذا الكلام على القواعد وليس لنا في كلام العرب واو وضعت للتعليل وليست لا هنا للنفي وإنما هي الداعية مثل لا تؤاخذنا والمراد أنزل المطر حوالينا حيث لا نستضر به فلم يطلب منع الغيث بالكلية وهو من حسن الادب في الداعية لان الغيث رحمة الله ونعمته المطلوبة فكيف يطلب منه رفع نعمته وكشف رحمته وإنما بسأل سبحانه كشف البلاء والمزيد في النعماء وكذا فعل عليه السلام فانما سأل جلب النفع ودفع الضر فهو استسقاء واستصحاء بالنسبة إلى عليين والواو لمحض العطف ولا جازمة لانافية فلا إشكال البتة ولوحذف الواو وجعلت لانافية وهي مع ذلك للعطف لاستقام الكلام لكن أوثر الأول والله أعلم لاشتماله على جملتين طلبيتين والمقام يناسبه اه (قوله اللهم على الآكام الخ) قال ميرك هو بيان لقوله حوالينا ولا علينا والآكام بكسر الهمزة وقد فتتح وتمد وقال ابن الجزرى إنه بالفتح والمد وقد يقصر جمع أكمة بفتححات قال ابن البرقي هو التراب المجتمع وقال الداودى أكبر من الكدية وقال الفزارى هي التي من حجر واحد وقال الخطاى وهي الهضبة الضخمة وقيل الجبل الصغير وقيل ما ارتفع من الارض وقال في السلاح وجمع الاكمة أكم أى بفتحتين وأكم بضميتين وأكم أى كقفل وإكام وأكوم وأكوم كافلس الاخيرة عن ابن جنى واستكام المكان صار أكاما قال في الحرز وجمع إكام أى بكسر الهمزة أكم ككتاب وكتب وجمع الاكم آكام والحاصل أن الآكام المدفنة أصح دراية ورواية ويجوز فيه القصر وحينئذ يجوز فتح أوله وكسره وهو الملائم لقوله

والظَّرَابِ وَبَطُونِ الْأُودِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ فَانْقَلَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ
هَذَا حَدِيثٌ أَفْظُهُ فِيهِمَا إِلَّا أَنَّ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ اللَّهُمَّ اسْقِنَا بَدَلَ أَغْنِنَا
وَمَا أَكْثَرَ فَوَائِدِهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ ﴾

وَالظَّرَابُ إِذْ هُوَ بِالْكَسْرِ لَا غَيْرَ (قَوْلُهُ وَالظَّرَابُ) هُوَ بِكَسْرِ الظَّاءِ الْمَجْمُوعَةُ آخِرُهُ مُوَحَّدَةٌ
جَمْعُ ظَرْبٍ بِفَتْحِ الظَّاءِ وَكَسْرِ الرَّاءِ وَقَدْ تَسْكُنُ وَهِيَ الْجِبَالُ الصَّغَارُ الْمُنْبَسِطَةُ وَقَالَ
الْجَوْهَرِيُّ الرَّايَةُ الصَّغِيرَةُ (قَوْلُهُ وَبَطُونِ الْأُودِيَةِ) جَمْعُ وَادٍ وَالْمُرَادُ مَا يَحْصُلُ فِيهِ الْمَاءُ فَيَنْتَفِعُ
بِهِ قَالُوا وَلَمْ يَسْمَعْ أَفْعَلَةٌ جَمْعُ فَاعِلٍ إِلَّا فِي أُودِيَةٍ جَمْعُ وَادٍ (قَوْلُهُ فَانْقَلَعَتْ) أَيْ السَّحَابَةُ
أَوِ السَّمَاءُ أَمْسَكَتِ الْمَطَرُ عَنِ الْمَدِينَةِ وَفِي نَسْخَةٍ صَحِيحَةٍ مِنَ الْأَذْكَارِ فَانْقَطَعَتْ وَهُوَ كَذَلِكَ
فِي صَحِيحِ (١) مُسْلِمٍ شَرَحَ عَلَيْهَا الْمُؤَلَّفُ وَقَالَ إِنَّهُ هَكَذَا فِي النُّسخِ الْمَعْتَمَدَةِ وَفِي أَكْثَرِهَا
فَانْقَلَعَتْ وَهِيَ بِمَعْنَى أَهْ (قَوْلُهُ وَمَا أَكْثَرَ فَوَائِدِهِ) فَهِيَ الْأُدْبُ فِي الدَّمَاءِ حَيْثُ لَمْ يَدْعُ
بِرَفْعِ الْمَطَرِ مُطْلَقًا لِاحْتِمَالِ الْاِحْتِيَاجِ إِلَى اسْتِمْرَارِهِ فَاحْتَزَزَ فِيهِ بِمَا (٢) يَقْتَضِي دَفْعَ الضَّرَرِ
وِابْقَاءَ النِّفْعِ وَيَسْتَنْبِطُ مِنْهُ أَنَّ مَنْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِنِعْمَةٍ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَسْخَطَهَا لِعَارِضٍ
يَعْرِضُ فِيهَا بَلْ يَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى دَفْعَ ذَلِكَ الْعَارِضِ وَإِبْقَاءَ النِّفْعِ وَمِنْهَا أَنَّ الدَّمَاءَ بِدَفْعِ الضَّرَرِ
لَا يَنَافِي التَّوَكُّلَ وَإِنْ كَانَ الْأَفْضَلُ التَّفْوِيضُ لِأَنَّهُ وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ كَانَ مَالًا بِمَا وَقَعَ لَهُمْ مِنَ الْجَدْبِ
وَأَخِرُ السُّؤَالِ بِهِ فِي ذَلِكَ تَقْوِيضُهَا لِرَبِّهِ ثُمَّ أَجَابَهُمُ لِلدَّمَاءِ لَمَّا سَأَلُوهُ بَيَانًا لِلْجَوَازِ وَمِنْهَا
جَوَازُ الْاسْتِسْقَاءِ بِغَيْرِ صَلَاةٍ مَخْصُوصَةٍ كَمَا قَالَ بِهِ الشَّافِعِيُّ وَمِنْهَا اسْتِحْبَابُ طَلَبِ
انْقِطَاعِ الْمَطَرِ عَنِ الْمَنَازِلِ وَالْمَرَافِقِ إِنْ كَثُرَ وَتَضَرَّرُوا بِهِ وَلَكِنْ لَا تَشْرَعُ لَهُ الصَّلَاةُ
وَلَا الْاجْتِمَاعُ فِي الصَّحَرَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ ﴾ سَمِيتُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَرَوَّحُونَ
عَقِبَ كُلِّ أَرْبَعَةٍ مِنْهَا أَيْ يَسْتَرِيحُونَ وَقِيلَ لِيِنَّهُمْ يَفْعَلُونَهَا بَعْدَ نَوْمٍ وَمِنْ ثُمَّ قَالَ الْحَلِيمِيُّ
لَا يَدْخُلُ وَقْتَهَا إِلَّا بَعْدَ نَوْمِهِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ قَالَ لِأَنَّ حَقِيقَةَ الْقِيَامِ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِذَلِكَ
وَرَجَّحَ خِلَافَهُ وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهَا الْمُرَادُ مِنْ قِيَامِ رَمَضَانَ فِي قَوْلِهِ وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ مَنْ قَامَ
رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَقَوْلُهُ إِيمَانًا أَيْ

(١) لَعَلَّهُ فِي نَسْخَةٍ مِنْ صَحِيحِ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ (٢) لَعَلَّهُ بِمَا ع

إِعْلَمْ أَنَّ صَلَاةَ التَّرَاوِيحِ سُنَّةٌ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ وَهِيَ عَشْرُونَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّةٌ نَفْسِ الصَّلَاةِ كَصَلَّةِ بَاقِي الصَّلَوَاتِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ وَيَجِبُ فِيهَا جَمِيعُ الْأَذْكَارِ الْمُتَقَدِّمَةِ كَدُعَاءِ الْإِفْتِتَاحِ وَاسْتِكْمَالِ الْأَذْكَارِ الْبَاقِيَةِ وَاسْتِغْفَاءِ التَّشَهُّدِ وَالدُّعَاءِ بَعْدَهُ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا تَقَدَّمَ وَهَذَا وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا مَعْرُوفًا فَإِنَّمَا نَبَّهْتُ عَلَيْهِ لِتَسَاهُلِ أَكْثَرِ النَّاسِ فِيهِ وَحَدِّفَهُمْ أَكْثَرَ الْأَذْكَارِ وَالصَّوَابُ مَا سَبَقَ وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ فَالْمُخْتَارُ الَّذِي قَالَهُ الْأَكْثَرُونَ وَأَطْبَقَ النَّاسُ عَلَى الْعَمَلِ بِهِ أَنْ تُقْرَأَ الْخُتْمَةُ بِكَمَالِهَا فِي التَّرَاوِيحِ فِي جَمِيعِ الشُّهُرِ فَيَقْرَأُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ نَحْوَ جُزْءٍ مِنْ ثَلَاثِينَ جُزْأً وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُرْتَّلَ الْقِرَاءَةُ وَيُبَيِّنَهَا

تَصَدِّقًا أَنَّهُ حَقٌّ مَعْتَقَدًا أَفْضَلِيَّتَهُ وَاحْتِسَابًا بِأَيِّ إِخْلَاصٍ وَسَبْقِ الْكَافِرِ بِصَالِحِ الْعَمَلِ صِفَاتِ الذُّنُوبِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى (قَوْلُهُ وَهِيَ عَشْرُونَ رَكْعَةً) قَالَ الْحَلِيمِيُّ السَّرْفِيُّ كَوْنَهَا عَشْرِينَ أَنَّ الرُّوَاتِبَ الْمُؤَكَّدَةَ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ عَشْرَ رَكْعَاتٍ فَضُوعَتْ فِيهِ لِأَنَّهُ وَقْتُ جِدِّ وَتَشْمِيرِ أَهْلِهَا وَلَأَنَّ أَهْلَ (١) الْمَدِينَةِ الشَّرِيفَةَ فَعَلِمُوا سِتَاوَةَ ثَلَاثِينَ لِأَنَّ الْعَشْرِينَ خَمْسُ تَرْوِيحَاتٍ وَكَانَ أَهْلُ مَكَّةَ يَطُوفُونَ بَيْنَ كُلِّ تَرْوِيحَتَيْنِ أَسْبُوعًا لِحُجَلِّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِدَلِّ كُلِّ أَسْبُوعٍ تَرْوِيحَةً لِيَسَاوَوْهُمْ وَلَا يَجُوزَ ذَلِكَ لغيرِهِمْ كَمَا قَالَ الشَّيْخَانِ لِأَنَّ لَاهِلَهَا شَرَفًا وَفَضْلًا بِهِ جَرَتْهُ صَلَاتُهُ إِلَيْهِمْ وَدَفَنَتْهُ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ وَيَدْخُلُ وَقْتُهَا بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَلَوْ جُمُوعَةٌ جَمَعَ تَقْدِيمُ وَيَسْتَمُرُّ وَقْتُ أَدَائِهَا إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ الصَّادِقِ (قَوْلُهُ يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ) فَلَوْ صَلَّى أَرْبَعًا بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ لَمْ تَصِحَّ لِأَنَّهُ خِلَافُ الْمَشْرُوعِ حِكَاةً عَنْ فَتَاوِي الْقَاضِي حَسَنِ لَكِنَّهُ جُزِمَ فِي فَتَاوِيهِ بِجَوَازِ وَصَلِ الْارْبَعِ كَالْارْبَعِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَبَعْدَهُ وَإِنْ كَانَ الْفَصْلُ أَفْضَلَ وَهُوَ مُخَالَفٌ لِنَقْلِهِ عَنِ الْقَاضِي نَقْلُهُ الْمَرَاغِي فِي شَرْحِ الزُّبْدِ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْمَعْتَمَدُ وَفَارَقَتْ التَّرَاوِيحُ سَنَةَ الظُّهْرِ الْقَبْلِيَّةِ وَالْبَعْدِيَّةِ بِأَنَّ هَذِهِ لِمَشْرُوعِيَّةِ الْجَمَاعَةِ فِيهَا أَشْبَهَتْ الْفَرِيضَةَ فَلَا تَغْيِرُهَا وَرَدٌ وَيَجِبُ أَنْ يُنَوِّيَ لِكُلِّ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ

وَلِيَحْذَرُ مِنَ التَّطْوِيلِ عَلَيْهِمْ بِقِرَاءَةِ أَكْثَرِ مِنْ جِزْءٍ وَلِيَحْذَرَ كُلَّ الْحَذَرِ مِمَّا اعْتَادَهُ
 سَجْدَةُ أَيْمَةٍ كَثِيرٍ مِنَ الْمَسَاجِدِ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ بِكَمَالِهَا فِي الرُّكْعَةِ
 الْآخِرَةِ فِي اللَّيْلَةِ السَّابِعَةِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ زَائِعِينَ أَنَّهَا نَزَلَتْ جُمْلَةً وَهَذِهِ
 بَدْعَةٌ قَبِيحَةٌ وَجَهْلَةٌ ظَاهِرَةٌ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى مَفَاسِدَ كَثِيرَةٍ سَبَقَ بَيَانُهَا فِي
 كِتَابِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ الْحَاجَةِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

أَنَّهَا مِنَ التَّرَاوِيحِ أَوْ سُنَّةِ التَّرَاوِيحِ أَوْ مِنْ قِيَامِ رَمَضَانَ وَلَا تَصِحُّ بَنِيَّةٌ مُطْلَقَةٌ (قَوْلُهُ
 وَلِيَحْذَرُ مِنَ التَّطْوِيلِ عَلَيْهِمْ) مَحَلُّهُ فِي غَيْرِ إِمَامٍ الْجَمْعُ الْمَحْصُورُ الَّذِي لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ مِنْهُ حَقٌّ
 وَرَضُوا بِالتَّطْوِيلِ (قَوْلُهُ وَلِيَحْذَرُ كُلَّ الْحَذَرِ) سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ فِي
 كِتَابِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ الْحَاجَةِ ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ) وَابْنِ مَاجَةَ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَمَدَارُهُمْ فِيهِ عَلَى أَبِي
 الْوَرَقَاءِ وَاسْمُهُ فَايِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَقَدْ ضَعُفُوهُ فِي الْحَدِيثِ وَقَوْلُ الْحَاكِمِ أَبُو الْوَرَقَاءِ
 كُوفِي رَأَيْتُ جَمَاعَةً مِنْ أَعْقَابِهِ وَهُوَ مُسْتَقِيمُ الْحَدِيثِ رَدُّ بَأْنِ الذَّهَبِيِّ قَالَ فِي تَلْخِيصِ
 الْمُسْتَدْرَكِ بَأْنُهُ وَاهِي الْحَدِيثِ جَدًّا قَالَ الْحَافِظُ وَوَجَدْتُ لَهُ شَاهِدًا مِنْ حَدِيثِ أَنْسِ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طَلَبْتَ حَاجَةً فَأَرَدْتَ أَنْ تَنْجَحَ فَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَذَكَرْنَحُو
 حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى بِطَوْلِهِ وَأَتَمَّ مِنْهُ لَكِنْ لَمْ يَذْكُرِ الرُّكْعَتَيْنِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ
 تَخْرِيجِهِ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ أَحَدَهُمَا فِي كِتَابِ الدَّمَاءِ وَالثَّانِي فِي غَيْرِهِ قَالَ وَقَالَ الطَّبْرَانِيُّ
 فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ لَا يَرُوي عَنْ أَنْسٍ إِلَّا بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَفَرَّدَ بِهِ يَحْيَى بْنُ سَلِيمَانَ الْمَغْرِبِيُّ
 قَالَ الْحَافِظُ وَأَبُو مَعْمَرٍ يَعْنِي شَيْخَ يَحْيَى بْنِ سَلِيمَانَ وَاسْمُ حَمَادِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ وَهُوَ الرَّوَايُ
 عَنْ أَنْسٍ ضَعِيفٌ جَدًّا وَشَيْخُ الطَّبْرَانِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَاسْمُهُ جَبْرُونَ بَفَتْحِ الْجِيمِ

من كانت له حاجة إلى الله تعالى أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ فليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم أيمن على الله عز وجل وليصل على النبي ﷺ ثم ليقل لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله

وسكون الموحدة وضم الراء ابن عيسى وهو الراوى عن يحيى بن سليمان قال الحافظ ولحديث أنس طريق أخرى في مسند الفردوس من رواية شقيق بن إبراهيم البلخي العابد المشهور عن أبي هاشم عن أنس بمعناه وأعم منه (١) لكن أبو هاشم واسمه كثير ابن عبد الله كأبي معمر في الضعف وأشد وجاء عن أبي الدرداء مختصراً ولفظه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ فاسبغ الوضوء ثم صلي ركعتين يتأمها (٢) أعطاه الله ما سأل معجلاً ومؤخراً قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث حسن أخرجه أحمد والبخاري في التاريخ وأخرجه الطبراني على وجه أتم من ذلك لكن سنده أضعف اه قال السخاوى وبالجملة فهو حديث ضعيف (قوله من كانت له حاجة) أي سواء كانت ضرورة أم لامتعلقة بالدين أم بالدنيا كما يؤذن به عموم النكرة الواقعة في سياق الشرط وتقييد صاحب الحرز بالضرورة غير ظاهر (قوله فليحسن الوضوء) أي بأن يبلغه مبالغته بأن يأني بواجباته ومكملاته كما هو المتبادر من لفظ الاحسان وإن أطلق على الاتيان بالواجبات (قوله ثم ليصل ركعتين) في الاتيان ثم هنا لما بين (٣) الطهر والصلاة من الفصل بالذكر المسنون عقبه وتسمى هذه بصلاة الحاجة (قوله ثم ليمن) من الاثناء مادة الثناء (٤) بأن يحمده تعالى بجوامع الحمد كالحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده ياربنا لك الحمد كما ينبئ لجلال وجهك وعظيم سلطانك الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه (قوله وليصل على النبي ﷺ) لم يأت هنا ثم كأنه للإشارة إلى حصول أصل السنة بتقديمها على الحمد (قوله الحليم الكريم) في ذكر هذين الاسمين في هذا المقام غاية المناسبة إذ قضية الحليم أن لا يؤاخذ السائل بسابق ذنبه والكريم المتفضل بالنوال

(١) لعله وأتم منه (٢) وفي نسخة بكاهما (٣) قوله لما بين ، صوابه إشارة لما بين اظ
(٤) كذا في النسخ ولعل أصل الكلام من الاثناء ولو بغير مادة الثناء . ع

ربُّ العرشِ العظيمِ الحمدُ لله ربُّ العالمينَ أسألكَ موجباتَ رَحمتِكَ وعزائمِ
مَغفرتِكَ والغنيمةَ من كلِّ برٍّ والسَّلامَةَ من كلِّ إثمٍ.

قبل السؤال فأولى بعده (قوله رب العرش العظيم) فيه غاية المناسبة أيضا لأن القادر على إيجاد ذلك العرش الذي لا يحيط بعظمته إلا موجدُه قادر على إعطاء السؤال وإن جل فلا يئس من طلبه (قوله الحمد لله الخ) ختم الثناء بما هو من مجامعه بل قال أئمتنا إنه أفضل صيغ الحمد لا فتتاح القرآن به (قوله أسألك موجبات رحمتك) قال في الحرز هذه من مختصات رواية الترمذى اه ولم يتعرض لذلك الحافظ في التخريج بل قضية سياقه أن هذا وما أتى كله عند الترمذى وغيره ممن ذكرنا عنه فيمن خرج الحديث وموجبات بكسر الجيم قال في الحرز أى الحصول الحميدة الموجبة لرحمتك والمقتضية عنايتك وقال الطيبي هو جمع موجبة أي الكلمة التي أوجبت لقائلها الجنة وتعقبه ابن حجر الهيتمي بأنه غير مناسب لأنه ينحل إلى سؤال تيسير كلمات من القرآن وليس ذلك مناسباً لأول الحديث الناص على أن ذلك يقال في الحاجة إلى الله تعالى وإلى بني آدم فالأنسب بهما أن يفسر موجبات رحمتك بقوله أي أعطيتك وكلما لك التامة التي توجب لمن أنعمت عليه بها عظام الأنعام والرحمة (قوله وعزائم مغفرتك) جمع عزيمة بمعنى معزومة أى مقطوع بوقوعها أو عازمة أى قاطعة لكل وصمة وذنب أى أسألك أنواعاً من المغفرة يحتم حصولها بأرادتك له أو تقطع عن كل تقصير مانع من استجابة الدعاء وأغرب الحنفى (١) في شرح الحصن فقال العزائم جمع عزيمة بمعنى الرقية أى أسألك الرقي التي توجب المغفرة وقال ذكره الجوهري وغيره قال في الحرز إن أراد أن الجوهري وغيره ذكروا أن الرقية بمعنى العزيمة فسلم وإن ادعى أنهم فسروها بذلك في هذا المقام فممنوع وعن حيز ذي العقل فدفع (قوله والغنيمة من كل بر) هذه الجملة قال في الحرز من رواية الترمذى خاصة والغنيمة أى الأغتنام من كل بر بكسر الموحدة أى طاعة وإحسان تقرب إليك ومنه استجابة الدعاء المطلوب من حضرتك (قوله والسلامة) أى الخلاص (من كل إثم) بكل وجه من خطوط وهم وقصد وتم ومباشرة وإصرار وغير ذلك فكل ذلك يبعد عن ساحة الرحمن إن لم يتداركه سبحانه

(١) قوله الحنفى هو منسلاً على قارىء ع

لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غُفِرَتْهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فُرِجَتْهُ وَلَا جَاجَةً هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالَ قُلْتُ وَ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوَ بِدُعَاءِ الْكَرْبِ وَهُوَ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ لَمَّا قَدَمْنَاهُ عَنْ الصَّحِيحَيْنِ فِيهِمَا وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِي التِّرْمِذِيُّ

بالغفو والغفران (قوله لا تدع) بفتح الدال وسكون العين المهملتين أى تترك وهذه الجملة تأكيده لقوله عزائم مغفرتك (قوله ولاها) أى غما (الافرجته) بتشديد الراء أى كشفته يقال فرج فرجاً إذا زال الغم و يجوز تخفيفه كما فى القاموس (قوله هى لك رضا) أى ذات رضا قال فى فتح الاله و يظهر أن المراد بذلك ما يعم المباح لكن حمل الرضا المقتضى للمبالغة كرجل عدل يقتضى أن المطلوب حاجة لله تعالى فيها ما يدرضا وذلك لا يكون إلا فى الخير ووسيلته (قوله يا أرحم الراحمين) فيه إثبات الرحمة له تعالى مراداً بها غايتها و لغيره تعالى مراداً بها أصلها من الميل النفسانى وحينئذ فافعل التفضيل المقتضى للمشاركة المراد به مطلقها لا بقيد غايتها ولا أصلها (قوله فى إسناده مقال) تقدم ما فيه قال ابن حجر الهيتمى أخذ منه النووى فى الروضة مع اعترافه بضعفه نذب صلاة الحاجة على الكيفية المذكورة فى هذا الحديث وقال فى تحقيقه لا تكره ولا تندب «فان قلت» هذا مشكل لتصريحهم أن الصلاة حيث لم تكن مطلوبة لا تنعقد (قلت) إذا كان عدم طلبها لأمر يتعلق بذاتها وهنا ليس كذلك لان عدم طلبها ليس من حيث كونها صلاة بل من حيث كونها صلاة حاجة فهى من حيث كونها صلاة مطلوبة ومن حيث ربطها بالحاجة غير مطلوبة فلم يناف عدم طلبها وجود انعقادها ونقل الغزالى فى الاحياء أنها اثنتا عشرة ركعة وذكر لها كيفية أخرى وكذا ذكرها ابن الجوزى مع كيفية أخرى فيها ما يقتضى بطلانها وهو السجود بعد التشهد وقبل السلام وقال إن علماء جربوها فوجدوها صحيحة وذكر فيها حديثاً ثم قال فى سنده من لا أعرفه قال بعض أئمتنا يندب تحرى غداة السبت لحاجته لقوله ﷺ من غدا يوم السبت فى طلب حاجة يحمل طلبها فانا ضامن لقضاها (قوله وروى بنا فى كتاب الترمذى

وابن ماجه عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه أن رجلاً ضير البصر أتى النبي ﷺ فقال أدع الله تعالى أن يعافيني قال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك قال فادع فادع فامرّه أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا

وابن ماجه (١) وكذا أخرجه أحمد وابن خزيمة زاد في السلاح والنسائي وزاد في بعض طرقه فتوضأ ثم صلى ركعتين والحاكم في المستدرک كلهم عن عثمان بن حنيف وقال في المستدرک صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه فدا بهذا الدماء فقام وقد أبصر وقال المحافظ بعد أن أخرجه عن عمارة بن خزيمة عن عثمان بن حنيف قال ورواه الحاكم من طريق آخر عن عثمان بن عمر عن شعبة عن أبي جعفر في شيخه (٢) فوافق شعبة حماد بن سلمة في أن شيخ أبي جعفر في الحديث عمارة بن خزيمة عن عثمان بن حنيف وخالفهما هشام الدستواي فقال عن أبي جعفر عن أبي أمامة بن سهل عن عمه عثمان أخرجهما النسائي ووافق هشاماً روح بن القاسم عن أبي جعفر ويتجه أن يجمع بأن لأبي جعفر فيه شيخين ويتأيد بأن في رواية أبي أمامة زيادات ليست في رواية عمارة ولفظ رواية أبي أمامة أخرجه الحاكم عن الطبراني وغيرهما فقال عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه والله أعلم لكن قال في السلاح عن الترمذي أنه حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي جعفر وهو غير الخطمي والله أعلم (قوله عن عثمان بن حنيف) هو الانصاري الاوسى يكنى أبا عمارة وقيل أبا عبيد الله شهد أحداً والمشاهد بعدها واستعمله عمر رضي الله عنه على مساحة سواد العراق فمسحه وقسط خراجها واستعمله على البصرة فبقي عليها إلى أن قدمها طلحة والزبير مع عائشة في وقعة الجمل فأخرجوه منها ثم قدم على إليها فلما ظهر بهم على استعمل على البصرة عبد الله بن عباس وسكن عثمان الكوفة وبقي إلى زمن معاوية له حديث واحد كما ذكره ابن الجزري في مختصر التنقيح وأبوه حنيف بضم الحاء وفتح النون وسكون التحتية بعدها فاه

(١) « فائدة » ماجه بالسكون وقفوا وصلاً كابن سيده وما شابهها ، كذا حققه

العلامة الرقاني رحمه الله (٢) قوله في شيخه كذا في النسخ . ع

الدُّعَاءُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِدَبْيُكَ مُحَمَّدُ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ﷺ يَا مُحَمَّدُ
إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَى لِي اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِي قَالَ
الترمذى حديث حسن صحيح

(قوله اني أسألك) أى مطلوبى (قوله بنبيك) أى بوسيلته وشفاعته والباء للتعديبة
أوللمصاحبة (قوله عذ) بالجر عطف بيان أو بدل و (نبي الرحمة) صفة له ولا يخفى
مناسبة هذا الوصف للمقام (قوله يا محمد) التفات إليه وتضرع إليه ليتوجه الى الله
تعالى فيغنى السائل به عما سواه (قوله أتوجه بك) أى بذاتك والباء فيه للاستعانة
(قوله لتقضى) أى بصيغة المجهول أى الحاجة وقوله (لي) للبيان كما صرح به الطيبي
ويمكن أن يكون التقدير لتقضى الحاجة لى قال فى الحرز بل هذا هو الظاهر وفى
نسخة من الحصن لتقضى بصيغة الفاعل أى لتقضى الحاجة والمعنى لتكون سببا
لحصول حاجتى ووصول مرادى فالاسناد مجازى قال فى الحرز اعلم أن النداء باسمه
ﷺ منهي عنه لکن محله فيما يرد فيه اذن شرعى واختلف هل الأولي مراعاة الأدب
وتغيير العبارة أو الامتثال بعين ماورد فان المأمور معذور الأظهر الثاني كما هو
مقرر فى محله اه وفى الجوهر المنظم لابن حجر الهيتمى ولا يعارض ذلك أى تحرير
ندائه ﷺ باسمه أو بكنيته بل ينادي بنحو يا رسول الله الحديث (١) الصحيح
الآتى فى دعاء الحاجة يا محمد انى متوجه بك إلى ربى لأنه ﷺ صاحب الحق فله
أن يتصرف كيف شاء ولا يقاس به غيره وتعليم بعض الصحابة ذلك لغيره يحتمل
انه مذهب له وانه رأى أن ألفاظ الدعوات والاذكار يقتصر فيها على الوارد اه (قوله
اللهم) أى يا الله وهذا التفات آخر (قوله فشفعه) بتشديد الفاء المكسورة أى اقبل
شفاعته فى أى فى حقى قال فى النهاية المشفع الذى تقبل شفاعته قال الطيبي الفاء عطف
على قوله أتوجه أى اجعله شفعيا لى فشفعه وقوله اللهم معترضة اه وفى الحرز الاظهر
ان اللهم ندائية وما بعد هاجلة دعائية والمعطوف عليه بالناء مقدر والمعنى يا الله اجعله
شفيعا أولا فاقبل شفاعته فى ثانيا لیتیم به المقصود والله الحمد اه

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّسْبِيحِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْهُ قَالَ قَدَرُوهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ غَيْرُ حَدِيثٍ فِي صَلَاةِ التَّسْبِيحِ وَلَا يَصِحُّ مِنْهُ كَبِيرُ شَيْءٍ وَقَدْ رَأَى ابْنُ الْمُبَارَكِ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ صَلَاةَ التَّسْبِيحِ وَذَكَرُوا الْفَضْلَ فِيهِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ عَنِ الصَّلَاةِ الَّتِي يُسَبِّحُ فِيهَا قَالَ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَتَعَوَّذُ وَيَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَفَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ ثُمَّ يَقُولُ عَشْرَ مَرَّاتٍ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَرْكَعُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَسْجُدُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ يَسْجُدُ الثَّانِيَةَ فَيَقُولُهَا عَشْرًا يُصَلِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ عَلَى هَذَا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ تَسْبِيحَةً فِي كُلِّ رَكَعَةٍ يَبْدَأُ بِخَمْسِ عَشْرَةَ تَسْبِيحَةً ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يَسْبِّحُ عَشْرًا فَإِنْ صَلَّى لَيْلًا فَاحْبُثْ إِلَى أَنْ يَسْلُمَ فِي رَكَعَتَيْنِ وَإِنْ صَلَّى نَهَارًا فَإِنْ شَاءَ سَلَّمَ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يُسَلِّمْ

﴿ بَابُ أَذْكَارِ صَلَاةِ التَّسْبِيحِ ﴾

(قوله ثم يقول خمسة عشر سبحان الله والحمد لله الخ) هذه إحدى الكيفيتين والكيفية الأخرى كذلك إلا أن الخمسة عشر التي قبل القراءة تجعل بعدها قبل الركوع والعشر التي قبل الركوع تجعل في القيام من السجدة الثانية أي في جلسة الاستراحة وسيأتي ذكرها في الحديث فاكثرت به المصنف ووقع للاستدلال في المهمات أن النووي ذكر الكيفية في الأذكار لكنه لم يذكر القول بعد السجدة الثانية بل ذكر عرضها عشرين قبل القراءة كذا قال الحافظ وهو عجيب فقد ذكر الشيخ الكيفيتين والله أعلم

وفي رواية عن عبد الله بن المبارك أنه قال يبدأ في الركوع سبحان ربّي العظيم
وفي السجود سبحان ربّي الأعلى ثلاثاً ثمّ يسبح التسبيحات وقيل لابن
المبارك إن سها في هذه الصلاة هل يسبح في سجدة السهو عشرًا عشرًا
قال لا إنما هي ثلاثمائة تسبيحة وروينا في كتاب الترمذي وابن ماجه عن
أبي رافع رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا أصليك
ألا أحبوك ألا أنعمك قال بلى يا رسول الله قال ياعم صل أربع ركعات تقرأ في
كل ركعة بفاتحة القرآن وسورة فإذا انقضت القراءة قل

(قوله وفي رواية عن عبد الله بن المبارك أنه قال يبدأ في الركوع الخ) أخرجه الترمذي
قال الحافظ ومراده أن التسبيحات المذكورة لا يستغنى بها عن ذكر الافتتاح
ولاذكر الركوع والسجود بل تكون زائدة على ذلك اهـ (قوله وقيل لابن المبارك الخ)
رواه عنه الترمذي عن أحمد بن عبدة حدثنا وهب بن زعبة أخبرني عبد العزيز بن أبي
رزمة قال سألت عبد الله بن المبارك أن سها في هذه الصلاة يسبح الخ (قوله
ورويانا في كتاب الترمذي وابن ماجه) قال الحافظ بعد إبراده هذا حديث غريب
أخرجه الترمذي وابن ماجه ينتهي إسنادها إلى زيد بن الحباب عن موسى بن
عبدة الربذي يفتح الرأء الموحدة والذال المعجمة وهو ضعيف جداً تركه أحمد
 وغيره عن سعيد بن أبي سعيد مولى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبي رافع
 وللحديث طرق أخرى سيأتي بعضها (قوله عن أبي رافع) هو مولى رسول الله
 ﷺ اسمه أسلم وقيل إبراهيم وقيل صالح وقيل هرمز توفي في زمن علي وقيل قبل مقتل
 عثمان روي له عن رسول الله ﷺ ثمانية وستون حديثاً له في الصحيحين أربعة أحاديث
 انفرد البخاري بواحد منها ومسلم بالباقي (قوله وسورة) قال بعض أئمتنا الأفضل
 كونها تارة من طوال المفصل والأفضل أربع من المسبحات الحديد والحشر والصف
 والجمعة والتغابن للمناسبة بينهما وبينها في الاسم وتارة من قصاره كالزلزلة والعاديات
 وألهام والاخلاص (قوله فإذا انقضت القراءة قل الخ) قال في فتح الإله ما
 ﴿ ٢٠ - (فتوحات) - رابع ﴾

صرح به هذا السياق من أن التسييح بعد القراءة أخذ به أئمتنا وأما ما كان يفعله عبد الله بن المبارك من جعل الخمسة عشر قبل القراءة والعشرة بعدها قبل الركوع ولا يسبح في الاعتدال فحافظ لهذا الحديث قال بعض أئمتنا لكن جلالته تقتضى التوقف عن مخالفته فالأحب العمل بهذا تارة وبهذا أخرى اه وفيه نظر فإن الأحب ما في الحديث وما فعله ابن المبارك الظاهر أنه استند فيه لشيء لم يثبت والا لما أعرضوا (١) عن مخالفته عنه إلى مخالفته نعم وافقه النووي في الأذكار فجعل قبل الفاتحة خمسة عشر وبعدها عشرا لكنه اسقط في مقابلتها ما يقال في جلسة الاستراحة فوافقه في الخمسة عشر قبل القراءة وخالفه فيما يسقط ندها قال بعضهم وفي رواية عن ابن المبارك أنه يقول عشرين في السجدة الثانية وهذا ورد في أثر بخلاف ما قبل القراءة قلت الآثار أشار إليه ابن العربي في شرح الترمذى لكن في الأحياء بعد إيرادها في حديث أبي رافع وابن عباس ما لفظه وفي رواية يقول ذلك خمسة عشر قبل القراءة وعشرا قبل الركوع قال وهذا أولى وهو يوافق ما نقل عن ابن المبارك قال العراقي في شرح الترمذى لم أفق على هذه الصفة يعني ما جاء في حديث ابن المبارك في شيء من الطرق المرفوعة اه قال الحافظ وقد ذكر المنذرى في الترغيب أن البيهقي أخرج الحديث من طريق أبي جناب السكبي وهو بفتح الجيم والنون الخفيفة وآخره موحدة عن أبي الجوزاء عن عبد الله بن عمرو قال قال لي رسول الله ﷺ الأحبوك فذكر الحديث قال وهذا يوافق ما روينا عن ابن المبارك ثم أخرجه من طريق أخرى عن أبي الجوزاء كالجادة قال الحافظ وكذا سيق من غير وجه وأخرجه الدارقطني من طريق محمد بن فضيل عن أبان ابن أبي هيثم عن أبي الجوزاء عن عبد الله بن عمرو بضم العين فذكر نحو رواية أبي جناب بتقديم الذكر على القراءة وأبان ضعيف جدا وقد اضطرب فيه فرواه الدارقطني أيضاً من طريق سفيان الثوري عن أبان فقال عبد الله بن عمرو كالجادة وأخره ذكر عن القراءة وروينا أيضاً من طريق عمر مولى غفرة عن علي بلفظ إذا قلت إلى الصلاة فقل الحمد لله الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله خمس عشرة مرة

(١) قوله وإلا لما أعرضوا الخ لعل معناه وإلا لما أعرضوا عن مخالفة ابن المبارك عن الحديث إلى مخالفتهم إياه

اللهُ أَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً قَبْلَ أَنْ تَرْكَعَ ثُمَّ ارْكَعْ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ اسْجُدْ فَقُلْهَا عَشْرًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ فَقُلْهَا عَشْرًا قَبْلَ أَنْ تَقُومَ فَتِلْكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَهِيَ ثَلَاثُمِائَةٍ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ فَلَوْ كَانَتْ ذُنُوبُكَ مِثْلَ رَمْلِ عَالِجٍ غَفَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى لَكَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مِنْ

ثم اقرأ فذكر الحديث فهذه ثلاثة طرق توافق ما نقل عن ابن المبارك ومع ذلك فقد جاء عن ابن المبارك ما يشعر بأنها من اختياره فروينا عن الوليد بن مسلم قال سئل ابن المبارك عن صلاة التسبيح فقال قد تحدثوا بها ولا انكرونها شيئا الا التسبيح جالسا بعد فراغ الركعة الاولى يعني والثانية إن لم يتشهد قال فاني لأعرف هذا في صفة الصلاة فاحب أن يقوم فيقولها قبل القراءة قال الحافظ قلت ويأرض بمثله لانه لا يعهد في غير الركعة الاولى الا افتتاح بغير القراءة الا التعوذ وقد وقع لي حديث جيد الاسناد فيه تقديم هذا الذكر على القراءة لكن في الركعة الأولى فقط عن عائشة (١) ما كان رسول الله ﷺ يفتتح به إذا قام من الليل قالت كان إذا قام من الليل يصلي يبدأ فيكبر عشرا ويسبح عشرا ويحمد عشرا ويهلل عشرا ويستغفر عشرا ويقول اللهم اغفر لي واهدني وارزقني عشرا ويتعوذ بالله من ضيق يوم القيامة عشرا قال الحافظ بعد تخرجه من طرق بعضها بهذا اللفظ وبعضها نحو هذا حديث حسن أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وفي رواية أحمد قال في آخره اللهم إني أعوذ بك من ضيق المقام يوم الحساب عشرا اهـ (قوله الله أكبر) أي من جميع الاشياء أو من كل شيء يعرف كنهه فالقصد تنزيهه عن معرفة كنهه أو أكبر من كل ما يتعقل ربنا والقصد جعله فوق كل ما تطيقه عقولنا ومعنى أكبر البالغ المنتهي في الكبرياء ولم يرد التفضيل على شيء لأنه تعالى أجل من أن يفضل على غيره ومن ثم لم يستعمل استعمال اسم التفضيل زاد الحافظ في روايته التي خرجها ويجمع مع الترمذي وابن ماجه في شيخ شيخهما زيد بن الحباب - لا إله إلا الله - وهي ثابتة في رواية ابن عباس عند أبي داود وابن ماجه والبيهقي وغيرهم (قوله فقلها قبل أن تقوم) أي أنت بها في جلسة

(١) قوله ما كان لعل الكلام قيل لها ما كان الخ . ع

يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَهَا فِي يَوْمٍ قَالَ إِنْ لَمْ تَسْتَطِيعْ أَنْ تَقُولَهَا فِي يَوْمٍ فَقُلْهَا فِي جُمُعَةٍ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعْ أَنْ تَقُولَهَا فِي جُمُعَةٍ فَقُلْهَا فِي شَهْرٍ فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ لَهُ حَتَّى قَالَ قُلْهَا فِي سَنَةٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ قُلْتُ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ فِي كِتَابِهِ «الْأَحْذَى فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ» حَدِيثُ أَبِي رَافِعٍ هَذَا ضَعِيفٌ لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي الصُّحُفِ وَلَا فِي الْحُسْنِ قَالَ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ التِّرْمِذِيُّ لِيُذَبِّهَ عَلَيْهِ لَشَلَّا يُعْتَرَّ بِهِ قَالَ وَقَوْلُ ابْنِ الْمُبَارَكِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ هَذَا كَلَامُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ

الاستراحة قبل القيام أو التشهد إن لم يعقبها قيام وسبق عن ابن المبارك في هذا المقام كلام بما فيه قال المحب الطبري في الأحكام : جمهور العلماء لم يمنعوا من صلاة التسبيح مع اختلافهم في تطويل الاعتدال والجلوس بين السجدين وقد صرح أبو محمد الجويني باستثناء صلاة التسبيح من ذلك وقال المصنف في شرح المذهب حديثها لا يثبت وفيها تغير لنظم الصلاة فينبغي أن لا تفعل وفي التحقيق له نحو ذلك وأجاب السبكي بأنه ليس فيها تغير إلا في الجلوس قبل القيام إلى الركعة الثانية وكذا الرابعة وذلك محل جلسة الاستراحة فليس فيه إلا تطويلها لكنه بالذکر وأجاب الحافظ العراقي في شرح الترمذي بأن النافلة يجوز فيها القيام والقعود حتى في الركعة الواحدة وقال الحافظ ابن حجر وظهر لي جواب ثالث هو أن هذه الجلسة ثبتت مشروعيتها في صلاة التسبيح فهي كالركوع الثاني في صلاة الكسوف اهـ (قوله قال الترمذي الخ) بعد إخراج حديثنا لأنس في معني ذلك وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر والفضل بن عباس وأبي رافع وزاد العراقي في شرحه وعن ابن عمر قال الحافظ وفيه أيضا عن العباس بن عبد المطلب (١) وعلى بن أبي طالب وأخيه جعفر وعبد الله بن جعفر وأم سلمة ورجل من الانصار غير مسمى (٢) وقد قيل أنه جابر أما حديث أنس فلفظه جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله علمني كلمات أدعو بهن في صلاتي فقال سبحي الله عشرا واحمديه عشرا وكبريه عشرا ثم سلى حاجتك يقول نعم نعم قال الحافظ بعد

(١) في النسخ (عن ابن عباس عن عبد المطلب) وهو خطأ (٢) في النسخ (والانصار وغير مسمى) وهو خطأ . ع

تخریجه هذا حديث حسن أخرجه الترمذی والنسائی والحاكم قال العراقي في إيراد الترمذی حديث أنس هذا في باب صلاة التماسيح نظر لما في صلاة التماسيح من الزيادات التي ليست فيه وكأنه نظر إلى أصل المشرعية في قدم الذكر وقد وافقه الحاكم فأورد حديث أنس فيها قبل حديث أبي رافع وعلى هذا في زاد في الباب حديث أم رافع السابق في باب ما يقول إذا أراد أن يقوم إلى الصلاة فإنه يعني حديث أنس هذا وله شاهد من حديث عائشة عند النسائي وأما حديث ابن عباس فلفظه أن النبي ﷺ قال للعباس يا عمه ألا أعطيك ألا أحبوك ألا أمنحك عشر (١) خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة قل وأنت قائم سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركب فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك فتقولها عشرا فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات فإن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل فصلها في كل جمعة فإن لم تفعل ففي كل شهر فإن لم تفعل ففي كل سنة فإن لم تفعل ففي عمرك مرة قال الحافظ بعد تخریجه هذا حديث حسن أخرجه أبو داود وابن ماجه والمعمري في كتاب اليوم والليلة عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم حدثنا موسى بن عبد العزيز حدثنا الحكم بن أبان عن ابن عباس في نقل (٢) السيوطي في حواشي سنن أبي داود عن أمالي الأذكار للحافظ أن فيها أخرجه البخاري في جزء القراءة خلف الإمام

(١) قوله عشر الخ تنازعت الافعال قبله وفي الكلام حذف مضاف أي موجب عشر خصال والموجب هو الصلاة المذكورة والاشارة راجعة للمضاف المقدر ، وقوله اذا أنت معمول لمقدر أي يحصل لك اذا أنت فعلت ، وقوله أن تصلي الخ بدل او بيان من اسم الاشارة ويشهد لذلك كله انه وقع المتنازع فيه في غير هذه الرواية صلاة أربع ركعات وذکر صفتها ، قال فإنه يغفر لك ذنبك الخ ، هذا ماظهر والله أعلم اهـ من كتاب فضائل ليلة النصف للشيخ الاجمهورى رحمه الله كذا بهامش إحدی النسخ وفي بعضه تأمل . (٢) قوله (في نقل) اهله (ونقل) . ع

والبيهقي وذكر من تقدم من أبي داود ومن بعده قال الحافظ وزاد الحاكم أن النسائي أخرجه في كتاب الصحيح عن عبد الرحمن يعني ابن بشر ولم نرد ذلك في شيء من نسخ السنن الصغرى ولا الكبرى وكذا قول ابن الصلاح أخرجه الأربعة من طريق بشر بن الحكم والد عبد الرحمن بالسند المذكور قال الحافظ وأخرجه ابن شاهين في كتاب الترغيب من طريق اسحاق بن أبي اسراءيل عن موسى وقال ابن شاهين سمعت أبا بكر بن أبي داود يقول سمعت أبي يقول أصبح حديث في صلاة التيسيع حديث ابن عباس هذا وقال الحافظ (١) مما يستدل به على صحته استعمال الأئمة له كابن المبارك ثم ساق بسنده إليه ما تقدم عند المصنف من طريق الترمذي وقال في موضع آخر منه أصبح طريقه ما صححه ابن خزيمة قال الحافظ « قلت » كذا أطلق جماعة أن ابن خزيمة صححه منهم ابن الصلاح والمصنف في شرح المذهب ومن المتأخرين السبكي والبلقيني في التدريب سكن عبارة ابن خزيمة إن ثبت الخبر فإن في القلب من هذا الاسناد شيئاً قال الحافظ وبالسند إلى ابن خزيمة حدثنا محمد بن رافع حدثنا إبراهيم بن الحكم حدثنا عكرمة (٢) فذكره مرسلًا وأخرجه الحاكم من طريقه وقال هذا لا يقدح في الموصول مع أن امام عصره اسحاق بن راهويه أخرجه عن إبراهيم موصولاً ثم ساقه قال الحافظ والسبب في توقف ابن خزيمة من جهة موسى بن عبد العزيز فإنهم اتفقوا على أنه كان من العباد الصالحين واختلفوا فيه فقال ابن معين والنسائي لا بأس به وقال علي بن المديني ضعيف وقال العقيلي مجهول « قلت » وأشار السيوطي في حاشية سنن أبي داود إلى رفع الجهالة عن موسى فقال قال ابن أبي داود سمعت أبي يقول أصبح حديث في صلاة التيسيع هذا وموسى بن العزيز وثقه ابن معين والنسائي وابن حبان وروى عنه البخاري في جزء القراءة وأخرج له في الأدب المفرد حديثاً في سماع الرعد وبعض هذه الأمور ترفع الجهالة ويمنح صحيح هذا الحديث ابن منده وألف فيه كتاباً والآجري والخطيب وأبو سعيد السمعاني وأبو موسى المديني والمنذرى وابن الصلاح والمصنف وغيره وروى البيهقي وغيره عن ابن السري في كنت عند مسلم ومعنى هذا الحديث فسمعتة يقول لا يروى فيه إسناد أحسن من هذا اه قال الحافظ وقد جاء المتن عن ابن عباس من طرق أخرى فأخرجه أبو نعيم الاصبهاني في مقدمة كتاب الحلية من طريق مجاهد عن ابن عباس أن رسول

(١) في بعض النسخ (الحاكم) (٢) في بعض النسخ (حدثني عن عكرمة) : ع

الله ﷺ قال له يا غلام ألا أحبوك ألا أنحك ألا أجيزك ألا أعطيك قلت بلى بأبي أنت
 يا رسول الله قال وظننت أنه سيقطع لي قطعة من مال فقال أربع ركعات تصلين في كل
 يوم فإن لم تستطع ففي كل جمعة فإن لم تستطع ففي كل شهر فإن لم تستطع ففي دهرك مرة تقرأ أم
 القرآن وسورة ثم تقول سبحان الله الخ فذكر نحو ما تقدم ثم قال فإذا فرغت قلت بعد
 التشهد وقبل التسليم اللهم إني أسألك توفيق أهل الهدى وأعمال أهل اليقين وعزم أهل
 الصبر وجد أهل الخشية ومناجاة أهل التقوى (١) وطاب أهل الرغبة وتعب أهل الورع
 وعرفان أهل العلم حتى أخافك مخافة تحجزني بها عن معاصيك وحتى أعمل بطاعتك عملاً
 أستحق به رضاك وحتى أناصحك في التوبة خوفاً منك وحتى أخلص لك في النفسيحة حباً لك
 وحتى أتوكل عليك في الأمور حسن ظني بك سبحانك خالق النور فإذا فعلت ذلك يا بن عباس
 غفر الله لك ذنوبك صغيرها وكبيرها قديمها وحديثها وسرها وعلايتها وعمدها وخطأها
 قال الطبراني في الأوسط لم يروه عن مجاهد إلا عبد القدوس بن حبيب ولا عنه إلا موسى
 يعني ابن جعفر ابن كثير تفرد به أبو الوليد هشام يعني إبراهيم الخزاز قال الحافظ وعبد
 القدوس شديد الضعف وكذبه بعض الأئمة اه وأخرجه الطبراني في الكبير بسند
 كل رواته ثقات الأنايع بن هرم زراوى الحديث عن عطاء فترك كذبه بعضهم وفي
 بعضها بيان السبب عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء العباس إلى النبي
 ﷺ في ساعة لم يكن يأتيه فيها فقالوا يا رسول الله هذا عمك على الباب فقال ائذنوا له
 فقد جاء لامر فلما دخل عليه قال ما جاء بك يا عماء في هذه الساعة وليست ساعتك التي
 تجيء فيها قال يا بن أخي ذكرت الجاهلية وجهلها فضاقت على الأرض بما رحبت فقلت
 من يفرج عني فعرفت أنه لا يفرج عني إلا الله ثم أنت قال الحمد لله الذي أوقع هذا في
 قلبك ووددت أن أبا طاب وجدك (٢) قال بلى قال إذا كان وقت ساعة يصلي فيها
 ليس قبل طلوع الشمس ولا بعد العصر واسكن بين ذلك فاسبغ طهورك ثم قم إلى
 الله فاقراً بفاتحة الكتاب وسورة وإن شئت جعلتها من أول المفصل فإذا فرغت

(١) الذى في فضائل ليلة النصف للاجهورى التوبة بدل التقوى وطلبة بهاء
 التائيت واسقاط واو حتى الثانية والرابعة وحسن الظن بدل حسن ظنى وفي آخره
 ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شىء قدير برحمتك يا أرحم الراحمين. كذا
 بهامش وقوله طلبة بفتح الطاء وكسر اللام ما طلبته وقوله الظن لعله ظن بحذف أل. ع
 (٢) (قوله وجدك) في بعض النسخ (وحد) فليحذر.

فقل سبحان الله فذكر نحو الحديث المتقدم إلى أن قال فإذا رفعت رأسك يعني من السجدة الثانية وجلست فقلها عشر مرار فبهذه خمس وسبعون ثم قم فاركع ركعة أخرى واصنع فيها مثل ما صنعت في الأولى ثم قل قبل التشهد عشرافهذه مائة وخمسون ثم اركع ركعتين أخريين فقل ذلك فهذه ثلثمائة فإذا فرغت فلو كانت ذنوبك مثل عدد نجوم السماء محاسنها والله وان كانت مثل رمل حالج وإن كانت مثل زبد البحر وان استطعت فصلها في كل يوم مرة فان لم تستطع ففي كل جمعة فان لم تستطع ففي كل شهر فان لم تستطع ففي كل سنة مادمت حيا قال فرج الله عنك كما فرجت عنى يابن أخى فقد سويت ظهري قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث أخرجه الطبراني إلى آخر ما قدمته في سند الحديث ، قال الحافظ وأخرجه الطبراني في المعجم الاوسط عن يحيى بن عتبة بن العيزار عن محمد بن حجارة عن أبي الجوزاء قال قال ابن عباس يا أبا الجوزاء ألا أحبوك ألا أعطيك قلت بلى قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من صلى أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغ من القراءة قال سبحان الله فذكر نحو ما تقدم وفي آخره حتى يفرغ من أربع ركعات قال الطبراني لم يروه عن محمد بن حجارة الا يحيى تهرد به محرز بن عوف قلت كلهم ثقات إلا يحيى بن عتبة فانه متروك وقد ذكر أبو داود في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن روح بن المسيب وجعفر بن سليمان رواياه عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء موقوفا على ابن عباس قلت رواية يحيى بن المسيب (٨) وصلها الدارقطني في كتاب الشيخ من طريق يحيى بن يحيى بن النيسابورى عنه ولفظه عن ابن عباس قال أربع ركعات تصليهن من الليل أو النهار تكبر ثم تقرأ فذكره وقال في آخره خرجت من ذنوبك كيوم ولدتك أمك اه ما ذكره الحافظ ملخصا ، قال الحافظ وأما حديث العباس فأخرجه ابن عساكر عنه أن النبي ﷺ قال يا عجم ألا أصلك الا أحبوك الا انفكك قال بلى قال فصل أربع ركعات إلي آخر ما سبق في حديث الكتاب عن الترمذى قال السيوطى في رسالته هكذا قال ابن عساكر انه عن ابن عباس وانما هو رواية ابي رافع عنه ﷺ كذا رواه ابو بكر بن أبي شيبه ويحيى الحماني وموسى بن عبد الرحمن عن زيد بن الحباب وقد فات الحافظ هذا الطريق فلم يملها ولا يتيه

(٨) قوله يحيى بن المسيب لعنه يحيى بن عتبة أ وروح ابن المسيب . ع

عليها إنما ظفرت بها في تاريخ ابن عساکر اه وأورد الحافظ حديث أبي رافع وهو الذي
أورده الشيخ وسبق الكلام عليه ثم أورد حديث العباس قال قال لي رسول الله ﷺ
ألا أعطيك إلا أهب لك ألا انحللك فظننت أنه يعطيني من الدنيا ما لم يعطه أحدا
قبل فذكر الحديث نحو ما تقدم أولا وقال فيه فإذا تشهدت في ركعتين قلتها قبل
التشهد فإن استطعت في كل يوم والا في كل جمعة والا في كل جمعيتين وإلا في
كل شهر والا في كل سنة ، قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث غريب أخرجه ابن
شاهين في التزغيب وأخرجه أبو نعيم في القربات وأخرجه الدارقطني قال الحافظ
ورواته كلهم ثقات الا صدقة وهو الدمشقي كما نسب في رواية أبي نعيم وابن
شاهين ووقع في رواية الدارقطني غير منسوب وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات
من طريق الدارقطني وقال صدقة هذا ابن يزيد الخراساني ونقل كلام الأئمة فيه
وهم في ذلك إنما هو صدقة بن عبد الله الدمشقي ويعرف بالسمين ضعيف من
قبل حفظه ووثقه جماعة فيصالح في المتابعات بخلاف الخراساني فتروك عند الأكثر ،
ولحديث العباس طرق أخرى أخرجه إبراهيم بن أحمد الخريفي في فوائده وفي
سنده حماد بن عمرو والنصيب كذبوه ووقع في روايته عن العباس قال مر بي النبي
ﷺ والصواب ما تقدم في حديث مجاهد عن ابن عباس أن العباس أتى النبي
ﷺ اه كلام الحافظ وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي صحيح
حديث ابن عباس جماعة من الأئمة منهم ابن خزيمة والحاكم وقال الحافظ ابن
حجر في كتاب « الخصال المكفرة الذنوب المتقدمة والمتأخرة » حديث ابن عباس
رجان إسناداه لا بأس بهم : عكرمة احتج به البخاري والحكم صدوق وموسى بن
عبد العزيز قال ابن معين لا أري به بأسا وقال النسائي نحو ذلك وقال ابن المديني
ضعيف فهذا الاسناد من شرط الحسن فان له شواهد تقويه وقد أساء ابن
الجوزي بذكره إياه في الموضوعات قال قوله إن موسى مجهول لم يصب فيه لأن
من يوثقه ابن معين والنسائي لم يضره أن يجهل حاله من جاء بعده قال وله
شواهد وطرق أخرى ذكره السيوطي ، واما حديث الانصاري فأخرجه الحافظ
من طريق أبي داود السجستاني عن عروة بن رويم قال حدثني الانصاري أن
رسول الله ﷺ قال - لعن ابن أبي طالب قال فذكر نحو حديث ابن مهدي يعني الذي

أخرجه قبل من رواية أبي الجوزاء عن رجل له صحبة يرون أنه عبد الله بن عمرو قال الحافظ قلت ذكر المزي في مبهمات التهذيب : الانصارى المحدث عن النبي ﷺ روى عنه عروة ابن رويم قيل هو جابر بن عبد الله قال الحافظ قلت مستنده ان ابن عساکر أخرج في ترجمة عروة بن رويم احاديث عن جابر وهو انصارى فجو زان يكون هو الذى ذكر هنا ولكن تلك الاحاديث من غير رواية محمد بن مهاجر عن عروة وقد وجدت في ترجمة عروة هذا من مسند الشاميين للطبراني حديثين أخرجهما من طريق أبي ثوبة وهو الربيع بن نافع شيخ أبي داود في حديث الانصارى بسند الحديث بعينه فقال فيهما حدثني ابو كبشة الانمارى فاعل الميم كبرت قليلا فأشبهت الصاد فان يكن كذلك فصحاحي هذا الحديث ابو كبشة وعلى التقديرين فمسند هذا الحديث لا ينحط عن درجة الحسن فكيف إذا ضم إلى رواية أبي الجوزاء عن عبد الله بن عمرو ، واما حديث ابن عمرو أي بفتح العين ابن العاص ففى طريق عنه اى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال لجمعهم بن ابى طالب الا أهب لك الاحبوك فذكر نحو ما تقدم اى من رواية مجاهد عن ابن عباس وقال فيه تصلى فى كل يوم اوكل ليلة اوكل جمعة او كل شهر اوكل سنة الحديث وقال فيه تكبر وتحمّد وتسبح وتهلّل الخ قال الحافظ بعد ما أخرجه هذا حديث غريب من هذا الوجه أخرجه ابن شاهين فى كتاب الترغيب من وجه آخر ضعيف عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وفيه ان النبي ﷺ قال للعباس فذكر نحو حديث ابن عباس وروى ابوداود من رواية عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء قال حدثني رجل كانت له صحبة يرون أنه عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال اتنى غدا أحبوك وأثيبك فذكر الحديث وقال فيه اذا زال النهار فصل أربع ركعات نحو رواية عكرمة عن ابن عباس وقال فان لم تستطع أن تصلّيها تلك الساعة فصلها من الليل والنهار قال ابوداود رواه المستمّر بن الريان عن أبى الجوزاء موقوفا اه قال الحافظ ومن خطه نقلت وهذه الرواية وصلها على بن سعد النسلى فى أسئلته أحمد بن حنبل فقال حدثني مسلم يعنى ابن ابراهيم عن المسعر قال المنذرى رواية هذا الحديث ثقات قال الحافظ لكن اختلف فيه على أبى الجوزاء فقيل عنه عن ابن عباس وقيل عنه عن عبد الله بن عمرو وقيل عنه عن ابن عمر مع الاختلاف فى رفعه

ووقفه وفي المقول له في الرفع هل هو العباس أو جعفر أو عبد الله بن عمرو أو ابن عباس هذا اضطراب شديد وقد أكثر الدارقطني من تخريج طرقه مع اختلافها اه قلت قال السيوطي في « اللائحة المصنوعة في الاحاديث الموضوعه » بعد ذكر ما ذكر عن الحافظ والحديث ابن عمرو طريق أخرجه الدارقطني عن عبد الله بن سليمان بن الأشعث عن محمود بن خالد عن الثقة عن عمر بن عبد الواحد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا اه ، واما حديث الفضل بن عباس فذكره أبو نعيم في كتاب القربات عن أبي رافع عن الفضل بن عباس عن النبي ﷺ أنه قال له أربع ركعات اذا فعلتهن فذكر نحو حديث أبي رافع المذكور في الكتاب وفي سننه عبد الحميد بن عبد الرحمن الطائي عن أبيه قال الحافظ لا أعرفه ولا أباه قال واظن أن أبا رافع شيخ الطائي غير أبي رافع اسماعيل بن رافع أحد الضعفاء فيما أظن فقد أخرجه سعيد بن منصور رأى في السنن فقال حدثنا أبو معشر عن أبي رافع اسماعيل بن رافع قال بلغني ان رسول الله ﷺ قال لجعفر بن أبي طالب الا أمنحك الا أعطيك الا أحبوك قال فظننت انه يعطيني شيئا ما أعطاه أحدا من الناس فقال صل أربع ركعات واقرأ ما تيسر من القرآن ثم قل الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله خمس عشرة مرة فاذا ركعت فقل عشرا واذا رفعت فقل عشرا واذا سجدت فقل عشرا واذا رفعت فقل عشرا رأسك من السجود فقل عشرا واذا سجدت فقل عشرا واذا رفعت فقل عشرا فهذه خمس وسبعون هكذا في كل ركعة تصلي كل يوم إن استطعت فان لم تستطع ففي كل جمعة فان لم تستطع ففي كل شهر فان لم تستطع ففي كل سنة فلو كان لك من الذنوب عدد أيام الدنيا وعدد القطر ورمل عالج وفررت من الزحف غفرلك بذلك ، قلت نقل الحديث بجملة السيوطي في كتاب « التصحيح في صلاة التسبيح » وأما الحافظ فاحال بذكره على ما قبله وقال نحو حديث أبي رافع وأخرجه الخطيب في كتاب صلاة التسبيح من رواية يزيد بن هرون عن أبي معشر عن اسماعيل بن رافع وأخرجه عبد الرزاق عن داود بن قيس عن اسماعيل بن رافع عن جعفر بن أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له الا أحبوك فذكر الحديث بطوله قال فيه بعد ففي كل شهر فان لم تستطع ففي كل ستة أشهر وقال فيه عند ذكر الذنوب

ولو كانت عدد أيام الدنيا وفي آخره أوفرت من الزحف غفر لك بذلك هذا لفظ
سعيد بن منصور وأبو معشر ضعيف وكذا شيخه أبو رافع وقد اضطرب فيه ، وأما حديث
أبي رافع فذلك في الكتاب وسبق الكلام عليه ، وأما حديث ابن عمر بن الخطاب
فأخرجه الحاكم في المستدرک وسأفه من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب
عن نافع عن ابن عمر وقال صحيح الإسناد لا غبار عليه وتعقبه العراقي بأنه ضعيف
الإسناد جدا لا نور عليه وكذا تعقبه الذهبي في تلخيصه وقال في مسند أحمد بن
داود بن عبد الغفار بن داود الحراني ثم المصري كذبه الدارقطني قال الحافظ نعم
لحديث ابن عمر طريق أخرى تقدمت الإشارة إليها قال وله طريق أخرى وأخرى
رابعة أخرجه الطبري من وجه آخر عن أبي الجوزاء اهـ وأما حديث علي فأخرجه
الدارقطني من حديث عمر مولى عفرة قال قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب
يا علي إلا أهدى لك فذكر الحديث وفيه حتى ظننت أنه يعطيني جبال تهامة ذهباً
قال إذا قتت إلى الصلاة فقل الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله خمس
عشرة مرة فذكر الحديث وهذا يوافق ما تقدم عن ابن المبارك من تقديم الذكر
على القراءة وسأذكر ما جاء عنه نحو ذلك قال الحافظ ولحديث علي طريق آخر
أخرجه الواحدي في كتاب الدعوات من طريق أبي علي بن الأشعث ، وأما حديث
جعفر بن أبي طالب فأخرجه الدارقطني من رواية عبد الملك بن هارون بن عتبة
عن أبيه عن جده عن علي عن جعفر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ
فذكر الحديث نحو ما تقدم وله طريق أخرى تقدمت في الكلام على حديث الفضل
ابن عباس ، وأما حديث عبد الله بن جعفر فأخرجه الدارقطني من وجهين عن عبد الله
ابن زياد بن سمعان قال في أحدهما عن معاوية واسماعيل ابني عبد الله بن جعفر وقال في
الآخر عون بن اسمعيل عن أبيهما رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إلا أعطيك
إلى أن قال فظننت أنه غني الدهر وزاد في الذكر ولا حول ولا قوة إلا بالله وسأثره
نحو ما تقدم وابن سمعان ضعيف ، وأما حديث أم سلمة رضي الله عنها فأخرجه أبو نعيم
في قربات المتقين عن سعيد بن جبير عنها قالت كان رسول الله ﷺ في بيتي
ويومئذ حتى إذا كان في الهاجرة جاء العباس فقال ﷺ من هذا قالوا العباس
ابن عبد المطلب قال الله أكبر لا مرما جاء في هذه الساعة فلما دخل العباس رضي

وقال العقيليُّ لَيْسَ فِي صَلَاةِ التَّسْبِيحِ حَدِيثٌ ثَبَتَ

الله عنه قال ياعمه ما جاء بك في هذه الساعة فذكر الحديث نحو ما تقدم من رواية عطاء عن ابن عباس وقال فيه صل أربع ركعات لا بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس وقال فيه اقرأ فيهن بأربع سور من طوال المفصل وقال فيه والذي نفس محمد بيده لو كانت ذنوبك عدد قطر المطر وعدد أيام الدنيا وعدد الشجر والمدر والثرى إلى آخر الحديث وقال الحافظ هذا حديث غريب وعمر بن جميع أحدر وانه ضعيف وفي سماع سعيد بن جبير من أم سلمة نظر والله أعلم ، وبما ذكر كما قال الحافظ يرد كلام القاضي أبي بكر بن العربي الذي نقله عنه الشيخ المصنف وأقره وقول الشيخ إن ابن الجوزي ذكر طرقها وضعفها يوم أنه استوعبها وليس كذلك فإنه لم يذكره إلا من ثلاثة طرق إحداها عن أبي رافع وهي التي اقتصر عليها الشيخ وفيها موسى بن عبيدة وهو ضعيف كما تقدم وثانيها حديث ابن عباس من رواية عكرمة عنه وأعلمها موسى (١) بن عبد العزيز ونقل عن العقيلي أنه مجهول وقد قدمت ذكر من وثقه وثالثها حديث العباس وضعفه بصدقة وقد قدمت القول فيه ولم يذكر طريق ابن عمرو ولا الانصاري ومجموع ما ذكر لا يقتضي ضعف الحديث فضلا عن اداء بطلانه اه وقال الزركشي في تخريج أحاديث الشرح الكبير وغلط ابن الجوزي في اخراج صلاة التسبيح في الموضوعات لانه رواه من ثلاثة طرق أحداها حديث ابن عباس وهو صحيح وليس بضعيف فضلا عن أن يكون موضوعا وغاية ما أعلمه به موسى بن عبد العزيز فقال مجهول وليس كذلك فقد روى عنه جماعة قلت وقد تقدم ذكرهم وكلام النسائي وابن معين في وثيقته ولو ثبتت جهالة لم يلزم كون الحديث موضوعا ما لم يكن في إسناده من يهتم بالوضع والطريقان الآخران في كل منهما ضعف ولا يلزم من ضعفهما أن يكون حديثهما موضوعا وابن الجوزي متساهل في الحكم على الحديث بالوضع اه (قوله وقال العقيلي الخ) قال الحافظ وكأنه أراد نفي الصحة فلا ينتفي الحسن أو أراد وصفه لذاته فلا ينتفي بالمجموع ٧ وكذا ما روي عن الامام أحمد أنه سئل عنها ونقض يده وقال لم يصح فيها شيء وماروي عن عبد الله بن أحمد قال

وذكر أبو الفرج ابن الجوزي أحاديث صلاة التسبيح وطرقها ثم وضعها كلها وبين ضعفها ذكره في كتابه في الموضوعات وبلغنا عن الإمام الحافظ أبي الحسن الدارقطني رحمه الله أنه قال أصح شيء في فضائل السور فضل قل هو الله أحد وأصح شيء في فضائل الصلوات فضل صلاة التسبيح وقد ذكرت هذا الكلام مسنداً في كتاب طبقات الفقهاء في ترجمة أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني ولا يلزم من هذه العبارة أن يكون حديث صلاة التسبيح

سالت أبي عن صلاة التسبيح فسمعت أبي يقول لم يثبت عندى في صلاة التسبيح شيء يحمل على ما ذكره ، على أنه قد روى أن أحمد لما قال له علي بن سعيد قد رواه المستمر بن الريان عن أبي الجوزاء فقال من حدثك مسلم يعني ابن إبراهيم فقال المستمر شيخ ثقة وكانه أعجبه ذلك قال الحافظ كأن أحمد لم يبلغه ذلك الحديث أولاً إلا من حديث عمرو بن مالك وهو النكري بضم النون وسكون الكاف بعدها مهملة مختلف فيه عن أبي الجوزاء عن ابن عباس كما تقدم مستوفى فلما بلغه متابعة المستمر أعجبه فظاھر أنه رجع عن تضعيفه اهـ (قوله وذكر أبو الفرج ابن الجوزي الخ) سبق ما فيه آنفاً (قوله ولا يلزم من هذه العبارة الخ) قال الحافظ تأويل الشيخ كلام الدارقطني لا يعين أحد الاحتمالين لكن يترجح جانب التقوية بموافقة من قواه فقد أطلق عليه الصحة أو الحسن جماعة من الأئمة منهم أبو داود كما تقدم في الكلام على طريق عكرمة وأبو بكر الآجري وأبو بكر الخطيب وأبو سعيد السمعي وأبو موسى المديني (١) وأبو الحسن المفضل والمنذرى وابن الصلاح قال ابن الصلاح صلاة التسبيح سنة غير بدعة وحديثها معمول به إلى آخر كلامه في ذلك قال البيهقي عن أبي حامد بن الشرقي (٢) قال كتب مسلم بن الحجاج معنا هذا الحديث عن عبد الرحمن بن بشر يعني حديث صلاة التسبيح من رواية عكرمة عن ابن عباس فسمعت مسلماً يقول لا نرى في هذا الحديث إسناداً أحسن من هذا قال الحافظ قلت أخرجه أبو عثمان الصابوني عن أبي سعيد بن حمدون عن أبي حامد بن الشرقي أيضاً بهذا الإسناد المذكور وقال

صحيحاً فإنهم يقولون هذا أصح ما جاء في الباب وإن كان ضعيفاً ومراؤهم أرجح أو أقله ضعفاً قلت وقد نص جماعة من أئمة أصحابنا على استحباب صلاة التسبيح هذه : منهم أبو محمد البغوي وأبو الحسن الروياني قال الروياني في كتابه البحر في آخر كتاب الجنائز منه : أعلم أن صلاة التسبيح مرغوبة فيها يستحب أن يعتادها في كل حين ولا يتغافل عنها قال هكذا قال عبد الله بن المبارك وجماعة من العلماء قال وقيل لعبد الله بن المبارك إن سها في

البيهقي بعد تخرجه كان ابن المبارك يصليها وتداولها الصالحون بعضهم عن بعض وفيه تقوية للحديث المرفوع قال الحافظ وأقدم من نقل عنه فعلها أبو الجوزاء بجيم مفتوحة وزاى اسمه أوس بن عبد الله البصري من ثقات التابعين أخرجه الدارقطني بسند حسن عنه أنه كان إذا نودى بالظهر أتى المسجد فيقول للمؤذن لا تعجلني عن ركعات فيصليها بين الأذان والاقامة وكذا ورد النقل عن عبد الله بن نافع ومن تبعه وقال عبد العزيز بن أبي رواد وهو بفتح المهملة وتشديد الواو وهو أقدم من ابن المبارك من أراد الجنة فعليه بصلاة التسبيح ومن جاء عنه الترغيب فيها وتقويتها الامام أبو عثمان الحيري الزاهد قال ماريت للشدائد والغموم مثل صلاة التسبيح وقال أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس صلاة التسبيح أشهر الصلوات وأصحها إسناداً وسبق كلام الطبري في الاحكام والجويني وقال التقي السبكي صلاة التسبيح من مهمات المسائل في الدين وحديثها حسن نص على استحبابها أبو حامد وصاحبه المحاملي والشيخ أبو محمد وولده إمام الحرمين وصاحبه الغزالي وغيرهم قال ولا يغتر بما وقع في الاذكار فانه يقتصر على ذكر حديث أبي رافع وهو ضعيف واعتمد على قول العقيلي إن حديثها لا يثبت قال والظن به أنه لو استحضر حديث ابن عباس الذي أخرجه أبو داود وابن خزيمة والحاكم لما قال ذلك قال الحافظ والشيخ وان ضعف الحديث فآخر كلامه يقتضي الترغيب في فعلها فقد قال بعد ذكر كلام الروياني فيكثر القائل بهذا الحكم قال الحافظ يستفاد مما قاله السبكي زيادة القائلين بها من الشافعية ومن لم يذكره القاضي حسين وصاحبه

صلاة التسبيح أيسبِّحُ في سجدةٍ تَي السُّهُوَ عَشْرًا عَشْرًا قَالَ لَا إِنَّمَا هِيَ ثَلَاثُمِائَةٍ
تَسْبِيحَةٌ وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذَا السَّكَّالَمَ فِي سُجُودِ السُّهُوَ وَإِنْ كَانَ قَدْ تَقَدَّمَ
لِفَائِدَةٍ لَطِيفَةٍ وَهِيَ أَنَّ مِثْلَ هَذَا الْإِمَامِ إِذَا حَكَمَ هَذَا وَلَمْ يَنْكَرْهُ أَشْعَرَ ذَلِكَ
بِأَنَّهُ يُوَافِقُهُ فَيَكْثُرُ الْقَائِلُ بِهَذَا الْحُكْمِ وَهَذَا الرَّوْيَانِيُّ مِنْ فَضْلَاءِ أَصْحَابِنَا
الْمُطَّلَعِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

البغوي والمتولى ومن قدماهم أبو علي زاهر بن أحمد السرخسي قال ثبت ذكر صلاة
التسبيح في اسناد حسن وفيه فضل كثير نقله عنه الطبري بفتح المهملة والموحدة
بعدها مهملة في كتاب القراءة في الصلاة وغيرهم ممن تقدم ذكره اهـ (تنبيه) اختلف
كلام الشيخ في هذا الحديث فقال في الاذكار ما تقدم عنه وفي تهذيب الاسماء
إنه حديث حسن وفي المجموع له حديثها لا يثبت وفيها تغيير نظم الصلاة فينبغي
أن لا تفعل وفي كتاب التحقيق له نحو هذا وأجاب السبكي بأنه ليس فيها تغيير
الافى الجلوس قبل القيام إلى الركعة الثانية وكذا الرابعة وذلك محل جلسة الاستراحة
فليس فيها الاتطويلها لكنه بالذكر وأجاب شيخنا يعني الحافظ العراقي في شرح
الترمذي بأن النافلة يجوز فيها القيام والقعود حتى في الركعة الواحدة قال الحافظ
وظهر لي جواب ثالث وهو أن هذه الجلسة ثبتت مشروعية في صلاة التسبيح
فهى كالركوع الثاني في صلاة الكسوف اهـ (فائدة) قال الحافظ ذكر زكريا بن يحيى
الساجي وهو من طبقة الترمذي اختلاف الفقهاء في صلاة التسبيح : لا أعرف للشافعي
ولا لمالك ولا للأوزاعي ولا لأهل الرأي فيها قولاً وقال أحمد واسحاق إن فعل
فحسب وسقط أحمد من نسخة معتمدة ونقل صاحب الفروع أن أحمد سئل عن صلاة
التسبيح فنفض يده وقال لم يصح منها شيء ولم نر استحبابها فان فعلها الإنسان فلا
بأس لأن الفضائل لا يشترط فيها الصحة وقال علي بن سعيد عن أحمد حديثها
ضعيف كل يرويه عن عمرو بن مالك أى وفيه مقال وسبق حديث المستمر الذي قال
الحافظ فيه ظاهره رجوع أحمد عن تضعيف الخبر قال الحافظ وقد أفرط بعض
المتأخرين من اتباع أحمد كابن الجوزي فذكر حديثها في الموضوعات وتقدم الرد

عليه وكان تيمية فحزم بأن حديثها ليس بصحيح بل باطل قاله ابن عبد الهادي ونقل عنه صاحب الفروع أن خبرها كذب ونص احمد وأصحابه على كراهتها وقال الاوزاعي في الوسيط قال بعض من أدركنا من الحفاظ أظهر القولين في صلاة التسبيح أن حديثها كذب ولم يقل بها إلا طائفة قليلة من أصحاب الشافعي وأحمد قلت بل اثبتها أئمة الطريقين من الشافعية كما تقدم التنبيه عليه والحافظ الذي أشار إليه أظنه ابن تيمية أو من أخذ عنه وقد قال الحب الطبري في الاحكام جمهور الشافعية لم يمنعوا منها وتقدم كلام ابن العربي من المالكية وهو يدل على أنه لا يري بها بأساً قلت ذكر الخطاب المالكي أن القاضي عياضاً ذكرها في الفضائل وتعقبه القباب في شرحها (١) بقوله لا أعلم أحداً من أهل المذهب صرح باستحباب هذه الصلاة غير عياض في كتابه هذا وكان حقه أن ينبه فيها على المذهب ثم يبين اختياره هو لثلاث معتقد الناظر في كتابه أن ما أتى به هو مذهب مالك قال الخطيب وليس في المذهب ما يمنع صحتها لاسمها وقد ذكر الترمذي عن ابن المبارك أي ما (٢) ليس فيه إلا تطويل جلسة الاستراحة الوارد في رواية الترمذي وابن ماجه النصرنج بأنه سبع فيها عشرة اه وفيه موافقة القباب في انه لم يصرح أحد من أهل المذهب بالاستحباب لكن نقل الحافظ في التخریج في حديث ابن عباس من طريق مجاهد أن أبا الوليد المخزومي قال سألت عبد الله بن نافع عن رواية مالك في التسبيح في الركعة الاولى والثانية من هذه الصلاة فقال تقعد فيهما كما تقعد للتشهد وتسبح في الثانية والرابعة قبل التشهد ثم تدعو بعد التشهد الاخير قال الحافظ فهذا يدل على العمل بها قال الحافظ وأما الحنفية فلم أر عنهم شيئاً إلا ما نقله السروجي عن مختصر البحر في مذهبهم انها مستحبة وثوابها عظيم اه «قلت» وذكر صاحب الحرز وهو من الحنفية نقلاً عن شيخه القطب الحنفي الاقرب من الاعتدال أن يصليها من الجمعة إلى الجمعة وهو الذي كان عليه ابن عباس وأهل وجه (٣) كونها عند الزوال لتناسب التسبيح والتزنيه عملاً لا يليق بصفات ذى الجلال اه ﴿تمت﴾ قال التاج السبكي والبدر الزركشي صلاة التسبيح من مهمات الدين فلا يسمع بعظيم فضلها ويتركها إلا متهاون بالدين

(١) الذي نعرفه أن (القباب) شارح (القواعد) للقاضي عياض فلهذا لفظ

(الفضائل) مصحف. فليراجع (٢) قوله أي مما أُلغ كذا في النسخ

(٣) قوله وجه لعله (الوجه) . ع

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالزَّكَاةِ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

غير مكثرت بإعمال الصالحين لا ينبغي أن يعد من أهل العزم اه وقد أطلت الكلام على ما يتعلق بهذه الصلاة لعظيم نفعها وحسن وقعها رجاء عموم الافادة وطاب الدماء من الواقف على ذلك في الحياة بالتوفيق والهداية لاحسن طريق والوفاة على الاسلام وحصول الرضوان والله الموفق ﴿فائدة﴾ ذكر الحافظ أن أبا نعيم ذكر مع حديث التسبيح حديث صلاة الزوال عن أبي أيوب الانصارى وقد قدمنا كلامه في باب ما يقول إذا زالت الشمس ثم قال الحافظ بعد الكلام على أسانيد حديث أبي أيوب في صلاة الزوال فان ثبت أنها صلاة التسبيح فيستفاد أن النبي ﷺ صلاها ولم أر ذلك صريحا وإما في جميع الطرق أنه علمها لغيره وقد وقع في الطريق التي أخرجها أبو داود عن أبي الجوزاء عن رجل له صحبة فذكر صلاة التسبيح وقال فيه إذا زال النهار والمتبادر منه فراغه وليس المراد وإنما الظاهر زوال الشمس والعلم عند الله ولا يعكر على ذلك ما تقدم في بعض طرقه أنها تصلى في أى ساعة شاء من ليل أو نهار لانه يحمل على التخيير ولا يمنع أفضلية بعض الاوقات وقد وجدت حديثا ظاهره أن النبي ﷺ قال التسبيح المذكور في بعض الاذكار من صلاة الليل وهو حديث عائشة السابق في أدلة تقديم الخمسة عشر تسبيحة على القراءة اه

﴿بَابُ الْأَذْكَارِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالزَّكَاةِ﴾

وزنها زكاة (١) بفتحات قلبت الواو والفاء لتجركها وانفتاح ما قبلها وهى اسم لما لاخراج فيكون بمعنى الزكية أو المال المخرج فيكون بمعنى المزكى وهى لغة التماء والبركة لأنها تنمى المال وتزيده وتبارك فيه والمدح لمدح فاعلها والطهارة لأنها تطهر النفس من رذيلة البخل والمال من الحرام الذى هو حق الفقراء أى تنزهه عن اختلاطه به لولم يخرج والاصلاح لأنها تصلحه والزيادة لأنها تزيد فيه وشرما اسم لما يخرج عن مال أو بدن على وجه مخصوص (قوله خذ من أموالهم صدقة) سبب نزولها

(١) كذا ولعل الأصل وزنها فعلة لأن أصلها زكاة الخ . ع

أن جماعة من الصحابة رغبوا عن رسول الله ﷺ وتخلعوا عن الغزو مع المسلمين فقالوا يا رسول الله خذ أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذها فنزات الآية والخطاب لرسول الله ﷺ والضمير راجع للذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال الحسن هذه الصدقة هي كفارة الذنوب التي أصابوها وليست بالزكاة المقرضة وقال عكرمة هي صدقة الفرض وقال ابن جرير الطبري في «أحكام القرآن» له الأكثر من المفسرين على أن المراد بالصدقة الواجبة في الأموال وليس في الآية بيان شروط معتبرة في المأخوذ ولا معتبرة في المأخوذ منه ولا شرط في المؤدى ولا شرط في المؤدى إليه ولا شرط في الآخذ اه وقال العز ابن عبد السلام في «التبيان في فقه القرآن» الخطاب للنبي ﷺ والضمير في تطهرهم وتزكيهم الظاهر عوده لكل المسلمين وظاهر لفظ الصدقة أنه ينصرف إلى الواجبة الغلبة الاطلاق إليها وقد قيل إن هذه الآية نزات في بعض من يخلف عن النبي ﷺ في غزوة تبوك وبابوا عند رجوع النبي ﷺ وسألوه أن يأخذ أموالهم الحديث فان صح ذلك فلا تتعلق بها بالواجبة وإلا فالظاهر أن المراد الصدقة الواجبة والاطلاق فيها مقيد والاحمال مبين بالسنة اه قال السيوطي في الاكلیل ويستدل بالآية في وجوب الزكاة للماشية والثمار لأنهما أكثر أموال الصحابة إذ ذاك وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة قال من الابل والبقر والغنم واستدل بالآية على وجوب دفع الزكاة إلى الامام (قوله تطهرهم وتزكيهم) بالرفع حال من الفاعل المخاطب أي خذها مطهرا ومزكيا لهم بها ويجوز أن تجعلها صفتين للصدقة (١) مطهرة مزكية لهم ويجوز أن تجعل فاعل تزكيهم بها حال (٢) من الضمير في خذوهو النبي ﷺ ويحتمل أن تكون حالا من الصدقة قال القرطبي وهذا ضعيف لأنها حال من نكرة «قلت» لكن تعدد (٣) الوصف المخصص وقال الزجاج الاجود

(١) قوله مطهرة لعله (أي صدقة مطهرة) (٢) قوله (فاعل تزكيهم بها حال) كذا في النسخ وصوابه (جملة تزكيهم بها حالا) (٣) قوله (تعدد) لعله لاحظ أن ههنا صفتين الاولى قوله : من أموالهم فهو صفة جعل حالا لتقديمه ، الثانية

وصل عليهم * وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن أبي
أوفى رضى الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ إذا أتاه قوم بصدقة قال
اللهم صل عليهم

أن تكون المخاطبة للنبي ﷺ أى فانك تطهرهم وتزكهم بها على القطع والاستئناف
قال القرطبي ويجوز الجزم (١) على جواب الأمر والمعنى إن تأخذ من أموالهم صدقة
تطهرهم وتزكهم اهـ وقضيته أن تزكهم مجزوم عطفا على ما قبله لكن نقل
الكواشى الاجماع على إثبات الياء في تزكهم والله أعلم قال ابن جرير الطبري في
أحكام القرآن قوله تطهرهم وتزكهم بها يدل على أن الزكاة جعلها الله تطهيرا ودعاء
رسول الله ﷺ طمأينة لقلوبهم وعلماء على أن الله غفر لهم فان رسول الله ﷺ
لا يصلى على قوم إلا أن يؤذن له في ذلك ولا يؤذن له في ذلك إلا أن يكون مغفورا
له اهـ (قوله وصل عليهم) أى ادع لهم (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم)
قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الطبراني في الدعاء من (٢) طرق أخرى وأخرجه
أحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة ، ومدار الحديث عند كلهم على شعبة قال
الحافظ وهو من غرائب الصحيح (قوله إذا أتاه قوم صدقة) هى مأخوذة من
الصدق إذ هى دليل على صحة الايمان وصدق الباطن والظاهر قال ﷺ والصدقة
برهان (قوله اللهم صل عليهم) ذهب قوم إلى هذا وجرى عليه القرطبي في التفسير
وقال إنه أصبح فان الخطاب ليس مقصورا عليه ﷺ فيجب الاقتداء به ﷺ
لأنه كان يمثل قوله تعالى وصل عليهم وقال الجمهور لا يصلى استقلالا على غير
معصوم من نبي وملك وما ورد عنه ﷺ من خواصه ﷺ عن أمته لأن الصلاة
حقه فله أن يضعها حيث شاء وقيل الصلاة التى بمعنى التزكية والدعاء تجوز على غير
المعصوم من نبي وملك أما التى هى تحية لذكر المعصوم ﷺ فانما هى بمعنى التعظيم والتكريم
فيختص به وجزم بهذا البيهقي في الشعب قال ابن الملقن في البدر المنير الصواب فى

قوله تطهرهم فالتاء فيها للمؤنثة الغائبة بناء على هذا الاعراب (١) قوله (ويجوز

الجزم) أى عربية وقراءة (٢) لعله (ومن) ع

فَأَتَاهُ أَبُو أَوْفَى بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى * قَالَ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ الْاِخْتِيَارُ أَنْ يَقُولَ آخِذُ الزَّكَاةِ لِذَافِعِهَا أَجْرَكَ اللَّهُ فِيهَا أُعْطِيَتْ وَجَعَلَهُ لَكَ طَهُورًا وَبَارَكَ لَكَ فِيهَا أَبْقَيْتَ ، وَهَذَا الدُّعَاءُ مُسْتَحَبٌّ لِقَبْضِ الزَّكَاةِ سِوَاهُ كَانَ السَّاعِي أَوْ الْفُقَرَاءَ وَلَيْسَ الدُّعَاءُ بِوَاجِبٍ عَلَى الْمَشْهُورِ مِنْ مَذْهَبِنَا وَمِنْهُ هَبْ غَيْرِنَا ، وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا إِنَّهُ وَاجِبٌ لِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ فَحَقَّ عَلَى الْوَالِي أَنْ يَدْعُو لَهُ وَدَلِيلُهُ ظَاهِرُ الْأَمْرِ فِي الْآيَةِ قَالَ الْعَلَمَاءُ وَلَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ فِي الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى فَلَانٍ وَالْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَصَلِّ عَلَيْهِمْ أَيْ

الرَّوَايَةُ هَكَذَا أَيْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ وَوَقَعَ فِي بَعْضِ نَسَخِ الرَّافِعِيِّ الْكَبِيرِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى أَيْضًا اهـ وَفِي الْمَشْكَاةِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي فَلَانٍ لَكِنْ نَقَلَ الْعَلْقَمِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْجَامِعِ أَنَّهُ بَغِيرُ أَبِي أَوْفَى وَفِي رَوَايَةِ صَلِّ (١) عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى وَفِي رَوَايَةٍ عَلَى آلِ فَلَانٍ وَفِي رَوَايَةٍ عَلَى فَلَانٍ وَظَاهِرُ سِيَاقِهِ أَنَّهَا مِنْ رَوَايَاتِ الصَّحِيحِ (قَوْلُهُ فَأَتَاهُ أَبُو أَوْفَى بِصَدَقَةٍ) وَفِي نَسَخَةِ بَصِصِيقِهِ قِيلَ وَاسْمُ أَبِي أَوْفَى عُلُقَمَةُ بْنُ خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ ابْنِ هَوَازِنَ بْنِ أَسْلَمَ بْنِ أَفْصَى بْنِ حَارِثَةَ بْنِ أَسْلَمَ بْنِ أَفْصَى بْنِ حَارِثَةَ (٢) ذَكَرَهُ الْوَاقدِي وَهُوَ. وَوَلَدَهُ صَحَابِيَانِ وَكَانَ أَبُو أَوْفَى مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ (قَوْلُهُ سَبَلَ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى) يَرِيدُ أَبَا أَوْفَى نَفْسَهُ لِأَنَّ الْآلَ يُطْلَقُ عَلَى ذَاتِ الشَّيْءِ كَقَوْلِهِ فِي قِصَّةِ أَبِي مُوسَى لَقَدْ أَوْتِيَ مَزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ وَقِيلَ لَا يُقَالُ ذَلِكَ إِلَّا فِي حَقِّ الرَّجُلِ الْجَلِيلِ الْقَدَرِ (قَوْلُهُ الْاِخْتِيَارُ أَنْ يَقُولَ آخِذُ الزَّكَاةِ) أَيِ سِوَاهُ كَانَ حَامِلًا أَوْ مُسْتَحَقًّا وَيَقُولُ ذَلِكَ جَبْرًا وَتَرْغِيْبًا لَهُ فِي الْخَيْرِ وَتَطْيِيبًا لِقَلْبِهِ (قَوْلُهُ أَجْرَكَ اللَّهُ) بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ وَهُوَ أَجُودُ (قَوْلُهُ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا إِنَّهُ وَاجِبٌ) ظَاهِرُهُ أَنَّ الْخِلَافَ

(١) قَوْلُهُ (فِي حَاشِيَةِ الْجَامِعِ أَنَّهُ بَغِيرُ أَبِي أَوْفَى وَفِي رَوَايَةٍ صَلِّ) فِي بَعْضِ النُّسخِ (فِي حَاشِيَةِ الْجَامِعِ النَّصُّ أَنَّ فِي رَوَايَةٍ صَلِّ) (٢) كَذَا بِتَكَرُّرِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ فِي جَمِيعِ النُّسخِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي (الْاِصْبَاةِ) نَسْبَهُ إِلَّا إِلَى هَوَازِنَ بْنِ أَسْلَمَ ع

أَدْعُ لَهُمْ ، وَأَمَّا قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ فَقَالَهُ لِيَكُونَ أَفْظَرُ الصَّلَاةِ مُخْتَصَّصًا بِهِ فَلَهُ أَنْ يُخَاطَبَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ بِخِلَافِنَا فَخُنُّ ، قَالُوا وَكَمَا لَا يُقَالُ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ كَانَ عَزِيزًا جَلِيلًا فَكَيْذَا لَا يُقَالُ أَبُو بَكْرٍ أَوْ عَلِيٌّ ﷺ بَلْ يُقَالُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَشِبْهُ ذَلِكَ فَلَوْ قَالَ ﷺ فَالصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ جَهْلُورُ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ خِلَافُ الْأُولَى

فِي الْوَجُوبِ جَارِ حَقِّي فِي الْفَقِيرِ الْقَابِضِ وَفِي كَلَامِ الزُّرْكَشِيِّ بَعْدَ نَقْلِ كَلَامِ لِلْحَنَاطِي فِي الْمَسْئَلَةِ وَهُوَ يَقْتَضِي أَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ يَجْرَى فِي الْمَسَاكِينِ الْوَجْهَ بِالْوَجُوبِ وَبِهِ صَرَحَ الرُّوْيَانِيُّ فَإِنَّهُ لَمَّا حَكَاهُ قَالَ إِنَّهُ إِذَا أَخَذَ الْفَقِيرَ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ عِنْدَ هَذَا الْقَائِلِ قَالَ ابْنُ الرَّفْعَةِ وَقِيلَ عَكْسُهُ أَنَّ الدَّعَاءَ يُلْزَمُ الْفَقِيرَ دُونَ الْإِمَامِ لِأَنَّهُ دَفَعَهَا إِلَى الْإِمَامِ مَتَعِينَ وَإِلَى الْفَقِيرِ غَيْرَ مَتَعِينَ وَقِيلَ إِنْ سَأَلَ رَبَّ الْمَالِ وَجِبَ الدَّعَاءُ وَادَّعَى الرُّوْيَانِيُّ أَنَّ الْمَأْثُورَ رَدَى مَحْجُودَهُ وَالَّذِي فِي الْحَاوِي أَيْضًا (١) تَصْحِيحُ عَدَمِ الْوَجُوبِ وَظَاهِرُهُ أَيْضًا أَنَّ هَذَا الْوَجْهَ جَارٍ وَإِنْ لَمْ يَسْأَلِ الدَّعَاءَ لِسُكْنِ الْمَأْثُورِ خِصَّ الْخِلَافُ بِمَا إِذَا سَأَلَ وَقَالَ لَمْ يَخْتَلَفْ أَصْحَابُنَا أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَسْأَلِ رَبَّ الْمَالِ الدَّعَاءَ لَهُ فَلَيْسَ عَلَى الْوَالِي أَنْ يَدْعُو لَهُ لِأَنَّ رَبَّ الْمَالِ يَدْفَعُ الزَّكَاةَ مُؤَدَّ لِعِبَادَةٍ وَاجِبَةٍ وَذَلِكَ لَا يُوْجِبُ عَلَى غَيْرِهِ الدَّعَاءَ كَسَائِرِ الْعِبَادَاتِ وَكَذَا حَكَاهُ شَيْخُهُ الصَّبِيحِيُّ فِي الْإِيضَاحِ ثُمَّ الْخِلَافُ فِي الْمَوْدِيِّ طَوْعًا أَمَّا الْمَوْدِيُّ قَهْرًا فَلَا يَدْعَى لَهُ أَهْ وَتَعَقُّبُ الْقَوْلِ بِالْوَجُوبِ بِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَعَلِمَهُ النَّبِيُّ ﷺ لِلْسَّعَةِ وَلَئِنْ سَأَرْنَا مَا يَأْخُذُهُ الْإِمَامُ مِنَ الْكُفَرَاتِ وَالْدِّيُونِ وَغَيْرِهَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ فِيهَا الدَّعَاءُ فَكَيْذَا فِي الزَّكَاةِ وَأَمَّا الْآيَةُ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْوَجُوبُ خَاصًّا بِهِ لَكُونَ صَلَاتِهِ سَكَنًا لَهُمْ بِخِلَافِ غَيْرِهِ (قَوْلُهُ أَنَّهُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِهِ) وَنَقْلُهُ فِي الرُّوضَةِ عَنِ الْقَاضِي حُسَيْنٍ وَتَعَقُّبُهُ فِي الْخَادِمِ بِأَنَّ الَّذِي فِي تَعْلِيْقِهِ الْجُزْمُ بِالتَّحْرِيمِ (قَوْلُهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ خِلَافُ الْأُولَى) هُوَ مَا صَرَّحَ بِهِ الرَّافِعِيُّ فِي الشَّرْحِ الصَّغِيرِ أَيْ وَالْفَرْقُ أَنَّ الْمَكْرُوهَ مَا وَرَدَ فِيهِ نَهْيٌ مَقْصُودٌ وَخِلَافُ الْأُولَى بِخِلَافِهِ كَمَا سَبَقَ وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ وَحَكَاهُ عَنِ الْمُبْتَاعِينَ وَهُوَ فِي ذَلِكَ مُخَالَفٌ لِكَلَامِ جَهْلُورِ الْمُتَقَدِّمِينَ

(١) لَا مَعْنَى لِكَلِمَةِ (أَيْضًا) فَلَعَلِمْنَا مِنْ زِيَادَةِ النِّسَاجِ . ع

وَلَا يُقَالُ مَكْرُوهٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ وَظَاهِرُهُ التَّحْرِيمُ وَلَا يَنْبَغِي أَيْضًا
فِي غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ أَنْ يُقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ إِلَّا إِذَا كَانَ خُطَابًا
أَوْ جَوَابًا فَإِنَّ الْبَتْدَاءَ بِالسَّلَامِ سُنَّةٌ وَرَدَّةٌ وَاجِبٌ ثُمَّ هَذَا فِي الصَّلَاةِ
وَالسَّلَامِ عَلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ مَقْصُودًا أَمَّا إِذَا جُعِلَ تَبَعًا فَإِنَّهُ جَائِزٌ بِلَا
خِلَافٍ فَيُقَالُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ
وَأَتْبَاعِهِ لِأَنَّ السَّلَفَ لَمْ يَمْتَنِعُوا مِنْ هَذَا بَلْ قَدْ أَمَرْنَا بِهِ فِي التَّشْهِيدِ وَغَيْرِهِ
بِخِلَافِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ مُنْفَرِدًا وَقَدْ قَدِّمْتُ ذِكْرَ هَذَا الْفَصْلِ مَبْسُوطًا فِي كِتَابِ
الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

﴿فصل﴾ اعْلَمْ أَنَّ نِيَّةَ الزَّكَاةِ وَاجِبَةٌ، وَنِيَّتُهَا تَكُونُ بِالْقَلْبِ كَغَيْرِهَا
مِنَ الْعِبَادَاتِ. وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَضُمَّ إِلَيْهِ التَّلَفُّظُ بِاللِّسَانِ كَمَا فِي غَيْرِهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ
فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ اللِّسَانِ دُونَ النِّيَّةِ بِالْقَلْبِ فَفِي صِحَّتِهِ خِلَافٌ. الْأَصَحُّ أَنَّهُ
لَا يَصِحُّ. وَلَا يَجِبُ عَلَى دَافِعِ الزَّكَاةِ إِذَا نَوَى أَنْ يَقُولَ مَعَ ذَلِكَ هَذِهِ زَكَاةٌ،
بَلْ يَكْفِيهِ الدَّفْعُ إِلَى مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِيهَا، وَلَوْ تَلَفَّظَ بِذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
﴿فصل﴾ يَسْتَحَبُّ لِمَنْ دَفَعَ زَكَاةً أَوْ صَدَقَةً أَوْ نَذْرًا أَوْ كَفَّارَةً أَوْ نَحْوَ
ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ، فَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى بِذَلِكَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ وَعَنِ امْرَأَةِ عِمْرَانَ

(قوله وقال بعضهم لا يجوز وظاهره التحريم) حكاية في البحر عن القفال كما في الخادم
وبقي قولان أحدهما يستحب والثاني يباح إذا كان بمعنى الدعاء ويمنع إذا كان
بمعنى التعظيم * (قوله اعلم أن نية الزكاة واجبة) قال في الروضة وكيفيتها أن ينوى
فرض الزكاة أو فرض صدقة مالى أو زكاة مالى المفروضة ولا يكفي التعرض

﴿كِتَابُ أَذْكَارِ الصِّيَامِ﴾

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى الْهَيْلَالَ وَمَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْقَمَرَ﴾

لفرض المال فانه قد يكون كفارة ونذرا ولا يكفي التعرض للصدقة في أصبح الوجهين فانها قد تكون نافلة ولو تعرض للزكاة دون الفرضية فهل يجزئه لأن الزكاة لا تكون إلا مفروضة (٢) اهـ وحاصله الجزم بالاجزاء عند التعرض للفرضية مع الزكاة والصدقة وحكاية الخلاف عند الافتصار على الزكاة أو الصدقة من غير تعرض للفرضية ولا اضافة له

﴿كِتَابُ إِذَا ذَكَرَ الصِّيَامَ﴾

هو والصوم مصدر صام وهو في اللغة عبارة عن الامساك قال تعالى فقولوا لنذرت للرحمن صوما ويقال صامت الخيل إذا أمسكت عن السير قال الشاعر
خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وأخرى تعلق اللجام
قال عمى الشيخ احمد بن علان الصديقي الشافعي النقشبندي قد يتوهم في البيت إشكال وهو أنه إذا قسم الخيل الى صيام وغيرها فلا تبقى حالة أخرى إذ لا واسطة بين النقيضين فكيف اثبت الشاعر حالة أخرى والجواب عن ذلك أن هذه الحالة ليست أمراً ثالثاً بل هي مندرجة تحت قوله غير صائمة فانه قسم غير الصائمة إلى ما هو تحت العجاج وإلى ما تعلق اللجم فلا إشكال اهـ ويحتمل أنه أراد أن الخيل لكثرتها قسمان أحدهما تحت العجاج وهما قسمان صائمة عن الجري في الميدان وغير صائمة عنه والثاني ما هو في مرابط الدور والأفنية فلا يلزم ما ذكر في السؤال والله أعلم ويقال صامت الريح إذا سكنت عن الهبوب قال أبو عبيد كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم وفي الشرع إمساك عن المفطر على وجه مخصوص والصوم من الشرائع القديمة وصوم رمضان من خواص الأمة المحمدية اهـ والله أعلم

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى الْهَيْلَالَ﴾

قال الجوهري وصاحب المطلع الهلال أول ليلة والثانية والثالثة ثم هو

(٢) اعل هنا لفظ (أولاً) وسقط من النسخ

رَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ وَكِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ

فَقَرَّ وَذَكَرَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي مَدَّةِ تَسْمِيَّتِهِ بِالْهِلَالِ أَرْبَعَةَ أَقْوَالٍ ثَانِيهَا اللَّيْلَتَانِ
 ثَالِثُهَا إِلَى أَنْ يَسْتَدْقَ بِخُطَّةٍ دَقِيقَةٍ قَالَهُ الْأَصْبَهِيُّ رَابِعُهَا إِلَى أَنْ يَبْهَرَ ضَوْؤُهُ سَوَادَ
 اللَّيْلِ ، ثُمَّ تَرَأَى الْهِلَالَ قَالَ ابْنُ خُزَيْمٍ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاةِ فَرَضَ كِفَايَةَ التَّرْتِيبِ
 كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْكَامِ عَلَيْهِ وَذَكَرَهُ فِي الصَّوْمِ لِأَنَّ صَوْمَ رَمَضَانَ يَجِبُ بِأَكْلِ شَعْبَانَ
 ثَلَاثِينَ أَوْ بِرُؤْيَا الْهِلَالِ سِوَاهُ رَأَى الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ أَوْ حَكَمَ بِهِ حَاكِمٌ وَتَثْبُتَ الرُّؤْيَا
 فِي حَقِّ الصَّوْمِ وَمَا يَتَّبِعُهُ بِوَاحِدٍ عَدْلٍ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ الْخ) قَالَ
 الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَاسْتَحَقَّ فِي مُسْنَدَيْهِمَا
 وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ
 الْأَسْنَادُ وَغَلَطَ فِي ذَلِكَ فَإِنَّ سَلِيمَانَ يَعْنِي ابْنَ سَفْيَانَ الرَّائِيَّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى
 ابْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ضَعُفُوهُ وَإِنَّمَا حَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ إِشْوَاحَهُ وَقَوْلُهُ يَعْنِي
 التِّرْمِذِيُّ غَرِيبٌ لِحَيْثُ هَذَا السَّنَدُ أَهْ (قَوْلُهُ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ) هُوَ
 أَحَدُ الْعَشْرَةِ الْكَرَامِ وَهُوَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ كَعْبٍ بْنِ سَعْدِ
 ابْنِ تَيْمٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الْقُرَشِيُّ التَّيْمِيُّ الْمَسْكِيُّ ثُمَّ الْمَدَنِيُّ أُمُّهُ الصَّبْعِيَّةُ بِنْتُ الْحَضْرَمِيِّ أُخْتُ
 الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ اسْمُهَا وَهَاجَرَتْ وَطَلْحَةُ أَحَدُ الْعَشْرَةِ الَّذِينَ شَهِدُوا لِهَمِّ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ وَأَحَدُ الثَّمَانِيَةِ السَّابِقِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَحَدُ الْخَمْسَةِ الَّذِينَ اسْلَمُوا
 عَلَى يَدِ الصَّدِيقِ وَأَحَدُ السَّتَّةِ أَصْحَابِ الشُّوْرَى الَّذِينَ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ
 عَنْهُمْ رَاضٍ سَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلْحَةَ الْجَوْدِ وَهُوَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ وَلَمْ يَشْهَدْ
 بَدْرًا وَلَكِنْ ضَرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَهْمِهِ (١) وَأَجْرَهُ كَمَنْ حَضَرَ وَشَهِدَ أَحَدًا وَمَا بَعْدَهَا
 مِنَ الْمَشَاهِدِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا قَالَ ذَلِكَ يَوْمَ كُلِّهِ لَطْلَحَةٌ ، رَوَى لَهُ عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةٌ وَثَلَاثُونَ حَدِيثًا اتَّفَقًا مِنْهَا عَلَى حَدِيثَيْنِ وَاتَّفَقَ الْبُخَارِيُّ
 بِحَدِيثَيْنِ وَمُسْلِمٌ بِثَلَاثَةٍ وَقَتْلُ يَوْمِ الْجَمَلِ عَشْرَ خُلُوفٍ مِنْ جِهَادِ الْأَوَّلِي سَنَةِ سِتٍّ

(١) قَوْلُهُ (بِسَهْمِهِ) سَاقِطٌ مِنْ جَمِيعِ النُّسخِ وَاثْبَتْنَاهُ مِنَ الْأَصَابَةِ لِأَنَّ حَجَرَ لِأَنَّهُ لَا يَدُ

اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ قَالَ
 التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَرَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ أَهْلُهُ
 عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ وَالتَّوْفِيقِ لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضَى رَبُّنَا
 وَرَبُّكَ اللَّهُ * وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ
 بَلَغَهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ قَالَ

وثلاثين وهذا لإخلاف فيه وكان عمره أربعاً وستين سنة وقيل ثمانية وخمسين
 وقيل ثلثين وستين وقيل ستين وقبره بالبصرة يزار ويتبرك به ، رويناه عن عائشة
 قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلْحَةُ مِمَّنْ قُضِيَ نَحْبُهُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا وَكَانَ طَلْحَةُ ثَبَتَ مَعَ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ وَوَقَاهُ بِيَدِهِ ضَرْبَةَ قَصْدٍ بِهَا فَشَلَّتْ يَدَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 أَوْجِبْ طَلْحَةَ كَذَا فِي التَّهْذِيبِ لِلْمَصْنُفِ (قَوْلُهُ اللَّهُمَّ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْإِيمَانِ) أَهْلُ بَفَتْخِ
 الْهَمْزَةُ دَمَاءٌ بِصِيغَةِ الْأَمْرِ مِنَ الْإِهْلَالِ وَيُقَالُ أَهْلُ الْهَلَالِ بَضْمُ الْهَمْزَةِ وَاسْتَهْلُ إِذَا
 رَأَى وَأَهْلُهُ اللَّهُ أَطْلَعَهُ وَأَهْلَمْتَهُ إِذَا أَبْصَرْتَهُ وَأَصْلُ الْإِهْلَالِ رَفْعُ الصَّوْتِ لَانْهَمُ إِذَا
 رَأَوْا الْهَلَالَ رَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ وَمِنْهُ الْإِهْلَالُ بِالْأَحْرَامِ أَيْ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ وَالْيَمِينَ السَّعَادَةُ وَالْإِيمَانُ الطَّمَأْنِينَةُ بِاللَّهِ كَانَهُ سَأَلَ
 دَوَامَهُمَا وَالسَّلَامَةُ وَالْإِسْلَامُ أَنْ يَدُومَ الْإِسْلَامُ وَيَسْلَمَ لَهُ شَهْرُهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ شَهْرٍ
 حِكْمَةً وَقَضَاءً وَشَأْنًا فِي الْمَلَكُوتِ وَقَوْلُهُ (رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ) فِيهِ الرَّدْعُ عَلَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ
 لِلْقَمَرِ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ) أَخْ
 قَالَ الْخَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ طَرِيقِ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَهُ بِإِخْتِصَارٍ
 وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ) قَالَ الْخَافِظُ وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ فَإِنْ كَانَ
 الْمُبْلَغُ صَحَابِيًّا فَهُوَ صَحِيحٌ وَقَدْ سَمِيَ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ ضَعِيفٌ وَأَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ (١) الْخَافِظُ
 ذَلِكَ الْحَدِيثَ الضَّعِيفَ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ فِي كِتَابِ الدَّمَاءِ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ

(١) قَوْلُهُ (مِنْ طَرِيقِ) لَعَلَّهُ مِنْ زِيَادَةِ النَّسَاحِ

هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ آمَنْتُ بِاللَّهِ الَّذِي
خَلَقَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي ذَهَبَ بِشَهْرٍ كَذَا وَجَاءَ بِشَهْرٍ كَذَا ،
وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ صَرَفَ وَجْهَهُ عَنْهُ ،
هَكَذَا رَوَاهُمَا أَبُو دَاوُدَ وَمَرْسَلِينَ ،

عبيد الله العرزمي بفتح المهملة وسكون الراء وفتح الزاي عن قتادة عن أنس قال كان
رسول الله ﷺ إِذَا رَأَى هَلَالَ رَمَضَانَ قَالَ هَلَالَ رُشْدٌ وَخَيْرٌ هَلَالَ رُشْدٌ وَخَيْرٌ
هَلَالَ رُشْدٌ وَخَيْرٌ آمَنْتُ بِالَّذِي خَلَقَكَ ثَمَّ أَهْلَكَ (٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيْنِيِّ قَالَ وَفِي سَنَدِهِ
ضَعْفٌ وَرَوَى عَنْ أَنَسٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَقَالَ لَمْ يَرْوِهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
إِلَّا زُهَيْرُ بْنُ مَحْمُودٍ قَالَ الْخَافِظُ وَهُوَ صَدُوقٌ لَكُنْهُمْ ضَعُفُوا رَوَايَاتِ عُمَرُو يَعْنِي ابْنَ
أَبِي سَلَمَةَ عَنْهُ وَعُمَرُو أَيْضًا صَدُوقٌ وَفِيهِ مِنْ دُونِهِ ضَعْفٌ أَيْضًا ، وَمِنْ دُونِهِ فِي كَلَامِهِ
هُوَ مُحْتَمِلٌ لِأَنَّهُ يَكُونُ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ اللَّخْمِيُّ الرَّاوِي عَنْ عُمَرُو وَأَنْ يَكُونَ أَحْمَدُ بْنُ
رُشْدِينَ شَيْخَ الطَّبْرَانِيِّ وَهُوَ الرَّاوِي عَنْ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ مَنِهْمَا
رَوَى (٣) لَهُ وَلَهُ طَرِيقٌ ثَالِثٌ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي الدُّعَاءِ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ جَدًّا وَهُوَ نَحْوُ
رَوَايَةِ زُهَيْرٍ وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ (٤) وَجَعَلَكَ آيَةً لِلْعَالَمِينَ وَلَهُ طَرِيقٌ رَابِعٌ (قَوْلُهُ هَلَالَ
خَيْرٌ وَرُشْدٌ) هُوَ بِالتَّكَرُّارِ ثَلَاثًا وَالتَّكَرُّارُ لِلْإِعْتِنَاءِ بِالْمَقَامِ وَالثَّلَاثُ لِأَنَّهَا آخِرُ الْقَلَمَةِ وَمَبْدَأُ
السَّكْنَةِ وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا دَعَا دُعَا ثَلَاثًا (قَوْلُهُ آمَنْتُ بِالَّذِي
خَلَقَكَ اِطْلُ) (٥) . . . (قَوْلُهُ وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ قَتَادَةَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا رَأَى
الْهَلَالَ صَرَفَ وَجْهَهُ عَنْهُ) قَالَ الْخَافِظُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي هَلَالَ مُحَمَّدِ
ابْنِ سَلِيمَانَ (٦) الرَّاسِيَّ عَنْ قَتَادَةَ هَكَذَا مَرَّسَلًا قَالَ الْمُنْذَرِيُّ أَبُو هَلَالَ لَا يَحْتَجُّ بِهِ قَالَ الْخَافِظُ
وَوَجَدْتُ لِمَرْسَلِ قَتَادَةَ شَاهِدًا مَرَّسَلًا أَيْضًا أَخْرَجَهُ مُسَدَّدٌ فِي مُسْنَدِهِ الْكَبِيرِ وَرِجَالُهُ
ثِقَاتٌ قَالَ وَوَجَدْتُ لَهُ شَاهِدًا مُوَصُولًا مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ لِرَسُولِ

(٢) بفتح الهاء وتشديد اللام مفتوحة . ع (٣) فِي النسخ (راوى)
وهو خطأ (٤) فِي النسخ (اطل) بدل (الحديث) وهو تصحيح (٥) بياض
بالاصل الذي نقلت عنه جميع النسخ التي بأيدينا (٦) فِي النسخ (سليم) وهو خطأ . ع

وفي بعض نسخ أبي داود قال أبو داود ليس في هذا الباب عن النبي ﷺ
حديث مسند صحيح * ورويناه في كتاب ابن السني عن أبي سعيد
الخدري عن رسول الله ﷺ *

الله ﷻ أقويل يقولها في الهلال إذا رآه : منها أنه كان إذا رأى الهلال صرف وجهه
عنه وقال هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك يرددها ثلاثا ومنها كان يقول الحمد
لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا وكان يقول اللهم أهله علينا بالامن والايمان
والسلامة والاسلام وكان يقول الحمد لله الذي بدأك ثم يعيدك وكان يقول الحمد
لله الذي خلقك وسواك فعدلك ربى وربك الله قال الحافظ بعد تخريجه هذا غريب
أخرجه أبو نعيم في عمل اليوم والليلة ورجاله ثقات الا عمر بن أيوب يعني الغفاري
فانه ضعيف جدا ونسبه الدارقطني مرة إلى الوضع اه (قوله وفي بعض نسخ أبي
داود وقال أبو داود الخ) قال الحافظ هو في رواية أبي الحسن بن العبد عن أبي
داود وقد انقطع سماعها ويمكن توصيلها بالاجازة (قوله ورويناه في كتاب ابن
السني الخ) قال الحافظ الضمير في روينا الحديث قتادة السابق ولفظ حديث أبي
سعيد عند ابن السني قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال فذكر نحور واية العرزمي
عن قتادة إلى قوله خلقك فزاد ثلاث مرات ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر
وجاء بشهر قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه ابن السني ورجاله
موثقون الا ابن تمام يعني عبيد الله الراوى عن سعيد الحريري عن أبي نصر عن
أبي سعيد فانهم ضعفوه قال الحافظ وفي الباب عن علي وعبد بن الصامت ورافع بن
خديج وعائشة وجريير بن أبي فوزه مع ستة من الصحابة غير مسمين وفي رواية مع
عشرة وعن طلحة الزرقى وعن عبد الله بن هشام وله صحبة عن عدة من الصحابة بغير
رفع وعن عبد الله بن مطرف مرسل أما حديث علي فاخرجه الطبراني في الدعاء
مرفوعا وموقوفا من رواية الحارث الاعور عنه وفي الحارث مقال ولفظه اللهم انى
أسألك خير هذا الشهر وفتحته ونصره وظهوره ونوره وبركته ورزقه وأما حديث
عبادة فلفظه كان صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال قال الله أكبر لاحول ولا قوة
إلا بالله اللهم انى أسألك خير هذا الشهر وأعوذ بك من شر القدر ومن سوء

الحشر قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب ورجاله موثقون الا شيخ عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز المبهم الذي لم يسمه ، وأما حديث رافع بن خديج فاخرجه البزار من رواية ليث بن أبي سليم عن عباية (١) بن رفاع عن جده رافع رضي الله عنه فذكر نحو حديث عبادة وزاد في أوله هلال خير ورشد ، وليث ضعيف ، وأما حديث عائشة فلفظه كان إذا رأى الهلال قال ربي وربك الله آمنت بالله الذي أبدلك ثم يعيدك أخرجه ابن السني بسند ضعيف فيه الواقدي ومن لا يعرف حاله ، وأما حديث حدير وهو بالمهمات مُصغَر فقد أخرجه الحافظ عن عثمان ابن أبي العاتكة قال حدثني أخ لي يقال له زياد أن أبا فوزة كان إذا رأى الهلال قال اللهم بارك لنا في شهرنا هذا الداخل قال زياد توالى على هذا الحديث ستة من أصحاب رسول الله ﷺ سمعوه منه والسابع صاحب الفرس الجور والريح الثقيل حدير أبو فوزة السلمي قال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه ابن السني من وجه آخر عن عثمان لكن قال عن شيخ لنا ولم يسمه وأخرجه أبو نعيم في عمل اليوم والليلة من طريق بشر مولى معاوية قال سمعت عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ أحدهم حدير يقولون إذا رأوا الهلال فذكر نحوه وأتم منه لكن لم يرفعه وأما حديث طلحة الزرقى فأخرجه أبو نعيم في معرفة الصحابة من طريق عبيد بن طلحة الزرقى عن أبيه وكان من أصحاب الشجرة قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال فذكر مثل حديث طلحة بن عبد الله المبتدأ (٢) بذكره وأما حديث عبد الله بن هشام فلفظه كان أصحاب رسول الله ﷺ يقولون إذا دخلت السنة أو الشهر هذا الدعاء اللهم ادخله علينا بالامن والايمان والسلامة والاسلام قال الطبراني لا يروى عن عبد الله ابن هشام الا بهذا الاسناد تفرد به رشدين قال الحافظ وهو ضعيف ، وأما حديث عبد الله بن مطرف المرسل فاخرجه ابن السني من طريق مروان بن معاوية قال حدثني شيخ عن عبد الله بن مطرف قال كان رسول الله ﷺ إذا نظر إلى الهلال قال هلال خير الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وكذا وجاء بشهر كذا وكذا أسألك من خير هذا الشهر ونوره وبركته وهداه وظهوره ومعافاته قال الحافظ قلت فيه مع إرساله إبهام

وأما رؤية القمر فروينا في كتاب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها قالت أخذ رسول الله ﷺ بيدي فإذا القمر حين طلع فقال تعوذى بالله من شر هذا الغاسق إذا وقب ، وروينا في حلية الأولياء بأسناد فيه ضعف عن زياد النميري عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا دخل

الراوي عن ابن مطرف وباقي رواه ثقات (قوله واما رؤية القمر فسر وينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ هذا حديث حسن غريب أخرجه الترمذي والنسائي مع كون ابن السني أخرجه عن النسائي وأعجب من ذلك أنه ضعف هذا الحديث في فتاويه مع قول الترمذي فيه إنه حديث حسن صحيح وكذا صححه الحاكم ورجاله ورجال الصحيح الا الحارث يعني ابن عبد الرحمن الراوي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة فقال علي بن المديني فيه مجهول ما روى عنه الا ابن أبي ذئب وخالفه يحيى بن معين فقال مشهور وقواه أحمد والنسائي فقال لا بأس به وقد روى عنه أيضا محمد بن اسحاق حديثا آخر وأقل درجاته أن يكون حديثا حسنا اهـ « قلت » وكذا تعقبه تلميذه ابن العطار في هامش نسخته من الفتاوى في تضعيف الخبر بأن عبد الحق أورد الحديث في أواخر أحكامه الكبرى ونقل قول الترمذي إنه حديث حسن صحيح وسكت عليه (قوله تعوذى بالله الخ) قال المصنف في فتاويه الغسق الظلمة وسماه غاسقا لأنه ينكسف ويسود ويظلم والوقوب الدخول في الظلمة ونحوها مما يستتره من كسوف وغيره قال الامام الحافظ أبو بكر الخطيب يشبه أن يكون سبب الاستعاذة منه في حال وقوبه لان أهل الفساد ينتشرون في الظلمة ويتمكنون فيها أكثر مما يتمكنون منه في حال الضياء فيقدمون على العظائم واتهك الحارم فأضاف فعلهم في ذلك الحال الى القمر لانهم يتمكنون منه بسببه وهو من باب تسمية الشيء باسم ما هو من سببه أو ملازم له اهـ (قوله وروينا في حلية الاولياء الخ) قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الطبراني في الدماء تنتهي الى محمد بن أبي بكر المقدمي ومن طريق أخرى من غير طريقة الطبراني تنتهي الى عبيد الله (١) بن عمر القواريري قال حدثنا

رَجَبُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَبَلَّغْنَا رَمَضَانَ ، وَرَوَيْنَاهُ أَيْضًا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِزِيَادَةٍ

﴿ باب الاذكار المستحبة في الصوم ﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَجْمَعَ فِي نِيَّةِ الصَّوْمِ بَيْنَ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ كَمَا قُلْنَا فِي غَيْرِهِ مِنْ الْعِبَادَاتِ فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى الْقَلْبِ كَفَاهُ وَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى اللِّسَانِ لَمْ يَجْزِ لَهُ بِلَا خِلَافٍ. وَالسَّنَةُ إِذَا شَتَمَهُ غَيْرُهُ أَوْ تَسَافَهَ عَلَيْهِ فِي حَالِ صَوْمِهِ أَنْ يَقُولَ إِنِّي صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ * رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

زَائِدَةُ بْنُ أَبِي الرَّقَادِ عَنْ زِيَادٍ (١) النَّمِيرِيُّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ وَزَادَ الْقَوَارِيرِيُّ وَكَانَ يَقُولُ إِنْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ قِرَاءَةٍ وَيَوْمَهَا يَوْمُ أَزْهَرِ ثُمَّ قَالَ الْحَافِظُ حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَأَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ أَهْ قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَزَادَ فِيهِ وَكَانَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ قَالَ هَذِهِ لَيْلَةُ غِرَاءٍ وَيَوْمُ أَزْهَرِ : أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَابْنُ عَسَاكَرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢) عَنْ أَنَسٍ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِزِيَادَةٍ فِيهِ) قُلْتُ رَوَاهُ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ الْبَغَوِيِّ عَنْ الْقَوَارِيرِيِّ وَالزِّيَادَةُ هِيَ قَوْلُهُ وَكَانَ يَقُولُ إِنْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ إِلَى آخِرِ مَا تَقْدُمُ آتَيْنَاهُ

﴿ باب الاذكار المستحبة في الصوم ﴾

(قَوْلُهُ يَسْتَحَبُّ أَنْ يَجْمَعَ فِي نِيَّةِ الصَّوْمِ (الخ) أَيْ وَأَكْمَلَهَا أَنْ يَقُولَ بِلسَانِهِ قَاصِدًا بِجَنَانِهِ نَوَيْتُ صَوْمَ غَدٍ عَنْ أَدَاءِ فَرَضِ شَهْرِ رَمَضَانَ هَذِهِ السَّنَةُ اللَّهُ تَعَالَى إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا وَالْوَاجِبُ فِي نِيَّةِ الصَّوْمِ التَّيْبِيتُ وَالتَّعْيِينُ لَا الْفَرْضِيَّةَ وَفَارَقَ الصَّلَاةَ بِأَنَّ رَمَضَانَ لَا يَقَعُ مِنَ الْمَكْفُوفِ إِلَّا فَرْضًا بِخِلَافِ الْمَكْتُوبَةِ فَقَدْ تَقَعُ مِنْهُ نَفْلًا كَالْمُعَادَةِ وَتَصِحُّ نِيَّةُ صَوْمِ النَّفْلِ قَبْلَ الزَّوَالِ بِشَرَطِ انْتِفَاءِ مَبْطَلَاتِهِ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ (قَوْلُهُ تَسَافَهُ) أَيْ سَفَهُ وَعَدَلَ إِلَيْهِ لِمَبَالِغَةِ (قَوْلُهُ) مَرَّتَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ (أَيْ بِقَدْرِ مَا يَحْصُلُ بِهِ زَجْرُ خَصْمِهِ قَالَ فِي الْمَجْمُوعِ لِأَنَّ ذَلِكَ أَقْرَبُ إِلَى إِمْسَالِكِ صَاحِبِهِ عَنْهُ وَإِمْسَالِكِ نَفْسِهِ أَهْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) قَالَ الْحَافِظُ وَكَذَا أَخْرَجَهُ الذَّهَبِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ طَرِيقٍ

(١) فِي النُّسخِ (زِيَادَةٌ) وَهُوَ خَطَأٌ (٢) (وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ) مِنْ زِيَادَةِ الذَّهَبِيِّ . ع

الصَّيَامُ جَنَّةٌ فَإِذَا صَامَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَرُفُثُ وَلَا يَجْهَلُ وَإِنْ مَرُّوا قَاتِلَهُ أَوْ شَاتَمَهُ فَلْيَقِلُّ لِنِي صَائِمٍ لِنِي صَائِمٍ مَرَّتَيْنِ «قَلْبُ» قِيلَ إِنَّهُ يَقُولُ بِلِسَانِهِ وَيُسْمِعُ الَّذِي شَاتَمَهُ أَعْلَهُ يَنْزَجِرُ

أخرى بلفظ اني صائم من غير تكرار وكذا وقع في حديث ابن مسعود أخرجه الطبراني بسند صحيح (قوله الصيام جنة) بضم الجيم وتشديد النون أى وقاية كالجنة التي هي النرس في الدنيا عن المعاصي لأنه يكسر النفس ويطهرها من شهواتها وخياتها الحاملة لها على الاسترسال في المخالفات والاعراض عن المنهيات وفي الآخرة يدفع كل مؤلم ومؤذ عنها من حر النار والزحام والجمل العرق وغير ذلك مما تقاسيه الناس في ذلك اليوم الذي يكون على الاكثر كخمسين ألف سنة (قوله فلا يرفث ولا يجهل) كذا فما وقعت عليه من النسخ وفيه حذف وهو كما في الصحيحين «فاذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل» ولم ينبه على هذا الحافظ ولعله على الصواب فيما وقف عليه من الاصول، ثم رأيت ملحقا في أصل مصحح قوله «فاذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث» الخ واللاحق بخط الحافظ تقي الدين بن فهد، ويرفث بضم الفاء وكسرها مضارع رفث بفتح الفاء ويقال رفث بكسر الفاء يرفث بفتحها رفثا بأسكان الفاء في المصدر ورفثا بفتحها في الاسم كذا في شرح مسلم للمصنف ونقل عن الجحد الفيروزبازي أنه قال يرفث بضم الفاء وكسرها أما الفتح فلا (١) وقال السيوطي في التوشيح أن فاءه مثله في الماضي والمضارع والافصح الفتح في الماضي والضم في المضارع قال المصنف في شرح مسلم ويقال أرفث رباعي حكاه القاضي والرفث هو السخف وفاحش الكلام (قوله ولا يجهل) قال المصنف الجهل قريب من الرفث وهو خلاف الحكمة وخلاف الصواب من القول والفعل (قوله قيل انه يقول بلسانه) قال الزركشي في الخادم تبويب الشافعي في الام يدل عليه وحكي القاضي أبو الطيب القول في النفس عن بعض الناس وقال ليس بشيء لقوله فليقل ولم يقل فليتكرو وما يذكرو في نفسه

(١) عبارة القاموس «الرفث محركة الجماع والفحش كالرفوث وكلام النساء في الجماع أو ما ووجهن به من الفحش وقد رفث كنصر وفرح وكرم وأرفث» انتهت .
فيكون المضارع بالفتح والضم لا غير فلعل ما هنا تصحيف . ع

وقيلَ يَقُولُهُ بِقَلْبِهِ لِيُنْكَفَ عَنِ الْمُسَافَهَةِ وَيُحَافِظَ عَلَى صِيَانَةِ صَوْمِهِ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ،

لم يقله وذكره ابن الصباغ احتمالا لنفسه فقال يمكن حمله على ظاهره ويسلم من الرياء وهو أن يذكره لصاحبه بقصد قطع الشر بينهما واطفاء الفتنة امتثالا لأمر رسول الله ﷺ وهذا ما أورده البندنجي والجرجاني ونقله القاضي حسين عن صاحب التقرير وقال في شرح المذهب إنه أقوى وقال في تحرير التنبيه أنه أظهر اهـ (قوله وقيل بقوله بقلبه) قاله (١) العلقمي في حاشية الجامع الصغير وجزم به المتولي ونقله الرافعي عن الائمة قلت وفي الروضة ولا يتلفظ به خوف الرياء قال في الخادم تابع فيه الامام وقال (٢) لا معنى لذكر الصوم لمن شأته وحكاه القاضي حسين عن صاحب الافصاح وقال انه المرضى وحكي الروايان وجهها في البحر واستحسنه أنه ان كان في صوم رمضان فيقول بلسانه وان كان نفلا فيقلبه قال العلقمي وادعى ابن العربي المالكي ان موضع الخلاف في النفل أما الفرض فيقلبه بلسانه قطعاً اهـ قلت وكأنه اراد باعتبار مذهبه وإلا فاللتفصيل بين الفرض والنفل احد الاقوال في المسألة ثم ظاهر كلام المصنف هنا وفي شرح المذهب حيث جعل الوجه الاول (٣) انه يقول بلسانه مقابلا لان يقول بقلبه يوم ان الاول يقتصر على اللسان فقط ولا يجعل قوله بالقلب مطلوبا وعليه جرى في شرح المذهب وزاد قوله فان جمع بينهما فحسن اهـ قال الزركشي في الخادم ولا اظن احدا يقول ذلك بل الخلاف مردود الى انه هل يقتصر على النفس فيكون أبعد عن الرياء أو يضم اليه اللسان وذلك فيمن يقول بلسانه لا يمكنه بقلبه بخلاف من عكس وحصل في المسألة ثلاثة آراء يقول بقلبه أى فقط يضم اليه اللسان يفصل بين الفرض والنفل أى على الثاني (٤) قال في الخادم وينبغي أن يجيء رابع وهو الفرق بين القوي بالاخلاص وغيره كما فرقوا في التصديق بما زاد على حاجته بين الواثق بنفسه أولا وهذا هو الأقرب عندى اهـ ونازعه ابن حنبل الهيتمي في شرح العباب في منازعة المصنف في قوله ولا اظن احدا يقول ذلك فقال ومنازعة الزركشي في ذلك بأنه

(١) في النسخ (قال) . (٢) عله (اذقال) (٣) في النسخ (التأويل)

بدل (الاول) وهو تصحيح . (٤) كذا . ع

ومعنى شاتمته شتمته متعزضاً لشماتته والله أعلم * وروينا في كتابي
الترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حتى يفطر والإمام العادل ودعوة المظلوم
قال الترمذي حديث حسن «قلت» هكذا الرواية (حتى) بالتاء المثناة فوق

لا يظن أن أحداً يقوله ليست في محلها بل هو ظاهر المعنى فلا مانع من القول به على
أنه يكفي كون النووي قائله وإذا أبدى لنفسه احتمالاً في المسئلة ليس وجهه
بذلك فالنوى أولى سماع ظهور وجهه اهـ (قوله ومعنى شاتمته الخ) سكت عن
بيان معنى قاتله قال في شرح مسلم ومعنى قاتله نازعه ودافعه اهـ (قوله رويانا في
كتابي الترمذي وابن ماجه) قال الحافظ بعد تخريجه عن أبي هريرة قلنا يا رسول الله
إذا كنا عندك رقت قلوبنا فذكر حديثاً طويلاً وفيه ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم
حتى يفطر والإمام العادل والمظلوم تحمل على الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول
الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي (١) لا نصرنك ولو بعد حين قال الحافظ هذا حديث
حسن أخرجه أحمد وكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه من وجه آخر مقطوعاً في ثلاثة مواضع
(قوله ثلاثة) هو مبتدأ خبره الجملة بعده وجازاً لا ابتداء بالسكر لأن التنوين عوض عن
المضاف إليه أي ثلاثة أنفار (قوله هكذا الرواية حتى بالثناة الفوقية) قال الحافظ كأنه
يريد الإشارة إلى أنها وردت بلفظ حين بدل حتى وهو كذلك ثم أخرج الحافظ
بسند إلى الطبراني من حديث أبي هريرة قال فذكر الحديث مثله لكن قال والصائم
حين يفطر وجاء عن أبي هريرة من وجه آخر بلفظ حتى، أخرجه البزار من طريق عراك
ابن مالك عن أبي هريرة بلفظ ثلاثة حتى على الله أن لا يرد دعوتهم المظلوم حتى ينتصر
والمسافر حتى يرجع والصائم حتى يفطر وفي سنده ضعف وجاء عن أبي هريرة
الاستجابة بغير قيد أخرجه الحافظ من طريق عبد بن حميد وغيره عن أبي هريرة قال قال
رسول الله ﷺ ثلاث دعوات مستجابات، زاد عبد: لا شك فيهن، دعوة الصائم
ودعوة المسافر ودعوة المظلوم، وقال عبد في روايته: ودعوة الوالد على ولده، ولم يذكر

﴿بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْإِفْطَارِ﴾

رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتَّسَائِي عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ:
كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ

دَعْوَةُ الصَّائِمِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا مِثْلُ رِوَايَةِ عَبْدِ وَخَالِفِ الْجَمِيعِ خَلِيلِ
ابْنِ مَرْوَةَ وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ وَدَعْوَةُ الْمَرْءِ لِنَفْسِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ دَعْوَةَ الْوَالِدِ وَالْخَلِيلِ بِنِ مَرْوَةَ
ضَعِيفٌ لَا يُوْتَقَى بِهِ إِذَا انْفَرَدَ فَكَيْفَ إِذَا خَالَفَ وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ
أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ وَالَّذَا كَرَّمَ اللَّهُ بَعْدَ دَعْوَةِ الْمَسَافِرِ أَيْضًا خَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ بِاللَّفْظِ الَّذِي
رَوَاهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ أَيْضًا وَابْنُ مَاجَةٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى
بَنَحُو سَبِيْقَ حَدِيثِ عَبْدِ لَكِنْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ «لَوْلَدُهُ» بِذَلِكَ «عَلَى وَلَدِهِ»
وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فَجَمَعَهُمَا فَقَالَ وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ (٢) وَعَلَيْهَا تَحْمِلُ رِوَايَةُ أَبِي
دَاوُدَ فَانْهَاقْتُصِرَ عَلَى قَوْلِهِ وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْإِفْطَارِ﴾

قَالَ فِي الْخَادِمِ كَذَا نَصِ الشَّافِعِيِّ فِي حَرَمِهِ عَلَى اسْتِحْبَابِ الَّذِي كَرَّمَ الْمَذْكُورَ عِنْدَ إِفْطَارِهِ
وَلَمْ يَبَيِّنْ هَلْ هُوَ قَبْلَهُ قَانَ اللَّفْظَ عَلَيْهِ أَذِلَّ وَقَوْلُهُ أَفْطَرْتُ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْفَطْرُ الْحَكْمِيُّ
وَهُوَ دُخُولُ وَقْتِهِ وَهَذَا كُلُّهُ مُحْتَمَلٌ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ بَعْدَ الْإِفْطَارِ وَقَبْلَهُ وَمَعَهُ سِوَاهُ فِي
إِتْيَانِهِ بِالْمُسْتَحَبِّ «قُلْتُ» وَالثَّابِتُ الدَّمَاءُ بَعْدَ الْفَطْرِ ثُمَّ سَأَلَ الْمَذْكُورَ فِي الْأَصْلِ أَيْ
وَعَلَى ذَلِكَ الْمُتَأَخِّرُونَ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ اَلْخ) اِقْتَصَرَ أَبُو دَاوُدَ عَلَى
الْمَرْفُوعِ الَّذِي ذَكَرَهُ الْأَصْلُ وَزَادَ النَّسَائِيُّ أَوَّلَهُ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ سَالِمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ
عَمَرَ قَبْضَ عَلَى لِحْيَتِهِ فَقَطَعَ مَا زَادَ عَلَى الْكُفِّ وَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ
اَلْخ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيْنِيِّ عَنْ النَّسَائِيِّ
وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ تَفَرَّدَ بِهِ عَلَى يَعْنِي ابْنَ الْحُسَيْنِ بْنِ شَقِيقٍ
عَنِ الْحُسَيْنِ يَعْنِي ابْنَ وَاقِدٍ وَهُوَ الرَّاوِي عَنْ مَرْوَانَ بْنِ سَالِمٍ الرَّاوِي عَنْ ابْنِ عَمَرَ
وَأَسْنَادُهُ حَسَنٌ وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ فَقَدْ احْتَجَّ بِالْحُسَيْنِ وَمَرْوَانَ

ذَهَبَ الظَّمَأُ وَابْتَلَّتِ العُرُوقُ وَثَبَتَ الأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى (قُلْتُ) (الظَّمَأُ مَمْمُوزُ الآخِرِ مَقْصُورٌ وَهُوَ العَطَشُ . قَالَ اللهُ تَعَالَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ ، وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذَا وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا لِأَنِّي رَأَيْتُ مَنْ أَشْتَبَهَ عَلَيْهِ فِتْوَاهُمُ مَمْدُودًا * وَرَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ

وتعقب بأن مروان الذي احتج به البخاري غير مروان هذا (قوله ذهب الظما) زاد في شرح الروض قبله اللهم وعزاها لسنن أبي داود وقال ابن حجر الهيتمي في التحفة ولم أرها في السنن (قوله وابتلت العروق) هو مؤكدا لما قبله (قوله وثبت الأجر) هذا من ذكر مابه الاستبشار والفرح المشار إليه بقوله تعالى في الخبر القدسي للصائم فرحتان فرحة عند فطره أي من جهة الطبع وهو المشار إليه هنا بقوله ذهب الظما ومن جهة التوفيق لأداء هذه العبادة العظيمة وفرحة عند لقاء ربه أي لما أعدله من الأجر المؤذن به قوله إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به أي وتولي الكريم الجزاء دليل على سعة العطاء وهو المشار إليه بقوله هنا وثبت الأجر ونظير هذا الاستبشار والاستلذاذ قول أهل الجنة بعد استقرارهم فيها الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور لأن من أدرك حصول بغيته لاسيما بعد مزيد النصب يزداد استلذاذه بذلك وما يدل على نيله لذلك (قوله إن شاء الله تعالى) هو للتبرك ويصح كونها للتعليق لأن الأجر إليه سبحانه وتعالى إن شاء أعطاه وإن شاء منعه على أنه قد يكون في العمل دسياسة تمنع من أجره شرعا قال في الخادم قال الشريف أبو العباس العراقي في كتاب عمدة التنبيه وزاد فيه الامام سعي الدين يوسف بن الجوزي مستدلا بخطه (١) وعليك توكلت سبحانه اللهم وبمحمدك أنت البسيم العليم ورفعته إلى النبي ﷺ اه ولم أر لغيره فيه كلاما (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) قال الحافظ هكذا رواه مرسلأ أخرجه في كتاب الصيام من السنن وفي كتاب المراسيل بالفظ واحد عن مسدد عن هشيم عن حصين عن معاذ ومعاذ هذا ذكره البخاري في التابعين لكن قال معاذ أبو زهرة وتبعه ابن أبي حاتم وابن حبان

لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ هَكَذَا رَوَاهُ مُرْسَلًا * وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ
 السُّنِّي عَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
 أَعَانَنِي فَصُمْتُ وَرَزَقَنِي فَأَفْطَرْتُ * وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْنَا وَعَلَى رِزْقِكَ
 أَفْطَرْنَا فَتَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ *

في الثقات وذكره يحيى بن يونس الشيرازي في الصحابة وغلطه جعفر المستغفري
 ويحتمل أن يكون هذا الحديث موصولا ولو كان معاذ تابعيا لا يحتمل أن يكون
 الذي بلغه له صحابيا وبهذا الاعتبار أورده أبو داود في السنن وبالاختبار
 الآخر أورده في المراسيل اه وفي شرح المشكاة لابن حجر على (١) أن
 الدارقطني والطبراني روياه بسند متصل لكنه ضعيف وهو حجة أي في مثل
 هذا المقام اه (قوله لك صمت) أي لك دون غيرك صمت ففيه إعلام بوقوع
 الإخلاص لأن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما ابتغى به وجهه فحسب (قوله وعلى
 رزقك أفطرت) أي رزقك دون رزق غيرك لإدلائه في الحقيقة غيره ففيه الإعلان
 بما يقتضي الشكر الذي من جلته فطر العباد والإخلاص فيه لله تعالى (قوله وروينا
 في كتاب ابن السني) قال الحافظ. أخرجه من طريق سفيان الثوري عن الحصين
 عن رجل عن معاذ وهذا يحقق الإرسال وفي زيادة الرجل الذي لم يسمه ما يعل به السند
 الأول (قوله وروينا في كتاب ابن السني عن ابن عباس الخ) أخرجه الطبراني في المعجم
 الكبير قال كان رسول الله ﷺ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ فَتَقَبَّلْ
 مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ قَالَ الْحَافِظ. بعد تخريجه من طريقه هذا حديث غريب
 من هذا الوجه وسنده واه جدا وبهذا السند أخرجه ابن السني بلفظ صمنا وأفطرتنا
 وهارون بن عنترة كذبوه (٢) قال الحافظ. ووقع من وجه آخر دونه في الضعفاء (٣) ثم
 أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في الدعاء من حديث أنس فذكر مثل حديث

(١) قوله (على) لعله استدراك على كلام سابق (٢) لكن في خلاصة
 تهذيب السكال أنه وثقه أحمد وابن معين (٣) لعله (في الضعفاء) ع.

وروينا في كتابي ابن ماجه وابن السني عن غبدي الله بن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إن للصائم عند فطره دعوة ما ترد. قال ابن أبي مليكة سمعت عبد الله بن عمرو وإذا أفطر يقول اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي

﴿ باب ما يقول إذا أفطر عند قوم ﴾

روي في سنن أبي داود وغيره بالإسناد الصحيح عن أنس رضي الله عنه

ابن عباس سواء وداود بن الزرقان أحد رواة ضعفه الجمهور وقواه بعضهم (قوله وروي في كتابي ابن ماجه وابن السني الخ) وأخرجه الحافظ الطبراني في كتاب الدعاء من طريق أخرى عن ابن أبي مليكة وسمعت ابن عمر يقول قال رسول الله ﷺ إن للصائم عند فطره دعوة ما ترد قال ابن أبي مليكة وسمعت عبد الله ولم يذكر ابن أبي زرعة في روايته هذا الأمر الموقوف وابن أبي زرعة هو محمد شيخ الطبراني الذي خرج عنه هذا الحديث في كتاب الدعاء قال الحافظ بعد تخرجه هذا حديث حسن أخرجه أبو يعلى في مسنده الكبير بتمامه وأخرجه الحاكم في المستدرک من وجه آخر عن الحكم بن موسى ووقع في روايته مخالفة للقوم في إسحق بن عبد الله فرواه الجميع عبيد الله بالتصغير ورواه هو بالتكبير قال الحافظ الذي جزم به ابن عساكر أن إسحق بن عبيد الله هو ابن أبي المهاجر أخو أسماعيل وهما معروفا من مشايخ الوليد بن مسلم وهذا أولى أي من قول الحافظ عبد الغني وتبعه المزي لأنه إسحق بن عبيد الله بن أبي مليكة وكتب المزي في الهامش مقابل قوله روي عن عبد الله ابن أبي مليكة أظنه أخاه واقتصر المنذري في الترغيب على نسبة الحديث إلى البيهقي وقال: إسحق بن عبيد الله لا يعرف، قال الحافظ وقد عرفه غيره وذكره ابن حبان في الثقات وبالله التوفيق اهـ

﴿ باب ما يقول إذا أفطر عند قوم ﴾

(قوله روي في سنن أبي داود وغيره الخ) وأخرجه الطبراني من طريق أحمد بن

حنبيل عن عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس أو غيره أن النبي ﷺ استأذن على سعد بن عبادة فقال السلام عليكم ورحمة الله فذكر قصة: فيها، ثم أدخله البيت فقرب إليه زببياً فأكل نبي الله ﷺ فلما فرغ قال أكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وأفطر عندكم الصائمون وأخرج الحافظ بعلو من طريق الطبراني في الدعاء قال حدثنا اسحق بن إبراهيم حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ أكل عند سعد زببياً ثم قال فذكر مثله هكذا أورده مختصراً ولم يذكر قصة السلام وأخبره كذلك أبو داود عن محمد بن خالد الشعيري عن عبد الرزاق ووقع في روايته فجاء بخبز وزيت قال الحافظ وما أظن الزيت إلا تصحيفاً عن الزبيب فقد رويناه في المختارة من طريق أحمد بن منصور عن عبد الرزاق كما قال أحمد وهو أقرن من غيره لو انفرد فكيف إذا توبع قال الحافظ وفي وصف الشيخ هذا الإسناد بالصحة نظر لأن معمر وإن احتج به الشيخان فروايتهم عن ثابت بخصوصه مقذوح فيها قال علي بن المسدي في رواية معمر عن ثابت غرائب منكورة وقال يحيى ابن معين أحاديث معمر عن ثابت لا تساوي شيئاً وساق العقيلي في الضعفاء عدة أحاديث من رواية معمر عن ثابت منها هذا الحديث وقال كل هذه الأحاديث لا يتابع عليها وليست بمحفوظة وكلها مقلوبة اهـ وليس عند البخاري من رواية معمر عن ثابت سوى موضع واحد متابع وأورده مع ذلك معلقاً وله عند مسلم حديثان أو ثلاثة كلها متبعة وفي هذا السند مع ذلك علة أخرى وهي التردد بين أنس وغيره عند الإمام أحمد لاحتمال أن يكون الغير غير صحابي ثم قال الحافظ في الكلام على حديث ابن السني عن أنس الآتي عقبه وقول ثابت عن أنس وغيره فما (١) عرفت الغير المذكور لكن لما ثبت رواية عن الزبير قال الحافظ وقد جاء هذا الحديث من وجه آخر عن ابن الزبير ثم أخرجه من طريق الطبراني عن مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير أن النبي ﷺ كان إذا أكل عند قوم قال أكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة، مختصراً اهـ ولو وصف الشيخ الماتن بالصحة لكان أولى لأن له طرقاً يقوي بعضها ببعض اهـ، ثم لا منافاة بين حديث الباب وحديث ابن ماجه وابن حبان عن ابن الزبير قال

(١) قوله (وغيره) لما لعله (أو غيره) بحثت فما . ع

فَجَاءَ بِخُبْزٍ وَزَيْتٍ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ * وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَفْطَرَ عِنْدَ قَوْمٍ دَعَاهُمْ فَقَالَ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ إِلَى آخِرِهِ

أَفْطَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ فَقَالَ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ اطْلُ لَانَهُمَا قَضِيَّتَانِ جَرْتَا لِسَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ وَسَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْمَصْنُفِ (قَوْلُهُ فَجَاءَ بِخُبْزٍ وَزَيْتٍ) سَبَقَ مَا فِي قَوْلِهِ وَزَيْتٍ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ (قَوْلُهُ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْهُ الدَّمَاءُ لِصَاحِبِ الْمَنْزِلِ بِطَلَبِ كِتَابَةٍ مِثْلَ أَجْرٍ مِنْ أَفْطَرٍ عِنْدَهُ الصَّائِمُونَ الْوَازِدُ فِيهِ الْإِحَادِيثُ كَحَدِيثٍ مِنْ فَطَرَ صَائِمًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ ثُمَّ رَأَيْتُهُ قَالَ فِي الْحَرْزِ الْجَمْلَةُ خَبَرِيَّةٌ مَبْنِيَّةٌ دَعَائِيَّةٌ مَعْنَى وَكَذَا مَا بَعْدَهَا مِنَ الْجَمْلَتَيْنِ (قَوْلُهُ وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ) قَالَ الْعَاقِلِيُّ قَوْلُهُ أَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ هُوَ دَمَاءُ وَأَنْ كَانَ (١) هَذَا الْوَصْفُ مُوجُودًا فِيهِ ﷺ وَصَادِقًا عَلَيْهِ وَأَمَّا لَغْوُهُ فِدَمَاءٌ فَقَطْ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَخْبِرَ عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ بَرَاهُ (قَوْلُهُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ) أَيِ دَعَتْ لَكُمْ بِالرَّحْمَةِ وَالْبَرَكَةِ كَذَا فِي مَصْبَاحِ الزَّجَاجَةِ لِلْسَّيُوطِيِّ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَنَسٍ) أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثَ وَفِيهِ بَدَلُ قَوْلِهِ وَصَلَّتْ اطْلُ قَوْلُهُ وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ وَقَالَ أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنِيِّ وَوَقَعَ فِي رِوَايَتِهِ وَدَعَاهُمْ كَمَا قَالَ الشَّيْخُ وَرِجَالُ إِسْنَادِهِ مِنْ نَوْعِ الْحَسَنِ وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ عَنْ أَنَسٍ أَهْ قَالَ الْحَافِظُ وَجَاءَ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى بِرِجَالِ الصَّحِيحِينَ ثُمَّ أُسْنَدَهُ مِنْ طَرِيقٍ إِلَى هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ عِنْدَ أَهْلِ بَيْتٍ قَالَ أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَغَشِيَتْكُمْ الرَّحْمَةُ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ ذَلِكَ اخْتِلَافَ رِوَايَتِهِ فِي لَفْظِهِ وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَرِجَالُهُ مُحْتَجِّجِينَ بِهِمْ فِي الصَّحِيحِينَ لَكِنَّهُ مُنْقَطِعٌ بَيْنَ يَحْيَى وَأَنَسٍ قَالَ النَّسَائِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَتْ عَنْ أَنَسٍ (٢) أَنَّ يَحْيَى لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْ أَنَسٍ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ

(١) كَذَا. (٢) قَوْلُهُ (حَدَّثَتْ عَنْ أَنَسٍ) عَلَيْهِ (عَنْ أَنَسٍ حَدَّثَتْ). ع

﴿ بَابُ مَا يَدْعُو بِهِ إِذَا صَادَفَ لَيْلَةَ الْقَدَرِ ﴾

الرازي يحيى بن أبي كثير امام لا يحدث الا عن ثقة وروى عن أنس ولم يسمع منه شيئا وكان رآه يصلي في المسجد الحرام قال الحافظ. وقد أدخل بينه وبين أنس عمر بن أبي زبيب فيما أخرجه أحمد وأبو يعلى وغيرهما من طريق حرب بن شداد عن يحيى ورواه الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير خالف في السند ثم أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدعاء عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن القاسم بن مجدة عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ إذا أفطر عند قوم فذكر الحديث وخالف الجميع الخليل بن يحيى (١) بن مرة فقال عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة والحفوظ من هذا كله رواية هشام المرسله اه ما يخصنا من كلام الحافظ.

﴿ بَابُ مَا يَدْعُو بِهِ إِذَا صَادَفَ لَيْلَةَ الْقَدَرِ ﴾

هي بسكون الدال اما من القدر بمعنى الشرف لان لها شرفا بنزول القرآن فيها وقيل من (٢) وفق لها وصادفها صار ذا شرف بعد ان لم يكن كذلك أو بمعنى القدر بفتح الدال لان فيها يقدر ما يقع في السنة على الصحيح ولم يعبر به اشعارا بأن الذي يفرق في هذه الليلة هو تفصيل ما يجري به القضاء واظهاره محمدا في تلك السنة مقمرا بمقدار (٣) واختلف في ليلة القدر على أقوال كثيرة بلغ بها الحافظ في الفتح خمسا واربعين قولاً (٤) ممكنة في كل سنة (٥) ونقل عن ابن مسعود وأبي حنيفة كل رمضان أو كل ليلة منه ، ليلة نصفه ، الخامس عشر الى الثامن عشر ، من ليلة سبع وعشرين الى آخر الشهر ، في كل ليلة منها قول ، هذا كله بناء على أنها تلزم (٦) ليلة معينة ومن أصحابنا من حيث نقل المذهب أنها تلزم ليلة بعينها وأنها في رمضان في العشر الاخير منه وفي أوتاره واربع ما يكون ليلة الحادى والعشرين وقيل الثالث والعشرين وقيل إنها تنتقل في ليالى العشر الاخير ونسب الى المحققين وأن القول به أظهر لان فيه جمعا بين

(١) (بن يحيى) عنه من زيادة النساخ (٢) (من) لعله (لان من) (٣) كذا وعبارة الفتح « واطهاره وتحديدده في تلك السنة لتحصيل ما ياتي اليهم فيها مقدارا بمقدار (٤) بمراجعة الفتح في حديث التمسوا في أربع وعشرين في باب تحرى ليلة القدر يعلم أن ما يأتي هو بعض الاقوال ، (٥) لعله (كل السنة) (٦) كذا . ع

رَوَيْنَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ فِي كِتَابِ التَّوْبَةِ مِذَى وَالنِّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَغَيْرُهُمَا
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَائِشَةَ لَيْلَةَ الْقَدَرِ مَا أَقُولُ
فِيهَا. قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ

الاحاديث وحننا على إحياء تلك الليالي وهي من خواص هذه الامة على الاصح
واجمع من يعتد به على وجودها ويدوامها الي آخر الدهر أما القول باتتقالها
سائر ليالي العام فلم يرض به اصحابنا لشدة ضعفه ومناذته للاخبار الصحيحة
المخصصة لها بالاعشر الاخير من رمضان (قوله رويننا بالاسانيد الصحيحة الخ)
أخرجه الحافظ من طريق الطبراني وغيره عن أبي بريدة عن عائشة قالت قلت
يا رسول الله أرايت ان وافقت ليلة القدر ما أقول الحديث قال الحافظ أخرجه
النسائي في الكبرى وابن بريدة هذا هو سليمان كما جزم به المزني وغيره وقد جاء من
طريق أخيه عبد الله وهي أشهر قال الحافظ وبالاسناد إلى أحمد حدثنا يزيد
بن هارون ووكيع ومحمد بن جعفر ثلاثهم (١) قالوا حدثنا الحسن بن الحسن حدثنا
عبد الله بن بريدة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان وافقت ليلة القدر فذكر مثله قال
الحافظ أخرجه الترمذي والنسائي عن قتيبة عن جعفر بن سليمان والنسائي ايضا
عن محمد بن عبد الله عن معتمر بن عمار عن أبي بن محمد عن وكيع ثلاثهم عن كهمس
قال الترمذي حسن صحيح وأخرجه الحاكم من الوجهين وصححه وفي ذلك نظر فان
البيهقي جزم في كتاب الطلاق من السنن بأن عبد الله بن بريدة لم يسمع من عائشة قال الحافظ
ووقع لنا الحديث من وجه آخر بلفظ آخر عن أبي هلال الراسبي (١) حدثنا عبد الله بن
بريدة قال قالت أم المؤمنين أحسبه قال قالت عائشة يا رسول الله إن وافقت ليلة
القدر بما أدعو قال قولي اللهم إني أسألك العفو والعافية قال الحافظ. ووقع لنا
بعلو من حديث أسود بن عامر عن أبي هلال المذكور واسم أبي
هلال محمد بن سليمان (١) وهو بصري حسن الحديث وقد أخرجه النسائي من وجه
آخر عن مسروق عن عائشة موقوفا عليها (قوله ما أقول) قيل الفاء ساقطة من

(١) في النسخ (فوقهم) ، (الرامي) ، (سليم) . وهو تصحيف . ع

إِنَّكَ عَفْوٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، قَالَ أَصْحَابُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْثَرَ فِيهَا مِنْ هَذَا الدُّعَاءِ وَيُسْتَحَبُّ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَسَائِرُ الْأَذْكَارِ والدُّعَوَاتِ الْمُسْتَحَبَّةِ فِي الْمَوَاطِنِ الشَّرِيفَةِ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهَا بِمَجْمُوعَةٍ وَمُفْرَقَةٍ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَسْتَحِبُّ أَنْ يَكُونَ اجْتِهَادُهُ فِي يَوْمِهَا كَاجْتِهَادِهِ فِي لَيْلَتِهَا هَذَا نَصُّهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْثَرَ فِيهَا مِنَ الدُّعَوَاتِ بِمِهْمَاتِ الْمُسْلِمِينَ فَهَذَا شِعَارُ الصَّالِحِينَ وَعِبَادِ اللَّهِ الْعَارِفِينَ بِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

﴿ بَابُ الْأَذْكَارِ فِي الْإِعْتِكَافِ ﴾

الناسخ وتعقب بأنه في غير محله بل يجوز حذف الفاء من جواب الشرط لكن بقله ومنه حديث بريدة في البخاري أما بعد ما بال رجال وحديثه أيضا وأما الذين جمعوا بين العمرة والحج طافوا (قوله إنك عفو) أي كثير العفو عن العصاة فلم تقابلهم بعقوبة تستأصلهم وقوله (تحب العفو) أي كما أنبأ عن ذلك زيادة مظاهره على مظاهر العقوبة وفي الحديث القدسي إن رحتي سبقت غضبي وفي الخبر دليل على أن الأليق بالإنسان والأحق به لما جيل عليه من إظهار شهواته الإبتغال إلى الله عز وجل في مواسم الخيرات ومواطن إجابة الدعوات أن يسبل ذيل عفو له لما يتسبب عنه من رقيه إلى حقائق عطفه ورقائق لطفه ونقل عن ابن العربي أنه ينبغي لمن ظفر بلبلة القدر أن يسأل إجابة الدعاء قال ليظفر بكنز ينفق منه أبدا لا يباد وفيما أشارت إليه عائشة مما ذكر غنية عن ذلك وغيره فالخير في الاتباع

﴿ بَابُ الْأَذْكَارِ فِي الْإِعْتِكَافِ ﴾

الاعتكاف لغة اللبث والحبس والملازمة على الشيء ولو شرا ومنه يعكفون على أصنامهم، من عكف يعكف بضم كافه وكسر هاء لا غير يستعمل لازما ومتعديا كرجع ورجعته وأعكفه بالكسر لا غير (١) وشرا لا يستقرار بمكث (٢) أو غيزه كالتردد بمسجد فوق طمأ نينة

(١) قوله (واعكفه بالكسر لا غير) لعله من زيادة النسخ فليس في القاموس ولا المصباح . (٢) في بعض النسخ (آن) بدل (بمكث) . ع

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْتَبَرَفِيهِ مِنْ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَذْكَارِ
﴿كِتَابُ أَذْكَارِ الْحَجِّ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ أَذْكَارَ الْحَجِّ وَدَعَوَاتِهِ كَثِيرَةٌ لَا تَنْحَصِرُ وَلَكِنْ نُشِيرُ إِلَى الْمَهْمِ
مِنْ مَقَاصِدِهَا ، وَالْأَذْكَارُ الَّتِي فِيهِ عَلَى ضَرْبَيْنِ أَذْكَارٌ فِي سَفَرِهِ وَأَذْكَارٌ فِي
نَفْسِ الْحَجِّ فَأَمَّا الَّتِي فِي سَفَرِهِ فَتَذَوُّحُهَا لِنَذْكَارِهَا فِي أَذْكَارِ الْأَسْفَارِ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا الَّتِي فِي نَفْسِ الْحَجِّ فَتَذْكَارُهَا عَلَى تَرْتِيبِ عَمَلِ الْحَجِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ
تَعَالَى وَأَحْذِفُ الْأَدِلَّةَ وَالْأَحَادِيثَ فِي أَكْثَرِهَا خَوْفًا مِنْ طَوْلِ الْكِتَابِ

الصلاة بشروط مقررة في الفقه وسكت المصنف عن النية هنا لأنه أشار إليها فيما
سبق من أحكام داخل المسجد بقوله فينوي داخل المسجد وكان حقه ذكرها هنا
أيضا فينوي الاعتكاف بقلبه ويسن التلفظ بلسانه ويجدد النية كلما دخل ما لم يخرج عازما
على العود لأن عزمه عليه حينئذ بمنزلة نيته إن عاد ولا يبطله تكلم بمحضور ولا عمل
صنعة ولو محرمة بخلاف نحو الجماع ، وهو من الشرائع القديمة ويسن كونه يوما وليلة
ومع الصوم خروجا من خلاف من لم يجوزه دونه ومن أوجب فيه الصوم وأن ينويه
كلما دخل المسجد أي ولو مارا تقليدا للقائل بحصوله المار إذ انواه وقد تقدم فها سبق
تحرير ذلك والله أعلم (قوله يستحب أن يكتب فيه من تلاوة القرآن) لأنه أفضل
الأذكار جاء به أفضل الملائكة إلي أشرف الرسل وكان يكتب الاشتغال به في أشرف
زمان وهو شهر رمضان وأشرف بقعة وهي المسجد فطلب حال الاعتكاف ليزداد
فضله وينمو ثوابه والله أعلم

﴿كِتَابُ أَذْكَارِ الْحَجِّ﴾

أي وأذكار العمرة ، فأما أن يكون اكتفي عنها أو أراد به ما يشملها من استعمال اللفظ
المشترك في معنييه إذ هو لغة مطلق المقصد أو من استعمال اللفظ في حقيقته وبجازه باعتبار معناه
الشرعي الآتي ثم الحج بفتح أوله وكسره مصدران قال ابن جماعة الأكثر الكسر
والقياس الفتح وقيل هو بالفتح مصدر وبالكسر اسم وفي شرح مسلم للمصنف هو
بالفتح مصدر وبالفتح والكسر جميعا اسم منه وفي كونه بالفتح اسم مصدر نظر والحج

لغة القصد وقيل كثرة إلى من يعظم وشرعا على ما في المجموع قصد التكعبة للأفعال الآتية
وقال ابن الرفعة هو نفس تلك الأفعال أى لأنها أجزاؤه فلا وجود له بدونها حتى يقال
إنه قصد البيت لاجلها وقد يؤول الأول بأن اللام فيه بمعنى مع أو يقال قصد البيت
لاجلها يستلزم قصدها وعلى كل فليس المراد بالقصد نية الدخول إلى النسك المعبر
عنه بالاحرام بل ما هو أعم من ذلك وهو العزم كما هو ظاهر كذا قيل، واعتبر بض بأنه
أن أراد بالتأويل موافقة تفسير ابن الرفعة فمنع إذا بن الرفعة لم يعتبر القصد وتأويله
لا يدخل الأفعال إلا على الوجه الأول منه على احتمال فتعين أن المراد بالتأويل مجرد
دخول الأفعال الأعلى ما فيه لما علم، ويرد على تعريف ابن الرفعة أن المعنى الشرعى
يجب اشتماله على المعنى اللغوى بزيادة وذلك غير مورد عليه إذ لم يعتبر القصد إلا
أن يقال إن ذلك أغلبي أو إن منها النية وهو من جزئيات المعنى اللغوى ونظيره الصلاة
الشرعية لاشتمالها على الدعاء، والحج من الشرائع القديمة روي أن آدم على نبينا وعليه
الصلاة والسلام حج أربعين سنة من الهند ماشيا وأن جبريل قال له إن الملائكة
كانوا يطوفون قبلك بهذا البيت سبعة آلاف سنة وقال ابن اسحق لم يبعث الله نبيا
بعد إبراهيم إلا حج والذي صرح به غيره أنه ما من نبي إلا حج خلافا لمن استثنى هودا
وصالحا وفي وجوبه على من قبلنا وجهان الصحيح أنه لم يجب واستغرب قاله القاضى
حسين، وهو أفضل العبادات لاشتماله على المال والبدن ولأننا دعيينا إليه ونحن
فى الاصلا ب كما أخذ العهد علينا بالاي مان حينئذ لكن الا صحاب على خلافه، وحج
نبينا قبل النبوة وبعدها قبل الهجرة حججا لا يدرى عددها وتسمية هذه حججا
إنما هو باعتبار الصورة إذ لم يكن على قوانين الحج الشرعى باعتبار ما كانوا يفعلونه
من النسيء وغيره بل قيل فى حجة أبى بكر الصديق رضى الله عنه فى التاسعة ذلك
ولكن الوجه خلافه لانه ﷺ لا يأمره إلا بحج شرعى وكذا يقال فى الثامنة التى
أمر فيها عتاب بن أسيد أمير مكة وبعدها حجة الوداع لا غير أشار إليه بعض
التأخرين، ونوزع فيما قاله من أن تسمية ما صدر منه ﷺ حججا إنما هو باعتبار
الصورة اظ بأنه قد ورد أن الله ألهمه ﷺ فكان يقف فى عرفة مع وقوف سائر
قريش عند المزدلفة فكما ألهمه عز وجل بذلك فهو قادر على إلهامه وقوع حججه فى
زمنه من ذى الحجة على ما استقرت عليه شريعته والله أعلم، وفى وقت وجوب الحج خلاف

وحصول السامة على مطالع فإن هذا الباب طويل جداً فلنبدأ أسلك فيه الاختصار
إن شاء الله تعالى فأول ذلك إذا أراد الإحرام اغتسل وتوضأ وليس إزاره
ورداءه وقد قدمنا ما يقوله المتوضئ والمغتسل وما يقوله إذا لبس الثوب

قبل (١) الهجرة وقيل أول سنينها وقيل ثالثها وهكذا إلى العاشر ، الأصح أنه في السادسة
وفرضيته مجمع عليها معلومة من الدين بالضرورة يكفر جاحداً وفي وجوب العمرة
خلاف فقال به الشافعي وخالفه الثلاثة (قوله وحصول السامة) بالهمزة فالهمزة
الممدودة منها (٢) الملل والضجر يقال سُم يسأم ساء ماوسامة (٣) (قوله اغتسل وتوضأ)
وهذا الغسل سنة لكل واحد ممن أراد الإحرام ولو نحو حائض وإن إرادته قبل
المقات على الأوجه للاتباع أخرجه الترمذي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أن
رسول الله ﷺ تجرد لإحرامه واغتسل ، وقال حسن غريب قال الحافظ حسنه
لحيث من غير وجه واستغفر به لتفرد عبد الرحمن يعني ابن أبي الزناد به عن أبيه عن
خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه وعبد الرحمن صدوق فيه بعض مقال وعبد الله
ابن يعقوب المدني الراوى عنه لا يعرف حاله قال ابن القطان جهدت أن أعرف
هل هو الذي أخرج له أبو داود أو غيره فلم أقدر « قلت » جزم المزى بأنه هو
ورجح ابن الموزأنه غيره وهو الذي يظهر فإن طبقة الذي أخرج له أبو داود أعلى
من هذا وقد أخرج الحديث ابن خزيمة في صحيحه من طريقه فكأنه عرف حاله
ولم يتفرد به وقد أخرجه أيضاً في المختارة مع ذلك عن ابن أبي الزناد فقد أخرجه
الطبراني والدارقطني من طريق ابن غزية بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي وتشديد
التحتية اسمه محمد بن موسى عن أبي الزناد وله طرق أخرى عند الدارقطني والبيهقي فيها
مقال وللحديث شاهد عن ابن عباس رواه الطبراني في الأوسط وآخر عن عائشة
أخرجه الدارقطني وسند كل منهما ضعيف وله شاهد آخر صحيح عن عبد الله بن عمر قال
من السنة أن يغتسل إذا أراد أن يحرم وإذا أراد أن يدخل مكة قال الحافظ

(١) عله (قيل قبل) (٢) عله (منتهى) . (٣) ساءما بسكون الهمزة وفتحها مقصورة
وممدودة وسامة بسكون الهمزة وفتحها ممدودة كما في القاموس . ع

ثم يصلي ركعتين وتقدمت أذكار الصلاة ويستحب أن يقرأ في الركعة الأولى
بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد فإذا فرغ من
الصلاة استحب أن يدعو بما شاء، وتقدم ذكر جمل من الدعوات والأذكار
خلف الصلاة،

بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على
شرط الشيخين وقول الصحابي من السنة كذا مرفوع عندهم وروى الشافعي
من طريق جعفر بن محمد عن أبيه أن علياً رضي الله عنه كان يغتسل إذا أراد أن
يحرم أهلاً من أهله ويكره ترك هذا الاغتسال واحرام الجنب ٧ وتنوي الحائض هنا
وفي سائر الاغتسالات المطلوبة منها في النسل الغسل المسنون كغيرها، ويكفي
تقدمه عليه ان نسب له عرفاً فيما يظهر وكذا يسن التنظف لغير نحو مريد التضحية
بازالة شيء من ظفره وقص شاربه وتنشف إبطه وحلق عاتقه فان عجز عن استعمال
الماء ولو شرباً تيمم لان الغسل يراد به القربة والنظافة فإذا فات أحدهما بقي الآخر
ولأنه ينوب عن الغسل الواجب فالمندوب أولي والوضوء يحتمل أن يكون الوضوء
المفروض بسبب الحدث ونحوه وحينئذ فمعنى عده من السنن أنه يلغى تقدمه على
الاحرام ليكون في حال الكمال ويحتمل أن يكون الوضوء المنسوب للغسل بناء على
استحبابه للغسل المندوب وهو المعتمد كما أفتى به الشيخ زكريا وغيره والله أعلم
(قوله ولبس إزاره ورداءه) أي لصحة ذلك عنه صلوات الله عليه فعلاً، روى الشيخان أنه
صلوات الله عليه أحرم في إزار ورداء، وقولا، رواه أبو عوانة في صحيحه ولفظه ليحرم أحدكم في
إزار ورداء ونعلين وصححه ابن المنذر ولم يتعرض لتخريج مستنده ذلك الحافظ
والسنة كون الإزار والرداء أبيضين ويسن كونهما جديدين نظيفين والا فنظيفين
ويكره المتنجس الجاف والمصبوغ كله أو بعضه ولو قبل النسيج على الوجه أما المعصفر
والمزعر فيتعين اجتنابهما (قوله ثم يصلي ركعتين) أي ينوي بهما سنة الاحرام
للاتباع متفق عليه يقرأ سرا ليلاً أو نهاراً بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون في
الأولى وقل هو الله أحد في الثانية ويعني عنهما غيرهما كسنة تحية المسجد لان

فَإِذَا أَرَادَ الْإِحْرَامَ نَوَاهُ بِقَلْبِهِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَسَاعِدَ يِلْسَانُهُ قَلْبَهُ
فَيَقُولَ نَوَيْتُ الْحَجَّ وَأَحْرَمْتُ بِهِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ إِلَى
آخِرِ التَّلْبِيَةِ . وَالْوَاجِبُ نِيَّةُ الْقَلْبِ وَاللَّهُظُ سُنَّةٌ فَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى الْقَلْبِ أَجْزَأُهُ
وَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى اللِّسَانِ لَمْ يُجْزِئْهُ . قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْفَتْحِ سُلَيْمٌ بْنُ أَيُّوبَ الرَّازِي
لَوْ قَالَ يَعْنِي بَعْدَ هَذَا اللَّهُمَّ لَكَ أَحْرَمَ نَفْسِي وَشَعْرِي وَبَشْرِي وَحَيِّي وَدَمِي كَانَ
حَسَنًا ، وَقَالَ غَيْرُهُ يَقُولُ أَيْضًا اللَّهُمَّ إِنِّي نَوَيْتُ الْحَجَّ فَأَعِنِّي عَلَيْهِ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي ،
وَيُلَبِّي فِيَقُولُ

القصود وقوع الاحرام أثر صلاة كما أفاده البويطي أى بحيث لا يطول بينهما
الزمن عرفاً ويحرمان وقت الكراهة في غير الحرم لتأخر سببهما (قوله وإذا أراد
الاحرام نواه بقلبه الخ) استدل في شرح المذهب لاصل النية بعموم حديث عمر
المرفوع انما الاعمال بالنيات ويستدل لخصوصية الاحرام باللسان بما أخرجه
الشافعي عن سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت عائشة يابن
أخي هل تستثني اذا حججت قلت ماذا أفول قالت اللهم الحج أردت واليه عمدت
فان يسرته لي فهو الحج (قوله وقال الامام أبو الفتح سليم الخ) هو بضم السين المهملة
على صيغة التصغير قال الحافظ وما ذكره الشيخ عن سليم بن أيوب وغيره لم أره
فيه سلفاً اهـ (قوله وشعري) وما بعده معطوف على نفسي من باب عطف الخاص
على العام اهتماً به والمقام اللطاف (قوله وقال غيره يقول الخ) ظاهر سياقه ذكر
قول سليم وهذا القول الذي بعده بعد النية أنه يقوله بعدها وهو ما في الاحياء
للغزالي لكن في الوسيط للاذرعي قال صاحب الخصال ويصلي ركعتين ويقول
اللهم اني أريد الحج الخ ثم ذكر أنه يلبي بعده اهـ وما أفهمه كلام صاحب الخصال
من تقديم ذلك على الاحرام لذكره عقب الركعتين لعله الأرجح وأظن أنه مرى
ما يصرح به والمعني في كل منهما صحيح وليس في كتب الشيوخ تعرض لذلك إلا
أن كتاب الاذكار قال بعد ذكر النية قال سليم الرازي الخ اهـ نقله السيد السموودي

في كتابه المسمي بالمجموع الحاوي لما وقع من الفتاوى (قوله ليك اللهم ليك)
ليك مثنى مضاف منصوب بماعل لا يظهر قصد به التكثير اجابة لدعوة سيدنا
ابراهيم على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام ومعناه أقمنا على طاعتك اجابة بعد
اجابة هذا مذهب سيويه وعليه أكثر الناس ويؤيده قلب الالف ياء مع المظهر
قيل وأصله البابين فحذفت النون للاضافة وحذف الزوائد وادغم الياء الاولى في
الثانية وحركت اللام بالفتح لتعذر الابتداء بالساكن وقال يونس بن حبيب
البصري ليك اسم مفرد لامثنى قال وألفه أنما قلبت ياء لا تصالها بالضمير كلدى
وعلى وأصل الفعل منهما لبب بتشديد الاولى فاستثقلوا ثلاث باآت فابدلوا الثالثة ياء
عند اتصال الضمير كما قالوا تظنيت من الظن والاصل تظننت واصل الالف ياء قلب
مع الضمير لاصله ياء كما في عليك ولديك ، ورد سيويه قول يونس بأنه لو كان مفردا
لما قلبت ألفه ياء مع الاسم الظاهر وأنشد قول الشاعر

دعوت لما نابني مسورا فلي فلي يدي مسور

قال المصنف واختلفوا في معنى ليك واشتقاقها فقليل معناه اتجأى وقصدى
إليك مأخوذ من قولهم دارى تلب دارك أي تواجها . وقيل معناه محبتي لك من
قولهم امرأة لبة اذا كانت محبة ولدها عاطفة . وقيل معناه اخلاص لك مأخوذ
من قولهم حسب لباب اذا كان خالصا مخلصا ومن ذلك الطعام ولبابه ، وقيل معناه
أنا مقيم على طاعتك واجابتك مأخوذ من قولهم لب الرجل بالمكان وألب اذا
أقام فيه ولزمه قال ابن الأنباري وبهذا قال الخليل والأخفش ، قال القاضي قيل
هذه الاجابة لقوله تعالى لابراهيم عليه السلام وأذن في الناس بالحج ، وقال ابراهيم
الحربي في معنى ليك أي قربا منك وطاعة والالباب القرب وقال أبو نصر معناه
أنا ملب بين يديك أي خاضع هذا آخر كلام القاضي اه قال السيوطي في حواشي
سنن أبي داود واذا كان المعنى في التلبية أنا مقيم على عبادتك وطاعتك فهل المراد
كل عبادة الله تعالى أي عبادة كانت أو المراد العبادة التي هو فيها من الحج ، الاحسن
عند المعبرين الثاني للاهتمام بالمقصود اه (قوله لا شريك لك) لا في الكلام لاستغراق

لَا شَرِيكَ لَكَ لَبِيبُكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ . هَذِهِ تَلْبِيَةٌ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

نفى الجنس فهي لنفي كل شريك له في وصف من أوصافه أو فعل من أفعاله وفيه إيحاء إلى الرد على المشركين فانهم كانوا يقولون في تلبيتهم لا شريك لك ، الا شريكا هولاك ، تملكه وما ملك ، فكان ﷺ اذا سمعهم يقولون ذلك يقول : قد قد أى حسبكم واقتصروا على قول لا شريك لك ولا تريدوا قول لا شريكا هو لك الخ (قوله ان الحمد) بكسر الهمزة من ان وفتحها وجهان مشهوران لأهل الحديث واللغة قال الجمهور والكسر أجود وقال الخطابي الفتح رواية العامة وقال ثعلب الاختيار الكسر وهو أجود في المعنى لأن من كسر جعل معناه ان الحمد لك على كل حال ومن فتح قال معني (١) لبك بهذا السبب وما نقله الزمخشري عن الشافعي من اختيار الفتح وارتضاه الاسنوي رده الاذرى بأن اختيارات الشافعي لا تؤخذ من الزمخشري لأن أصحابه أدري باختياراته من غيرهم ولم ينقلوه عنه لا يقال كما ان الفتح يوم التعليل والتخصيص أى ان الاجابة معلولة ومختصة بحال شهود الانعام فالمكسورة تدل على التعليل ايضا فيؤدى الى ايها ما ذكر لانا نقول هو ممنوع وعلى التزل فليس مقصودا منه وعلى التزل فهو في المفتوحة اظهر واشهر (قوله والنعمة) بكسر النون الاحسان والعطاء والمشهور نصبها قال القاضى ويجوز رفعها على الابتداء ويكون الخبر محذوفا وقال ابن الانبارى ان شئت جعلت خبر ان محذوفا تقديره ان الحمد لك والنعمة مستقرة (لك) ومعناه في الحمد انك تستحقه دون غيرك وفي الانعام انك الموصوف به في الحقيقة او الموجد لاثره دون غيرك وقيل اللام بمعنى من أى منك ويستحب ان يقف وقفة لطيفة عند قوله (والمالك) ثم يقول (لا شريك) لك والافضل الاقتصار عليها فيكررها ثلاثا ثم يصلي على النبي ﷺ وفي الصحيحين وغيرهما ذكر عن نافع مولى ابن عمر قال وكان ابن عمر يزيد فيها لبك وسعديك والخير بيدك لبك والرغباء اليك والعمل والرغباء بفتح الراء واسكان الفين المعجمة والموحدة والمد وضم الراء وسكون (٢)

(١) (معني) لعله (المعنى)

(٢) في النسخ (فتح) بدل (سكون) وهو خطأ . ع

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ فِي أَوَّلِ تَكْلِيمِهِ يُكَلِّمُهَا : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ بِحُجَّةٍ إِنْ كَانَ أَحْرَمَ بِحُجَّةٍ أَوْ لَبَّيْكَ بِعُمْرَةٍ إِنْ كَانَ أَحْرَمَ بِهَا ، وَلَا يُعِيدُ ذِكْرَ الْحُجِّ وَالْعُمْرَةِ فِيمَا يَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ التَّكْلِيمِ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْمُخْتَارِ * وَاعْلَمْ أَنَّ التَّكْلِيمَ سُنَّةٌ لَوْ تَرَكَهَا صَحَّ حُجُّهُ وَعُمْرَتُهُ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَكِنْ فَاتَتْهُ الْمَضْيَلَةُ الْعَظِيمَةُ وَالْإِقْتِدَاءُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِنَا وَمَذْهَبِ جَمَاهِيرِ الْعُلَمَاءِ ، وَقَدْ أَوْجَبَهَا بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَاشْتَرَطَهَا لِصِحَّةِ الْحُجِّ بِمَعْضَمِهِمُ وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ لَكِنْ تُسْتَحَبُّ الْمُحَافَظَةُ عَلَيْهَا لِإِقْتِدَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الغين المعجمة والقصر الطلَب ، والعمل ٧ وسيأتي زيادة في هذا المعنى آخر الفصل الآتي وما ذكره من التلبية إلى قوله والملك لا شريك لك هي تلبية رسول الله ﷺ في إحرامه كما ثبت ذلك في الحديث المتفق على صحته من حديث ابن عمر قال نافع كان ابن عمر يزيدها لبك وسعديك والخير بيدك والرغبة اليك والعمل قال الحافظ بعد تخريجهم هذا حديث صحيح متفق عليه أخرجه الشافعي عن مالك وأخرجه أحمد والشيخان وأبو داود والنسائي كلهم من رواية مالك وابن حبان وأخرج الحافظ بسنده إلى الدارمي عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ إذا لبى يقول فذكر مثله قال نافع وكان ابن عمر يزيده هؤلاء الكلمات لبك والرغبة اليك والعمل لبك لبك (قوله ويستحب أن يقول في أول تلبية يلبىها اظ) أي لما أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن أنس أنه سمع رسول الله ﷺ يقول لبك بعمره وحجة ويسن الأسرار بهذه التلبية لأنه لما سن فيها ذكر ما أحرم به طلب منه الأسرار بها لأنه أوفق بالإخلاص (قوله واعلم أن التلبية سنة اظ) قال المصنف في شرح مسلم أجمع المسامون على مشروعيتها ثم اختلفوا في إيجابها فقال الشافعي وآخرون هي سنة ليست بشرط لصحة الحج ولا واجبة فلو تركها صح حججه ولادم عليه لكن فاتته الفضيلة وقال بعض أصحابنا هي واجبة تجبر بالدم ويصح بدونها وقال بعض أصحابنا هي شرط لصحة الإحرام قال فلا يصح الإحرام ولا الحج إلا بها والصحيح من مذهبنا ما قدمناه عن الشافعي وقال مالك ليست بواجبة لكن

وللخروج من الخلاف والله أعلم . وإذا أحرم عن غيره قال

لو تركها لزمه دم وصح حجه وقال الشافعي ومالك ينعقد الحج بالنية بالقلب من غير لفظ كما ينعقد الصوم بالنية فقط وقال أبو حنيفة لا ينعقد الا بانضمام التلبية أو سوق الهدي اليه قال أبو حنيفة ويجزئ عن التلبية ما في معناها من التسبيح والتهليل وسائر الاذكار كما قال هو ان التسبيح وغيره يجزئ في الاحرام بالصلاة عن التكبير والله أعلم (قوله وللخروج من الخلاف) أى فانه سنة ما لم يصادم أصبح منه وما لم يشتد ضعف مدركه أو يوقع في خلاف آخر (قوله وإذا أحرم عن غيره) قال الحافظ اما الاحرام عن الغير ففي الصحيحين عن ابن عباس واما تعيين الاحرام عن فلان فعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمع النبي ﷺ رجلا يلي عن شبرمة فقال أهبها للملي عن شبرمة من شبرمة قال أخى قال هل حججت عن نفسك قال لا قال فاحجج عن نفسك ثم احجج عن شبرمة وفي رواية اجعل هذه عن نفسك وحج عن شبرمة قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وذكر في مسائله أنه سأل أحمد عن هذا الحديث فصحه وقال عبدة يعني ابن أبي سليمان قديم السماع من سعيد يعني ابن أبي عروبة قال الحافظ يشير بذلك الى اختلاط سعيد قال فذكرت ذلك لابي زرعة قال الحديث صحيح وأخرجه ابن خزيمة والدارقطني من رواية عبدة أيضا وأخرجه الدارقطني من وجه آخر وأخرج الطبراني في المعجم الصغير عن عطاء عن ابن عباس قال سمع النبي ﷺ رجلا يقول لبيك عن شبرمة فقال حججت قال لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة قال الحافظ وبالسند الى الطبراني قال لم يروه عن عمر بن دينار الا حماد ابن سلمة ولا عن حماد الا يزيد بن هارون تفرد عنه عبد الرحمن بن خالد الرقي قال الحافظ قلت وهو ثقة من شيوخ أبي داود والنسائي ومن فوقه من رجال الصحيح وشيخ الطبراني وهو عبدالله بن سنده بفتح السين المهملة وسكون النون ذكره أبو نعيم في تاريخه يقال هو عبد الله بن سعيد بن الوليد بن معدان الضبي وسنده لقب سعيد وكان كثير الحديث روى عنه جماعة ثم أخرج حديثه عن الطبراني به وأخرجه الشافعي عن مسلم بن خالد عن ابن جريج عن عطاء مرسلا قال البيهقي وكذا رواه الثوري عن ابن جريج مرسلا ووصله محمد بن عبد الرحمن

نَوَيْتُ الْحَجَّ وَأَحْرَمْتُ بِهِ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ فُلَانٍ لَبَيْكَ اللَّهُمَّ عَنْ فُلَانٍ إِلَى آخِرِ مَا يَقُولُهُ مَنْ يُحْرِمُ عَنْ نَفْسِهِ

﴿فصل﴾ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ التَّكْلِيمَةِ وَأَنْ يَدْعُوَ لِنَفْسِهِ وَلِمَنْ أَرَادَ بِأُمُورِ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى وَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَيَسْتَعِينُ بِهِ مِنَ النَّارِ وَيُسْتَحَبُّ الْإِكْثَارُ مِنَ التَّكْلِيمَةِ وَيُسْتَحَبُّ ذَلِكَ فِي كُلِّ حَالٍ وَقَائِمًا وَقَاعِدًا وَمَاشِيًا وَرَاكِبًا وَمُضْطَجِعًا وَنَازِلًا وَسَائِرَ أَوْحَادٍ وَجُنُبًا وَحَائِضًا وَعِنْدَ تَجَدُّدِ الْأَحْوَالِ وَتَغَايُرِهَا زَمَانًا وَمَكَانًا وَغَيْرِ ذَلِكَ كَقِبَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَعِنْدَ الْأَسْحَارِ

ابن أبي ليلى عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا ولفظ الشافعي سمع النبي ﷺ رجلا يقول لبيك عن فلان فقال ان كنت حججت فلب عنه والا فاحجج عن نفسك ثم حج عنه وشربة بشين معجمة مضمومة ثم موحدة ساكنة ثم راء مضمومة (قوله نويت الحج) لا بد ان يقصد عند نية الحج كونه عن فلان والا فتنى غفل عن ذلك انعقد الاحرام لنفسه

﴿فصل﴾ (قوله ويستحب ان يصلي على رسول الله ﷺ) أى والا كمل صلاة التشهد وليضم اليها السلام لكرامة افراد أحدهما عن الآخر كما تقدم في كلام المصنف واسند الحافظ الى الدارقطني عن القاسم بن محمد يعنى ابن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما أنه كان يستحب للرجل اذا فرغ من تكليمه أن يصلي على النبي ﷺ (قوله ويسأل الله رضوانه) أى ثم يسأل كما قاله الزعفراني وذلك للاتباع أسند الحافظ الى الدارقطني عن خزيمة بن ثابت ان رسول الله ﷺ كان اذا فرغ من تكليمه سأل الله مغفرته ورضوانه واستعاذ برحمته من النار وأسند من طريق الطبراني في المعجم الكبير عن خزيمة رضى الله عنه مرفوعا ايضا (قوله ويستحب الاكثار من التلبية) أى للاتباع أخرج الحافظ عن الشافعي عن محمد بن المنكدر أن النبي ﷺ كان يكثر من التلبية قال الحافظ هذا حديث مرسل ومحمد بن أبي حميد أى الراوى عن ابن المنكدر

واجتماع الرفاق وعند القيام والقعود والصعود والهبوط والركوب والنزول

ضعيف وأخرج الحافظ عن الشافعي عن سعيد بن سالم قال حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أنه كان يلي ركبنا ونازلا ومضطجعا قال الحافظ هذا حديث موقوف لا بأس بسنده في الذكر ونحوه واستدل البيهقي لكثرتنا من التلبية بحديث سهل ابن سعد رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ما لي ملب إلا لي الذي يليه من هاهنا وهاهنا عن يمينه وشماله وفي رواية إلا لي عن (١) يمينه وعن شماله من حجر أو شجر أو مدر حتى تنقطع الأرض قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث صحيح أخرجه الترمذي وابن خزيمة وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال الترمذي حديث حسن صحيح وقال الحاكم على شرط مسلم قال الحافظ ويلتحق بهذا الحديث ما أخرجه الطبراني بسند حسن عن ربيعة مرفوعا ما أضحى مؤمن مليا حتى تغيب الشمس إلا غابت بذنوبه وذكر الرافعي في الشرح من حديث جابر بن النبي ﷺ كان يلي في حجه إذا لقي ركبنا أو علة أو كهنة أو هبط واديا وفي أدبار المكتوبة وآخر النهار (٢) وهذا الحديث يعض له الحافظ المنذرى والحاظي في تخريج أحاديث المذهب وكذا النووي في شرحه ويقال إن الحافظ عبد الله بن محمد بن ناجية أسنده في فوائده ولم أقف عليه اهـ وأخرج سعيد بن منصور في السنن من طريق عبد الرحمن بن سابط قال كان سلفنا لا يدعون التلبية عند الزحام وإشرافهم على أكمة وهبوطهم بطون الأودية وعند الفراغ من الصلاة ومن طريق أصحاب ابن مسعود نحوه وزادوا يقول ركبنا وبالألسان وسحر ومن طريق إبراهيم النخعي قال تستحب التلبية إذا استويت على بعيرك فذكر نحوه الذي قبله وعن ابن عباس زينة الأحرام التلبية وزاد الحافظ قبيل إذا كان فضل مني عن ابن الزبير وسعيد بن جبيرة زينة الأحرام التلبية وعن مكحول شعار الحج التلبية وعن مجاهد مثله (قوله واجتماع الرفاق) هو بكسر الراء واحده رفقة وهي الجماعة سمووا بذلك لأن بعضهم يرتفق ببعض وجمع الرفيق رفقاء (قوله والصعود والهبوط) أي بضم أولهما أما بالفتح فهما اسماء مكانهما كما في التحفة وذكره الراغب في المفردات (قوله والركوب) اختلف هل يقدمها على ذكر الركوب وهو سبحانه الذي سخر لنا هذا الخ أو يبدأ به عليها ، بالثاني قال عطاء وبالأول قال إبراهيم النخعي

وأدبار الصلوات وفي المساجد كلها . والأصح أنه لا يلبي في حال الطواف والسعي لأنهما أذكاراً مخصوصة ، ويستحب أن يرفع صوته بالتلبية بحيث لا يشق عليه

أخرجه سعيد بن منصور كذا في مختصر التلبية (قوله وادبار الصلوات) أى ويقدمها على الأذكار المشروعة بعدها كما اقتضاه كلامهم وعبارة الايضاح وبعد الفراغ من الصلاة وهى مقتضية لما ذكر ويؤيده ما تقدم في التكبير المقيد (١) أنه يقدم على أذكارها (قوله والأصح أنه لا يلبي في الطواف والسعي الخ) تعقبه الحافظ بأن ما ذكره لا يستلزم ترك استحباب التلبية قال الشافعى في الام ورد في السعي والطواف تكبير ودعاء فاحب ذلك ولا تكون التلبية مكرهه اه وفيه ان المراد من كلام المصنف عدم مشروعية التلبية فيما ذكر لا كراهتها (١) وعبارة المنهاج ولا تستحب في طواف القدوم وفي القديم تستحب بلا جهرا انتهت ثم كلامه شامل لطواف النفل قبل الشروع في أسباب التحلل ومنه طواف الوداع يوم خروجه لعرفة فلا يلبي فيه وهو ما اقتضاه كلام الحب الطبرى قبل وتعليقه يقتضي تقييد عدم الاستحباب بما له ذكر مخصوص في الطواف اما المحلل الذى لا ذكر له مخصوص فتسن فيه التلبية ونوقش فيه بأن قضية كلامهم أنه لا يلبي في طواف القدوم ولو في المحال التى لا ذكر لها وتكره التلبية في موضع النجاسات كغيرها من الأذكار (قوله ويستحب أن يرفع صوته بالتلبية الخ) أى لحديث السائب الانصارى (٢) ان رسول الله ﷺ قال أتاني جبريل عليه السلام فأمرني ان آمر أصحابي ان يرفعوا أصواتهم بالتلبية أو بالاehlal حديث صحيح أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وروي أيضا من حديث زيد بن خالد وزاد في آخر حديثه فإنه من شعار الحج قال ابن حبان بعد تخريجهم من الوجهين سمعه خلاد بن السائب من أبيه ومن زيد بن خالد فالطريقان محفوظان ولفظهما مختلف كذا قال الحافظ والمحفظة هى (١) رواية خلاد عن أبيه ورواه أحمد والطبرانى عن خلاد عن أبيه بلفظ يا محمد كن عجاجة ثجاجا وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة والبراز عن أبي بكر الصديق رضى الله

(١) فى النسخ (المقيد) ، (لا كراهته) ، (والمحفوظ فى) وكل هذا

تصحيح . ع (٢) هو السائب بن خلاد الخزرجى مات سنة احدى وسبعين

وَلَيْسَ لِلْمَرْأَةِ رَفْعُ الصَّوْتِ لِأَنَّ صَوْتَهَا يُخَافُ الْإِفْتِتَانُ بِهِ ،

عنه قال سئل صلى الله عليه وسلم أى الحج أفضل قال الحج والتمتع قال الترمذى الحج رفع الصوت بالتلبية قال الحافظ وقع هذا التفسير مرفوعاً في حديث ابن مسعود أخرجه أبو يعلى بسند جيد في المتابعات وأخرج أبو منصور في مسند الفردوس عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أصوات يباهي بها الله الملائكة الأذان والتكبير في سبيل الله ورفع الصوت بالتلبية قال الحافظ هذا حديث غريب **(فائدة)** قال ابن حبان يسن للمبلي إدخال أصبعيه في أذنيه لقوله صلى الله عليه وسلم لما وصل إلى وادي الأزرق كأنني أنظر إلى موسى واضعاً أصبعيه في أذنيه له جوار بالتلبية وقد ينظر فيه بأن أصل ذلك لا يثبت به سنته على قواعد أصحابنا إلا أن يؤخذ ذلك من أن سياق حكايته صلى الله عليه وسلم عند ذلك يدل على الثناء عليه به ترغيباً في التأسي به فيه والله أعلم **(فائدة أخرى)** يسن رفع الصوت بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عقب التلبية ويكون دون الرفع بالتلبية وكذا يسن لكل من يصلي ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرفع صوته من غير الخشاش في المبالغة وقضيته أنه لا فرق في ذلك بين من أتخذها ورده وأكثر منها وغيره وهو متجه إن أمن على نفسه الرياء وحصول ضرره أو لغيره وينبغي أن يكون رفع صوته بالدعاء عقب التلبية والصلاة دون صوته بهما كما يحسنه الزركشي (قوله وليس للمرأة الخ) مثلها فيما ذكر الخنثى فيسن لكل منهما إسماع أنفسهما فقط وتكره لهما الزيادة على ذلك وفارق حرمة في الأذان بأن كل أحد مشغول بتلبية نفسه هنا ولا يسن الاصغاء للتلبية ولا النظر للمبلي بخلاف الأذان في جميع ذلك أخرجه الحافظ من طريق الرعدى (١) عن محمد بن اسماعيل الواسطي عن ابن نمير عن أشعث عن أبي الزبير عن جابر قال كنا إذا حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نلبي عن النساء ونرمي عن الصبيان وقال الترمذى لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد أجمع أهل العلم على أن المرأة تلي عن نفسها يكره لها رفع الصوت قال الحافظ وسند الحديث ضعيف لضعف أشعث

(١) كذا في النسخ ولعله (الترمذى) فان الترمذى وابن ماجه ورويان عن الواسطي

المذكور وسيأتى ما يدل على هذا التصحيح . ع

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكْرُرَ التَّلْبِيَةَ كُلَّ مَرَّةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَأَكْثَرُ وَيَأْتِي بِهَا
مَتَوَالِيَةً لَا يَقْطَعُهَا بِكَلَامٍ وَلَا غَيْرِهِ وَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ إِنْسَانٌ رَدَّ السَّلَامَ وَيُكْرَهُ
السَّلَامُ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ

ابن سوار وعنينة أبي الزبير ومثنه شاذ فقد أخرجه الامامان أحمد بن حنبل وأبو
بكر بن أبي شيبة في مسنديهما عن عبد الله بن نعيم عن جابر بهذا السند فلم يذكر
النساء (١) وأخرج الحافظ من وجه آخر عن عبد الله بن نعيم عن أشعث عن أبي
الزبير عن جابر قال حججنا مع رسول الله ﷺ فلبينا عن الصبيان ورمينا عنهم
قال الحافظ قال شيخنا العراقي في شرحه هذا اللفظ هو الصواب قال الحافظ قلت
اتفق عليه ثلاثة من الحفاظ وشذ عنهم الواسطي وقد أجاب المحب الطبري على تقدير
ثبوته بأن المراد بالتلبية عن النساء رفع الصوت عنهن وهو حمل جيد لولا الشذوذ
وقد أخرج البيهقي بسند حسن عن كريب قال بعثني ابن عباس مع ميمونة رضي
الله عنهم يوم عرفة فاتبعت هودجها فلم أزل اسمعها تلي حتى رمت جرة العقبة ثم
كبرت اه (قوله ويستحب أن يكرر التلبية ثلاث مرات) أي ويصلي بعدها على النبي
ﷺ وهذه العبارة للشافعي واختلف في مراده بتكرار التلبية ثلاثا ف قيل أن يكرر
قوله لبيك ثلاث مرات وقيل يكرر قوله لبيك اللهم لبيك والذي قطع به الروائي
في الحلية وتبعه الشيخان أنه يكرر جميع التلبية وعبارة الروضة ويستحب أن يكررها
ولم يقيده بعدد وهي كعبارته هنا لكن في الايضاح له « ويسن تكرار التلبية في
كل مرة ثلاث مرات » وعلى ذلك عبارة المتأخرين ونسخة الحافظ التي أُملي
عليها من هذا الكتاب « ويستحب أن يكرر التلبية مع كل مرة ثلاث مرات »
ثم قال قلت لم أجد له مستندا خاصا ويحتمل أن يكون أخذه من حديث أنس
المرفوع في الصحيح كان اذا تكلم بالكلمة أعادها ثلاثا الحديث ولأبي داود
والنسائي وابن حبان من حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يمجبه ان يدعو ثلاثا وأن يستغفر ثلاثا وأصله في مسلم باللفظ كان اذا دعا دعا
ثلاثا واذا سأل سأل ثلاثا اه (قوله رد عليه السلام) أي يسن له أن يرد عليه

وإذا رأى شيئاً فاعجبه قال لبيك إن العيش عيش الآخرة اقتداء برسول الله ﷺ *

باللفظ وإن كره ابتداءه به كما قالوه في باب السير وتأخيره إلى فراغها أحب كما في المؤذن ويفرق بين عدم وجوب الرد عليهما وبين وجوبه على القارئ بتفويته (١) لشعارها بخلاف القارئ وبين الندب هنا وعدمه للمؤذن بأنه ثم قد يخل بالأعلام المؤدى إلى لبس بخلافه هنا وقد تقدم في باب الاذان تحقيق لذلك (قوله وإذا رأى شيئاً) قال بعض المحققين الذي يظهر أن رأى هنا بمعنى ادرك ليشمل الإدراك بحاسة من الحواس (قوله فاعجبه) أى أو ساءه كما نص عليه في الام للاتباع فيها لكن الوارد في قوله عند الإعجاب بأنه يوم عرفة لبيك أن العيش عيش الآخرة وعند الاساءة يوم الخندق لما رآهم وقد نهكت أبدانهم واصفرت ألوانهم اللهم أن العيش عيش الآخرة ونقل الزركتى في الخادم أنه ﷺ قال لما اشتد عليهم الخندق لبيك أن العيش عيش الآخرة اظ وحينئذ فالظاهر أنه يأتى (٢) بليبك في الحالين محرماً كأن أولاً والمراد بها أنى مقيم على اجابة داعى طاعتك حسب الامكان وعلى الاول الذى نقله ابن حجر الهيتمى في حاشية الايضاح فيؤخذ منه أن من في نسك يأتى بالتلبية في الحالين ومن ليس في نسك يأتى باللهم أن العيش عيش الآخرة فيها قال ابن حجر الهيتمى وهو ظاهر وإن لم ار من صرح به وحكمته انها تحمل في الإعجاب على الشكر وفي الاساءة على الصبر اذ معناه أن الحياة المطلوبة الهنيئة الدائمة هي حياة الدار الآخرة اى فلا تحزن على فوات محبوبات ولا تنزع من وقوع مكروه وقيل معناه العمل بالطاعة وما أحسن قول بعض المتأخرين

لا تنظرن الى الثياب الفاخرة * وانظر عظامك حين تبقي ناخرة

وإذا نظرت الى حلى فيها فقل * لبيك أن العيش عيش الآخرة

وأورد الحافظ مستند ما ذكره المصنف من قول ما ذكر اذا اعجبه من طريق الشافعى عن مجاهد قال كان النبي ﷺ يظهر من التلبية لبيك اللهم لبيك الى آخرها حتى اذا كان ذات يوم والناس يدفعون عنه فكأنه أعجبه ما هو فيه فقال لبيك أن العيش عيش الآخرة قال

(١) ، (٢) في النسخ (التفويته) ، (فالظاهر يأتى) وهما تصحيف . ع

وَأَعْلَمُ أَنَّ التَّلْبِيَةَ لَا تَزَالُ مُسْتَحَبَّةً حَتَّى يَرْمِيَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ أَوْ يَطُوفَ طَوَافَ الْإِفَاضَةِ إِنْ قَدَّمَهُ عَلَيْهَا ، فَإِذَا بَدَأَ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا

ابن جريج وحسبت ان ذلك كان يوم عرفة قال الحافظ هذا مرسل وقد جاء بعضه موصولا عن جميل بن الحسن حدثنا محبوب (١) بن الحسن حدثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ وقف بعرفة فلما قال ليك اللهم ليك انما الخير خير الآخرة قال الحافظ بعد ان أخرجه قال سليمان لم يروه عن داود الا محبوب قلت وقد رواه غيره كما سيأتي ورواته موثقون وجميل فيه مقال ولا بأس به في المتابعات وقد صححه ابن خزيمة وأخرجه عن جميل بهذا السند وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن جميل وقال صحيح وليس كما قال بل هو معلول أخرجه سعيد بن منصور عن هشيم عن داود بن أبي هند عن عكرمة بن خالد المخزومي أنه سئل عن التلبية يوم عرفة ويوم النحر فقال أو ليس كان رسول الله ﷺ بعرفة إذا بصر الناس حوله فقال ليك اللهم ليك ان الخير خير الآخرة فكانه وقع في رواية جميل عكرمة غير منسوب فظن أنه مولى ابن عباس ووصل الحديث بذكر ابن عباس وهشيم أحفظ من محبوب وأعرف بحديث داود فروايته هي الراجحة اهـ (قوله ولا يزال يلبي الخ ٧) أي للاتباع اخرج الشيخان في الصحيحين من حديث عبد الله بن عباس عن أخيه الفضل بن العباس رضي الله عنهم ان رسول الله ﷺ اردفه من المزدلفة قال فلم يزل رسول الله ﷺ يلبي حتى رمى جمرة العقبة أخرجاه مطولا ومختصرا وأخرجا من حديث أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ اردفه من عرفة الى مزدلفة ثم أردف الفضل فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة وورد عن عبد الله بن مسعود أخرجه الحافظ من طريق الامام أحمد عن عبد الله بن سحيرة قال خرجت مع عبد الله بن مسعود من منى الى عرفة فكان يلبي وكان بنى الأعراب فقال له أناس يا أعرابي ليس هذا يوم التلبية هذا يوم تكبير فالتفت إلى فقال أجهل الناس أم نسوا والذي بعث محمدا بالحق لقد خرجت مع رسول الله ﷺ فما ترك التلبية حتى رمى جمرة العقبة الا ان يخلطها بتكبير أو تهليل قال الحافظ بعد تحريجه

(١) في النسخ (محمود) بدل (محبوب) وهو خطأ . ع

قَطَعَ التَّلْبِيَةَ مَعَ أَوَّلِ شُرُوعِهِ فِيهِ وَاشْتَعَلَ بِالتَّكْبِيرِ ، قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ
اللَّهُ وَيُلْبِي الْمُعْتَمِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الرُّكْنَ

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَالْحَاكِمُ وَالطَّحَاوِيُّ وَرِجَالُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِمُ
الْإِسْحَارُثُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ أَبِي ذُبَابٍ بَضَمَ الذَّالَ الْمَعْجَمَةَ وَبَاءَ ابْنَ
مُوحَّدَتَيْنِ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ وَكَذَا الرَّائِي عَنْهُ صَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى وَقَدْ أَخْرَجَ مُسْلِمٌ نَحْوَهُ
هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فَأَخْرَجَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ لِي حَتَّى
أَفَاضَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ أَعْرَانِي هَذَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَنْسَى النَّاسَ أَمْ ضَلُّوا (١) سَمِعْتُ الَّذِي أَتَرَأَتْ
عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَسْكَانِ لِيكَ اللَّهُمَّ لِيكَ وَحَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ
هَذَا يَعْنِي الْآخِرَ يَعْضِدُ مَا حَكَاهُ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ عَنِ النَّهَايَةِ عَنِ الْقِفَالِ مِنْ أَنَّهُمْ
إِذَا رَحَلُوا مِنْ مَزْدَلْقَةٍ خَلَطُوا التَّلْبِيَةَ بِالتَّكْبِيرِ فِي مَسِيرِهِمْ فَإِذَا أَخَذُوا فِي الرَّمْيِ مَحْضُوا
التَّكْبِيرَ قَالَ الْإِمَامُ لَمْ أَرَهُ لغير القِفَالِ قَالَ الْحَافِظُ لَعَلَّ مُسْتَنَدَهُ هَذَا الْحَدِيثُ أَهْ (قَوْلُهُ)
قَطَعَ التَّلْبِيَةَ مَعَ أَوَّلِ شُرُوعِهِ (قَالَ فِي الْمَهْذَبِ وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ مَعَ أَوَّلِ حِصَاةٍ لَهَا رَوَى
الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَبَّى حَتَّى رَمَى جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَلَئِنْ التَّلْبِيَةَ لِلْأَحْرَامِ
فَإِذَا رَمَى فَقَدْ شَرَعَ فِي التَّحَلُّلِ قَالَ الْمَصْنُفُ فِي شَرْحِهِ حَدِيثُ الْفَضْلِ فِي الصَّحِيحِ
وَيَكْبُرُ مَعَ كُلِّ حِصَاةٍ قَالَ الْحَافِظُ التَّعْلِيلُ وَاضِحٌ لَكِنْ الْخَبَرُ لَيْسَ صَرِيحًا فِي الْمُرَادِ
وَقَدْ أَخْرَجَ ابْنُ خُزَيْمَةَ حَدِيثَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا قَطَعَ التَّلْبِيَةَ مَعَ أَوَّلِ حِصَاةٍ وَلَفْظُهُ عَنْ
ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَفَعْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَزَلْ يَلْبِي حَتَّى رَمَى جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ بِأَوَّلِ
حِصَاةٍ وَفِي الْآخِرِ قَطَعَهَا مَعَ آخِرِ حِصَاةٍ وَلَفْظُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ أَخِيهِ
قَالَ أَفَضْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَزَلْ يَلْبِي حَتَّى رَمَى جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَكْبُرُ مَعَ
كُلِّ حِصَاةٍ ثُمَّ قَطَعَ التَّلْبِيَةَ مَعَ آخِرِ حِصَاةٍ قَالَ ابْنُ خُزَيْمَةَ هَذَا أَوْلَى لِأَنَّهُ مَثْبُوتٌ أَهْ قَالَتْ
وَكَأَنَّ الْأَصْحَابَ قَدِمُوا الْأَوَّلَ لَمَّا قَامَ عَنْدهمْ فِيهِ وَمِنْهُ الْمَعْنَى السَّابِقُ فِي كَلَامِ الْمَهْذَبِ
أَيُّ أَنَّهَا لِلْأَحْرَامِ فَإِذَا رَمَى الْخ (قَوْلُهُ قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ الْخ) قَالَ الْحَافِظُ قَالَتْ
لَمْ يَصْرَحْ بِنَقْلِ خَبَرٍ فِيهِ وَقَالَ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ قَالَ أَصْحَابُنَا وَكَذَا الْمُعْتَمِرُ يَقْطَعُ
التَّلْبِيَةَ بِشُرُوعِهِ فِي الطَّوَافِ أَهْ وَقَدْ وَرَدَ فِي ذَلِكَ أَثَرُ أُسْنَدِهِ الشَّافِعِيُّ مُوَقُوفًا عَنْ ابْنِ
أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَلْبِي الْمُعْتَمِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الرُّكْنَ قَالَ الْحَافِظُ

(١) كَذَا فِي نَسْخَةٍ ، رَفِي أُخْرَى (مَلَا) وَلَعَلَّ الصَّوَابَ (جَهَلُوا) . ع

بعد تخريجه هذا موقوف صحيح أخرجه البيهقي ونقل عن الشافعي ان بعض من لا يرضى حفظه اورده مرفوعا قال الحافظ أخرجه أبو داود والترمذي من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عطاء به ثم قال رواه عبد الملك بن أبي سليمان وغيره عن عطاء موقوفا قال الحافظ ورواية (١) عبد الملك هذا أخرجه الطبراني وأخرج زواية ابن أبي ليلى المرفوعة أيضا وأخرجه من طريق ليث بن أبي سليم عن طاوس عن ابن عباس مرفوعا أيضا وزاد ويلى في الحج حتى يرمى جرة العقبة وابن أبي ليلى وليث مضعفان من قبل حفظهما وأخرج الحافظ عن عمر بن ذر عن مجاهد قال كان ابن عباس يقطع التلبية في العمرة حتى يستلم الحجر وكان ابن عمر يقطعها إذا رأى بيوت مكة ثم يقبل على التكبير وقال بعد تخريجه هذا موقوف صحيح أخرجه مالك عن نافع نحوه في الحج لكن قال إذا انتهى إلى الحرم حتى يطوف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يلى حتى يغدو من منى إلى عرفة وكان يترك التلبية في العمرة إذا دخل الحرم وأخرج الحافظ عن الشافعي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال يلى في العمرة حتى يفتتح الطواف بالبيت مستلما وغير مستلم هذا موقوف صحيح وهو يبين المراد من قوله حتى يستلم وورد أثر ليث بن أبي سليم في ذلك عن ابن عباس موقوفا (٢) عليه أخرجه البيهقي

﴿ خاتمة ﴾ قال الحافظ ذكر المصنف فيما مضى استحباب تكرار التلبية واغفل ما ذكره في مجموعته فانه قال لا يستحب الزيادة على تلبية رسول الله ﷺ بل يكرهها ثم قال قال أصحابنا فان زاد لم يكره ثم نقل عن العمراني أن الشيخ أبوحامد نقل عن بعض الحنفية أن الشافعي قال تكره الزيادة قال أبو حامد وهو غلط بل لا يكره ولا يستحب اهـ وقد نقل الكراهة عن الشافعي بعض المراوزة وهو القوراني في الآنية وكذا نقل الغزالي عن المسعودي وقال ابن عبد البر اختلفوا في الزيادة فيها يعني التلبية قال مالك أكره ان يزيد على تلبية رسول الله ﷺ وهو أحد قولى الشافعي وعن مالك لا بأس ان يزيد ماجاء عن ابن عمر وعن الشافعي لا أحب ان يزيد على تلبية رسول الله ﷺ قال الحافظ ظاهر الاطلاق ان المراد بالتلبية ما تقدم سياقه وقد جاء عن النبي ﷺ من طرق وجاءت عنه الفاظ أخرى من قوله ومن تقريره أما

(١) ، (٢) في النسخ (ورواه) ، (موقوف) وهما تصحيف

القول فعن أبي هريرة قال كان من تلبية رسول الله ﷺ الله الحق (١) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه النسائي وابن خزيمة وقال النسائي تفرد به عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن أبي هريرة ورواه اشمعيل بن أمية عن عبد الله بن الفضل مرسلًا وأخرجه الحاكم من وجه آخر وابن حبان وأخرج الحافظ عن الشافعي أنه ذكر عبد العزيز بن عبد الله ابن الماجشون عن عبد الله بن الفضل فذكره موصولًا وأخرجه البيهقي في كتاب المعرفة بسنده عن الحاكم كذلك قال الحافظ وعن الحاكم اجازة بهذا السند الى الشافعي قال كان أكثر تلبية رسول الله ﷺ ما جاء في حديث جابر وابن عمر وهى التى أحب أن تكون تلبية المحرم الا ان يزيد مارواه أبو هريرة فانه من التلبية لان التلبية اجابة فكانه اجاب بليبيك الله الحق قال الحافظ. ووجدت المتن شاهدا من حديث ابن عباس عند البيهقي في الخلافيات وذكر الترمذي بعد تخريجه حديث ابن عمر عن الشافعي كلاما في المعنى بلفظ آخر قال قال الشافعي فان زاد في التلبية شيئا من تعظيم الله تعالى فلا بأس به ان شاء الله تعالى واجب الى ان يقتصر على تلبية رسول الله ﷺ وانما قلت لا بأس بزيادة تعظيم الله تعالى في التلبية لما جاء عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه حفظ التلبية عن رسول الله ﷺ ثم زاده لبيك والرغاء اليك والعمل الخ وأكثر الروايات كما سبق في حديث ابن عمر بهذا الزيادة وقصرها عن ابن عمر (٢) وجاء في رواية لمسلم ان ابن عمر تلقاها عن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وذكر التلبية ثم قال لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال وكان عبد الله بن عمر يقول كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يهل باهلل رسول الله ﷺ بهؤلاء الكلمات ويقول لبيك اللهم لبيك وسعديك والخير في يديك والرغاء اليك والعمل الخ الحافظ بعد تخريجه أخرجه مسلم وأخرجه الحافظ عن أنس قال سمعت النبي ﷺ يقول لبيك حقا حقا تعبدا ورقا وقال الحافظ بعد تخريجه حديث غريب أخرجه الدارقطني في الافراد وقال تفرد به الحاكم بن سنان الجاربي عن هشام عن محمد بن سيرين عن أخيه سعيد عن أخيه أنس بن سيرين مرفوعا ورواه النضر بن شميل عن هشام موقوفا قال وقدروى

عن النضر مرفوعاً ثم ساقه عنه مرفوعاً قال الحافظ وكذلك أخرجه البزار قال سمعت بعض اصحابنا يحدث عن النضر بن شميل فذكره مرفوعاً ولم يسم من حدثه به ولعله يحيى بن محمد بن أعين ولم يقع في رواية النضر ذكر معبد وأخرجه البزار أيضاً من رواية حماد بن زيد عن هشام موقوفاً ولم يذكر في السند معبداً ورجح هذه الرواية متناً وإسنادهما قال الحافظ وهو كما قال وقال ابن حجر الهيتمي في حواشي الايضاح روى ابن المنذر مرفوعاً لبيك حقاً حقاً تعبدوا ورقا لكن الصحيح أنه موقوف على أنس اهـ وأما تقريره صلى الله عليه وسلم الزيادة فعن جابر أهل رسول الله ﷺ لبيك اللهم لبيك لبيك اغل والناس يزيدون لبيك ذا المعارج ونحوه من الكلام والنبي ﷺ يسمع فلا يرد عليهم شيئاً حديث صحيح أخرجه أبو داود عن أحمد وأصله في مسلم في الحديث الطويل في صفة الحج ولفظه : وأهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يرد عليهم رسول الله ﷺ شيئاً منه ولزم تليته قال الحافظ ووقع لى من وجه آخر تفسير بعض النحوي ثم أخرج عن جابر قال ولبي الناس لبيك ذا المعارج لبيك ذا القواضل فلم يعب عليهم منه شيئاً وجاء عن عمر زيادة أخرى ذكرها ابن عبد البر بغير إسناد وتبعه عياض في الاكمال والقرطبي في المفهم قال الحافظ وقد أسندها ابن أبي شيبة في مصنفه بسند صحيح عن المسور بن مخرمة رضي الله عنهما قال كان عمر فذكر التلبية قال وزاد عمر لبيك مرغوباً إليك ومرهوباً منك يا ذا النعماء والفضل وأخرج عبد الرزاق حديث المسور هذا عن عمر بلفظ لبيك ذا النعماء والفضل الحسن لبيك لبيك مرغوباً ومرهوباً (قلت) قال ابن حجر الهيتمي عن عمر كان يزيد فيها لبيك ذا النعماء والفضل الحسن لبيك مرغوباً ومرهوباً إليك وأخرج الحافظ آثاراً في تلبية موسى وعيسى ويونس ثم ذكر الحافظ من أنكر الزيادة على التلبية وأخرج عن سعد بن أبي وقاص أنه سمع رجلاً يقول لبيك ذا المعارج فقال إنه لذو المعارج ولسكننا كئنا مع رسول الله ﷺ لا نقول ذلك وقال الحافظ بعد تحريمه هذا حديث حسن غريب ويقال إن عبد الله بن أبي سامة لم يسمع من سعد وقد ذكره ابن خزيمة في صحيحه وقال قد يخفى على من تقدم في السن والمرتبة ما يطلع عليه غيره من هو دونه في الأمرين كسعد وجابر فقد أثبت جابر ما نفاه سعد كما تقدم عن جابر أنه سمع من أبي بذلك والنبي ﷺ يسمع ذلك فلا ينكر وأخرج

وَيَقُولَ اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا الْبَيْتَ

في الكبير من وجه آخر عن مقسم عن ابن عباس وللحديث طرق في بعضها زيادة على هذا اهـ (قوله ويقول اللهم زد الخ) ظاهر كلام المصنف هنا أن نحو الأعمى ومن في ظلمة لا يأتي بهذا الذكر لأنه لم يقع بصره على البيت ولذا عبر بعضهم بقوله ويقول عند لقاء البيت اللهم الخ أخرج الشافعي عن ابن جريج قال كان النبي ﷺ إذا رأى البيت قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وزد من شرفه وكرمه ممن حجه أو اعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما ومهابة وبرا قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الباقر بهذا السند وهذا حديث معضل لأن ابن جريج ليس له سماع من صحابي وإن كان له ادراك فبينه وبين النبي ﷺ اثنتان أو أكثر وقد أخرجه البيهقي من طريق الشافعي ثم أخرجه من طريق مكحول عن النبي ﷺ مرسلًا وله طرق أخرى موصولة في سندها مقال وأخرج عبد الرزاق عن أبي سعيد عبد القدوس عن مكحول هذا الحديث مرسلًا وفيه غير ذلك وزاد في المتن مهابة في الشخص وبرا في البيت وقد أنكر الشيخ المصنف في شرح المذهب على (١) المزني إرادته كذلك ونقل عن الأصحاب في جميع الطرق موافقة ما نقلناه آنفاً من رواية ابن جريج وأنهم اتفقوا على تغليط المزني قال ومن نقل الاتفاق صاحب البيان قال الحافظ قلت وافق المزني صاحب الحاوي الكبير ووقع في الوجيز ذكر البر في الموضوعين قال الشيخ يعني المصنف إنه مردود قال الحافظ ومثله في الحديث الذي أشرت إليه ثم أخرج الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدعاء عن حذيفة بن أسيد بفتح الهمزة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا نظر إلى البيت قال اللهم زد بيتك هذا تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابة وبرا وزد من عظمه وشرفه ممن حجه أو اعتمره تشريفاً وتكريماً ومهابة وبرا قال الطبراني في الأوسط لا يروي عن حذيفة إلا بهذا الإسناد تفرد به عمر بن يحيى يعني الألبى بضم الهمزة والموحدة قال الحافظ وفيه مقال وشيخه عاصم بن سليمان الكرزي بضم الكاف وسكون الراء وبعدها زاي منقوطة نسبة إلى قبيلة نسبه هكذا الطبراني في المعجم وليس هو عاصم بن

سليمان الاحول المخرج له في الصحيحين كما ظنه بعض الفقهاء فرجح هذا الطريق على طريق ابن جريج، بل عاصم هذا هو الكرزى ذكره في الضعفاء واتهموه بالكذب وصرح بعضهم بأنه يضع الحديث ولرواية ابن جريج متابعة جيدة أخرجها سعيد بن منصور في السنن عن برد بن سنان قال سمعت عبادة (١) بن قسامة يقول اذا رأيت البيت فقل اللهم زد بيتك هذا فذكر مثل رواية ابن جريج وهذا مقطوع حسن الاسناد فتقوى به رواية ابن جريج فان كان المزني استند الي رواية مكحول فلا ينسب الى الغلط * فأول راضي سنة من سيرها (٢) فأتهم يستندون الى مثل هذا لاسيما في الفضائل اه وقال ابن حجر الهيثمي في حاشية الايضاح قال المصنف كالرافعي هذا أى ما ذكره الوارد في الخبر ونص الام والاصحاب وغلطوا ذكر المزني للمهابة فيهما بأن المهابة تليق بالبيت والبر يليق بالزائر اذ هي التوقير والاجلال وهو الاتساع في الاحسان وقيل الطاعة . قلت: ويصح وصف الزائر بالمهابة لما يليقه الله له في القلوب من اجلال من يعظم شعائره قال ابن حجر في الحاشية: وجمعه في الوجيز بينهما في الاول ضعيف أيضا وان روى الازرقى فيه حديثا لانه مرسل وفي اسناده ضعف والطبراني وابن ماجه حديثا موقوفا لان في سنده متروكا ولا يعارضه ان الخبر الذي اشار اليه الشيخان مرسل أيضا لانه اثبت منه فكان العمل به اولى ويصح وصف البيت بالبر من حيث كثرة زائريه اه فأشار الى ان وجه التغليب مخالفة لما ذكر الامام وجرى عليه الاصحاب والخبر الذي استند اليه إن ثبت معارض بما هو اثبت منه وانسب بالمعنى فقدم عليه والله أعلم وفي التحفة وجاء في مرسل ضعيف ومرفوع فيه متهم بالوضع وبرأى اى زيادة في زائريه وأعرض عنه الاصحاب كأنه اعملة رأوها اه (قوله تشريفاً) أي ترفيعا وإعلاء (وتعظيما) أي تبجيلا (وتكريما) أي تفضيلا وكانت حكمة تقديم التعظيم على

(١) في بعض النسخ عباد بخذف الهاء (٢) هذا عجز بيت لخالد بن زهير وصدره: فلا تغضب من سنة أنت سرتها . وكان في النسخ واول راض سيرا من سيرها . وهو تصحيح . ع

وَزِدْ مَنْ شَرَّفَهُ وَكَرَّمَهُ مِنْ حُجَّهٍ أَوْ اعْتَمَرَهُ تَشْرِيفًا وَتَكْرِيمًا وَتَعْظِيمًا وَبِرًّا، وَيَقُولُ
اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ حِينَمَا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ، ثُمَّ يَدْعُو بِمَا شَاءَ مِنْ خَيْرَاتِ
الْآخِرَةِ وَالْأُولَى وَيَقُولَ عِنْدَ دُخُولِ الْمَسْجِدِ مَا قَدَّمَ مِنْهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ فِي
جَمِيعِ الْمَسَاجِدِ

التكريم في البيت وعكسه في قاصده ان المقصود بالذات في البيت اظهار عظمته في
النفوس حتي يخضع لشرفه و يقوم بحقوقه ثم كرامته بأكرام زائريه بأعطائهم ما يطلبوه
وانجازهم ما أملوه وفي زائره وجود كرامته عند الله تعالى بأسباب رضاه عليه وعفوه
عما جناه واقتربه ثم عظمته بين أبناء جنسه بظهور تقواه وهدايته أيضا ويرشد الي هذا
ختم دعاء البيت بالمهابة الناشئة عن تلك العظمة اذ هي التوقير والاجلال وختم دعاء الزائر
بالبر الناشئ عن ذلك التكريم اذ هو الاتساع في الاحسان فتأمل له أشار اليه بعض المتأخرين
(قوله وزد من شرفه) الذي عليه الاكثر ان الضمير المستتر يعود الى الزائر والبارز
الى البيت أى زد الزائر الذى شرف البيت الخ وقال بعض أرباب الاشارات
بالعكس أي زد من شرف البيت (١) في الدنيا بأحداث وصف شرف له نحو الحاج
والمعتمر وفي العقبي بنيل المطلوب من مرضاة الله والله أعلم (قوله أنت السلام)
قيل هو من أسمائه تعالى ومعناه ذو السلامة من النقائص أي السلامة من كل مالا يليق
بجلال الربوبية وكال الالهية أو المسلم لعبيدك من الآفات (قوله ومنك السلام)
أى ومنك لا من غيرك السلام أى السلامة من كل مكروه ونقص (قوله بالسلام)
أى الامن مما جنىناه والعفو عما اقترفتناه وهذا الدعاء أى اللهم أنت السلام الخ أخرجه
الحافظ عن سعيد بن المسيب قال سمعت من عمر كمة لم يبق من سمعها منه غيرى سمعته
يقول : إذا رأيت البيت فقل اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينما ربنا بالسلام
وقال بعد تخريج هذا حديث موقوف غريب أخرجه الشافعى وسعيد بن منصور وعبد
الرزاق عن سعيد بن المسيب وله طريق آخر عند الشافعى عن ابن المسيب أيضا
اكن من قوله نفسه لم يذكر فيه عمر قال الحافظ وسنده أصح مما قبله وله عند
عبد الرزاق طريق أخرى عن سعيد بن المسيب

(١) قوله البيت بالرفع أى شرفه البيت . ع

﴿ فصل في أذكار الطواف ﴾ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ عِنْدَ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ
الْأَسْوَدِ أَوْلاً وَعِنْدَ ابْتِدَاءِ الطَّوْافِ أَيْضاً بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ إِيْمَانًا بِكَ
وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ وَاتِّبَاعًا لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ ﷺ ،

﴿ فصل ﴾ (قوله يستحب أن يقول) أى سراً هنا وفيما يأتي لانه أوفر للخشوع
نعم يسن الجهر به لتعليم الغير حيث لا يتأذى به أحد (قوله استلام الحجر) افتعال
قيل من السلام بفتح السين أى التحية وقيل من السلام بالكسر أى الحجارة
واحدها سلمة بكسر اللام قال الشاعر :

ذاك خليلي وذو يواصلني * يرمى ورائي بامسهم وامسهم

والاسود وصف للحجر يجوز أن يكون من السودة أو السواد وتردد بعضهم في
أن هذا الوصف هل كان يطلق عليه قبل اسوداده أولاً وبفرض اطلاقه عليه حينئذ
فيتعين كونه من السودة ثم محل الحجر قائم مقام الحجر لو فقد الحجر والعياذ بالله
تعالى فيما يستحب من استلام وتقبيل وسجود وذكر يقال عنده، وسكت المصنف
عن النية وهى فرض فيه ان لم يكن مندرجا في نسك والا كطواف الركن لا يجب فيه
اكتفاء بنية النسك المستحبة عليه نعم يعتبر فقد الصارف ، ومحل النية الواجبة آخر
جزء من الحجر مما يلي الباب والسنة أن يقف بجانب الحجر مما يلي الركن اليماني
ويكون خارجا بجميع بدنه وينوي حينئذ ويستمر ذاكراً لها حتى يجاوز ما اعتبر
مقارنة النية له والله أعلم (قوله بسم الله) أى أطوف (الله أكبر) أى من كل من هو
بصورة معبود من حجر أو غيره ومن ثم ناسب ما بعده أى قوله (اللهم إيماناً بك) أو من
أطوف فإيماناً بفعول مطلق أو لاجله (قوله ووفاء بعهدك) أى المأخوذ يوم « ألسنت » لما
قيل إنه كتب وأدرج في الحجر ويومى إليه خبراً أنه يشهد لمن استلمه بحق أى إسلام وقيل
المراد به هو ما ألزمنا به نبينا ﷺ من امتثال الأوامر واجتناب المناهى (قوله لسنة) أى
طريقة ثم هذا الذكر ذكره البيهقي في المعرفة عن الحاكم إجازة عن الأصم عن الربيع عن
الشافعي عن سعيد بن سالم عن ابن جريج قال اخبرت أن بعض أصحاب النبي ﷺ
قال يا رسول الله ما نقول إذا استلمنا الركن قال قولوا بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك
وتصديقاً بكتابك وبما جاء به محمد ﷺ وأخرجه عبد الرزاق بسند فيه عبد القدوس

وهو ضعيف عن مكحول مرسلًا ونسب الشيخ في المذهب هذا الحديث الى رواية جابر فقال الشارح حديث جابر أخرجه مسلم عنه بلفظ ان النبي ﷺ لما قدم أتى الحجر فاستلمه الحديث وليس فيه شيء من هذا الذكر والظاهر أنه حديث آخر لجابر وذكر في المذهب حديث الحارث عن علي رضي الله عنه أنه كان اذا استلم الحجر قال اللهم إيمانًا بك وتصديقًا بكتابك واتباعًا لسنة نبيك قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث موقوف غريب أخرجه البيهقي ثم ذكر عن الطبراني انه تفرد بعض الرواة به فقال لم يروه عن أبي العميس بمهملتين مصغرا الاخفص بن غياث تفرد به ابراهيم بن محمد الشافعي ولا نعلم أسند (١) أبو العميس عن أبي اسحق الا هذا الحديث قال الحافظ وقد وقع لي من وجه آخر فذكره عن يونس بن حبيب حدثنا سليمان بن داود الطيالسي حدثنا المسعودي عن أبي اسحق عن الحارث فذكر نحوه وأوله كان اذا مر بالحجر الاسود فرأى عليه زحاما استقبله وكبر قال الحافظ وكنت أظن أن المسعودي هو عبدالرحمن المشهور ثم ظهر لي أنه أبو العميس وهو مسعودي أيضا واسمه عتبة بن عبدالله بن عتبة بن مسعود تفرد رواية أبي داود على دعوى تفرد حفص وفي الحديث علتان ضعف الحارث وتدليس أبي اسحق ثم قال الشيخ في المذهب وعن ابن عمر مثله وأشار به الي مارواه الطبراني في الدماء عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا استلم الركن قال بسم الله والله أكبر هذا حديث موقوف صحيح أخرجه أحمد قال الحافظ وبالسند الي عبد الرزاق حدثنا ابن جريج عن نافع فذكر مثله وأما بقيته فبالسند الماضي الى الطبراني في الاوسط عن نافع قال كان ابن عمر اذا استلم الحجر قال اللهم إيمانًا بك وتصديقًا بكتابك واتباعًا لسنة نبيك قال الحافظ قال الطبراني لم يروه عن محمد بن مهاجر الراوي عن نافع إلا عون بن سلام وقول الرافي انه مروى عن النبي ﷺ رده الأذرعى وغيره بأنه لا يعرف له مخرج قال الحافظ وأصل التكبير في ابتداء الطوافات في صحيح البخاري من حديث ابن عباس قال طاف النبي ﷺ على بعير كلها أتى على الركن أشار اليه بشيء وكبر وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن ابن عباس أم منه اه (قوله

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُكْرَّرَ هَذَا الذِّكْرُ عِنْدَ مُحَاذَاةِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فِي كُلِّ طَوْفَةٍ
وَيَقُولُ فِي رَمَلِهِ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا
وَسَعْيًا مَشْكُورًا ،

ويستحب أن يكرر هذا الذكر الخ (قال الحافظ ذكره الشافعي عقب رواية ابن
جريج وزاد مع التكبير التهليل قال وأما أن ذكر الله (١) وصلى على نبيه فحسن
اه وسبق أن لحل الحجر لورفع والعياذ بالله حكمه (قوله في رمله) هو بفتح أوليه
عبارة عن إسراع مشيه مع مقاربة خطاه وظاهر كلامه أنه يكرر هذا الذكر في
جميع أجزاء الأشواط التي يرمي فيها وظاهر كلام التنبيه انه يأتي به مع التكبير أوله
حذاء الحجر وفيما عداه يدعو بما أحب وأقره عليه المصنف في التصحيح واعتمده
الاسنوي لكن اعترض عليه بان ظاهر كلام الشيخين والأئم ان ذلك لا يختص
به بل لمحاذاة الحجر ذكر يخصها عند كل طوفة كما مر وعليه فيقوله في الاما كن
التي ليس لها ذكر مخصوص وظاهر كلامهم ان المعتمر يعبر بالحج أيضا وهو ظاهر
مرعاة للخبر ولانها تسمى حجا لغة بل قال الصيدلاني انها تسمى حجا شرعا لقوله
ﷺ العمرة هي الحج الاصغر ، وقوله في رمله يفهم أن دعاء الرمل المذكور لا يندب
الا في طواف حج أو عمرة وهو كذلك ، وفي تعبيره بالأشواط إيماء الى عدم كراهة
التعبير به لانها تتوقف على النهي ولم يثبت وفي مختصر التفقيه ان السائب بن يزيد
روى أن النبي ﷺ قال ذلك في أشواط رمله (قوله اجعله) أي ما أنا متلبس به
من العمل المصحوب بالذنب والتقصير غالبا بل دائما ما ذ الذنب (٢) مقول بالتشكيك
على غير الكمال كالمغفرة (قوله حجا مبرورا) أي سليما من مصاحبة الاثم من البر وهو
الاحسان أو الطاعة (قوله وذنباً) أي واحمل ذنبي ذنباً مغفورا ، قيل ودليل هذا
الذكر الاتباع على ما ذكره الرافعي وقال الحافظ ذكره الشافعي وأسنده اليه البيهقي
في الكبير وفي المعرفة ولم يذكر سند الشافعي به وسيأتي في القول في الرمل بين الصفا

(١) في بعض النسخ (وما ذكر الله الخ) (٢) في النسخ (المذهب) بدل (الذنب)

وهو تصحيف . ع

ويُقول في الأربعة الباقية: اللهم اغفر وارحم وأعف عما تعلم وأنت الأعز
الأكرم اللهم ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة

والمروءة نحوه اه (قوله ويقول في الأربعة الباقية) أى في المحال التي لا يخصها ذكر
كما سبق بما فيه (قوله رب اغفر) أى سائر الذنوب (قوله وارحم) أى تفضل
بأنواع الأحسان من محض الفضل والامتنان (قوله واعف) أى تجاوز وكما ورد كذلك
في رواية ذكرها في مختصر التفقيه (قوله وأنت الاعز الاكرم) قال في مختصر التفقيه
وروى وأنت العلي الاعظم (قوله اللهم ربنا) هذا ما ورد في رواية وعبر به الشافعي
وهو أفضل من غيرها وعبر في المنهاج والروضة والمناسك وبعض نسخ الاذكار
بقوله اللهم آتينا واعترضه الاسنوى بأنه سهل لأنه في المجموع عبر كالرافعي بقوله
ربنا الموافق للفظ الآية ولرواية أبي داود وغيره وأجيب بأنه رواية أيضا خلافا
لمن زعم أنها كعبارة الشافعي لم ترد وقد يشير الى ذلك قوله في الايضاح بعد ذكره
كذلك فقد ثبت ذلك الخ ففيه دليل ان ما عبر به ليس بسهل والله أعلم أشار اليه
ابن حجر الهيتمي ولم يذكر الحافظ سوى رواية ربنا الخ في الاحاديث المرفوعة
والموقوفة ولم يبين الشيخ ابن حجر الهيتمي من خرج به باللفظين المذكورين ثم رأيت
في الجامع الصغير عزوه بلفظ اللهم ربنا الى ابن ماجه لكن من غير تقييد كونه في
الطواف وأخرجه بلفظ اللهم آتينا أبو ذر (١) من حديث ابن عباس كما في مشير
شوق الانام (قوله آتينا في الدنيا حسنة الخ) تقدم الكلام على هذا الدماء
في باب أدعية الكرب ونزيد هنا في ذلك فنقول قوله (في الدنيا) متعلق بآتينا
أو بمحذوف على أنه حال من (حسنة) لأنه كان في الاصل صفة لها فلما قدم
عليها انتصب حالا والواو في قوله (وفي الآخرة) عاطفة شيئين على شيئين متقدمين
ففي الآخرة عطف على في الدنيا باعادة العامل و (حسنة) عطف على حسنة والواو
تعطف شيئين فأكثر على شيئين فأكثر تقول أعلم زيد عمرا بكرا فاضلا وبكرا خالدا
صالحا قال الحافظ ابن حجر اختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة فقليل هي العلم
والعبادة (٢) في الدنيا وقيل الرزق الطيب والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وقيل هي العافية في

(١) في نسخة إسقاط لفظي (أبو ذر) (٢) في نسخة (وقيل هي العافية) ع.

الدنيا وفي الآخرة وقيل الزوجة الصالحة وقيل حسنة الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وقيل حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وقيل من آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ونقل الثعلبي عن سلف الصوفية أقوالاً أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى حاصلها السلامة في الدنيا والآخرة واقتصر (١) في الكشف على ما نقله الثعلبي عن علي أنها في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد الدين بن كثير الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ودار رحبة وزوجة حسنة ولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هنيء وثناء جميل الى غير ذلك مما شملته عباراتهم فانها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا وأما الحسنة في الآخرة فاعلاها دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات اهـ من الفتح ملخصاً قال العلقمي قال شيخنا الشهاب القسطلاني منشأ الخلاف كما قال الامام نضر الدين الرازي انه لو قال آتانا في الدنيا الحسنة وفي الآخرة الحسنة لكان ذلك متناولاً لكل الحسنات لكنه نكرة في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة فلذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه أحسن أنواع الحسنة وهذا منه بناء على أن المفرد المعروف باللام يعم وقد اختار في المحصول خلافه ثم قال فان قيل أليس لو قيل الحسنة في الآخرة لكان متناولاً لكل الأقسام فلم ترك ذلك وذكره منكرنا فأجاب بان قال إنه ليس للداعي أن يقول اللهم اعطني كذا وكذا مصلحة لي وموافقة لقضائك وقدرتك فاعطني ذلك فلو قال اللهم أعطني الحسنة في الدنيا لكان ذلك جزماً وقد بينا أن ذلك غير جائز فلما ذكره على سبيل التنكير كان المراد منه حسنة واحدة وهي التي توافق قضاءه وقدره فكان ذلك أقرب إلي رعاية الأدب قال العلقمي وفي كلام الامام نظر فقد قال تعالى

(١) قوله واقتصر الخ : لفظ الكشف « والحسنتان ما هو طلبه الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاف والتوفيق في الخير ، وطلبتهن في الآخرة من الثواب وعن علي - الى قوله - امرأة السوء » . ع

وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ، قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَحَبُّ مَا يُقَالُ فِي الطَّوَافِ اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً إِلَى آخِرِهِ قَالَ وَأَحِبُّ أَنْ يُقَالَ فِي كُلِّهِ

حكاية عن زكريا هب لي من لدنك درية طيبة وقال هب لي من لدنك وليا وقال صلى الله عليه وسلم لخادمه أنس اللهم أكثر ماله وولده إلى غير ذلك من الأحاديث أي المشتعلة على سؤال حسنة معينة والله أعلم (قوله وقنا عذاب النار) أصله إوقنا فحذفت الواو تبعا لحذفها في المضارع وحذفها فيه لوقوعها بين حرف مضارعة مفتوح وحرف مكسور ثم الألف لأنها أتت ليتوصل بها إلى النطق بالسالكين أعني الواو وقد حذفت والله أعلم قال الحافظ ورد هذا الذكر مطلقا ومقيدا بكل من الركنين وبما بين الركنين والمشهور من ذلك هو الأخير وهو الذي اقتصر الشافعي على تخريجه أخرج الحافظ من طرق متعددة عن عبد الله بن السائب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين ركن بني جمح والركن الأسود ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن أخرجه الشافعي وأحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم ووقع في رواية القطان وغيره عند أحمد وغيره بلفظ بين الركن اليماني والحجر قال الحافظ ولم يطلع الشيخ على تخريج من صححه فقال في شرح المذهب فيه رجلان لم يتكلم العلماء فيها بجرح ولا تعديل ولكن لم يضعفه أبوداود فيكون حسنا قلت الرجلان هما يحيى بن عبيد مولى السائب وأبوه فلما يحيى فقال النسائي ثقة وأما أبوه فذكره ابن نافع وابن منده وأبو نعيم ونسبه وجهنيا وذكره ابن حبان في ثقات التابعين ولم يوثقا كان تصحيح من صحح حديثهما يقتضي توثيقهما قال الحافظ وإنما لم أقلد من صححه لشدة غرابته والله المستعان وورد مطلقا غير مقيد بذلك في خبر عن عطاء قال طاف عبد الرحمن بن عوف فاتبعه رجل ليسمع ما يقول فأنما يقول (١) ربنا آتينا في الدنيا حسنة الآية فقال له الرجل تبعتك فلم اسمعك تزيد على هذه الآية قال أو ليس ذلك كله الخير قال الحافظ بعد تخريجه هذا موقوف رجاله ثقات لكنه منقطع بين عطاء وعبد الرحمن فان كان عطاء سمعه من الرجل فهو متصل وقد أخرج الحافظ هذا الحديث من

(١) كذا في النسخ وعلله قالناه يقول ع.

طريق الطبراني في الدماء وأخرج الحافظ من طريق عبد الرزاق عن معمر قال أخبرني من أثنى به عن رجل (٢) لعمر بن الخطاب هجيرا يقول حول البيت ربنا آتنا في الدنيا حسنة الآتية وأخرجه سعيد بن منصور ومسد في مسنده الكبير من وجه آخر موصول إلى حبيب بن صهبان بضم الصاد المهملة وسكون الهاء وبالموحدة قال رأيت عمر بن الخطاب وهو يطوف بالبيت وماله هجيرالا ان يقول فذكره وسنده حسن والهجير بكسر الهاء والجيم المشددة بعدها مثناة تحتية ساكنة ثمراء بعدها ألف وقد تحذف وهو ملازمة كلام متتابع أو فعل وأخرجه الحافظ من طريق آخر عن حبيب بن صهبان أنه رأى عمر وهو يطوف بالبيت يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ماله هجيرا غيرها وأما قولها عند الحجر الاسود فورد موقوفان ابن عمر أنه قال لما حاذى الركن اليماني لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير فلما حاذى الحجر الاسود قال ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ فقليل له في ذلك فقال هو ذاك أثبت على ربى وشهدت شهادة الحق وسألت من خير الدنيا وخير الآخرة قال الحافظ موقوف غريب السند في مسنده راويان لم يسميا وله طرق أخرى بعضها أقوى من هذا الطريق فمنها من طريق عبد الرزاق إلى أبي شعبة البكري قال سمعت من عمر وهو يطوف بالبيت قال لا إله إلا الله إلى آخرها ثم قال ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ قال الحافظ رجال هذا السند رجال الصحيح إلا البكري فذكره أبو أحمد الحاكم في الكنى فيمن لا يعرف اسمه وأخرج حديثه هذا ووصفه في طريق بأنه من أهل البصرة ولفظه صحبت ابن عمر في الطواف فكان إذا انتهى إلى الركن اليماني قال لا إله إلا الله إلى آخرها ولا يزال كذلك حتى يبلغ الحجر الاسود هذا آخرها ولم أقف في أبي شعبة على جرح ولا تعديل اه وقد ذكر الرافعي أن النبي ﷺ كان يقول ذلك في ابتداء الطواف قال الحافظ ولم أره مرفوعا نعم جاء في خبر مرفوع قول ذلك بين الركن والمقام فأخرجه الحافظ عن عبد الله بن السائب فذكر مثل رواية عبد الرزاق الماضية قريبا لكنه قال بين الركن والمقام وأخرجه ابن خزيمة ولم يسق لفظه ولكنه أحال به على عبد الرزاق اه ، وأما قولها عند الركن اليماني فذكره في المذهب من حديث

ابن عباس قال إن الله وكل بالركن اليماني ملكا يقول آمين آمين فقولوا اذا اتهمتم اليه ربنا آتنا في الدنيا حسنة الآخرة قال الشيخ يعني المصنف في شرحه غريب ويغني عنه حديث عبد الله بن السائب قال الحافظ هو أخص وحديث عبد الله بن السائب مختلف في لفظه ومشهور أن قول ذلك بين الركنين ، وحديث ابن عباس موقوف أخرجه الفاكهي وهو من مرسل عطاء عند الأزرقي لكن مثله لا يقال بالرأي فيقوى رفعه ثم أخرج الحافظ عن جميل بن أبي سويد قال سمعت رجلا يسأل عطاء بن أبي رباح وهو يطوف بالبيت عن الركن اليماني فقال حدثني أبو هريرة أن النبي ﷺ قال وكل به سبعون ملكا فمن قال اللهم إني أسألك العفو والعافية والمعافة الدائمة في الدنيا والآخرة ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين وقال الحافظ هذا حديث غريب وأخرجه ابن ماجه وذكر الحافظ ما يقتضي ضعف سند الحديث ونقل كلام المنذرى وتوجيهه الآتين في كلام مثير شوق الانام وأخرج الحافظ عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ إذا استلم الركن اليماني قبله ووضع خده عليه قال ابن عباس عند الركن اليماني ملك منذ خلق الله السموات والارض إلى يوم القيامة يقول آمين آمين فقولوا أتم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وقال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه ابن مردويه في التفسير وفي سنده عبد الله بن مسلم بن هرمز وهو ضعيف عندهم اه قال جدى في مثير شوق الانام بعد إيراد حديث ابن عباس مرفوعا صريحاً رواه الخطيب في التاريخ والبيهقي وابن الجوزى وأخرجه من حديثه أبو ذر كذلك لكن في أوله اللهم آتنا والباقي نحوه وأورد قبل ذلك أحاديث في بعضها إن عند الركن ملكين وفي بعضها إن عنده سبعين ملكاً رواه ابن ماجه بسند ضعيف وأما قول المنذرى حسنه بعض مشايخنا فاعلمه تسامح فيه لكونه من الفضائل ولأن له شاهداً من حديث ابن عباس ومن حديث على أخرجه الفاكهي ثم قال ولا تضاد بين هذه الأحاديث فإن حديث أن ثم ملكين عام لكل دعاء وحديث السبعين خاص لمن دعا بقوله اللهم إني أسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة ربنا آتنا في الدنيا

حسنة الخ وحديث الملك لمن يقول ربنا آتنا ورواية الخطيب تفسير لرواية أبي ذر فتقديرها ملك يقول آمين اذا قلم ربنا آتنا الخ ، وهو المناسب لان التامين انما يكون على دعاء ، فالظاهر أن من أتى بدعاء أبي هريرة أى اللهم اني أسألك العفو الخ أمنت عليه جميع الملائكة لانه حصل كل الوظائف ، ويحتمل أن يختص كل بما ورد فيه ، وجمع ابن جماعة بأن السبعين الموكلين به لم يكفوا قول آمين دائما انما يؤمنون عند سماع الدعاء والممكن كلفا أن يقولوا آمين دائما وملك في الرواية الاخيرة محمول على الجنس اه و ذكر المحب الطبري جمعا قريبا من جمع ابن جماعة (خاتمة) سكت المصنف عن باقى أذكار الطواف : منها ما يقال عند الباب اللهم ان البيت بيتك ، والحرم حرمك ، والأمن أمنك ، وهذا مقام العائذ بك من النار وهذا أورده الجويني . وما يقال عند الركن العراقي وهو : اللهم اني أعوذ بك من الشك والشرك والشقاق والنفاق وسوء الأخلاق وسوء المنظر فى المال والأهل والولد وعند الانتهاء الى تحت الميزاب : اللهم أظلى تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك واسقنى بكأس محمد ﷺ شرابا هنيئا لأظمأ بعده اذا الجلال والاكرام وما يقال بين الشامى واليمانى . أى اللهم اجعله حيجا مبرورا وسعيا مشكورا وذنبها مغفورا وعملا مقبولا وتجارة ان تبور يا عزيز يا غفور ، وحذفها المصنف هنا وفى الروضة وإيضاح المناسك لقول إمام الحرمين لم أرها ذكرها ومن ثم صوب عدم استحبابها ، ونقل الرافعى عن الشيخ أبى محمد الجويني أنه يشير عند قوله وهذا مقام العائذ بك من النار الى مقام ابراهيم عليه السلام وأقره لكن نقل الأذرى عن غيره أنه يشير الى نفسه واستحسنه بل قال ابن الصلاح ان الاول غلط فاحش اه وفيه نظر لانه اذا استحضر استعاذة خليل الله تعالى حمله ذلك على غاية من الخوف والاجلال والسكينة والوقار وذلك هو المطلوب فى هذا المقام فكان أبلغ وأولى وأيضا فتخصيص هذا الدعاء بمقام يدل على أنه يشير اليه وأخرج الازرقى ما يقال عند الميزاب من حديث جعفر بن محمد عن أبيه بلفظ اللهم اني أسألك الراحة عند الموت والعفو عند الحساب ، وفى بعض الاخبار اسناده

الى النبي ﷺ . وأخرج البيهقي أن النبي ﷺ كان يدعو بما يقال عند العراقي ، وهو اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق لكن لم يقيده بحالة الطواف قال الحافظ وذكر العراقي فيما يقال عند الركن العراقي اللهم اني أعوذ بك من الشرك والشك والنفاق وسوء الاخلاق ولم أجده مستنداً لكن ذكر عبد الملك بن حبيب من كبار المالكية ممن أخذ عن أصحاب مالك في المناسك من مصنفه بسنده عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه وكان من ثقات التابعين أنه كان يقول نحو ذلك في الطواف وزاد في آخره وكل أمر لا يطاق ، وعبد الرحمن ضعيف ، ولهذا الحديث شاهد صحيح عن أبي هريرة لكنه غير مقيد بالطواف وسيأتي في جامع الدعوات من هذا الكتاب ولفظه أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق ، وجاء نحو هذا عن أنس في حديث طويل ، ولفظه كان رسول الله ﷺ يقول اللهم اني أعوذ بك من الفسوق والشقاق والنفاق هذا حديث صحيح غريب أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه اهـ ومن الآثار ما في المستدرک بسند صحيح عن ابن عباس أنه ﷺ كان يقول بين الركنتين وقال ابن حجر في حاشية الايضاح بين اليمانيين اللهم قنني بما رزقتني وبارك لي فيه واخلف على كل غائبة لي منك بخير وصح عن ابن عباس أنه كان يدعو به بين اليمانيين ويرفعه الى النبي ﷺ وفي رواية الأزرقي احفظني في كل غائبة لي بخير انك على كل شيء قدير قيل رواية الحاكم ليس فيها التقييد بزمان ولا مكان ويرد بأن الأئمة نقلوا عنها التقييد بين اليمانيين كما تقرر ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ * قلت ولعل ذلك في بعض النسخ دون بعض وبه يرتفع التعارض والنقض وحديث ابن عباس المذكور أخرجه الحافظ عنه أنه كان يقول احفظوا هذا الحديث وكان يرفعه الى النبي ﷺ كان يدعو به بين الركنتين يقول : اللهم قنني بما رزقتني وبارك لي فيه واخلف على كل غائبة لي بخير ، وقال عقب تحريجه هذا حديث غريب أخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه لانهما لم يحتاجا بسعيد بن زيد قال الحافظ قلت هو أخو حماد بن زيد وهو صدوق وقال أبو داود ليس بذلك ووثقه قوم لصدقه وضعفه قوم من جهة ضبطه وأخرج له مسلم متابعة والبخاري تعليقا

ومقرونا وهو ممن اختلط وسماع سعيد منه متأخر لكنه لم ينفرد به فقد أخرجه سعيد بن منصور عن خلف بن خليفة وخالد بن عبد الله كلاهما عن عطاء أي وهو شيخ سعيد بن زيد فيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفا عليه وها أحفظ من سعيد يرفعه من هذا الوجه ، وقد تابعه علي رفعه من هو أوثق منه لكن زاد في السند رجلا وأطلق في المتن ثم أخرجه الحافظ من طريق عن عمرو ابن أبي قيس عن عطاء بن السائب عن يحيى بن عمارة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان من دعاء النبي ﷺ اللهم قذني فذكر باقيه سواء قال الحافظ هذا حديث حسن وعمرو قديم السماع من عطاء ويحيى بن عمارة أخرج له أحمد والترمذي والنسائي حديثا غير هذا ، وأخرج الحاكم أنه ﷺ قال « ما انتهيت الى الركن اليماني قط الا وجدت جبريل عنده فقال قل يا محمد قلت وما أقول ؟ قال قل : اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفاقة ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة ، ثم قال جبريل : ان بينهما سبعون ألف ملك فاذا قال العبد هذا قالوا آمين » وقوله سبعون كذا رأيتاه فان صرح فهو على حذف ضمير الشأن أو على إلغاء إن ونظيره حديث أن في أمي ملهمون . وأخرج الأزرقي عن علي كرم الله وجهه أنه كان اذا امر باليماني قال باسم الله والله أكبر السلام على رسول الله ﷺ ورحمة الله وبركاته : اللهم اني أعوذ بك من الكفر والذل ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة بنا آتنا في الدنيا حسنة اطع ، وعن ابن المسيب باسناد ضعيف أن النبي ﷺ كان اذا مر به قال كذلك زاد ابن خليل المالكي فقال رجل يا رسول الله أقول هذا وان كنت مسرما قال نعم وان كنت لأسرع من برق الخلب ، والخلب سحاب لا مطر فيه . وروى ابن ماجه وابن عسدي والفاكهي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من طاف بالبيت سبعا لا يتكلم فيه الا سبحان الله والحمد لله ولأله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله محيت عنه عشر سيئات وكتبت له عشر حسنات ورفعت له عشر درجات » وأخرج الحافظ عن محمد (١) بن المنكدر عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « من طاف بالبيت سبعا يذكر الله فيه كان كعدل رقبة » وزاد في رواية يعتقها وفيها بدل يذكر الله لا يلغو

(١) في نسخة (عبدالله) بدل (محمد) والصواب (أبي عبدالله محمد) ع

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوَ فِيهَا بَيْنَ طَوَافِهِ بِمَا أَحَبَّ مِنْ دِينٍ وَدُنْيَا، وَلَوْ دَعَا وَاحِدَةً
وَأَمِنْ جَمَاعَةً فَحَسَنٌ. وَحُكِيَ عَنِ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ

فيه . قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن أخرجه الطبراني وابن شاهين في
معجم الصحابة . ونقل عن أبي بكر بن أبي داود قال لا يصح سماع المنكدر من النبي
ﷺ وذكر أبو عمر في الاستيعاب أنه ولد على عهد النبي ﷺ ولهذا الحديث شاهد
عن عبد الله بن عمرو بن العاص من طاف بالبيت سبع طوافات لا يتكلم الا بذكر الله
كان كعدل رقبة أخرجه سعيد بن منصور وأصله عند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن
عمر لكنه غير مقيد بالذكر وأخرج الحافظ عن أبي سعيد الخدري قال من طاف بهذا
البيت سبعاً لا يتكلم فيه الا بتكبير أو تهليل كان كعدل رقبة قال الحافظ بعد تخريجه
هذا موقوف رجاله ثقات لكن في سماع محمد بن يعقوب بن حبان بن منقذ من أبي سعيد نظر
وأخرج الحافظ أن خديجة رضى الله عنها قالت يا رسول الله ما أقول وأنا أطوف
قال قولي اللهم اغفر لي ذنوبي وخطيئتي وعمدي واسرأني في أمري انك لا تغفر
لي تهلكني قال الحافظ سنده معضل في سنده عبد الاعلى التيمي ذكره البخاري
ولم يذكر له شيئاً ولا وصفاً وذكره ابن حبان في اتباع التابعين وأخرج الحافظ
عن عبد الرزاق بن عبد الاعلى عن معمر عن سمع الحسن أنه كان يقول إذا استلم
الركن اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر ومواقف الذل وأخرجه الفاكهي من
مرسل عطاء قال كان رسول الله ﷺ إذا مر بالركن اليماني فذكر مثله لكن قال
والذل ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة وأخرجه الأزرق بسند منقطع عن علي
من قوله وهذه طرق يشد بعضها بعضاً اه قيل ولم يصح في هذه الاحاديث المرفوعة
إلا ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ واللهم قنعني الخ قال الحافظ الذكر المأثور يعني
في الطواف يشمل المرفوع وكذا الموقوف على الصحابة والتابعين ومجموع ما جاء من
ذلك قويا وغيره لا يسعه جميع الاسبوع فهل الاولى أن يكرره أو يقرأ الاشبه الاولى
وهو مقتضى صنيع عمر حيث كان هجيراه في طوافه ربنا آتنا الخ أخرجه سعيد بن
منصور وغيره اه (قوله ويستحب أن يدعو في طوافه بما أحب) محل الاستحباب
ان كان الدعاء بدنيي فان بدنيوي فباح (قوله وحكي عن الحسن البصري الخ)

أَنَّ الدُّعَاءَ يُسْتَجَابُ هُنَاكَ فِي خَمْسَةِ عَشَرَ مَوْضِعًا.

ينبغي تحري هذه المواضع للدعاء رعاية لما ذكره لانه تابعي جليل لايقوله إلا عن توقيف وإن قلنا إن مثل هذا لا يعتد به إلا إذا قاله صحابي دون غيره قاله ابن حجر في حواشي الايضاح وقد ذكر جدي في مثير شوق الأنام نقلا عن والده المحدث الرحلة أبي الوقت عبد الملك بن علي بن مبارك شاه الصديقي في كتابه «الحبل المتين في الأذكار والادعية الواردة عن سيد المرسلين» أن الحسن البصري رفع ذلك إلى النبي ﷺ وسيأتي في نظم شيخنا مثله ويحتمل أن يكون شيخنا أخذه من ذلك أو غيره (قوله ان الدعاء يستجاب .. في خمسة عشر موضعاً الخ) وقد كنت نظمها وزدت عليها مواضع أخرى فقلت

الحمد لله وصلي الله	على نبيه الذي اجتباه
مجد والآل والصحابة	وهذه مواضع الاجابة
وذلك الحجر الطواف والصفاء	والمروة المسعى لدى من عرفا
ملتزم والمستجار ومني	وعرفات ثم جمع فائقنا
كذا لدى الثلاث من جمرات	وزمزم أتى عن الثقات
خلف المقام وبوسط الكعبة	وغير ذا مواضع بمكة
مثل حرا ومسجد التنعيم	والحجتي ومولد الكريم
ومهبط الوحي وعند المتكا	وغار ثور فادع تعطي سؤلكا
وغيرها مواضع مأثورة	وهي لدى أربابها مشهورة

ونظمها شيخنا العلامة العمدة الفهامة عبد الملك العصامي على وفق ما قال الحسن لكن قيد كل موضع بزمن تبعاً للنقاش المتسر فقال :

قد ذكر النقاش في المناسك	وهو لعمرى عمدة للناسك
أن الدما بخمسة وعشره	في مكة يقبل ممن ذكره
وهي المطاف مطلقاً والملتزم	بنصف ليل فهو شرط ملتزم
وداخل البيت بوقت العصر	بين بدى جزعته فاستقر
وتحت ميزاب له وقت السحر	وهكذا خلف المقام المتفر

﴿ ٢٥ ﴾ (فتوحات) رابع ﴿

في الطوافِ وعِنْدَ الْمُتَزَمِّ وتَحْتَ المِيزَابِ وَفِي البَيْتِ وَعِنْدَ زَمَزَمَ وَعَلَى الصَّفَا والمَرْوَةِ

وعند بئر زمزم شرب الفحول	إذا دنت شمس النهار للاً* قول
ثم الصفا ومروة والمسعى	بنصف ليل فهو شرط يرى
كذا مني في ليلة بدر اذا	تنصف الليل فخذ ما يخذنا
ثم لدى الجار والمزدلفه	عند طلوع الشمس يوم عرفه
بوقف عند مغيب الشمس قل	ثم لدى السدرة ظهراً وكل
وقد روى هذا الذي قد قرا	من غير تقييد بما قد مرا
بحر العلوم الحسن البصري عن	خير الوري وصفاً وذا تأوسن
صلي عليه الله ثم سلم	وآ له والصحب ما غيثها

(قوله في الطواف) قلت هو والمعطوفات عليه بدل مما قبله باعادة العامل والمراد في محل الطواف أي المحل المعهود له في زمنه صلى الله عليه وسلم وإلا فجميع المسجد يجوز فيه الطواف عندنا وكلما قرب إلى البيت كان أفضل لكن بشرط ألا يكون بدنه في شيء من الشاذروان ثم هل المراد دماء الطواف المأثور فيه أو أي دماء كان الثاني أظهر والله أعلم (قوله وعند المتزّم) أي ما بين الركن والباب المسمى بالحطيم وذكره بعد ما قبله من عطف الخاص على العام للاهتمام ومن دماؤه يا واحد يا ماجد لا تنزل عني نعمة أنعمت بها علي (قوله وتحت الميزاب) الظاهر من لفظة تحت أن ذلك في داخل الحجر ويحتمل أن يراد ما يحاذيه ولو من الطواف وقد صرح الكازروني في مناسكه بأن ما يحاذي محل الميزاب من خارج الحجر من محال استجابة الدماء (قوله وفي البيت) أي داخله ويقول حينئذ يارب البيت العتيق أعتق رقابنا ورقاب آبائنا وأمهاتنا من النار اللهم كما أدخلتني بيتك فأدخلني جنتك اللهم يا خفي الالطاف آمنا مما نخاف ، وستة أذرع أو نحوها من الحجر من البيت كما جاء ذلك في الحديث المرفوع عن عائشة وغيرها (قوله وعند زمزم) أي عند قرب بئرها أو مع شرب مائها والاول أقرب لانه في تعداد الاماكن وان كان ماؤها لما شرب له (قوله وعلى الصفا والمروة) يحتمل نظير ما تقدم في الطواف أن يكون

وفي المسمى وخلف المقام وفي عرفات وفي المزدلفة وفي منى وعند الجمرات الثلاث،
فمحروم من لا يجتهد في الدعاء فيها، ومذهب الشافعي وجماهير أصحابه أنه
يستحب قراءة القرآن في الطواف لأنه موضع ذكر وأفضل الذكر قراءة القرآن

بالدعاء المأثور فيهما ويحتمل أن يراد أعم من ذلك وهل يختص ذلك بحال مباشرة
السعي أو يعمها وغيرها من مطلق الوقوف فيهما قال في الحرز والاول مجزوم به
وغيره في محل الاحتمال والله الكريم ذو الفضل العظيم وفي كون الاجابة مجزوما بها
فيهما في السعي وفيهما في غيره احتمال فيه نظر (١) وظاهر الاراستواؤه الان الفضيلة
للمحل لاختصاص ذلك العمل والله أعلم وقد تكلمت على تحقيق لفظي الصفا
والمروة وما يتعلق بهما في أول كتابي « درر القلائد فيما يتعلق بزعم والسقاية من
الفوائد » (قوله وفي المسمى) أي ما بين المروة والصفا (قوله وخلف المقام) أي
ما يقال إنه خلف عرفا وينبغي أن يدعو فيه بدعاء آدم على ماورد به الحديث
الشريف اللهم إنك تعلم سرى وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم سؤلي فأعطني حاجتي
وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي اللهم إني أسألك إيماناً يباشر قلبي و يقيناً صادقا
حتى أعلم أنه لا يصيبني إلا ما كتبت لي ورضي بما قسمت لي (قوله وفي
عرفات) أي في يوم عرفة في حال تلبسه بالاحرام (قوله وفي المزدلفة) أي من
غروب الشمس إلى طلوع الفجر من ليلة النحر (قوله وفي منى) بالقصر وفي
نسخة بالتنوين فتكتب بالالف (٢) وظاهر كلامه أن جملة مني محل إجابة الدعاء لأنها
منازل الحاج ودعوتهم مستجابة لاسيما في أثناء العبادة ووقع عند الحب الطبرى وفي
منى عند الجمرات الثلاث بحذف الواو من عند اعتراض بأنه قال إنها خمسة عشر وهي في العدد
اربعة عشر ولعل الخامس عشر سقط من بعض الكتاب ولعله التعميم أو المستجار أو غيرهما
(قوله وعند الجمرات الثلاث) في المغرب للمطرزى الجمرات هي الصغار من الاحجار بها
سميت المواضع التي ترمى جماراً لما بينهما من الملاسة اه والظاهر تقييدها بأوقاتها ثم
استشكل أن الجمرة الاخيرة أي جمرة العقبة لا يستحب الوقوف عندها للدعاء فكيف
تعد من مواضع الاجابة وأجيب بأجوبة من أحسنها أن الدعاء لا يتوقف على

(١) عله (وفيها في غيره احتمال نظر) (٢) هي يائية فتكتب بالياء سواء أصرفت ام

منعت من الصرف . ع

واختار أبو عبد الله الحلبي من كبار أصحاب الشافعي أنه لا يستحب قراءة القرآن فيه والصحيح هو الأول، قال أصحابنا والقراءة أفضل من الدعوات غير المأثورة

وقوف بل يمكن حال رجوعه منها وهو سائر فيها بدعاء جامع فيكون مقبولا والله أعلم (قوله واختار أبو عبد الله الحلبي الخ) قال الحافظ حجة الحلبي ذكرها في الشعب ونقل عن سفيان بن عيينة أنه سئل عن القراءة في الطواف فقال سبح الله واذكره فإذا فرغت فاقرا ما شئت قال الحلبي لو كانت القراءة أفضل من الذكر لما عدل النبي ﷺ عنها ولو فعل لنقل كما نقل الذكر قال والاصل ان كل حال من أحوال الصلاة لا يشرع فيه التوجه الى القبلة لقراءة فيه كالركوع والسجود اهـ . واختار الأذرعى ما قال الحلبي وقال الاحاديث والآثار تشهد له اهـ . قال الحافظ والمسئلة مختلف فيها بين السلف وقد عقد لها ابن أبي شيبة بابا وكذا سعيد ابن منصور وكذا فيه عن ابن عمر انه زجر عن القراءة في الطواف بالقول والفعل وعن عطاء والحسن قالا هي بدعة ونحوه عن (١) جماعة نحوه وعن بعضهم الجواز والله أعلم (قوله والقراءة أفضل من الدعوات غير المأثورة) المراد بالمأثورة كما سبق ما نقل عن النبي ﷺ أو عن أحد من الصحابة وبحث بعضهم في اشتراط صحة سنده وفيه نظر فقد نصوا على استحباب اذكار وردت من طرق ضعيفة وكأنهم نظروا الى ان فضائل الاعمال يعمل فيها بالا حاديث الضعيفة قال في المجموع اتفاقا . هذا ، وتفضيل ماورد عن الصحابة على القراءة في الطواف مشكل لان القاعدة انها أفضل من سائر الاذكار الا التي وردت عنه ﷺ في مجالس مخصوصة وأن ماورد عن صحابي مما للرأى فيه مدخل لا يكون له حكم المرفوع ولا يمتنع به عندنا وهذه الادعية الواردة عنهم كذلك فكيف تفضل القراءة فالذى ينبغي تفضيل القراءة على كل ما لم يرد عنه ﷺ وكأن عذر الاصحاب في ذلك ان القراءة لما كثر الاختلاف فيها في الطواف وقال كثير من بكرائها ضعف

وَأَمَّا الْمَأْثُورَةُ فَهِيَ أَفْضَلُ مِنَ الْقِرَاءَةِ عَلَى الصَّحِيحِ وَقِيلَ الْقِرَاءَةُ أَفْضَلُ مِنْهَا، قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَوِينِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي أَيَّامِ الْمَوْئِمِ خَتْمَةً فِي طَوَافِهِ فَيَعْظُمُ أَجْرُهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ * وَيُسْتَحَبُّ إِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّوَافِ وَمِنْ صَلَاتِهِ رَكَعَتَيِ الطَّوَافِ أَنْ يَدْعُوَ بِمَا أَحَبَّ

أمرها في هذا المحل بخصوصه فقد مواءمها عليها واختار ابن جماعة وغيره خلاف ما ذهب إليه الأصحاب وخالفهم فقال تفضيل الدعاء المسنون مسلم لكن لم يثبت عنه عليه السلام كما قال ابن المنذر دعاء مسنون الأربنا آتينا الخ بين اليمانيين وهو قرآن فيكون أفضل ما يقال بينهما ويكون هو وغيره من القرآن أفضل في باقي الطواف إلا التكبير عند استلام الحجر اهـ ويؤيده قول الزركشي أن ظاهر نص الشافعي أن القراءة هنا أفضل مطلقا واختاره ابن المنذر لكن حصره السابق بمنوع بما مر عن المستدرک وغيره ولا ينافي خبر مسلم وغيره أحب الكلام إلى الله سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا يضرک بأيمن بدأت لما سبق انه محمول على كلام الآدميين أولان مفرداتها في القرآن كذا في منح الفتاح (قوله وأما المأثورة فهي أفضل من القراءة) المراد من التفضيل أن الاشتغال بالادعية المأثورة أفضل من الاشتغال به اسكونه اثر في خصوص هذا المكان والافادات القرآن أفضل قطعا مطلقا قال ابن عبد السلام في القواعد لا يشغل عن معنى ذكر من الأذكار بمعنى غيره من الأذكار وإن كان أفضل منه لانه سوء أدب ولكل مقام مقال يليق به ولا يعتمد اهـ ونقل القمولى في الجواهر الاجماع على أن نحو الآية الكرسي مما اشتمل على الثناء على الله تعالى وذكر صفاته هنا أفضل من سائر الادعية هنا مطلقا قال ابن الحجر الهيتمي وهو واضح فيما لم يصح سنده (قوله) قال الشيخ أبو محمد الجويني الخ (اعترض بأنه لا سند له في ذلك ويرد بأن الشيخ إنما قصد بذلك التحريض على هذا الخير الكثير فان في ختم القرآن بمكة فضلا عن الطواف سيما في شهر الحجة ومع اشتغاله بأسباب الحج ومتاعبه ومتاعب السفر من الخير والثواب ما يعجز الإنسان عن حصره فكان في قول الشيخ ويستحب الخ من الدلالة على هذا

وَمِنَ الدُّعَاءِ الْمَنْقُولِ فِيهِ اللَّهُمَّ أَنَا عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ أَتَيْتُكَ بِذُنُوبٍ كَبِيرَةٍ وَأَعْمَالٍ سَيِّئَةٍ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ النَّارِ فَاغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

الخير العظيم تنبيه للناس على الاعتناء بذلك والحرص عليه فلا اعتراض عليه بما ذكر ليس في محله ومن ثم أقره المصنف وغيره عليه ثم رأيت ابن الجوزي قال قال ابراهيم النخعي كان يعجبهم إذا قدموا مكة ألا يخرجوا حتى يخطبوا القرآن وفيه تأييد لكلام الشيخ والله أعلم (قوله ومن الدعاء المنقول فيه إلخ) أورده المصنف في شرح المذهب مطولا ونقل عن صاحب الحاوي أنه قال يستحب أن يدعو بما روي عن جابر أن النبي ﷺ طاف وصلى خلف المقام ركعتين ثم قال اللهم هذا بلدك وبيتك الحرام والمسجد الحرام وأنا عبدك وابن عبدك وابن أمتك أتيتك بذنوب كثيرة وخطايا جمة وأعمال سيئة وهذا مقام العائد بك من النار فاغفر (١) لي إنك أنت الغفور الرحيم اللهم انك دعوت عبداً لك إلى بيتك وقد جئت طابا رحمتك ومبتغيا رضاك وأنت مننت علي بذلك فاغفر لي إنك على كل شيء قدير قال الحافظ ولم أظفر بسنده إلى الآن والله المستعان قال الحافظ ثم وجدت الدعاء المذكور في كتاب المناسك لابراهيم بن اسحق الحربي ثم ساق الحافظ سنده في الكتاب المذكور وقال فذكر ما في الكتاب من أثر مسند وذكّر أن هذا الدعاء سبق سنده (٢) وزاد في آخره اللهم انك تري مكاني وتسمع دعائي وندائي ولا يخفي عليك شيء من أمري هذا مقام العائد بالبأس الفقير المستغيث المقر بخطيئته المعترف بذنبه التائب إلى ربه فلا تقطع رجائي ولا تخيب أملِي يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ﴿فائدة﴾ أخرج ابن الجوزي كالأزرقى خبر أن آدم لما هبط طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلايتي فأقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما عندي فاغفر لي ذنوبي اللهم اني أسألك إيمانا يباشر قلبي و يقينا صادقا حتي أعلم أنه لا يصيبني إلا ما كتبت لي والرضا بما قضيت علي فأوحى الله إليه قد دعوتني دعاء استجبت لك به ولن يدعوني به أحد من ذريتك من بعدك إلا استجبت له وغفرت ذنوبه

(١) في بعض النسخ (اغفر) بدون فاء . ع (٢) في نسخة (وذكّر هذا الدعاء

ولم يسبق سنده) ع

﴿ فصل في الدعاء في الملتزم ﴾ وهو ما بين باب الكعبة والحجر الأسود *
 قد قدمنا أنه يستجاب فيه الدعاء ، ومن الدعوات الماثورة اللهم لك الحمد
 حمداً يوافي نعمك ويكافي مزيديك أحمدك بجميع محامدك ما علمت منها
 وما لم أعلم على جميع نعمك ما علمت منها وما لم أعلم وعلى كل حال اللهم صل
 وسلم على محمد وعلى آل محمد اللهم

وفرجت همومه ونجرت له من وراء كل تاجر وأتته الدنيا وهي راغمة وإن كان
 لا يريد ما قال الحافظ بعد أن أخرجه مرفوعاً من حديث بريدة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله ﷺ فذكره وقال فاغفر لي ذنبي وقال وغفرت ذنبي وفرجت همي
 وغممي وقال هذا حديث غريب فيه سليمان بن مسلم الخشاب ضعيف جداً لكن
 تابعه حفص بن سليمان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أخرجه
 الأزرق في كتاب مكة من طريق حفص وهو ضعيف أيضاً لكنه إمام في القراءة
 وساق له طرقاً وهذه الطرق الأربع ترقى الحديث إلى مرتبة ما يعمل به في فضائل
 الأعمال كالدهاء اه وفي رواية انه دعا بذلك في الملتزم وفي كتاب ابن أبي الدنيا انه
 دعا بنحوه بين اليمانيين ولا منافاة لاحتمال أنه كرر الدعاء في تلك الاماكن

﴿ فصل ﴾ (قوله وهو ما بين باب الكعبة والحجر الاسود) سمي بذلك لان
 الناس يلتزمونه في حوائجهم لتقضى وماورد عن ابن الزبير أنه دبر البيت رده عليه
 ابن عباس بان ذاك ملتزم عجائز قريش والخطيم ما بين الباب والركن وزمزم والمقام
 سمي بالخطيم أيضاً لان من حلف فيه كاذباً حطم ولانه يستجاب فيه دعاء المظلوم على
 ظالمه فقل من دعا هناك على ظالم الاهلك وقل من حلف هناك آثماً الا عجلت له
 العقوبة أخرج البيهقي عن ابن عباس قال الملتزم بين الركن والباب لا يسأل الله فيه
 شيئاً الا أعطاه أورده الحافظ (قوله اللهم لك الحمد - الى قوله - ما علمت منها وما لم
 أعلم) قال الحافظ قلت لم أقف له على أصل والله المستعان اه وأخرج ابن الجوزي
 في كتاب مثير العزم الساكن قال أبو سليمان وقف رجل على باب الكعبة حين فرغ من الحج
 فقال الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها وما لم أعلم على جميع نعمه كلها ما علمت منها

أَعِزَّنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَأَعِزَّنِي مِنْ كُلِّ سُوءٍ وَقَنَّنِي بِمَا رَزَقْتَنِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَكْرَمِ وَفْدِكَ عَلَيْكَ وَأَلْزِمْنِي سَبِيلَ الْإِسْتِقَامَةِ حَتَّى أَلْقَاكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ، ثُمَّ يَدْعُو بِمَا أَحَبَّ

﴿ فصل في الدعاء في الحجر ﴾ بكسر الحاء وإسكان الجيم وهو محسوب من البيت *

ومالم أعلم ثم قفل إلى بلده فخرج من قابل فوقف على باب الكعبة وذهب ليقول مثل مقالته فنودى يا عبد الله أتعبت الحفظة من عام أول إلى الآن لما فرغوا بما قلت اه (قوله أعزني من الشيطان) أي احفظني من إغوائه ووسوسته (قوله وأعزني من كل سوء) عطف عام على خاص والسوء بضم السين المهملة ضد الخير (قوله سبيل الاستقامة) أي طريق القيام على الصراط المستقيم (قوله حتى ألقاك) أي حتى أموت فألقاك وهذا الذكر جميعه لم يتعرض الحافظ ولا غيره فيما رأيت لتخريجه وتقديم مقاله الحافظ (قوله ثم يدعو بما أحب) أي ندبا في الديني مباحا في الديني كما سبق

﴿ فصل ﴾ (قوله في الحجر بكسر الحاء الخ) هو فعل بمعنى المفعول أي المحجور لانه كان عليه حظيرة وزريبة لغنم اسماعيل عليه السلام ويسمى بالحطيم أخرج أبو داود عن ابن عباس قال الحطيم الجدار يعني جدار الكعبة قال في البحر العميق والمشهور عند الأصحاب أن الحطيم اسم للموضع الذي فيه الميزاب بينه وبين البيت فرجة سمى حطيماً لأنه حطيم (١) من البيت أي مكسور منه فعيل بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول وقيل بمعنى فاعل لأنه حاء في الحديث من دعا على من ظلمه فيه حطمه الله قال وسمى حجراً لانه حجر من البيت أي منع منه ويسمى حظيرة اسمعيل لان الحجر قبل الكعبة كان زرباً (٢) لغنم اسمعيل اه نقله جدي في مثير شوق الانام (قوله وهو محسوب من البيت) وقال بعضهم إنه

(١) في النسخ (حطم) وهو خطأ (٢) بفتح الزاي وسكون الراء كما في كتاب اللغة ع

قَدْ قَدَّمْنَا أَنَّهُ يُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِيهِ وَمِنَ الدُّعَاءِ الْمَأْثُورِ فِيهِ : يَارَبُّ أَتَيْتُكَ مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ ، وَمُؤَمَّلًا مَعْرُوفًا فَأَمْلَى مَعْرُوفًا مِنْ مَعْرُوفِكَ تُغْنِيَنِي بِهِ عَنْ مَعْرُوفٍ مِنْ سِوَاكَ يَامَعْرُوفًا بِالْمَعْرُوفِ

جمع من البيت (١) وظاهر العبارة هنا ذلك لكنها تؤول بما ذكرنا لتوافق كلامه في باقي كتبه واختلف في قدره فقليل ستة أذرع وقيل سبعة أذرع وكلاهما ورد في الصحيح رواه الشيخان كما في القرى وغيره (قوله قد قدمنا أنه يستجاب فيه الدعاء الخ) في البحر العميق روى عن بعض السلف قال من صلى تحت الميزاب ركعتين ثم دعا بشيء مرة وهو ساجد استجيب له أو رده في مثير شوق الانام وروى عن ابن الجوزي والازرق عن عبد الله بن أبي رباح (٢) أنه قال من قام تحت مثقب الكعبة فدعا استجيب له وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال في مثير شوق الانام ومثقب الكعبة مجري مائها (قوله ومن الدعاء المأثور فيه الخ) قال الحافظ روي لنا الاثر المذكور في المنتظم لابن الجوزي وفي مثير العزم له بسند ضعيف من طريق مالك ابن دينار قال بينا أنا أطوف إذ أنا بامرأة في الحجر وهي تقول يارب أتيتك من شقة بعيدة فأملني معروفا من معروفيك تغنيني به عن معروفي من سواك يامعروفا بالمعروف ثم ذكر قصة له ولأيوب السخيتاني معها قال فسأت عنها فقالوا هذه مليكة بنت المنكدر وهي أخت محمد بن المنكدر أحد أئمة التابعين اهـ (قوله أتيتك) أي أقبلت على طاعتك وقصدت ساحة كرمك (قوله شقة) بضم الشين المعجمة وتشديد القاف أي مسافة طويلة والشقة السفر البعيد وربما قالوه بالكسر في الشين ذكره أبو حيان في النهر وعلى هذا فقوله (بعيدة) إما أن يكون مؤكدا لما في معنى الشقة أو مؤسسا بناء على تجريد الشقة من الطويلة وإرادة مطلق السفر بها والله أعلم (قوله مؤملا) أي راجيا (قوله معروفا) أي عظيما وقوله (من معروفيك) في موضع الصفة للايماء الي ما ذكر من كونه عظيما اذ المضاف الي العظيم عظيم (قوله تغنيني به) هو مرفوع في الاصول وحيث أن يكون صفة لمعروفا أو حالا منه لتخصيصه بالوعد السابق ولوروى بالجزم على جواب الطلب لكان مستقيا والله أعلم

(١) كذا . (٢) كذا . ولكن في خلاصة التذهيب بحذف « أبي » . ع

﴿فصل في الدعاء في البيت﴾ قد قدمنا أنه يُستجاب الدعاء فيه * وروينا في كتاب النسائي عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ لما دخل البيت أتى ما استقبل من دبر الكعبة فوضع وجهه وخده عليه وحمد الله تعالى وأثنى عليه وسأله واستغفره ثم انصرف إلى كل ركن من أركان الكعبة

﴿فصل﴾ (قوله في الدعاء بالبيت) أي فيه كما في نسخة والبيت صار علما بالغلبة على الكعبة زادها الله مهابة (قوله روينا في كتاب النسائي الخ) قال الحافظ بعد تخرجه من طريق الامام احمد وغيره باللفظ المذكور في المتن الا انه قال من اركان البيت بدل اركان الكعبة وزاد في اوله عن اسامة انه دخل هو ورسول الله ﷺ البيت وأمر بلالا فأجاف البيت والبيت اذ ذاك على ستة اعمدة فمضى حتى اتى الاسطوانتين اللتين تليان لباب الباب فجلس فحمد الله وأثنى عليه وسأله واستغفره ثم قام حتى اتى ما استقبل من دبر البيت الخ وزاد في آخره ثم خرج فصلي ركعتين في حائط البيت مستقبلا وجه الكعبة ثم انصرف فقال هذه القبلة هذه القبلة هذا لفظ احمد وهو حديث صحيح وأخرجه ابن خزيمة من طريقين وأصل الحديث في دخول الكعبة والصلاة خارجها دون الزيادات عند الشيخين من وجه آخر من حديث ابن عباس عن أسامة (قوله اتى ما استقبل) أي ما استقبله من دبر الكعبة حال دخوله اليها ومشيئه تلقاء وجهه ودبر بضميتين وذلك بعد أمره باجافة الباب كما تقدم في الرواية أي مخافة الزحمة المانعة من كمال الحضور المقتضى لزيادة الرحمة (قوله جهته ٧) ما اكتنفه الجبينان من الوجه (قوله وحمد الله) بكسر الميم أي شكره على ما منحه وقوله (وأثنى عليه) يصح أن يكون تفسير المراد من قوله وحمد ويصح أن يكون من عطف العام على الخاص أي قال الحمد لله وزاد لفاظا في الثناء الجميل ولعل الاخير أقرب والله أعلم ثم رأيت في تحفة القاري مال اليه واقتصر عليه (قوله وسأله) أي المزيد من فضله (قوله واستغفره) أي من التقصير الذي لا يليق بمثله (قوله

فاستقبله بالتكبير والتهيل والتسبيح والثناء على الله عز وجل والمسألة والاستغفار ثم خرج

فاستقبله بالتكبير الخ) أى مصحوبا بذلك الحمد والثناء والمسألة أى سؤال المنال والاستغفار أى سؤال الغفران من الله تعالى (قوله ثم خرج ﷺ) وسكت المصنف عن آخر الحديث السابق بانه لعدم تعلق غرض الترجمة به واختلف العلماء فى تعيين هذا المكان الذى صلى به ﷺ عند حائط البيت مستقبل الكعبة وهو أحد المواضع التى صلى بها النبي ﷺ حول الكعبة وقد جمعها الحب الطبرى واوردها فى القرى وقد نظمها فى آيات من الرجزى

مواضع بها الرسول صلى * بحول بيت كالعروس تجلي
خلف المقام وبياب الكعبة * والمستجار الحجر والمعجبة
وبحذاء الحجر الموصوف * بأنه الاسود للتشريف
يفصل بينه وبين الحجر * الطائفون من خيار البشر
وبين حفرة وركن شامى * وحدو غربي ركنه ياسامى
بحيث من صلى به يسامت * بابا لعمرة لهذا أثبتوا
وعند قرب ركنه اليمانى * مما يلى الاسود ذا المعانى
والمستجار بين باب سدا * وبين شامى الركن حزت الرشدا
بين اليمانى وركن الحجر * عن ابن اسحاق أتى فى خبر
كذا بوجه قبلة ولم بين * تعيينه كما يرويه القطن
وجوف كعبة بها الرسول * صلى وكان الفتح والقبول
فهذه البقاع صلى فيها * نبينا فزادها تنويها
بشرى لمن بهذه قد صلى * قد مس ترابا بعلاه حلا
طوبى لمن بوجه قد مس ما * مسسته أقدام نبي عظما
والحمد لله وصلى الله * على نبيه ومصطفاه
 وآله وصحبه والعالمين * والتابعين هديه المعظما

﴿ فصل في أذكاري السعي ﴾ قد تقدم أنه يستجاب الدعاء فيه، والسنة أن يطيل القيام على الصفا ويستقبل الكعبة فيكتب ويدعو فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر والله الحمد لله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخبز وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله

﴿ فصل ﴾ (قوله قد تقدم انه يستجاب الدعاء فيه) أى في جميع امكانته من الصفا والمروة وما بينها (قوله والسنة ان يطيل القيام) أى مع رقي الذكر المحقق قدر قامته ولا يلزم من زوال سببه الذي هو رؤية البيت بذلك لعلو الارض الآن ورؤيته من اسفله عدم استحباب الرقي للرؤية أيضا كما لا يلزم من زوال سبب الرمل عدم استحبابه (قوله فيستقبل الكعبة ٧) أى لأنها اشرف الجهات وسبق حديث افضل المجالس ما استقبل به الكعبة والكعبة مأخوذة من كعبته ربعة والكعبة كل بيت مربع كما في القاموس وفي كلامهم ان ابراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم بني الكعبة مربعة ولا ينافيه اختلاف بعد ما بين اركانها لانه قليل التربع وهذا اعني أن سبب تسميتها كعبة تريعا اوضح من جعل سببها ارتفاعها كما سمي كعب الرجل بذلك لارتفاعها وأصوب من جعله استدارتها الا ان يريد قائله بالاستدارة التربع مجازا ويكون اخذ الاستدارة في الكعب سببا لتسميته لكنه مخالف لكلام أئمة اللغة كذا في التحفة لابن حجر الهيتمي (قوله فيقول الخ) هو تفسير وبيان لقوله قبله يكبر ويدعو (قوله الله أكبر) أى ثلاث مرات والرابعة الله أكبر على ما هدانا أى لهدايته ايانا وسبق الكلام على ذلك في حديث معاوية السابق أول الكتاب في قوله فيه تكبر الله ونحمد الله على ما هدانا للسلام ومناسبة التكبير للهداية الايمان الي تنزهه تعالى عن سمة كل نقص وعيب ومنه مخالفة (١) وأولانا معناه اعطانا ومناسبة الحمد لذلك ظاهرة فقد وعد من شكر بازدياد الاحسان واوعد من كفر بعذاب النيران (قوله لا اله الا الله)

أَنْجِزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ

زاد في الحصن وغيره وحده وعزاه كذلك الى تخريج مسلم وغيره ممن سياتى (قوله انجز وعده) أى صدق وعده في اظهار الدين وكون العاقبة للمتقين وغير ذلك من وعده ان الله لا يخلف الميعاد (قوله ونصر عبده) أى الفرد الاكمل وهو الرسول الافضل فهو من العام المراد به الخاص كقوله تعالى أم يحسدون الناس (قوله وهزم الاحزاب) أى غلبهم وكسرهم وفي قوله وحده ايماء الى قوله تعالى وما النصر الا من عند الله ثم الاحزاب جمع حزب والمراد بهم القبائل الذين اجتمعوا على محاربهته ﷺ وتوجهوا الى المدينة واجتمعوا حولها وتحزبوا يوم الخندق اثني عشر ألفا سوى ما انضم اليهم من يهود قريظة والنضير فارسل الله اليهم كما قال ريحا وجنودا لم ترها و بهذا يرتبط قوله ﷺ صدق وعده بتكذيب (١) قول المنافقين الذى حكاه تعالى عنهم بقوله اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وهذا هو المشهور ان المراد بالاحزاب أحزاب يوم الخندق وقيل يحتمل أن يكون المراد احزاب الكفر في جميع الازمنة والله أعلم وهذا الذى ذكر أخرجه الدارمى ومسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن جابر قال الحافظ بعد تخريجهم من طريق الدارمى عن جعفر بن محمد عن أبيه قال دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم حتى انتهى الى فقلت أنا محمد بن حسين فذكر الحديث الطويل في حجة النبي ﷺ الى أن قال ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوجد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير لا اله الا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم دعا بين ذلك فقال ذلك ثلاث مرات وفعل على المروة ما فعل على الصفا قلت و بنحو اللفظ المذکور أخرجه مسلم في صحيحه الا أن اسمعيل بن ابان شيخ الدارمى في الحديث زاد في روايته بعد قوله وله الحمد قوله يحيى

مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ
لَكُمْ وَإِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادُ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ

ويعت (قوله مخلصين له الدين) أى بالنية فلا يريد بعبادته أمرا دينويا من جاه أو
اقبال الخلق عليه أو نحو ذلك من الاغراض التي هي من جملة الاعراض أو تخلص
له عن الشركاء فلا شريك له في اداء العبودية له وفيه الرد على الكفار القائلين ما
نعبدهم يعني الاصنام الا ليقربونا الي الله زلفى ولعل هذا أنسب بالسياق وبقوله
بعده ولو كره الكافرون والله أعلم (قوله اللهم انك قلت) أي في كتابك الكريم (ادعوني)
أى اسألوني وحذف المفعول للتعميم أى مهما شئتم وان كان يسيرا وقوله (أستجب
لكم) أى أجب دعوتكم قال الكواشي في تفسيره الكبير ادعوني أى اعبدوني أستجب لكم
اثبتكم فعبر عن العباداة بالدعاء وعن الاثابة بالاستجابة وقيل المعنى سلوني أعطكم ،
بعضهم (١) ادعوني على حد الاضطرار بحيث لا يكون لكم مرجع الى سوى أستجب
لكم ، محمد بن علي من دعا الله ولم يعمر قبل ذلك سبيل الدماء بالتوبة والاثابة في أكل
الحلال واتباع السنن ومراعاة السر كان دعاؤه مردودا وأخشى أن يكون جوابه
الطرود واللعن ، يحيى بن معاذ أدعوني بصدق اللجأ أستجب لكم ، سئل سهل عن قوله
الدماء أفضل الاعمال فقال لان فيه الفقر والفاقة والالتجاء والتضرع وقيل المراد
بالدماء الذكر انتهى ماخصا ، وقال في قوله تعالى أجب دعوة الداع اذا دعان قيل
المعنى خاص وان كان اللفظ عاما أى أجب دعوة الداعى ان شئت كقوله
تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقيل هو عام ومعنى أجب أسمع ليس في الاية
اكثر من تلك (٢) الاجابة وقد يجيب السيد عبده ثم لا يعطيه سؤله (٣) وقيل لا يجيب
دعاه فان قدر له ما سأل أعطاه وان لم يقدر له ما سأل ادخله الثواب في الآخرة وكف
عنه سوء الدنيا وقيل ان الله تعالى يجيب دعوة المؤمن ويؤخر إعطاءه مراده ليدعو
فيسمع صوته ويجيب من لا يحب لانه ييغض صوته وقيل ان للدعاء أسبابا وشروط

(١) أى (قال بعضهم) وكذا قوله (محمد بن علي) وقوله (يحيى بن معاذ)

(٢) في النسخ (ذلك) ، (سؤاله) وهما تصحيف . ع

كما هديتني للإسلام أن لا تنزعني مني حتى تتوفاني وأنا مسلم ثم يدعو
بمخبرات الآخرة والدنيا ويكرر هذا الذكر والدعاء ثلاث مرات ولا يلي
وإذا وصل إلى المروة رقي عليها وقال الأذكار والدعوات التي قالها على الصفا

وهي أسباب الاجابة فمن استكملها كان من أهل الاجابة ومن لا فلا اه (قوله كما هديتني
للإسلام) أى أولا (فلا تنزعني) بكسر الزاى أي تخلعه (مني) والقصد منه
الدوام واللبات والسكاف يصح أن تكون للتعليل ويكون التوسل اليه تعالى في سؤال
فضله بسابق فضله نظير أحد الوجوه السابقة في اللهم صل على محمد كما صليت على
ابراهيم ويجوز أن يكون للتشبيه أى أسألك انعاما بالدوام على الايمان كالانعام بالابتداء
به والجامع ان السكك من محض الفضل والكرم والله كريم يستحي أن ينزع السر من
أهله (قوله تتوفاني) أى تقبض روحي (وأنا مسلم) أى والحال أنى على دين الاسلام
مستمر عليه مستقر وهذا الذكر قال في السلاح والحصن رواه مالك موقوفا على ابن
عمرو كذا قال الحافظ بعد تخريجهم عن مصعب عن مالك فذكره (قوله ثم يدعو) أي
بعد أن يقدم عليه الصلاة والسلام على سيد الانام عليه الصلاة والسلام وكانهم سكتوا عنه
للعلم به من استجابه في الدعاء (١) اذ من آداب الدعاء بدؤه بالثناء على الله سبحانه والصلاة
والسلام على رسوله ﷺ وأخرج البيهقي واسماعيل القاضي وأبو ذر الهروي عن
عمر أنه خطب الناس بمكة فقال اذا قدم الرجل منكم حاجا فليطف بالبيت سبعا
وليصل عند المقام ركعتين ثم ليبدأ بالصفا فيكبر سبع تكبيرات بين كل تكبيرتين
حمد الله وثناء عليه وصلاة على النبي ﷺ وسل لنفسك وعلى المروة مثل ذلك
قال الحافظ بعد أن أخرجه عن البيهقي بنحو هذا اللفظ هذا موقوف صحيح ولم أر
في شيء من الآثار الواردة في السعي التنصيص على الصلاة الا في هذا قلت وقد
ظفرت به في حديث عن ابن عمر أيضا أورده القسطلاني في المسالك وابن حجر
الهيتمي في الدر المنضود ولم يذكر من أخرجه (قوله ثلاث مرات) قيل لكل من
الذكر والدعاء بعده وقيل يأتي بالذكر ثلاثا والدعاء مرتين بينهما والصحيح الاول

• وروينا عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان يقول على الصفا اللهم اعصمنا
بدينك وظواعيتك وطواعية رسولك ﷺ وحنننا حدودك اللهم اجعلنا
نحبك ونحب ملائكتك وأنبياءك ورسلك ونحب عبادك الصالحين اللهم

وقد ورد تكرار ذلك عند مسلم ومن ذكر معه في حديث جابر (قوله) وروينا عن ابن
عمر (ط) أخرجه سعيد بن منصور في السنن عن ابن عمر أنه كان يقول يعني على الصفا
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون اللهم اعصمني بدينك
وطواعيتك وطواعية نبيك اللهم جنبي حدودك اللهم اجعلني ممن يحبك ويحب
ملائكتك وأنبياءك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم حبني اليك والي
ملائكتك وأنبيائك ورسلك والي عبادك الصالحين اللهم يسرني لليسرى وجنبي
العسرى واغفر لي في الآخرة والاولى اللهم اجعلني من أئمة المتقين ومن ورثة
جنت النعيم اللهم اغفر لي خطيئتي يوم الدين اللهم لا تقدمني لتعذيب ولا تؤخرني لسيء
الفن اللهم إني كنت ادعوني أستجب لكم الي آخر الذكر السابق قال الحافظ بعد
تخريج هذا موقوف صحيح قلت قال الطبري في القرى أخرج طرقا منه مالك
في الموطأ وأخرجه بكاه ابن المنذر (قوله) اعصمنا بدينك (أي احفظنا باتباع
الشريعة الواردة في كتابك وعلى لسان سيد أحبابك ﷺ عن سائر المخالفات
(قوله) اجعلنا نحبك (أي نمتثل أوامرنا ونجتنب نواهيك (قوله) ورسلك (أي به بعد
الانبياء الشامل لهم من عطف الخاص على العام لمزيد الاعتناء بشأنهم والاهتمام
ومحبة الرسل بتقديم ما جاء به على ما تهواه النفس وتمظيم من أضيف اليهم من آل
وصحب ووارث كالأعلام (قوله) ونحب عبادك الصالحين (أي أرباب الصلاح
من المسلمين لوجه الله الكريم ليكون ذلك وسيلة الى ثواب رب العالمين وما أحسن
قول امامنا الشافعي رضى الله عنه

أحب الصالحين ولست منهم لعلي أن أنال بهم شفاعه
وأكره من بضاعته المعاصي وان كنا سواء في البضاعة

وفي الحديث أفضل الحب الحب في الله وأفضل البغض البغض في الله وفي فيهما للتعليل أي
الحب لله لكون المحبوب من أرباب الصلاح والبغض لأجله لكون المبغوض بعيدا من

حَبِّبْنَا إِلَيْكَ وَإِلَى مَلَائِكَتِكَ وَإِلَى أَنْبِيَائِكَ وَرُسُلِكَ وَإِلَى عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ
اللَّهُمَّ يَسِّرْنَا لِلْيُسْرَى وَجَنِّبْنَا الْعُسْرَى وَاغْفِرْ لَنَا فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى وَاجْعَلْنَا
مِنْ أُمَّةِ الْمُتَّقِينَ ، وَيَقُولُ فِي ذَهَابِهِ وَرُجُوعِهِ بَيْنَ الصَّمَا وَالْمَرْوَةِ رَبِّ اغْفِرْ
وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ *

أسباب الفلاح (قوله حببنا إليك) محبة الله للعبد قيل هي ارادته الخير به وهدايته وإنعامه عليه
ورحمته وقيل تيسر ذلك له فعلى الاول صفة ذات وعلى الثاني صفة فعل وتقدم بسط الكلام
فيه أول الكتاب في الخطبة ، وحب الملائكة يحتمل أن يكون استغفارهم له وثناؤهم
عليه ودعائهم له ويحتمل أن يكون على ظاهره المعروف من المخلوقين وهو ميل القلب
إليه واشتياقه الي لقائه أشار إليه المصنف في شرح مسلم كأنه أو ما بهذا الذكر الى الحديث
الصحيح في مسلم اذا أحب الله عبداً أمر جبريل فأحبه وأحبه أهل السماء ثم يوضع
له القبول في الارض (قوله يسرنا لليسر) هي الحالة الحسنة أي في الدنيا والآخرة
قال الكواشي في التبصرة سميت باليسر لأنها تؤدي الى اليسر ورحمة الله تعالى وقيل
المراد للطريقة اليسرى وهي العمل بطاعة الله تعالى بان يعينه عليها (قوله وجنبنا
العسر) قيل هي النار وقيل الشر وعبر في النهر بقوله هي الحالة السيئة في الدنيا
والآخرة قال الكواشي وسميت العسر لأنها تؤدي الى العسر وغضب الله (قوله
من أمة المتقين) أي ممن يقتدى به أرباب التقوى وفيه إيماء الى قوله تعالى واجعلنا للمتقين
إماما قال الكواشي زعم بعضهم أن في هذه الآية دليلا على أن الرياسة في الدين
يجب أن تطلب ويرغب فيها اه (قوله ويقول في ذهابه ورجوعه) أسند الحافظ
من طرق بعضها عن الطبراني في كتاب الدعاء بسنده الى ابن مسعود انه نزل
من الصفا فمشى الى الوادي فسعى فجعل يقول رب اغفر وارحم انك أنت الاعز
الاكرم قال وفي رواية للاعمش عن ابن مسعود أيضا اذا أتيت بطن المسيل فقل
فذكر مثله ثم قال الحافظ هذا موقف صحيح الاسناد وقد جاء مرفوعا من وجه آخر
عن ابن مسعود ثم أخرجه من طريق الطبراني عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله

ومن الأدعية المختارة في السعي وفي كل مكان اللهم يا مقلب

ﷺ كان إذا سعى قال في بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم
وقال بعد تخريجه هذا حديث غريب وسنده ضعيف لضعف ليث يعني ابن أبي سليم
وتدليسه وعدم سماع شيخه أبي اسحاق عن عاقمة وقد خالفه سفيان الثوري وقال عن
أبي اسحاق عن ابن عمر موقوفا قال الحافظ وهذا أولى أخرجه عبد الرزاق عن
الثوري وأخرجه أيضا من طريق مجاهد عن ابن عمر وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة
من طريق العلاء بن المسيب عن أبيه قال كان عمر رضى الله عنه إذا مر بالوادي بين
الصفاء والمروة يسعى حتى يجاوزه ويقول رب اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم
اه وفي القرى للجب الطبري رفعه هذا الذكركم من حديث أم سلمة ولفظها كان ﷺ
يقول في سعيه رب اغفر وارحم واهدني السبيل الاقوم ومن حديث امرأة من بني نوفل
كان ﷺ يقول بين الصفاء والمروة رب اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم وقال أخرجهما
الملا في سيرته وعزا ابن حجر في تهذيبه الخبر المرفوع الى تخريج الطبراني والبيهقي
وغيرهما وعزا تخريج حديث عبد الله بن مسعود الموقوف عليه من طريقين الى
تخريج سعيد بن منصور اه قال الحافظ لم أر في شيء من هذه الطرق الزيادة
التي ذكرها الشيخ ولا الأئمة اه والظاهر أن مراده بالزيادة قوله « وتجاوز
عما تعلم أنك » فان الوارد وأنت الأعز الأكرم على أن وتجاوز عما تعلم قد ورد لكن
في أذكار الطواف كما سبق بيانه ثم رأيت الحافظ صرح بالمراد وانه وجد ذلك أي
« وتجاوز عما تعلم » في كلام الشافعي في أذكار الطواف وساق سنده اليه ثم قال فكان
الشيخ نقلها من هنا لما ورد أكثرها فيما بين الصفاء والمروة والعلم عند الله اه
وهو ما أشرت اليه فله الحمد وقد ذكر في مختصر التفقيه أن ذلك قد جاء عن عبد الله
ابن السائب مرفوعا ولعل وجه إيراد الشيخ للآية أنها دعاء جامع وقد ورد عنه
ﷺ وان لم يكن في خصوص هذا المكان فكان الدعاء بها لكونها مأثورة عنه
ﷺ أولى وقد ورد أن أكثر دعائه ﷺ ربنا آتنا الخ رواه مسلم وكان أنس
يدعو بها ثم يدعو بعد بما شاء رواه مسلم والله أعلم (قوله ومن الادعية المختارة) أى
لكونها واردة عنه ﷺ وهي من جوامع الكلم ففيها جوامع الخير (قوله يا مقلب

القلوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ
مَغْفِرَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقْيَ وَالْعَفَا وَالْغِنَى

(القلوب) أي الي ماسبق به قدره من السعادة والشقاوة وفي الحديث الصحيح قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وما أحسن قول بعضهم
ومسمى الانسان الا لنفسه * ولا القلب إلا أنه يتقلب
(قوله ثبت قلبي على دينك) هذا منه صلى الله عليه وسلم أما تواضعا وأداء لمقام العبودية حقها
أو تشريعا لامته وهذا الذكر رواه الترمذي عن أم سلمة وقال حديث حسن رواه
النسائي عن عائشة والحاكم عن جابر واحمد عن أم سلمة أيضا وأبو يعلى عن جابر
أيضا وفي رواية في الصحيح كان يقول يا مصرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك
(قوله اللهم اني أسألك موجبات رحمتك الخ) سبق الكلام عليه في جملة حديث في باب
صلاة الحاجة (قوله اللهم اني أسألك الى قوله والغنى) رواه مسلم والترمذي وابن ماجه عن
ابن مسعود مرفوعا كما في الجامع الصغير قال الدميري قال الطيبي معنى (الهدى) الهداية
الى الصراط المستقيم وهو صراط الذين أنعمت عليهم (والتقي) يعني به الخوف من الله
تعالى والحذر من مخالفته ويعني (بالعفا) الصيانة من مطامع الدنيا (وبالغنى) غنى النفس
وقال الثوري العفا والعفة التزهد عما لا يباح والكف عنه قلت يقال عفا عن
الحرام عفافا وهو حينئذ تخصيص بعد تعميم والغنى هنا غنى النفس والاستغناء عن
الناس وعمافي أيديهم اه وقال الطيبي أطلق الهدى والتقي ليتناول كل ما ينبغي أن
يهدي اليه من أمر المعاش والمعاد ومكارم الاخلاق وكل ما يجب أن يتقي منه من
الشرك والمعاصي ورذائل الاخلاق وطلب العفا والغنى تخصيص بعد تعميم ونقل
عن أبي الفتوح النيسابوري أنه قال العفا لإصلاح النفس والقلب فهو تخصيص
بعد تعميم أيضا اه قال في الحرز والظاهر أن يراد بالعفا التعفف عن السؤال
وعدم التكلف بلسان الحال كما أشار اليه بقوله تعالى يحسبهم الجاهل أغنياء من
التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس الخافأى أصلا لا بلسان الحال ولا ببيان المقال وقال
زين العرب الهدى هو الرشاد والدلالة والعفا هنا قيل الكفاف والغنى غنى النفس

اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك اللهم إني أسألك من
الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله ما علمت
منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل
وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل ولو قرأ القرآن كان
أفضل وينبغي أن يجمع بين هذه الأذكار والدعوات والقرآن فإن أراد
الاقتصار أتى باللهم

(قوله اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك) سبق الكلام على سنده وما يتعلق
به في باب الازكار بعد الصلاة في حديث معاذ رضى الله عنه (قوله اللهم إني أسألك
من الخير كله الخ) هو جملة حديث عند الامام أحمد والترمذي وغيرهما ماسياتى بيانه
إن شاء الله تعالى في باب جامع الدعاء (قوله من الخير كله) بالجر على أنه تأكيد
للخير والنصب على أنه مفعول ثان لا سألك قال في الحرز والاطهر أنه تأكيد
لموضع الجار والمجرور لاسيما ومن زائدة لارادة الاستغراق والا فيصير التقدير
أسألك كل الخير من الخيرا وما ذكره من كون من زائدة يأباه مذهب (١) الجمهور
فقد شرطوا زياتها أن يتقدم نفي أو شبهه عليها وتأخر نكرة عنها فالوجه أنها تبعية
وأن النصب للاتباع للجار والمجرور باعتبار محله إذ هو في موضع المفعول والله اعلم فكأن
التقدير أسألك كل الخير لأن المبدل منه في حكم المطروح والمترك (قوله قرب)
بتشديد الراء أى ماقربني إليها (قوله من قول أو عمل) أو فيه للتنويع وسواء كان العمل
بالظاهر أو كان بالقلب والسراء (قوله ولو قرأ القرآن كان أفضل) أى من غير الذكر
الوارد فيه نظير ما قدمه في الطواف ومنه ما قدمه رب اغفر وارحم الخ لأن الطبراني
والبيهقي وغيرهما أخرجوه لكن بلفظ أن النبي ﷺ كان إذا سعى بين الميلا قال
اللهم اغفر وارحم وانت الاعز الاكرم ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر موقوفا عليه
باللفظ الذى ذكره المصنف الى قوله الاعز الاكرم أما ذكر الوارد فهل هو أفضل
من القراءة أو مساو لها قضية التشبيه بالطواف الاول وقضية كلام المجموع الثانى

(١) في النسخ (على مذهب) وهو زائد من النسخ . ع

﴿فصل في الأذكار التي يقولها عند خروجه من مسكة إلى عرفات﴾
يُسْتَحَبُّ إِذَا خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ مُتَوَجِّهًا إِلَى مَنَى أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِيَّاكَ أَرْجُو وَلَكَ
أَدْعُو فَبَلِّغْنِي صَالِحَ أَمَلِي وَاعْفُ عَنِّي ذُنُوبِي وَامْنُنْ عَلَيَّ بِمَا مَنَنْتَ بِهِ عَلَى أَهْلِ
طَاعَتِكَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَإِذَا سَارَ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ اسْتَحَبَّ أَنْ

حيث قال ويستحب قراءة القرآن فيه وهو ظاهر عبارته هنا وفي الايضاح وعليه
فقد يفرق بينه وبين الطواف بأنه أشبه الصلاة، والقراءة فيها عدا القيام فيها مكروهة
فلذلك لم يطلب في مشابها بخلاف السعي، وأيضا فورد هناك أذكار مختصة بحال
مخصوصة ومستوعبة لأجزاء الطواف فلم يبق فيه فضيلة للقراءة بخلاف السعي كذا
قال ابن حجر في حاشية الايضاح وتعقب بأن قول المجموع ويستحب قراءة القرآن
فيه الخ لا يدل على أفضليتها على الذكر فيه فقد نقل في الطواف الحكم باستحباب القراءة
فيه ثم عقبه بالتفصيل في تفضيل الذكر عليها فهو صريح في أن مجرد استحبابها لا ينافي
تفضيل الذكر المأثور ولا يقتضي أفضليتها فتأمل أي بخلاف عبارته هنا وفي الايضاح
فانها ظاهرة في تفضيلها على الذكر مطلقا والله أعلم

﴿فصل في قوله مني﴾ هو بالتنوين إن أريد به المكان وعدمه إن أريد به البقعة (قوله إن
يقول اللهم الخ) قال الحافظ لم أره مرفوعا ووجدته في كتاب المناسك للحافظ أبي اسحاق
الحري لكنه لم ينسبه لغيره اه وقال الأيجي واستحسن بعض العلماء أن يقول فذكر
وهو حسن ولا نعلم له أصلا (قوله إياك) أي لا غيرك (ارجو) إذ لا فاعل بالاختيار إلا أنت
والغير لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا خفضا ولا رفعا (قوله صالح أمني) من إضافة الصفة إلى
الموصوف أي أمني الصالح الحسن من القبول والتفضيل بنيل الماء مول (قوله وامنن
علي بما مننت) أي بالامر العظيم المشار إليه بقوله تعالى « فلا تعلم نفس ما أخفي
لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » وفي تعقيبه بقوله (انك على كل شيء قدير)
الاستدلال على أن تفضل المولى بذلك على من شاء من عباده لا يتوقف على سبب
ولا شرط من حسن عمل ونحوه بل هو على كل ما شاءه وأراده قدير (قوله وإذا سار من
مني) أي وذلك في تاسع ذي الحجة بعد أن تطلع الشمس على ثبير وهو جبل عظيم
حال بلا خلاف واختلف في محله هل هو بمزدلفة على يمين الذهاب من منى إلى عرفات

يقول اللهم إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَوَجَّهَكَ الْكَرِيمَ أَرَدْتُ فَاجْعَلْ ذَنْبِي مَغْفُورًا وَحَاجَّتِي
مَبْرُورًا وَارْحَمْنِي وَلَا تَخَيِّبْنِي إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَيُلبى وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ
وَيُكْذِرُ مَنْ سَئَرَ الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ وَمَنْ قَوْلَهُ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

قاله المصنف وتبعه جمع عليه أو بمنى علي يسار الذاهب المقابل لمسجد الخيف
وقول الجوهرى هو بمكة قال الطبرى لعلمه أراد بقربها فتجوز وذلك
جائز وهذا هو المشهور وهو المشرف من منى على جسر العقبة الى تلقاه
مسجد الخيف وأمامه قليلا علي يسار الذاهب الى عرفة اه قال الحافظ
والقول فى هذا الذكر كالذى قبله (قوله اليك) أى الى فضلك وعبادتك لا الى غيرك
توجهت وليكن مقبلا بقلبه متوجها الى ربه حال نطقه بهذا الكلام والا كان كاذبا
على من لا تخفى عليه خافية فيستحق الطرد والمقت نظير ماسبق فى وجهت وجهى
الخ (قوله ووجهك) أى ذاتك الكريم لا غير كما يؤذن به التقديم على أردت (قوله
مبرورا) أى خالصا من الآثام ومقبولا بمحض الفضل والانعام (قوله ولا تخيبنى)
أى فالكريم لا يخيب من قصده ولا يمنع رفده وهذه (قوله ويلبى الخ) أى يكثر
من اعمال الطاعات بلسانه واركانه وجنانه حسب طاقته وقدر استطاعته فان
ذلك اليوم سيد الايام كما ورد وسيد الايام يوم عرفة وفيه تغفر الآثام وتبلغ الانام
المرام من محض فضل الله تعالى ذي الجلال والاكرام

تم الجزء الرابع من الفتوحات الربانية ويليه الجزء الخامس وأوله : فصل
فى الاذكار والدعوات المستحبات بعرفات

فهرس الجزء الرابع من الفتوحات الربانية على الاذكار النواوية

صفحة	صفحة
٣٠ باب مايقوله من بلى بالوحشة	٢ أبواب الأذكار التي تقال في
٣٠ (الوليد بن الوليد) رضى الله عنه	أوقات الشدة وعلى العاهات
٣٢ باب مايقوله من بلى بالوسوسة وفيه آثار جلييلة	باب دماء السكرب والدماء عند
٣٦ (عثمان بن أبي العاص) رضى الله عنه	الأمور المهمة
٣٩ باب مايقراً على المعتوه والممدوغ	٨ (عبد الله بن جعفر) رضى الله عنه
٤٦ باب مايعوذ به الصبيان وغيرهم	٩ (أسماء بنت عميس) رضى الله عنها
٤٨ باب ما يقال على الخراج والبترة ونحوها	١٢ باب مايقوله اذا راعه شيء أو فزع
٥٠ كتاب أذكار المرض والموت وما يتعلق بهما	١٢ باب مايقول اذا أصابه هم أو حزن
٥٠ باب استحباب الاكثار من ذكر الموت	١٤ باب مايقوله اذا وقع في هلكة
٥٢ باب استحباب سؤال أهل المريض وأقاربه عنه وجواب المستؤل	١٥ باب مايقوله اذا خاف قوماً
٥٣ باب مايقوله المريض ويقال عنده ويقرأ عليه وسؤاله عن حاله « وفيه مباحث في الرقي »	١٧ باب مايقول اذا خاف سلطاناً
٧٢ باب استحباب وصية أهل المريض ومن يخدمه بالا حسان اليه الخ وكذلك الوصية بمن قرب موته الخ	١٨ باب مايقول اذا نظر الى عدوه
٧٥ (عمران بن حصين) رضى الله عنه	١٩ باب مايقول اذا عرض له شيطان أو خافه
	٢٢ باب مايقول اذا غلبه أمر
	٢٥ باب مايقول اذا استصعب عليه أمر
	٢٦ باب مايقول اذا تعمست عليه معيشته
	٢٧ باب مايقول لدفع الآفات
	٢٨ باب مايقوله اذا أصابه نكبة قليلة أو كثيرة
	٢٩ باب مايقوله اذا كان عليه دين عجز عنه

- ١٢٤ باب ما يقوله من بلغه موت صاحبه
١٢٥ باب ما يقوله اذا بلغه موت عدو الاسلام
١٢٥ باب تحريم النياحة على الميت والدعاء بدعوى الجاهلية، وفيه مباحث مهمة
١٢٨ (أم عطية نسيبة) رضى الله عنها
١٣١ (أسامة بن زيد) رضى الله عنه
١٣٣ (إبراهيم) ابن النبي ﷺ (رض)
١٣٧ (باب التعزية)
١٣٨ (أبو برزة الأسلمي) رضى الله عنه
١٣٩ (عمرو بن حزم) رضى الله عنه
١٤٠ أدلة التعزية ووقتها
١٤٢ فصل في عموم التعزية الخ
١٤٢ فصل في كراهة الجلوس للتعزية وحرمة إن ضمت اليه بدعة محرمة
١٤٢ فصل في لفظ التعزية ، وفيه أحاديث وآثار جلية
١٤٥ (قرة بن إياس) رضى الله عنه
١٤٧ تعزية الشافعي لعبد الرحمن بن مهدي رحمه الله تعالى
١٥٢ فصل في الإشارة الى بعض ماجري من الطاعون في الاسلام
١٥٦ باب جواز اعلام أصحاب الميت وقرايته بموته وكراهة النعي

- ٧٥ باب ما يقوله من به صداع أو حمى أو غيرها من الأوجاع
٧٦ باب جواز قول المريض : أنا شديد الوجع الخ
٧٩ باب كراهية تمنى الموت وجوازه
٨٢ باب استحباب دعاء الانسان بأن يكون موته في البلد الشريف
٨٢ باب استحباب تطيب نفس المريض
٨٤ باب الثناء على المريض بمحاسن أعماله الخ
٨٨ باب ما جاء في تشبيه المريض
٩١ باب طلب العواد الدعاء من المريض
٩٢ باب وعظ المريض بعد عافيته وتذكيره الوفاء بما طاهد الله تعالى عليه من التوبة وغيرها
٩٣ (خوات بن جبير) رضى الله عنه
٩٤ باب ما يقوله من أيس من حياته « وفيه مباحث مهمة »
٩٧ القول الأجل في حكمة كرب المصطفى ﷺ عند حلول الأجل
٩٨ توصية المريض أهله
١١٤ باب ما يقوله بعد تغميض الميت
١١٧ باب ما يقال عند الميت
١٢٠ باب ما يقوله من مات له ميت

صفحة	صفحة
٢٢٧ كتاب الاذكار في صلوات مخصوصة	١٦١ باب ما يقال في حال غسل الميت وتكفينه
٢٢٧ باب الاذكار المستحبة يوم الجمعة وليلتها والدعاء	١٦٤ باب اذكار الصلاة على الميت
٢٣٣ فصل في اذكار بعد صلاة الجمعة	١٨٢ فصل في بعض أبحاثها
٢٣٤ باب الاذكار المشروعة في العيدين	١٨٢ باب ما يقوله الماشي مع الجنازة
٢٣٧ فصل في التكبير المرسل	١٨٤ باب ما يقوله من مررت به جنازة أو رأها
٢٤٠ فصل في التكبير المقيد	١٨٥ باب ما يقوله من يدخل الميت قبره
٢٤١ فصل في اذكار صلاة العيد وخطبتيها	١٨٧ باب ما يقوله بعد الدفن
٢٤٤ باب الاذكار في العشر الاول من ذي الحجة	١٩١ (مبحث) اعملوا فكل ميسر له خلق له
٢٤٦ وجه تسمية (لا إله إلا الله) دعاء	١٩٤ فصل في تلقين الميت
٢٤٩ باب الاذكار المشروعة في الكسوف	١٩٧ باب وصية الميت بالصلاة عليه والتكفين الخ
٢٥٣ (عبد الرحمن بن سمرة) رضي الله عنه	٢٠٤ باب ما ينفع الميت من قول غيره « وفيه مباحث الدعاء للميت والقراءة له والثنله عليه »
٢٥٤ فصل في استحباب إطالة القراءة فيها الخ	٢١٠ باب النهي عن سب الاموات
٢٦٠ باب الاذكار في الاستسقاء	٢١٧ باب ما يقوله زائر القبور
٢٧١ باب ما يقوله اذا هاجت الريح	٢٢٤ باب نهى الزائر من رآه يبكي جزءا عند قبر الخ
٢٨١ باب ما يقول اذا انقض الكوكب	٢٢٤ (بشير بن معبد) رضي الله عنه
٢٨٢ باب ترك الاشارة والنظر الى الكوكب والبرق	٢٢٦ باب البكاء والخوف عند المرور بقبور الظالمين الخ
٢٨٣ باب ما يقول اذا سمع الرعد	

صفحة	صفحة
٣٣٥ باب الاذكار المستحبة في الصوم	٢٨٧ باب ما يقول اذا نزل المطر
(وفيه ما يقول لمن شاتمته)	٢٨٨ باب ما يقوله بعد نزول المطر
٣٣٩ باب ما يقول عند الافطار	٢٩٢ باب ما يقوله اذا نزل المطر
٣٤٢ باب ما يقول اذا أفطر عند قوم	وخيف منه الضرر
٣٤٥ باب ما يدعو به اذا صادف ليلة	٢٩٦ باب أذكار صلاة التراويح
القدر	٢٩٨ باب أذكار صلاة الحاجة وفيه
٣٤٧ ﴿باب الاذكار في الاعتكاف﴾	حديث «اللهم إني أسألك وأتوجه
٣٤٨ ﴿كتاب أذكار الحج﴾	إليك بنبيك محمد ﷺ»
٣٥٠ أول ما يقول الحاج	٣٠٢ (عثمان بن حنيف) رضى الله عنه
٣٥٧ فصل فيما يقال بعد التلبية الخ	٣٠٢ باب أذكار صلاة التسبيح
٣٦٨ فصل فيما يقول المحرم اذا وصل	٣٠٨ تخريج حديث صلاة التسبيح
الى حرم مكة	من أكثر من عشر طرق وتحسينه
٣٦٩ فصل فيما يقول اذا وصل الى	والرد على ابن الجوزي
المسجد الحرام	٣٢٢ ﴿باب الاذكار المتعلقة بالزكاة﴾
٣٧٣ فصل في أذكار الطواف	٣٢٧ فصل في نية الزكاة
٣٩١ فصل في الدماء في الملتزم	٣٢٧ فصل فيما يقول دافعها
٣٩٢ فصل في الدماء في الحجر	٣٢٨ ﴿كتاب أذكار الصيام﴾
٣٩٤ فصل في الدماء في البيت	٣٢٨ باب ما يقوله اذا رأى الهلال
٣٩٦ فصل في أذكار السعي	وما يقول اذا رأى القمر
٤٠٥ فصل في الاذكار التي يقولها عند	٣٢٩ (طلحة بن عبيد الله) رضى الله عنه
خروجه من مكة الى عرفات	

﴿تنبيه﴾ في الشرح مباحث نفيسة تذكر في مناسباتها ونكتفى بهذا التنبيه
عن ذكرها في الفهرس لسكثرتها .

تذبيهاً

(١) قد باشر تصحيح هذا الجزء إلى آخر المزمرة التاسعة عشرة أحد العلماء الأفاضل وباشرت تصحيح باقيه ورأجت بعد طبع الجزء كل المتن وكل المواضع التي كتبت عليها الحواشي بالشرح ومواضع أخرى فكان من ثمار ذلك الجدول الآتي فكل الأخطاء التي به ما عدا الشكل قد أطبقت عليها النسخ الخطية فتصحيحها من تمام تعليقنا ويرشدنا إليه السياق ومراجعة كتب لغوية وحديثة وغيرها (٢) إذا ترددنا في الخطأ والصواب قلنا : له كذا . وإذا لم نهتد للصواب قلنا : كذا .

(٣) عدد الاسطر يبتدأ به من الشرح إلا الكلمات المشكولة فمن المتن (٤) تحذف الحواشي التي في صفحة ١٨٤ ، ٣٤ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٧٣ ، ٢٠٦ ، ٢٣٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، والحاشية الأولى من ص ٢٨٢ وذلك لعدم الحاجة الي بعضها ولتصحيح موجب باقيها في الجدول الآتي

(٥) في ص ٤٢ حاشية يزداد عليها « والصواب أبو جناب »
(٦) وقع في ص ١٥٠ سطر ٩ أن الشارح صحح كون «أن» بفتح الهمزة وأعل نسخة ليس فيها (لتدعو) باللام إذ ينبغي عند ذكر اللام كسر همزة (إن) وتكون مخففة واللام فارقة
(٧) وقع في ص ٢٣٢ « قوله واستحب قراءتها الخ » وهذه القولة بتمامها مكررة مع قوله في ص ٢٢٨ فيجب حذفها لأنها من زيادة النساخ على البولاق

دَلَالَةُ التَّوْحِيدِ

كتاب قيم ثمنه ورق عاده خمسة قروش وطال عشره

﴿ جدول الخطأ والصواب بالجزء الرابع من الازكار ﴾

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٢	٥	يدهوه	عله (يدهاه)	٣٤	١٣	احججته	خطا
٢	١٥	يسبق	يسق	٣٤	١٨	لخطور	لخطور
٢	١٨	غير	(كذا)	٣٤	١٩	محاججته	محاجته
٥	١	أكربه	كربه	٣٤	٢١	جميع	عله (صنع)
٥	٢٢	ومثل	مثل	٣٨	٩	أهل	أهل
٦	١٢	(قوله أى)	(قوله وروينا	٣٩	٩	الرهط	الرهط
		فيه) أى		٤٠	٢	عقال	عقال
٦	١٨	(قوله قال	(قوله عن	٤٠	٥	إنها	إنها
		أنس) قال		٤٠	٥	أقسموا	أقسموا
٨	٥	أبو جعفر بن	بن أبي طالب	٤٠	٥	ان نشط	ان نشط
		أبي طالب	هو أبو جعفر			بمعني عقد	
٩	١٩	بنت	سامي بنت	٤٣	١٠	والمعوذين	والمعوذين
١٠	١	تقولين	تقولين	٤٣	١١	يأم	يأم
١٠	٦	يولس	يولس	٤٦	٢	إنما	إنما
١٠	٦	أنى	إنى	٤٦	١٢	التامات	التامة
١٠	١	وهى	وهو	٤٨	٥	وهى	فهي
٢١	٤	أنه	أن	٤٨	٥	الخراج	الخراج
٢٢	٧	ورويننا	روينا	٤٩	٤	وبئر	وبئر
٢٢	٢	بأخرة	بأخرة	٤٩	١	مطفي	مطفي
٢٥	٦	والدنيا	والدنيا	٤٩	٢	فطفيت	فطفيت
٣٠	١٢	عن	(قوله عن	٤٩	١٩	بسم الخ	(تحذف)

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٥٢	١٠	الفير وذبذدى	الفير وزبذى	٨٩	٤	لانه	(تحذف)
٦٢	١٤	التعظيم	العظيم	٨٩	٧	فلعل	فلعل
٦٢	١٤	الرب	العرش	٩١	٢١	الغيبة	ألقيته
٦٣	٦	وهمز آخره	وهمز آخره	٩٤	١	فَفَ الله	فَفَ الله
٦٦	١	وَكُتِبَ	وَكُتِبَ	٩٥	٢٠	رشد	رشد
٦٧	٢٣	للتنوين	للتنوين	١٠١	٤	فيجتهد	فيجتهد
٦٨	٣	فقال	قال	١٠٢	١	ويبادر	ويبادر
٦٨	٧	شيخ	شيخ	١٠٥	١	يُخْلَفُه	يُخْلَفُه
٧٢	٩	عمران	عمران	١٠٨	٣	تَنْهَوْنِي	تَنْهَوْنِي
٧٦	٢	وينفث	وينفث	١٠٨	٧	مَعَاذَ	مَعَاذَ
٧٦	٤	ونحو	ونحو	١١٢	١٣	عمه	عمه (من عمه)
٧٦	٤	وبيان	وبيان	١١٧	١	شخص	شخص
٧٨	١٢	والله لظلت	والله	١١٧	٢	شخص	شق
٧٨	٢٠	عن لى (كذا)		١١٩	٦	يقرأ	تقرأ
٧٩	١	ورأساه	وارأساه	١١٩	١٣	وأبى	وأبو
٧٩	٧	واستغلى	واشتغلى	١٢١	١	أجره	أجره
٨٥	١٣	بمعناه	بمعناه	١٢١	١٠	كذا أجره	كأجره
		لا يتابع	لا يجامع	١٢١	١٠	ممدودة	مقصورة
٨٦	٥	نعد	نعد	١٢٤	١١	ذا	ذو
٨٦	١٦	سوق	سواق	١٣١	٢	أبوابا	أبوابا
٨٦	١٨	قوله هو	قوله نعد	١٣٨	١	برزة	برزة
٨٧	١٧	تلقى	عله (ان تلقى)	١٤٦	٢٤	روى	(قوله روى)
٨٩	٤	إن	إذ				

ص س	خطا	صواب	ص س	خطا	صواب
٧ ١٤٧	أَهْلَمَكَ	أَهْلَمَكَ اللَّهُ	١٠ ١٨٨	خطا	صواب
١ ١٤٧	آثَارَ	آثَاراً	٣ ١٨٩	مسند	عله (ح)
٧ ١٤٨	فيه	فيه	١٥ ١٨٩	وفي الطبراني	عله (والط)
١ ١٤٩	وأجوره	أجوره	١٥ ١٨٩	وأبو	عله (ورواية)
٧ ١٥٠	أَنْ	إِنْ	٢ ١٩٠	ويشتغل	ويشت
٢ ١٥١	فاستشهدوا	فاستشهدوا	٣ ١٩٥	المقدس	المقد
٢ ١٥٣	عمواس	عمواس	٦ ١٩٥	شهادة	شهادة
١ ١٥٤	شوال	شوال	١٣ ١٩٥	بْنِ	آيْنِ
١ ١٦٠	المحققون	المحققون	٢ ١٩٦	ويصير	ويصير
١٥ ١٦٠	المائة	المائة	١ ١٩٨	الاثنين	الآن
٣ ١٦٣	وَأَبُو	أَبُو	٢ ١٩٨	زعفران	زعفران
٢ ١٦٤	البُدْعَة	البُدْعَة	٤ ١٩٨	يَتَوَفَّ	يَتَوَفَّ
٢ ١٦٧	عَقِيبُ	عَقِيبُ	٩ ١٩٨	للنحاس	للنحاس الذ
٢ ١٦٩	بالحمد	بالحمد	٣ ١٩٩	أَلْحَدُوا	أَلْحَدُوا
١ ١٧٢	الميت	الميت	٦ ١٩٩	فَشَنُّوا	فَشَنُّوا
٦ ١٧٦	جَوَارِكُ	جَوَارِكُ	١٢ ١٩٩	تَشَنُّوا	تَشَنُّوا
٢ ١٧٨	نَزَلَ	عله (انه نزل)	٥ ٢٠٠	ويتابع	ويتابع
٧ ١٧٩	يُنْسَقُ	يُنْسَقُ	٤ ٢٠١	تَنْفَعُ	تَنْفَعُ
٤ ١٧٩	مَسَاقَا	مَسَاقَا	١ ٢٠٥	حنبل	حنبل
٨ ١٨٣	بِدِمَشَقَ	بِدِمَشَقَ	٤ ٢٠٦	أولى	أولى
٨ ١٨٤	للراوى	للراوى	٧ ٢٠٦	لا يتجرى	لايته
٦ ١٨٨	يُحْتَى	يُحْتَى	٧٠٢٠٦	يرد	يرد فيه

